

UNIVERSAL
LIBRARY

OU-232776

UNIVERSAL
LIBRARY

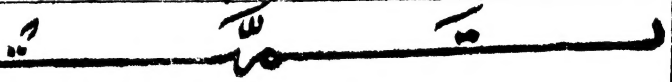
فہرست مطالب مذاق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین جلد دوم

| صفحہ | خلاصہ مطالب | صفحہ | خلاصہ مطالب |
|------|--|------|--|
| ۳۹ | بیان اول نکاح کی ترغیب کے ذکرین۔ | ۲ | ۱۔ چارچہ۔ |
| ۴۳ | بیان دوم نکاح سے اعراض کرنے کی وجوہ کے ذکرین۔ | ۳ | ۲۔ باب اول کھانے کے آداب میں |
| ۴۴ | بیان سوم نکاح کے فوائد کے ذکرین۔ | | ۱۔ فصل اول ان آداب کے بیان میں جو تنہا کھانے والوں کو ضرور ہیں۔ |
| ۶۱ | بیان چہارم نکاح کی آفتوں میں۔ | ۱۱ | ۲۔ بیان اول ان آداب کے ذکرین جو کھانے سے پیشتر ملو نہ ہونے چاہئیں۔ |
| ۶۸ | فصل دوم اس بات کے ذکرین کہ عقد کے وقت میں عورت کے احوال و عقد کی شرطوں میں سے کس کس کا لحاظ کرنا چاہیے | ۱۲ | ۳۔ بیان دوم ان آداب کے ذکرین جو عین کھانے کی حالت میں ہونے چاہئیں۔ |
| | بیان اول عقد کی شرطوں میں جس سے عقد چھو جاتا ہے اور عورت مرد پر حلال ہو جاتی ہے۔ | ۴ | ۴۔ بیان سوم ان آداب کے ذکرین کہ کھانے کے بعد میں مستحب ہیں۔ |
| ۶۹ | بیان دوم منکوحہ کے حالات کے ذکرین | ۱۰ | ۵۔ فصلی دوم ان آداب کے ذکرین جو جمع میں دوسروں کے شریک ہو کر کھانے سے ناگدج ہو جاتے ہیں۔ |
| ۷۹ | فصل سوم آداب معاشرت کے ذکرین اور ان امور کے بیان میں جو نکاح کے باقی رہنے میں زن و شوہر کو برتتے چاہئیں۔ | ۱۳ | ۶۔ فصل سوم اس کے آداب میں جو ملاقات کو آوے اور اس کے سامنے کھانا رکھنے میں۔ |
| | بیان اول ان حقوق کے ذکرین جو شوہر کو ملے گئے چاہئیں۔ | ۲۰ | ۷۔ فصل چہارم ضیافت کے آداب کے ذکرین۔ |
| ۱۰۶ | بیان دوم ان حقوق کے ذکرین جو عورت پر ہونے چاہئیں۔ | | ۱۔ بیان اول ضیافت کی فضیلت میں۔ |
| | باب سوم کسب اور معاش کے آداب میں | ۲۲ | ۲۔ بیان دوم دعوت قبول کرنے میں۔ |
| ۱۱۲ | فصل اول معاش کے پیدا کرنے کی فضیلت اور اس کی ترغیب کے بیان میں۔ | ۲۶ | ۳۔ بیان سوم دعوت کھانے کے لیے حاضر ہونے کے بیان میں۔ |
| ۱۱۳ | فصل دوم بیع اور سود اور ہدی اور تحبکہ اور مضاربیت اور شرکت سے کھانے کی کیفیت۔ | ۲۸ | ۴۔ بیان چہارم کھانا لانے کے آداب میں۔ |
| ۱۱۹ | فصل سوم بیع اور سود اور ہدی اور تحبکہ اور مضاربیت اور شرکت سے کھانے کی کیفیت۔ | ۳۲ | ۵۔ بیان پنجم دعوت سے ٹوٹنے کے بیان میں۔ |
| ۱۲۰ | بیان اول بیع کے ذکرین۔ | ۳۴ | ۶۔ خاتمہ طبی اور شرعی آداب اور مناجاتی تفریقہ میں۔ |
| | رکن اول عاقد ہی یعنی معاملہ کرنے والا۔ | ۳۸ | ۷۔ باب دوم آداب نکاح کے بیان میں |
| ۱۲۱ | رکن دوم عاقد کا وہ چیز ہے جس کا معاملہ ہوتا ہے۔ | | ۱۔ فصل اول نکاح کی ترغیب اور اعراض کے ذکرین۔ |

| صفحہ | خلاصہ مطالب | صفحہ | خلاصہ مطالب |
|------|--|------|--|
| ۲۳۷ | بیان اول مالک کی حالات میں۔ | ۱۲۳ | رکن سوم بیع کا عقد ہے۔ |
| ۲۳۳ | بیان دوم اس صورت کے ذکر میں جس میں شک متعلق مال ہوتا ہو نہ مالک کے احوال سے۔ | ۱۲۹ | بیان دوم سود کے معاملہ کے ذکر میں۔ |
| ۱۵۵ | فصل چہارم اس امر کے بیان میں کہ توبہ کرنے والا حقوق مالی سے کس طرح بری ہو۔ | ۱۳۲ | بیان سوم سلم یعنی بدقی کے ذکر میں۔ |
| ۲۴۰ | بیان اول مال حرام کی تیز اور غلطی و کفر کی کیفیت میں۔ | ۱۳۶ | بیان چہارم معاملہ اجارہ کے بیان میں جسکو نوکری اور مزدوری اور کراریہ اور ٹھیکہ کہتے ہیں۔ |
| ۲۴۷ | بیان دوم مال حرام کے صرف کرنے کے ذکر میں۔ | ۱۳۸ | بیان پنجم معاملہ مضاربت کے ذکر میں۔ |
| ۲۷۷ | فصل ششم اس ذکر میں کہ دشمنوں کے روزینہ اور انعامات میں سے کون سے حلال ہیں اور کون سے حرام۔ | ۱۴۱ | بیان ششم معاملہ شراکت کے ذکر میں۔ |
| ۱۵۳ | بیان اول بادشاہ کی آمدنی کے مدت کے ذکر میں۔ | ۱۴۵ | فصل سوم معاملہ کہ عدل کرنے اور ظلم سے احتراز کرنے کے بیان میں۔ |
| ۲۸۸ | بیان دوم ماخوذی مقدار اور لینے والے کی صفت کے ذکر میں۔ | ۱۶۱ | فصل چہارم معاملہ میں احسان کرنے کے بیان میں۔ |
| ۲۹۲ | فصل ششم اس ذکر میں کہ غلام سائین سے اختلاف سے کونسا حلال ہو اور کونسا حرام اور ان کے دربار میں جانے اور ان کی تعظیم کرنے کے حالات۔ | ۱۶۱ | فصل پنجم اس بات کے بیان میں کہ جو باتیں خاص تاجر کے لیے ہیں۔ |
| ۳۱۵ | فصل ششم مسائل متفرقہ کے ذکر میں جنکی حاجت بہت ہوتی ہو اور ان کے مقتضایہ چھ گئے ہیں۔ | ۱۷۱ | باب چہارم حلال اور حرام کے بیان میں۔ |
| ۳۲۳ | باب پنجم دوستی اور صحبت کے ادب میں۔ | ۱۷۱ | فصل اول حلال کی فضیلت اور حرام کی مذمت اور ان کے اقسام اور درجات کے ذکر میں۔ |
| ۳۲۴ | فصل اول الف اور اخوت کی فضیلت میں۔ | ۱۷۱ | بیان اول حلال کی فضیلت اور حرام کی مذمت میں۔ |
| ۳۷۹ | بیان دوم اس ذکر میں کہ اخوت فی اللہ کے کیا معنی ہیں اور اس میں اور دنیا کی اخوت میں کیا فرق ہے۔ | ۱۷۱ | بیان دوم حلال اور حرام کے اقسام اور ماحصل کے ذکر میں۔ |
| ۳۸۰ | بیان سوم سوم بغض فی اللہ کے ذکر میں۔ | ۱۷۱ | بیان سوم حلال اور حرام کے وجوہ کے ذکر میں۔ |
| ۳۸۵ | بیان چہارم ان لوگوں کے مراتب کے ذکر میں جو فی اللہ بغض کرتے ہیں اور ان کے مسائل کی کیفیت میں۔ | ۱۷۱ | فصل دوم شہدوں کے مرتبہ اور ان کے پیدا ہونے کے حالات میں اور حلال و حرام سے ان کے جڑ ہونے کے ذکر میں۔ |
| ۳۸۸ | بیان پنجم اس ذکر میں کہ جس شخص سے صحبت اختیار کرے۔ | ۱۷۱ | فصل سوم سبب عدل اور مستحقین شک ہونا۔ |
| | | ۱۷۱ | فصل چہارم شہدے کے پیدا ہونے کے حالات میں۔ |
| | | ۱۷۱ | فصل پنجم شہدے کے پیدا ہونے کا سبب۔ |
| | | ۱۷۱ | فصل چہارم شہدے کے کادیلان میں اختلاف ہے۔ |
| | | ۱۷۱ | فصل پنجم اس بات کے بیان میں کہ جو مال آدمی کے سامنے اور مستحق شہدے اور تہدیش کرے۔ |

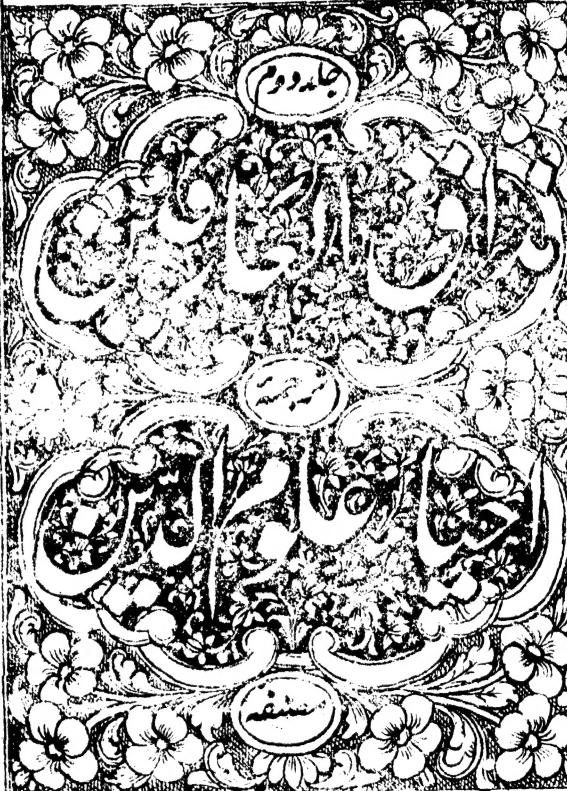
| صفحہ | خلاصہ مطالب | صفحہ | خلاصہ مطالب |
|------|---|------|--|
| ۴۹۵ | قسم دوم وہ جو سفر کے سبب سے غریب ہوئے | ۲۵۴ | لیجوس آئین کون کون صنفیں ہونی ضروری ہیں |
| ۵۰۲ | باب ہشتم سماع اور وجد کے آداب میں | ۳۹۲ | فصل دوم اخوت اور صحبت کے حقوق کے ذکر میں |
| ۵۰۳ | فصل اول راگ کے صراح ہونے میں | ۴۱۲ | فصل سوم مسلمانوں اور یگانوں اور ہمسایوں |
| ۴۹۲ | بیان اول علم اور صوفیوں کے اقوال راگ | | اور لونڈی غلاموں کے حقوق اور آئینے پیش آنے کی کیفیت کے بیان میں |
| ۴۱۸ | کی رحلت اور حرمت میں | ۴۱۸ | بیان اول مسلمانوں کے حقوق میں |
| ۴۲۱ | بیان دوم سماع کے صراح ہونے کی دلیل میں | ۴۱۸ | بیان دوم ہمسایہ کے حقوق کے ذکر میں |
| ۴۲۱ | بیان سوم سماع اور راگ کی حرمت میں | ۴۲۱ | بیان سوم اقارب کے حقوق کے ذکر میں |
| ۴۲۸ | بیان چہارم ان لوگوں کی دلیوں کے ذکر میں | ۴۲۵ | بیان چہارم مملوک کے حق کے ذکر میں |
| ۴۳۳ | فصل دوم سماع کے آثار اور آداب کے بیان میں | ۴۲۸ | باب ششم عزت کے آداب کے بیان میں |
| ۴۳۳ | فصل اول تہنہ کے ذکر میں | | فصل اول اس ذکر میں کہ لوگوں کے مذاہب اور اقوال میں ایسے کیا ہیں اور فرقہ بندی کے دلائل کیا |
| ۴۴۰ | فصل دوم وجہ جو محبت اور دشمنی کے لیے ہوتا ہے | ۴۲۸ | بیان اول ان لوگوں کی محبتیں جو اختلاف کی طرف مائل ہیں اور ان کے ضعف کی وجہ |
| ۴۵۸ | فصل سوم سماع کے آداب اور ظاہری اور باطنی کے ذکر میں | ۴۳۲ | بیان دوم ان لوگوں کے دلائل کے ذکر میں جو عزت کی تفصیل کی طرف مائل ہیں |
| ۴۶۶ | باب شہم امر معروف اور نہی منکر کے ذکر میں | ۴۳۲ | فصل دوم عزت کے فوائد اور آفات میں |
| | فصل اول امر بالمعروف اور نہی منکر کے واجب ہونے اور اس کی فضیلت کے ذکر میں | | اور اس کی فضیلت کے باب میں امر حق کی ترویج |
| ۴۷۴ | فصل دوم امر معروف اور نہی منکر کے ارکان | ۴۴۲ | باب ہفتم سفر کے آداب میں |
| ۴۷۵ | فصل اول محاسبہ | ۴۷۵ | فصل اول شروع سفر سے پہلے کے آداب میں |
| ۴۹۸ | فصل دوم محبت کا وہ شجر ہے جس میں حبس ہو | | بیان اول سفر کے فوائد و فضیلت اور عزت کے ذکر میں |
| ۶۰۴ | فصل سوم محبت کا محاسبہ علیہ | ۴۷۵ | بیان دوم مسافر کے آداب میں شروع ارادہ سفر سے |
| ۶۰۸ | فصل چہارم خود احتساب ہے | | گھر کو واپس آنے تک |
| ۶۱۶ | فصل پنجم آداب کا بیان | ۴۷۵ | فصل دوم سفر کی رضوتوں اور قبیلہ اور قوموں کی دلیوں کے ذکر میں |
| ۶۲۰ | فصل ششم ان مسلمانوں کے ذکر میں جن کی عادت ہو رہی ہے | | قسم اول سفر کی رضوتوں کے معلوم کرنے کے بیان میں |
| ۶۲۱ | فصل ہفتم مساجد | | |

| صفحہ | خلاصہ مطالب | صفحہ | خلاصہ مطالب |
|------|--|------|--|
| ۴۲۷ | و ادب و اخلاق کے ذکر میں۔ | ۴۲۷ | منکرات حمام۔ |
| ۴۲۸ | بیان ہفتم اس ذکر میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے | ۴۲۸ | منکرات ضیافت۔ |
| ۴۲۹ | باوجود قدرت کے مجرم کا قصور معاویہ فرماتے۔ | ۴۲۹ | منکرات عامہ۔ |
| ۴۳۰ | بیان ہشتم اس ذکر میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو | ۴۳۰ | فصل چہارم امر اور سلطانین کو امر بالمعروف اور |
| ۴۳۱ | جو باتیں میری معلوم ہوتی تھیں انکو دیکھ کر | ۴۳۱ | نہی منکر کرنے کے بیان میں۔ |
| ۴۳۲ | چشم پوشی فرماتے۔ | ۴۳۲ | باب دہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی |
| ۴۳۳ | بیان نہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جود و | ۴۳۳ | زینگی کے ادب اور اخلاق میں |
| ۴۳۴ | سخاوت کے ذکر میں۔ | ۴۳۴ | بیان اول اس ذکر میں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے |
| ۴۳۵ | بیان دہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت | ۴۳۵ | حبیب کی تادیب قرآن مجید سے فرمائی۔ |
| ۴۳۶ | کے ذکر میں۔ | ۴۳۶ | بیان دوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محاسن |
| ۴۳۷ | بیان یازدہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی | ۴۳۷ | اخلاق میں۔ |
| ۴۳۸ | تواضع کے ذکر میں۔ | ۴۳۸ | بیان سوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آداب |
| ۴۳۹ | بیان دوازدہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | ۴۳۹ | و اخلاق میں جو بخلاف روایات ابو الجحتر ہیں۔ |
| ۴۴۰ | کے سپاہی کے ذکر میں۔ | ۴۴۰ | بیان چہارم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی |
| ۴۴۱ | بیان سیزدہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | ۴۴۱ | لغظ اور خندہ کے ذکر میں۔ |
| ۴۴۲ | علیہ وسلم کے معجزات اور ان نشانیوں | ۴۴۲ | بیان پنجم کھانے کے باب میں آنحضرت صلی اللہ |
| ۴۴۳ | کے ذکر میں جیسے آپ کا صدق معلوم | ۴۴۳ | علیہ وسلم کے اخلاق و ادب کے ذکر میں۔ |
| ۴۴۴ | ہوتا ہے۔ | ۴۴۴ | بیان ششم لباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے |
| ۴۴۵ | قطعہ تاریخ ترجمہ از تصنیف مترجم | ۴۴۵ | |



قُلْ أَهْمُ الَّذِي أَصْرُوهَا وَشِفَاءُ

بَادِي شَانِ مَطْلَقِ كَا اِنْ كَرْتُمْ دَافِعِ زَلَلِ صَوِي اَفْعَالِ مَعْنَى نَافِعِ مَوْسِمِينَ *



اَكْمَلُ مَا فِي اَفْضَلِ دَوْنِ عَالَمِ الْمَنَافِعِ لَوْ دَسِي مَحْمَدِ احْسَنُ صِدْقٍ بَالِغِهَا لَوْ دَسِي لَوْ دَسِي الْعَالِي الْقَوِي

مَطْبَعُ نَاسِ اَمَشِكَا طَبِيعُ



قطعہ

| | |
|--|--|
| یا اٹھی نظر طفت سے تو بتر قبول جلد اول کا ہوا ترجمہ جسطح سے ختم | حسن خستہ جو در پر ترے مانگے ہو دعا ویسے ہی ترجمہ ہو جلد دوم کا پورا |
|--|--|

ترجمہ دیباچہ

سب تعریفیں اُس خدا کو ہیں جنہ اچھی طرح کائنات کو انتظام دیا اور زمین اور آسمانوں کو پیدا کیا اور ابر بہار می سے شیریں پانی برسیا پھر اُس سے غلہ اور سبزہ اگایا اور زندون اور غذاؤں کو انداز سے رکھ کر ماکولات سے حیوانوں کی توہون کی حفاظت کی اور جمال غذا کھانے سے طاعات اور نیک اعمال پر اعانت فرمائی۔ اور درود و سلام بے ہنہا سالار انبیا صاحب معجزات علیہما محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی آلِ نبی اور اصحاب ائمہ ہدیٰ پر اسطرح نازل ہو کہ جون جون اوقات گزرتے جاوین اور ساعات ایک دوسرے کے پیچھے آوین اُسی قدر درود و سلام بے شمار ان سب کو شامل ہو بعد حمد و صلوة کے راضی ہو کہ اہل عقل کا مقصود یہ ہے کہ خستہ میں دیدار الہی سے مشرین جون اور دیدار الہی تک پہنچنے کی کوئی سبیل بجز علم اور عمل کے نہیں اور ان دونوں پر تہ امت کرنی بدون بدن کی سلامتی کے غیر ممکن ہے اور بدن کی سلامتی اچھی طرح جب ہوتی ہے کہ غذا اور کھانا بھوک کے وقت حاجت کے موافق کھائے رہیں اور اسی وجہ سے کسی اگلے نیکبخت کا قول ہے کہ کھانا بھی دین میں سے ہے اور پورے کار

عالم نے ہی ان میں پر آگاہ کیا جو چنانچہ ارشاد ہو کَلُومِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا پس جو شخص کھانے پر اس غرض سے جرات کرے کہ اس کے باعث علم و عمل پر مدد اور تقویٰ پر قدرت حاصل ہو تو چاہیے کہ اپنے نفس کو بیکار اور بمل نہ رکھے اور اپنے نفس کو غذائین اس طرح نہ چھوڑ دے جیسے جو پائے چراگاہ میں چھوٹے رہتے ہیں کیونکہ جو نذر دین کا ذریعہ ہے آئین دین کے انوار ظاہر ہونے چاہئیں اور دین کے انوار اسکی سنتین اور آداب میں خلکی مہار میں بندہ ناتھا جاتا ہے اور ترقی کو انکا لگام دیا جاتا ہے تاکہ کھانے کی بھوک کو شریعت کی میزان سے تول کر کھانے پر اقدم کریں یا اسے ہاتھ کھینچیں اور اس وجہ سے گناہ کو بھی اپنے اوپر سے مائلین اور ثواب بھی حاصل کریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ آدمی کو ثواب دیا جاتا ہے یہاں تک کہ قہرین جو اپنے منہ کی طرف اٹھاوے خواہ اپنی بی بی کے منہ کی طرف لیجاوے۔ اور یہ ثواب اس صورت میں ہے کہ قہر کا اٹھانا دین کی وجہ سے اور دین ہی کے واسطے ہو اور اس کے آداب اور وظائف کی رعایت بھی ملحوظ رہے اسی نظر سے ہم کھانے کے فرائض اور سنتین اور مستحبات اور مروتات اور سنتین بتائے دیتے ہیں

پہلا باب کھانے کے آداب میں اور آئین چاندیلین دایک خانہ ہر باغی

| | |
|-----------------------------------|--------------------------------|
| اگر کیسا ہی پیکار و طاعت میں کمال | دن رات رہے ذکر و عبادت کا خیال |
| کچھ فائدہ حسن نہواس محنت سے | کھانے کے لیے اگر نہوال حلال |

واقع ہو کہ کھانے کی چار صورتیں ہیں ایک یہ کہ تنہا کھاوے دوسرے یہ کہ مجمع کے ساتھ کھاوے تیسرے یہ کہ کھانا اپنے طے والوں کے سامنے لا کر رکھے چوتھے یہ کہ دعوت اور دعائی وغیرہ کی خصوصیت ہو جاوے بہرین سحاط انکو چار فصول میں لکھا جاتا ہے

پہلی فصل ان آداب کے بیان میں جو تنہا کھانے والے کو ضرور ہیں ایسے آداب تین طرح کے ہیں کچھ کھانے سے پیشتر ہوتے ہیں اور کچھ کھانے کے اثنائین اور کچھ کھانے کے بعد ان تینوں کو ہم میں بیانوں میں لکھتے ہیں

بیان اول ان آداب کے ذکر میں جو کھانے سے پیشتر ملحوظ ہونے چاہئیں وہ سات باتیں ہیں اول یہ کہ کھانا بذات خود حلال ہونے کے بعد کمائی کی جت سے بھی پاک اور طیب ہو اور طریق سنت اور پرہیزگاری کے موافق ہو کسی ایسی وجہ سے حاصل نہوا ہو

مکتبہ کاغذی
چچن اور اسلام آباد
مکتبہ کاغذی
چچن اور اسلام آباد
مکتبہ کاغذی
چچن اور اسلام آباد
مکتبہ کاغذی
چچن اور اسلام آباد

موجود رہنے کے اس امر کو دور کر دے بلکہ بعض احوال میں جب کسباب بدل جاویں عبت کا ایجاد واجب ہو جاتا ہو اور اس کے دسترخوان میں صرف اتنا ہی ہو کہ کھانے کو زمین سے بلند کیا جاتا ہو تاکہ کھانے میں آسانی ہو اور اس جیسے امور ایسے ہیں کہ انہیں کرہت نہیں چنانچہ وہ پار چھین جو نوا ایجاد بدعت ہیں وہ سب یکساں نہیں انہیں اشنان بہتر ہے کہ لطافت پائی جاتی ہو اس لیے کہ ہاتھوں کا دھونا لطافت کے لیے ہے اور اشنان سے لطافت اچھی طرح ہوتی ہے اور اول زمانے کے لوگ جو اسکا استعمال نہ کرتے تھے تو غالباً اس جہت سے ہو گا کہ انکو اسکی عادت نہ تھی یا ملتا ہو گا یا لطافت میں مبالغہ کرنے کی سبب کر زیادہ تر اہم کاموں میں مشغول رہتے تھے کہ بعض اوقات ہاتھ بھی نہ دھوتے تھے اور روال کی جگہ پاٹوں کے تنوں سے صاف کر لیتے تھے اور یہ امر ہاتھ دھونے کا مانع نہیں اور چھاننے سے غرض غذا کا صاف کرنا ہے اور یہ بھی بہ صلاح ہے بشرطیکہ زیادہ آسائش طلبی کی نوبت نہ پہنچے۔ اور اونچا دسترخوان کھانے کی آسانی کے لیے ہے اس میں اگر نوبت تکبر اور شیخی کی نہ تو مصلح ہے۔ باقی رہا بیٹ بھرنیہ ان چاروں میں سخت تر بدعت ہے کہ اس سے بڑی بڑی شہوتیں پیدا ہوتی ہیں اور بدن میں رنگوں کو جنش ہوتی ہے اس لیے ان چاروں میں فرق معلوم کر لینا ضروری ہے چارم یہ کہ ابتدا میں دسترخوان پر سطح بیٹھے آگے آگے بیٹھا رہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات دو زانو ہو کر اپنے دونوں پاٹوں کی پشت پر بیٹھتے اور کھانا تنہا دل فرماتے اور کبھی دینی ٹانگ کھڑی کر لیتے اور بائیں پاٹوں پر بیٹھتے اور فرماتے کہ میں تکیہ لگا کر نہیں کھاتا میں تو ایک بندہ ہوں اسی طرح کھاتا ہوں جیسے بندہ کھاتا ہے اور ایسے ہی بیٹھتا ہوں جیسے بندہ بیٹھتا ہے۔ اور تکیہ لگا کر پانی پینا عمدہ کو بھی مضر ہے اور کھانا کھانا لیٹ کر اور تکیہ لگا کر کمرہ ہو کر چنے وغیرہ جو نقل کے طور کھانے میں انکو سطح کھانا کمرہ نہیں چنانچہ مروجہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے چٹ لیٹ کر کاک کو ڈھال پر رکھ کر کھایا ہے اور کہتے ہیں کہ بیٹ کے بل لیٹ کر کھایا ہے اور عرب کے لوگ کبھی ایسا کرتے ہیں جسم یہ کہ غذا کھانے میں یہ نیت کرے کہ اس سے طاعت الہی میں قدرت حاصل ہوگی تاکہ اس کھانے میں بھی اطاعت کا مضمون بن رہا ہے اور کھانے میں نیت لذت اور آرام طلبی کی نہ کرے۔ ابراہیم بن شیبان کا قول ہے کہ میں نے انہی برسوں سے کوئی چیز اپنی خوشی کے

مع سوزنا و بوجہ کس
اور اوڑھنے پر واجب
میں اس میں بیٹھا ہوگا
کے آگے بیٹھا ہوگا
اور میدان کو کھار کے
کھانا لیٹ کر کھانے
شامل ہیں عبادت اللہ
نقل کیا ہے سند ضعیف
مع غلیظ ہے چنانچہ
مع اولاد و زنا
برایات اہل اہل
افضل ہے جیسے اہل
کے مٹی کا کام کرنا ہون چاہیے
بندہ کام کرنا ہے
اور احمد بن محمد بن
مسلک دوم کی اور فرمایا
حدیث کی ایک ساق بیان
کی ہے

سبب سے نہیں کھائی اور اس نیت کے ساتھ ہی کہ نہ کھانے کا پختہ ارادہ کرے اس لیے کہ جب غذا کھانے میں نیت عبادت پر توت ہونے کی ہو تو نیت اسی وقت سچی ہوگی کہ کرمی سے کتہ کھاوے کیونکہ شکر سیری تو عبادت کی مانع ہے اس سے قوت عبادت نہیں ہوتی اسی وجہ سے اس نیت کو لازم ہے کہ شہوت کو توڑے اور بہت کی نسبت کر تھوڑے پر قناعت کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مَا لَأَدَّيْ دَعَاءُ الشَّامِ بِطَبْخِ حَسْبِ ابْنِ آدَمَ يَفْعَلُكَ يَفْعَلُ صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يَفْعَلُكَ طَعَامُهُ ذَلَّتْ شَرَابُهُ ثَلَاثُ لَفَافٍ اور نیت مذکور میں یہ ضرور ہے کہ ہاتھ کھانے پر اسی وقت بڑھ جاوے کہ جب بھوکا ہو یعنی بھوک کا ہونا ان باتوں میں سے ہووے جو کھانے سے پیشتر ہونی چاہیں پھر شکم کے سیر ہونے سے پیشتر کھانے سے ہاتھ کھینچ لے اور جو شخص ایسا کرے گا وہ طبیب کا محتاج نہوگا اور کم کھانے کے فوائد اور رفتہ رفتہ غذا کم کرنے کی کیفیت جلد سوم کے باب کس شہوت طعام میں آوے گی۔

ششم یہ کہ جو رزق موجود ہو اس پر راضی ہو اور مزد داری اور زیادہ طلبی اور سالن کے انتظار میں محنت نہ اٹھاوے بلکہ روٹی کی تنظیم ہی ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے سالن کا انتظار نہو حالانکہ حکم بھی روٹی کی تنظیم کا حدیث میں آچکا ہے غرض کہ جو کھانا ایسا ہو کہ اس سے جان بچی رہے اور عبادت پر قوت حاصل ہو اس میں بہت برکت ہے اس کو حقیر نے جاننا چاہیے

بلکہ روٹی کے سامنے نماز کا انتظار بھی نہ کیا جاوے گو نماز کا وقت ہو جاوے بشرطیکہ وقت میں گنجائش ہو آنحضرت نے فرمایا اِذَا أَحَقَّ الْعِشَاءُ وَالْعِشَاءُ فَايُذِ ابَّالْعِشَاءِ اَوْ حَضَرَ ابْنُ عِثْرَ بَعْضِ اَوَاقَاتِ اِمَامٍ كِي قَرَاتِ كِي اَوَازِ سَنَتِهِ اِدْرَا بِنِ رَاثِ كِي كِهَانِ سِنِ نَا سَنَتِهِ اور جس صورت میں کہ نفس کو زیادہ رغبت کھانے کی ہو اور دیگر کھانے میں کچھ نقصان بھی نہ ہو تو بہتر یہی ہے کہ نماز کو پیشتر ادا کیا جاوے مگر جس صورت میں کہ کھانا آگیا ہو اور نماز کی تکمیل ہو جاوے اور دیگر کھانے سے کھانا ٹھنڈا ہو جاوے یا اور کچھ مرد و اس میں ہو تو پہلے کھالینا مستحب ہے بشرطیکہ وقت میں گنجائش ہو خواہ نفس کو رغبت ہو یا نہ ہو کیونکہ حدیث عامہ میں آسین قید رغبت وغیرہ کی نہیں اور ایک وجہ یہ ہے کہ دل کو رکھے ہوئے کھانے کی طرف کچھ نہ کیجہ دھیان ہوتا ہے جو جو غالب نہو مغتہم یہ کہ کھانے پر بہت سے ہاتھ ہونے میں کوشش کرے گو اس نے زن و فرزند ہی ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَحْمَقُوْا اَعْلٰی طَعَامِكُمْ يَمْلِكُ لَكُمْ لَعْنَةُ ذُوْ حَضْرَتِ النَّاسِ رَاثِ سِنِ مَرِي كِي كِهَانِ

[illegible]

اور اعلیٰ ہو گا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب کسی امر کے لیے تیج بار کہا جاتا تھا تو
 تیسری دفعہ کے بعد اور کچھ سوالی نہ کرتے تھے اور آپ کا دستور تھا کہ تقریباً کوئین بار نہ فرمایا
 کرتے تھے غرض کہ تین بار سے زیادہ کہنا مستحب نہیں اور کھانے کے لیے قسم دینے کی ممانعت تھی
 چنانچہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ کھانا اس بات سے سہل زیادہ ہے کہ اس پر
 قسم نہ لی جاوے۔ چارم یہ کہ ایسی طرح کھاوے کہ رفیق کو یہ کہنے کی ضرورت نہ ہو کہ کھاؤ۔
 بعض ارباب فرماتے ہیں کہ کھانے والوں میں بہتر وہ ہے جس کے ساتھی کو ضرورت نہ پڑے کہ
 کھانے کے باب میں اس کا جواب دے اور ساتھ والے سے شفقت کہنے کی اٹھاوے اور یہی
 نہ چاہیے کہ دوسرے کے اپنی طرف دیکھنے سے جسکی خواہش ہو اس چیز کو چھوڑ دے کہ یہ
 ایک طرح کا تکلف ہے بلکہ مجمع میں وہی چال اختیار کرے جسکی تنہائی میں عادت ہو ایسے
 ضرور ہے کہ تنہائی میں بھی ایسے آداب کا عادی ہو کہ مجمع میں تکلف کا محتاج نہ ہو دوسرے
 ہاں اگر غذا مجمع میں ایسے کم کھاوے کہ اور بھائی زیادہ کھاوین یا انکو کھانے کی
 حاجت جان کر ترس کرے اور کم کھاوے تو بہتر ہے اسی طرح اگر اور لوگوں کے ساتھ
 دینے کی نیت سے اور انکو کھانے کی رغبت زیادہ ہونے کے ارادہ سے زائد کھاوے
 تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ اچھا ہے۔ حضرت ابن مبارک رح کا دستور تھا کہ عمدہ خراب اپنے
 یاروں کے سامنے رکھتے جاتے اور فرماتے کہ جو زیادہ کھاوے گا اسکو ہر کھلی پیچھے ایک
 درم دوں گا پھر گھلیاں گنتے جسکی گھلیاں جتنی زیادہ ہوتی ہیں اسکو اتنے ہی درم دیتے
 اور یہ امر حیا کے دور کر کے گو اور انبساط میں خوب سرور حاصل کرنے کو کرتے تھے اور
 حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ میرے یاروں میں سے سب سے زیادہ
 مجھ کو اچھا اور محبوب ہے جو سب میں زیادہ کھاوے اور بڑے بڑے قہقہے لے۔ اور
 سب سے بھاری ہنسی بھری وہ شخص ہے کہ کھانے کے باب میں مجھ کو اس بات کی ضرورت نہ
 کہ اس کا خبر گیران رہوں اور یہ سب باتیں اسی پر اشارہ کرتی ہیں کہ اپنی عادت کے موافق
 کام کرے اور بناوٹ کو چھوڑ دے۔ اور یہ بھی انھیں کا ارشاد ہے کہ آدمی کی محبت دوسرے
 شخص سے اچھی طرح جب معلوم ہوتی ہے کہ جب اس کے گھر جا کر اچھی طرح کھانا کھاوے
 پنجسم۔ یہ کہ ہاتھوں کے طشت میں دھونے کا کچھ مضائقہ نہیں اور اگر تنہا
 کھاوے تو آسین تھوکنے کا اختیار ہے مگر مجمع میں ایسا نہ کرنا چاہیے۔ اور جب

[illegible]

کوئی شخص طشت کو اُسکے سامنے تعظیم کی بہت سے کر دے تو قبول کر لے حضرت انس رضی اللہ عنہ
اور نہایت بنانی رضہ ایک بار ایک کھانے پر اکٹھے ہوئے جب طشت ہاتھ دھونے کے لیے
آیا تو حضرت انس رضہ نے حضرت ثابت رضہ کی طرف سے کو کر دیا وہ ہاتھ دھوئے سے
رکے حضرت انس رضہ نے فرمایا کہ جب تمہارا بھائی تمہاری تعظیم کرے تو اُسکو
منظور کرو اور انکار مست کر دو کیونکہ تعظیم اللہ تعالیٰ کی آیت ہے۔ اور مروی ہے کہ اہل طشت
نے ابو معاویہ نابینا کی دعوت کی اور اُنکے ہاتھ خود دھلائے جب ہاتھ دھلا کر
تو کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ ہاتھ کسے دھلائے انھوں نے کہا کہ نہیں کہنا کہ
امیر المومنین نے ہاتھ دھلائے انھوں نے فرمایا کہ امیر المومنین نے
علم کی تعظیم و توقیر کی خدا تعالیٰ تمہاری بھی ایسی ہی تعظیم و توقیر کرے جیسے تم نے علم اور
اہل علم کا اکرام کیا۔ اور اگر طشت میں چند شخص ایک ہی بار اکٹھے ہاتھ دھوئیں تو کچھ
مضائق نہیں کہ یہ امر فرشتی کے قریب تر ہے اور زیادہ انتظار بھی نہیں کہ با پڑتا اور
اگر اسطرح نہ کریں تو یہ نہ چاہیے کہ ایک کے ہاتھ دھلائے اور پانی پھینک دیا چھہ
دوسرے کے دھلائے اور پھینک دیا بلکہ پانی طشت میں اکٹھا ہوئے دین کا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تَجْعَلُوا وَضُوْكَ جَعَلَ اللهُ تَعْلَمُ لَعْنَةُ اَنْفُسِهِمْ اَوْضُوْكَ پانی اکٹھا کرو
خدا تعالیٰ تمہاری اتہری کو اکٹھا کر دیگا بعض محدثین نے وضو کے پانی سے مراد یہی
لی ہے کہ کھانے کے بعد ہاتھ دھوئے کے پانی سے غرض ہے کہ ایک جگہ جمع رہے۔ اور حضرت
عمر بن عبدالعزیز رضہ نے اپنے عاملوں کو لکھا کہ لوگوں کے سامنے سے طشت اسوقت
اٹھایا جاوے کہ پانی سے لبر نہ ہو جاوے اور بچہ کی مشابہت ہرگز مت کرنا۔ اور حضرت
ابن سعد رضہ نے فرمایا ہے کہ ایک طشت میں سب مل کر ہاتھ دھو یا کرو اور عجم کی عادت
اختیار نہ کرو۔ اور جو خادم کہ ہاتھوں پر پانی ڈالے بعضوں نے اُسکا کھڑا ہونا کہہ کر کہا ہے
بیشک پانی ڈالنے کو اچھا سمجھا ہے کہ تو اضع سے قریب بھی ہے اور بعضوں نے اُسکے
بیٹھنے کو برا اہر کہہ کر کہا ہے چنانچہ مروی ہے کہ کسی بزرگ کے ہاتھ ایک خادم نے
بیشک دھلائے وہ بزرگ کھڑے ہو گئے اسنے کسی نے پوچھا کہ آپ کھڑے کیوں ہوئے
فرمایا کہ ہم دونوں میں سے ایک کو کھڑا ہونا ضرور چاہیے۔ اور ہمارے نزدیک پانی
ڈالنے والے کا کھڑا ہونا بہتر ہے کہ اس سے ہاتھ دھلائے میں آسانی ہے اور

لی
نفا
در
شمار
معدون
بہر

دھلائے

اور کھانے والے کی تواضع نکلتی ہے۔ اور جب اُسکی نیت بھی ہاتھ دھلوانے میں تواضع کی ہو تو اس خدمت کے دینے میں کچھ بکرم نہیں کیا سکی عادت ہو رہی ہے۔ غرض کہ ملت میں اب سات آداب ہوئے اول اُس میں نہ تھوکنے۔ دوم پیشوا کے سامنے کر دینا لیکن اگر کسی کی تعلیم اور سرے کے سامنے کر دے تو منظور کر لینا تیسرے دہنی طرف کو دور کرنا چوتھے نمی آدمیوں کے ہاتھ دھونا پانچویں اُس میں پانی کا الٹھکانا چھٹے ہاتھ دھولانے والے کا کھڑا ہونا ساتویں کھلی اور ہاتھوں کے پانی کو آہستہ اُس میں ڈالنا کہ فرس پر اور دوسرے شخصوں پر نہ گرے۔ اور چاہیے کہ عمان کے ہاتھ خود منیر بان ہی دھلاوے کہ حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ جس وقت آپ اول دفعہ امام مالک کے یہاں گئے تھے ایسا ہی کیا تھا اور فرمایا تھا کہ یہ جو میں نے کام کیا اس سے تم بھرانہ است اس لیے کہ عمان کی خدمت فرض ہے ششم یہ کہ ساتھ کے کھانے والوں کی طرف نہ تاکے اور نہ اُنکے کھانے کو دیکھیں تاکہ ایسا نہ ہو کہ وہ شرابا دیں بلکہ انکی طرف سے انکے پیچھے رکھنے اور اپنے کھانے میں مشغول رہے اور ساتھ کھانے والوں سے پیستہ اپنا ہاتھ نہ روکے جس صورت میں کہ وہ اُسکے بعد کھانے میں شامل کریں بلکہ انکا ساتھ دینے کو سمجھو اور سمجھو رکھنا ہے یہاں تک کہ وہ شکم سیر ہو جا دیں اور اگر کم خوراک ہو تو چاہیے کہ ابتدا میں توقف کرے اور سمجھو رکھنا دے یہاں تک کہ جب لوگ خوب کھا چکیں تو اخیر میں اُنکے ساتھ بقدر بھوک کھا لیں کہ بہت سے اصحاب رحمہ اللہ نے ایسا ہی کیا ہے۔ اور اگر کسی وجہ سے نہ کھا سکے تو لوگوں سے عذر کر دے تاکہ وہ کھانے نہ شرما دیں۔ ہفتم یہ کہ جو بات دوسرے کو بری معلوم ہو اسکو نہ کرے مثلاً پیالہ میں ہاتھ نہ بھجائے اور نہ لقمہ لیتے وقت اس پر اپنا منہ بھجکا دے اور جب منہ سے کوئی چیز نکالنی ہو تو کھانے کی طرف سے منہ پھیر کر بائیں ہاتھ میں نکالے اور چکنائی کا لقمہ نہ کرے۔ اور نہ سر کر کا چکنائی میں کہ یہ بھی بعض لوگ نہ جانتے ہیں اور جو کھانا کھاتے سے کترا ہو اسکو شور بائیں اور سر کر میں نہ ڈالے اور نہ ایسی باتیں کرے جسے کھن آوے۔

تیسری فصل۔ اُن آداب کے ذکر میں جو کھانا کھانے والوں کے سامنے کھانا رکھنے میں چاہیے۔ واضح ہو کہ اپنے بھائی مسلمانوں کے سامنے کھانا پیش کرنے کا بہت ثواب ہے حضرت امام جعفر صادق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب تم بھیجائیوں کے سامنے

دسترخوان پر بیٹھو تو زیادہ دیر تک بیٹھے رہو کیونکہ یہ ایسی ساعت ہے کہ تمہاری عمر وں میں
اس کا حساب نہ لیا جاوے گا۔ اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ آدمی جو نفقہ اپنے اوپر
اور اپنے بابا پر وغیرہ رشتہ داروں پر کرتا ہے اس کا حساب یقیناً لیا جاوے گا مگر بے نفعو سے
کہ برادران دینی پر کھانے میں اٹھنا ہے اس کا حساب نہوگا کہ خدا تعالیٰ اس امر کا حساب
اپنے سے شرم کرتا ہے۔ اور کھانا کھلانے کے باب میں احادیث دار دین۔ چنانچہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے تم میں سے ایک شخص پر بیٹھتے ہیں
کرتے رہتے ہیں جب تک کہ اُس کے سامنے اس کا دسترخوان بچھا رہے اور اُٹھ نہ جاوے
اور بعض علماء خراسان کے حال میں لکھتے ہیں کہ وہ اپنے ملنے والوں کے سامنے
بہت سا کھانا پیش کرتے تھے کہ سب سے کھایا نہ جاتا تھا اور فرمایا کرتے کہ ہکو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت پہنچی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب کوئی مجمع
کھانے سے اپنے ہاتھ اٹھا لے تو جو شخص اُنکا بچا ہو اُنکا کھانا کھا لے گا اُس سے اُسکی
باز پرس نہوگی اسی نظر سے ہجو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ جو چیز تمہارے سامنے کروں
وہ بہت سی ہوتا کہ سچی ہوئی ہم کھا دیں۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ آدمی جو بھائیوں
کے ساتھ کھانا کھاتا ہے اس کا حساب اُس سے نہیں ہوتا اور اسی وجہ سے بعض اکابر
مجمع کے ساتھ میں تو زیادہ کھاتے تھے اور تنہائی میں کم۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ
نین باتوں کا حساب بندہ سے نہ لیا جاوے گا ایک سحر وں کا کھانا دوسرے افطار کی چیز
تیسرے جو سانبھوں کے ہمراہی میں کھاوے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میں
اپنے بھائیوں کو ایک صاع کھانے پر اکٹھا کروں تو یہ امر میرے نزدیک اس سے
بہتر ہے کہ ایک بروہ آزاد کروں۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ سفر میں عمو
توشے کا ہونا اور اپنے یاروں کے لیے حسیح کرنا آدمی کے کرم میں سے ہے۔ اور
صحابہ رضی اللہ عنہم فرمایا کرتے تھے کہ کھانے پر اکٹھا ہونا مسکرم اخلاق میں سے ہے۔ اور یہ بھی
دستور تھا کہ قرآن کی تلاوت کے لیے اُٹھے ہوتے اور جب جدے ہوتے تو کچھ کچھ
ہوتے۔ اور کہتے ہیں کہ بھائیوں کا لفافیت کے طور پر اکٹھا ہونا اور اُنس مخالفت کے منہج
ہونا دنیا میں سے نہیں ہے بلکہ دین میں سے ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ
کو قیامت کے روز فرماوے گا کہ اے ابن آدم میں بھوکا ہوا ہوں مجھے کھانا دیا

جہاں دراد سطور را بابت
مادہ در کھانے میں
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

یہاں سوچتا ہوں کہ اس شخص کو مال بدوں اُسکی اجازت کے کھاتے ہیں آپ نے فرمایا کہ فوراً میرے سامنے کھانے کے باب میں آیت تو پڑھو بمشام نے سورہ نور کی آیت اودع یقلم تک پڑھی اور کہا کہ صدیق سے غرض کیا ہے آپ نے فرمایا کہ جس سے نفس کو راست لے اور دل کا اطمینان اُسکی طرف ہو۔ اور کچھ لوگ حضرت سفیان ثوری کے مکان پر گئے اُنکو موجود نہ پایا اور وازہ مکان کا کھول کر دسترخوان اُتار لیا اور کھانے لگے اتنے میں سفیان ثوری آگئے اور کہنے لگے کہ تنہ مجھ کو آگئے لوگوں کی عادات یاد دلائیں وہ لوگ بھی یوں ہی کہتے تھے۔ اور کچھ لوگ ایک تابعی کی زیارت کو گئے اسوقت اُنکے پاس کچھ نہ تھا کہ اُسکو اُنکے سامنے رکھتے پس آپ اپنے کسی دوست کے مکان پر گئے وہ گھر پر نہ تھے آپ نے اندر جا کر جو دیکھا تو بندیا پکی ہوئی حصار کھی اور روٹی وغیرہ بڑا طیس ہے آپ سب اُٹھالائے اور ملنے والوں کے سامنے لا کر رکھ دیا کہ کھاؤ جب اُنجا دوست اپنے مکان پر آیا تو کھانا کچھ نہ پایا لوگوں نے اُس سے کہا کہ ظلم شخص نے کیا ہے اُسنے کہا کہ خوب کیا اور جب اُننے ملاقات ہوئی تو کہا کہ بھائی اگر تمہارے پاس یہ لوگ بھر آویں تو تم پھر جو کچھ پاؤ بیبنا۔ غرض کہ آنے کے آداب تو سن چکے اب کھانا پیش کرنے کے آداب معلوم کرو انہیں سے اول یہ ہے کہ تحلف نہ کرے اور جو کچھ حاضر ہو سامنے کر دے اور اگر کچھ نہ ہو اور نہ پیاس ہو تو اُسکے لیے قرض نہ لیوے کہ نفس کو تردد میں ڈالے اور اگر کھانا موجود ہو مگر اپنی غذا کی قدر ہو اور اُسکو پیش کرنے کو بھی نہ چاہے تو پیش نہ کرے۔ کوئی بزرگ کسی زاہد کے پاس گئے وہ اسوقت کھانا کھاتے تھے فرمانے لگے کہ اگر میں نے یہ کھانا قرض نہ لیا ہوتا تو مگلو بھی اس میں سے کھاتا۔ اور بعض اکابر نے تحلف کے معنی یہ بیان کیے ہیں کہ اپنے منے والے کو وہ چیز کھلا دے جو آپ نہ کھا دے یعنی اپنی غذا سے منہ دے اور قیمتی اُسکو کھلا دے۔ اور فضیل رحمہ فرمایا کہ رتنے کہ لوگوں نے آپس کا علف تحلف کے باعث چھوڑ دیا ایک شخص اپنے بھائی کی دعوت کرتا ہوا اور اسکے لیے تحلف کرتا ہوا اسی وجہ سے وہ دوبارہ اُسکے پاس نہیں آتا۔ اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ میرے دوستوں میں سے جو کوئی میرے پاس آتا ہے مجھ کو کچھ دقت نہیں ہوتی اس لیے کہ میں اُسکے لیے تحلف نہیں کرتا جو میرے پاس ہوتا ہے اُسکے سامنے رکھ دیتا ہوں اور اگر میں تحلف کروں تو اُسکے یہ سنی ہوں کہ

اسکے آنے کو بُرا سمجھوں اور اُس سے اُگتا جاؤں۔ اور کسی بزرگ نے فرمایا کہ میں آج
ایک دوست کے پاس جایا کرتا تھا میں نے اس سے کہا کہ نہ تو اکیلا ایسا کھانا کھا ہے
اور نہ لایا کھاتا ہوں تو پھر کیا بات ہو کہ اُکٹھا کھانے میں یہ صورت ہو اب یا تو اس تکلف کو
تو چھوڑ دے یا میں آنا موقوف کروں دو باتوں سے ایک ہونی چاہیے اُس نے ٹکٹن
تہ کر دیا اور اس نے تکلف کی جہت سے ہم ہمیشہ اکٹھے رہا کیے اور یہ بھی تکلف میں
داخل ہو کہ جو کچھ اپنے پاس ہو سب کا سب سامنے لا رکھے اور اپنے عیال کے واسطے کچھ
نہ چھوڑے اور اُنکے دونوں کو آزار دے۔ مروی ہے کہ کسی شخص نے حضرت علی رضی کی دعوت میں
آپ نے فرمایا کہ میں تین شرطوں پر تیری دعوت مانتا ہوں ایک یہ کہ بازار میں سے میرے لیے
کچھ نہ لانا دوسرے یہ کہ جو کچھ گھر میں ہو اُسے اٹھا مت رکھنا تیسرے یہ کہ ایسا مت کرنا کہ اپنے
عیال کے لیے کچھ نہ چھوڑے۔ اور بعض اکابر گھر میں جتنے اقسام کھانے کے ہوتے ہیں
سب میں سے تھوڑا تھوڑا لا رکھتے۔ اور کسی بزرگ نے فرمایا کہ ہم جابر بن عبد اللہ کے
پاس گئے اُنھوں نے روٹی اور سب کے ہمارے سامنے لا رکھا اور فرمایا کہ اگر تم کو
ممانعت تکلف کی ہوتی تو میں تمہارے واسطے تکلف کرتا۔ اور کسی بزرگ نے
فرمایا کہ اگر کوئی تیرے یہاں آپ سے ملنے آوے تو جو چیز تیرے یہاں موجود ہو پیش
کر دے اور اگر تو اپنی خواہش سے کسی کو بلاوے تو جو کچھ تجھ سے ہو سکے اُس میں وسیعہ
باقی نہ رکھ۔ اور حضرت سلمان رضی نے فرمایا کہ ہمکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
حکم کیا کہ ہمارے یہاں کے لیے ایسی چیز کا تکلف نہ کریں جو ہمارے پاس نہ ہو اور جو چیز موجود ہو
وہ اُسکے سامنے رکھ دیں۔ اور حضرت یونس علیہ السلام کے حال میں ہو کہ اُنکے بھائی بند
اُنسے ملنے آئے آپ نے روٹی کے ٹکڑے اُنکے سامنے رکھ دیے اور ساگ جو آپ
جو پیا کرتے تھے اُنکے واسطے کاٹ لائے پھر فرمایا کہ کھاؤ اگر خدا تعالیٰ نے تکلف
کرنے والوں کو نسیئت نہ کی ہوتی تو میں تمہارے لیے تکلف کرتا۔ اور حضرت انس بن مالک
اور اُنکے سوا دوسرے اصحاب رضی سے مروی ہے کہ اُن لوگوں کا دستور تھا کہ ملنے والوں کے
سامنے خشک روٹی کے ٹکڑے اور خشک خرماء کھ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمکو معلوم نہیں
کہ وہ شخصوں میں زیادہ گناہگار کون سا ہو یا وہ جو کچھ اُسکے سامنے پیش ہوا اُسکو
حقیقہ جانے یا وہ جو کچھ اپنے پاس رکھتا ہو اُسکو سامنے کرنا حقیر جانے

حرم علی رضی
سکرم علی رضی
بوسنہ نصیب ہو

مفسرین کی دعوت کرے نہ بدکاروں کی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو کسی نے دعوت کی تھی تو اسے لیے آپ نے دعا لگی کہ تیرا کھانا نیک بندے کھاوین۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ بجز متقی کے اور کسی کا کھانا مت کھانا اور نہ تیرا کھانا متقی نہ کرے سوا اور کوئی کھاوے۔ دوسرے یہ کہ فقر کی دعوت کرے تو اگر دن کو خاص نہ کرے کہ آخر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سب کھانوں میں بُرائیوں کا کھانا ہی حسین تو اگر دن کی دعوت ہو فقیروں کی نہو۔ تیسرے یہ کہ دعوت میں اپنے اقارب کو نہ چھوڑے کہ اُنکے چھوڑ دینے میں اُنکو وحشت میں ڈالنا اور قواست کو توڑنا ہی اسی طرح اپنے دوستوں اور آشناؤں کی دعوت میں تربیت کا لحاظ رکھے کہ بعض کی خصوصیت کرتے اوروں کے دل کو وحشت میں ڈالنا ہی۔ چوتھے یہ کہ دعوت سے فخر اور شہیجہ کی نیت نہ کرے بلکہ بھائیوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کرنا اور کھانا کھلانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق پر چلنا اور ایمانداروں کے دلوں میں خوشی پہنچانی مد نظر رکھے۔ پانچویں یہ کہ ایسے شخص کی دعوت نہ کرے کہ جبکہ قبول کرنے میں اسکو دشواری ہوگی اور جب آویگا تو حاضرین سے کسی سبب سے ایذا پائیگا۔ چھٹے یہ کہ دعوت اُسی شخص کی کرے جسکا قبول کرنا اچھا معلوم ہو حضرت سفیان رحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی کی دعوت کرے اور دل سے اُسکا قبول کرنا بُرا جانتا ہو تو دعوت کرنے والے پر ایک گناہ ہو اور دوسرا شخص اگر اُسکی دعوت منظور کرے تو اس صورت میں اُسپر دو گناہ ہیں کیونکہ اس شخص نے دوسرے کو باوجود بُرا جاننے کے کھانے پر آمادہ کر دیا اگر وہ جانتا کہ میرا کھانا اُسکو بُرا معلوم ہوتا ہے تو کبھی نہ کھاتا۔ اور متقی کو کھانا کھانے میں یہ فائدہ ہو کہ تقویٰ بہ مدد ہوتی ہو اور بدکار کو کھلانے سے بدکاری بر قوت دیتا ہے۔ ایک درزی نے حضرت ابن مبارک رحمہ سے پوچھا کہ میں بادشاہوں کے کپڑے سیتا ہوں تو ٹھکرانہ خوف تو نہیں کہ میں ظالموں کا مددگار ہوں آپ نے فرمایا کہ ظالموں کے مددگار تو وہ ہیں جو تیرے ہاتھ سوئی دھاگہ بیچتے ہیں تو تو خود ظالم ہو مددگار ہوئے کو کیا چھپتا ہے

ابو داؤد
بروایت
الترمذی
مسند
باب اول
جلد اول
مذہب
مفسرین
ابو داؤد

دوسرا بیان۔ دعوت کے قبول کرنے میں۔ دعوت کا منظور کرنا سنتِ مسکدہ ہے اور بعض مجاہدوں میں لوگ اسکو واجب بھی کہتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

مستوفین نہیں بلکہ حیلہ گرد دنیا بہتر ہو اور اسی لیے کسی صوفی نے ارشاد فرمایا ہے دعوت
ایسے ہی آدمیوں کی کھانا جو یہ سمجھے کہ تم اپنا زرق کھاتے ہو اور جو تمہاری امانت
اُسکے پاس تھی اُسکے ہتھارے حوالے کرتا ہو اور تمہاری اس امانت کے لینے سے مستوفین بن
ہو۔ اور سبھی مقلی روح فراتے ہیں کہ میں ایسے لقمہ کا طالب ہوں کہ سبھیں نہ لقمہ
کا گنبدہ کوئی مجھ پر نہ تھا اور نہ کسی مخلوق کی منت پس جس صورت میں کہ دعوت کو معلوم ہو
اگر اس دعوت میں منت نہیں تو اُسکو رد نہ کرنا چاہیے۔ اور ابو طالب بخشی فرماتے ہیں
کہ ایک بار میرے سامنے کھانا آیا میں نے نہ کھایا اور انکار کر دیا پھر چودہ روزین بھوک میں
بتلا ہوا اور جانا کہ یہ اُس کھانے سے انکار کرنے کی سزا ہے۔ اور حضرت دعوت کرنے
سے کسی نے کہا کہ آپ کی دعوت جو کوئی کرے گا تو آپ چلے جاتے ہیں فرمایا کہ میں جہان
ہوں جہاں مجھے اُتارنے ہیں وہاں اُتارنا ہوں۔ دوم یہ کہ فاصلے کے دو ہونے کی
جہت سے دعوت سے انکار نہ کرے جیسے اُس صورت میں انکار نہ چاہیے کہ دعوت کی نوا
مفلس ہو اور وجاہت نہ رکھتا ہو بلکہ جو فاصلہ اتنا ہو کہ استدراج کی برداشت عادت ہو
تو پھر دوری کے غدر سے انکار نہ کرے۔ کہتے ہیں کہ توبت میں یا کسی دوسری کتاب مانی
میں ہو کہ ایک کوس چل مریض کو پوچھ دو کوس چل جنازہ کے ہمراہ ہوتین کوس چل
دعوت کو منظور کر چار کوس چل ایسے بھائی کی ملاقات کہ جو بھائی چارہ فی اللہ رکھتا ہو۔
دعوت کے منظور کرنے اور بھائی کی ملاقات کو اسلئے فضیلت ہوئی کہ اُسین زندہ کے حق کا
داد کار ناجو مردہ کے نسبت کرا دے ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری
کوئی دعوت کراغ الغیم میں کرے تو قبول کر لوں۔ اور کراغ الغیم ایک جگہ ہی بدینہ
منورہ سے چند کوس پر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و عنان میں جب اُس جگہ پہنچتے
تو روزہ افطار کیا تھا اور آپ نے سفر میں اُسی جگہ نماز کا قصہ فرمایا تھا تیسرے یہ کہ روزہ
ہونے کی جہت سے دعوت سے انکار نہ کرے بلکہ دعوت میں جاوے اگر صاحب دعوت
کی خوشی اپنے افطار کرنے میں جائے تو افطار کرے اور مسلمان کے دل خوش کرنے
کے ارادہ سے افطار میں بھی اُسی ثواب کا خواہاں ہو جو روزہ سے ہوتا۔ اور یہ بات
نفل روزہ میں ہو اور اگر صاحب دعوت کی دل کی خوشی ثابت نہ ہو تو اُسکے ظاہر حال ہی
سچا کر دے اور افطار کرے لیکن جس صورت میں کہ ثابت ہو کہ وہ تکلف کرتا ہو تو ہر

الحمد لله
عظمت
جود من
سعدت
نعم انعام
خارج عن
نسب و شرف
بين سحر عجم
مع مسرور عالمي
مع اسرار
برق
محدثين

قرآن مجید میں بھی تنبیہ ہو کہ فالک کو اول پیش کرنا چاہیے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے کہ **فَاَكْثَرُ مَا يَخْتِمْ**
بِهَا اور **وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ** مینا کیستہ **وَقَدْ** پہر بعد فالک کے پیش کرنا گوشت اور شیرید کا افضل
اور شیرید اس کھانے کو کہتے ہیں کہ شوربا میں روٹی تو ردی جاوے اور یہ کھانا غرب میں
افضل ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ حضرت عائشہ کو اور عورتوں پر ایسا
افضل ہے جیسا شیرید کو اور کھانوں پر ہے اور اگر کھانے کے بعد کچھ شیرینی بھی ہو تو سب
 عمدہ چیزیں جمع ہو گئیں۔ اور گوشت سے اکرام کے ہونے پر یہ آیت دلائل کرتی ہے جو
ابراہیم علیہ السلام کے معانوں کی شان میں ہے **وَقَالَتْ اِنَّ جَاءَ بَعْضُ حَبِیْبِیْنَ** اور
حنین اس گوشت کو کہتے ہیں کہ خوب پکا ہوا اس سے معلوم ہوا کہ پیش گوشت کھانے میں
بھی اکرام کی صورت ہے اور عمدہ چیزوں کے باب میں ارشاد فرمایا **وَاَوْفَا عَلٰی كُنْهَ الْفَنِ وَالْغُلْفَةِ**
ایسے من کے معنی سب کے ہیں اور سلوی سے مقصود گوشت ہے اور گوشت کو سلوی
اس لیے فرمایا کہ اسکے ہونے ہونے اور سالنوں سے فسل ہو جاتی ہے اور دوسری کوئی
چیز اسکے قائم مقام نہیں اور اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
سَتِيدُ الْاَمْرِ الْاَلْحَمُ یعنی گوشت سالنوں کا سردار ہے پھر من و سلوی کے ذکر کے بعد
خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا **اَلْاَمِنْ طَبِیْکَیْ** مآثرہ قننا کہ اس سے معلوم ہوا کہ شیرینی
اور گوشت دونوں عمدہ غذاؤں میں سے ہیں۔ ابوسلمان دارانی سے فرماتے ہیں کہ
طب چیزوں کا کھانا رخصاء الہی کا موجب ہوتا ہے اور یہ طبیب چیزیں ٹھنڈا پانی پینے اور
ہاتھ دھونے کے وقت لگنا پانی ہاتھوں پر ترالنے سے پوری ہو جاتی ہیں۔ اس معنی
کہا ہے کہ برون کا ٹھنڈا پانی شکر کو خالص کر دیتا ہے یعنی یہ نعمت شکر خالص چاہتی ہے۔
اور بعض ارباب کا قول ہے کہ جس صورت میں تم نے اپنے بھائیوں کی دعوت کی اور انکو
بادام کھلو اور بورانی کھلا کے اور ٹھنڈا پانی پلایا تو دعوت کامل کی۔ اور کسی شخص نے
ضیافت میں بہت سے رویہ لگائے ہیں ایک حکیم نے کہا کہ تم کو اس خرچ کرنے کی ضرورت
یہ تھی بشرطیکہ روٹی عمدہ اور پانی ٹھنڈا اور سرکہ چاشنی دار نہا رہے پاس موجود ہوتا اس لیے
کہ یہی چیزیں ضیافت کو کافی تھیں۔ اور بعض حکما یہ قول ہے کہ کھانے کے بعد شیرینی کا
ہونا بہت قسم کے کھانے تیار کرنے سے بہتر ہے اور مشروخاں برب کو کھانا بوجھ جانا
اس سے بہتر ہے کہ کئی قسم کا کھانا ہو اور کسی کے سامنے کچھ ہو اور کسی کے سامنے کچھ

۱۰- اس کا نام شیرین
۱۱- اس کا نام شیرین
۱۲- اس کا نام شیرین
۱۳- اس کا نام شیرین
۱۴- اس کا نام شیرین
۱۵- اس کا نام شیرین
۱۶- اس کا نام شیرین
۱۷- اس کا نام شیرین
۱۸- اس کا نام شیرین
۱۹- اس کا نام شیرین
۲۰- اس کا نام شیرین
۲۱- اس کا نام شیرین
۲۲- اس کا نام شیرین
۲۳- اس کا نام شیرین
۲۴- اس کا نام شیرین
۲۵- اس کا نام شیرین
۲۶- اس کا نام شیرین
۲۷- اس کا نام شیرین
۲۸- اس کا نام شیرین
۲۹- اس کا نام شیرین
۳۰- اس کا نام شیرین
۳۱- اس کا نام شیرین
۳۲- اس کا نام شیرین
۳۳- اس کا نام شیرین
۳۴- اس کا نام شیرین
۳۵- اس کا نام شیرین
۳۶- اس کا نام شیرین
۳۷- اس کا نام شیرین
۳۸- اس کا نام شیرین
۳۹- اس کا نام شیرین
۴۰- اس کا نام شیرین
۴۱- اس کا نام شیرین
۴۲- اس کا نام شیرین
۴۳- اس کا نام شیرین
۴۴- اس کا نام شیرین
۴۵- اس کا نام شیرین
۴۶- اس کا نام شیرین
۴۷- اس کا نام شیرین
۴۸- اس کا نام شیرین
۴۹- اس کا نام شیرین
۵۰- اس کا نام شیرین
۵۱- اس کا نام شیرین
۵۲- اس کا نام شیرین
۵۳- اس کا نام شیرین
۵۴- اس کا نام شیرین
۵۵- اس کا نام شیرین
۵۶- اس کا نام شیرین
۵۷- اس کا نام شیرین
۵۸- اس کا نام شیرین
۵۹- اس کا نام شیرین
۶۰- اس کا نام شیرین
۶۱- اس کا نام شیرین
۶۲- اس کا نام شیرین
۶۳- اس کا نام شیرین
۶۴- اس کا نام شیرین
۶۵- اس کا نام شیرین
۶۶- اس کا نام شیرین
۶۷- اس کا نام شیرین
۶۸- اس کا نام شیرین
۶۹- اس کا نام شیرین
۷۰- اس کا نام شیرین
۷۱- اس کا نام شیرین
۷۲- اس کا نام شیرین
۷۳- اس کا نام شیرین
۷۴- اس کا نام شیرین
۷۵- اس کا نام شیرین
۷۶- اس کا نام شیرین
۷۷- اس کا نام شیرین
۷۸- اس کا نام شیرین
۷۹- اس کا نام شیرین
۸۰- اس کا نام شیرین
۸۱- اس کا نام شیرین
۸۲- اس کا نام شیرین
۸۳- اس کا نام شیرین
۸۴- اس کا نام شیرین
۸۵- اس کا نام شیرین
۸۶- اس کا نام شیرین
۸۷- اس کا نام شیرین
۸۸- اس کا نام شیرین
۸۹- اس کا نام شیرین
۹۰- اس کا نام شیرین
۹۱- اس کا نام شیرین
۹۲- اس کا نام شیرین
۹۳- اس کا نام شیرین
۹۴- اس کا نام شیرین
۹۵- اس کا نام شیرین
۹۶- اس کا نام شیرین
۹۷- اس کا نام شیرین
۹۸- اس کا نام شیرین
۹۹- اس کا نام شیرین
۱۰۰- اس کا نام شیرین

اور کہتے ہیں کہ جس دسترخوان پر بقولات ہوتے ہیں آپس فرشتے آتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ انکار کھانا بھی دسترخوان پر مستحب ہے اور اسپین سبز چنروں سے ایک طرح کی زینت بھی ہے اور حدیث میں ہے کہ جو دسترخوان بنی اسرائیل پر آتا تھا اسپین گندنا کے سوا سب بقولات تھے اور ایک مچھلی تھی کہ جسکے سر کے پاس سرکہ اور دم کے پاس نمک تھا اور سات روٹیاں تھیں اور ہر ایک روٹی پر روغن زیتون اور دانہ انار رکھا تھا تو اگر یہ سب چیزیں غیبت میں جمع کی جاویں تو اُس دسترخوان کے مطابق ہونے کے اعتبار سے بہتر ہوگی۔ سوم۔ یہ کہ کھانوں کے اقسام میں سے جو زیادہ لطیف ہو اُسکو پہلے پیش کر دے تاکہ اگر کوئی منظور ہو وہ اُسی کو بھر پور کھالیوے اُسکے بعد اور کھانوں کو بہت نہ کھا دے اور عادت اہل ریاضت کی یوں ہے کہ اول کثیف تر غذا پیش کرتے ہیں تاکہ اُسکے بعد لطیف سامنے آوے تو رگ شہوت خبیث کرے اور یہ امر سنت کے خلاف ہے کیونکہ بہت کھانا کھانا ایک جلد ہی اور پہلے لوگوں کا طریق یہ تھا کہ کھانے کے سب اقسام کو ایک ہی دفعہ لار کھتے تھے اور یہاں رکابیان کھانوں کی دسترخوان پر چین دیتے تھے تاکہ ہر شخص جس چیز کی رغبت رکھتا ہو اس میں سے کھا دے اور اگر صاحب خانہ کو یہاں ایک قسم کے سواد دے اور کھانا نہ تو اُسکو ذرا کر دیتا تھا تاکہ لوگ اُسی کو شکم سیر ہو کر کھالیں اُس سے بہتر کا انتظار نہ کریں۔ اور بعض اہل مروت کا حال منقول ہے کہ وہ ایک پرچہ پر جتنے اقسام کھانے کے لائے منظور ہوتے تھے کہ اول کھانوں کے سامنے پیش کر دیا کرتے تھے۔ اور ایک شیخ فرماتے ہیں کہ میرے سبب شام کے بعض شایخ نے ایک کھانا پیش کیا میں نے کہا ہمارے یہاں عراق میں یہ کھانا سب کے بعد پیش ہوتا ہے اسنے کہا کہ ہمارے یہاں بھی شام میں یہی دستور ہے اور اُس کھانے کے سواد دے ہی قسم آسنے تیار نہ کرائی تھی جبکو اُس سے نہایت شرمندگی ہوئی اور کسی دوسرے کا قول ہے کہ ہم چند لوگ ایک ضیافت میں تھے صاحب خانہ نے بکرے کے سر جھینے ہوئے اور شور بادار ہمارے سامنے لار کھے ہم نے اُنکو اس انتظار میں کر دیا کہ کوئی کھانا یا گوشت آویگا نہ کھایا آخر کو صاحب خانہ نے ہمارے سامنے ٹٹ لار کھا اور کچھ پیش نہ کیا تب ہم ایک دوسرے کے منہ دیکھنے لگے ایک صاحب جو ظریف تھے انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے کہ بدن بدنوں کے سر پیدا کر دیوے راوی کہتا ہے کہ اُس ہم بھوکے رہے اور سحر تک روٹی کے طالب۔ اسی لحاظ سے مستحب ہے کہ سب اقسام

میں کڑے یا چو اپنے پاس ہو اسکی اطلاع کرو سے تاکہ پھر نہان انتظار نہ کریں۔ چہاں
 یہ کہ جب تک کھانے کے اقسام سے اچھی طرح نہ کھایوں اور ہاتھ نہ کھینچ لیں تب تک
 انکو اٹھانہ چاہیے کیونکہ شاید بعض لوگ ایسے ہوں گے کہ جو قسم سب سے بدائی ہوگی وہ پتر
 نے اقسام کی نسبت کرانگوں زیادہ مرغوب ہوگی یا ابھی شکم سیر نہ ہوئے ہوں گے تو برتن
 بڑھانے سے انکا مزاج ہوگا اور دسترخوان پر تمکن کو جو دورنگ کے کھانوں سے بہتر
 کہتے ہیں اسکے ہی معنی ہیں کہ بہتر جلد نہ اٹھائے جادین اور بایہ معنی ہیں کہ جگہ نہ راخ
 ہو۔ سنو سی جو طریقہ صوفی تھے انکے حال میں لکھا ہے کہ کسی دنیا دار کے بیان ضیافت
 کھانے گئے ایک بکر اٹھنا ہوا انکے سامنے آیا اور شیخ نے خیل تھا لوگوں نے جو اس
 بکرے کو چیر چھا رہا بوٹی کیا فودہ گھبرا یا اور غلام سے کہا کہ یہ بکر اڑکون کے لیے اٹھا لیا
 غلام نے اسکو اٹھا اندر جانے کا قصد کیا سنو سی اسکے پیچھے دوڑے کسی نے اسے
 کہا کہ کہاں جاتے ہو کہا کہ اڑکون کے ساتھ کھاؤنگا تب تو صاحب خانہ شرابا اور اس
 بکرے کو واپس لنگایا اور اسی ادب کے متعلق یہ ہر کہ ضیافت کرنے والا لوگوں سے
 پیشتر اپنا ہاتھ نہ کھینچے کہ وہ جاکر بنگے بلکہ بون چاہیے کہ سب کے بعد خود موقوف کرے۔
 بعض اہل سخاوت کا دستور تھا کہ لوگوں سے سب کھانوں کے اقسام ذکر کر دینے اور انکو
 کھانے دیتے جب لوگ قریب شکم سیری کے ہوتے تو خود دوزانوہ کرکھانے پر ہریم اسد کہہ کر ہاتھ
 بڑھاتے اور کہتے کہ سیر ساتھ دو خدا تم میں اور تم پر برکت کرے اور اگلے لوگ انکی اس عادت
 کو اچھا جانتے تھے پنجسم یہ کہ کھانے کی مقدار اتنی ہو کہ کھانے والوں کو کافی ہو جاوے
 اسلئے کہ مقدار کفایت سے کم کرنے میں تو مروت میں بنا لگیگا اور اس سے زیادہ کرنے میں
 بناوٹ اور خود ہر خصوصاً ایسی صورت میں کہ دل پر گوارا نہ ہو کہ سب کھا جاوے ہاں اگر بہت
 اسطرح رکھے کہ اگر سب کھا جاوے تو بھی خوش ہو اور اگر حیرت دین تو انکے دلش کو عیبت برکت جگا
 تو کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ اس کھانے پر حساب نہیں ہوتا۔ حضرت ابراہیم
 بن ادہم نے اپنے دسترخوان پر بہت سا کھانا حاضر کیا انکو سفیان ثوری نے کہا کہ
 اے ابو اسحق تم کو خوف نہیں کہ یکثرت فضول خرچی ہو جاوے انھوں نے منہ مایا کہ
 کھانے میں فضول خرچی نہیں ہر غرض کہ اگر کثرت اس نیت سے نہ تو بیشک تکلف ہر
 حضرت ابن مسعود نے فرماتے ہیں کہ ہم کو منع کیا گیا جو اس سے کہ ایسے شخص کی دعوت

قبول کریں جو اپنے کھانے سے فخر کرتا ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے بہت سے لوگوں نے یہ بات سیکر
کھانے کو مکروہ جانا ہے اور قدر کیفیت پیش کرنے ہی کی وجہ سے کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامنے سے بچا ہوا کھانا نہیں اٹھایا گیا اس واسطے کہ اصحاب رضی اللہ عنہم مقدار حاجت سے
زائد پیش نہ کرتے تھے اور خوب پیٹ بھر کر نہ کھاتے تھے اس صورت میں مقدار کفایت بہت
تھوڑی ہوتی تھی اور نوبت بچ رہنے کی نہ آتی تھی۔ اور چاہیے کہ اول گھر والوں کا حصہ
علمیہ کر دے ایسا نہ کہ آنکھوں مانوں کے پاس سے کچھ بچنے کا انتظار ہو جو جس صورت
میں کہ شاید نہ بچے تو وہ دل تنگ ہوں اور مانوں کو صلاۃ سناؤں تو ان کو ایسا کھانا کھلانا
کیا ضرور ہے جس سے اور لوگ برا مانیں یہ امر ان کے حق میں خیانت ہے۔ اور کھانا اگر کچھ بچ رہے
تو مہمان کو اس کو لینا نہ چاہیے اور یہ وہ کھانا ہے جس کو مونی نہ کہہ سکتے ہیں ہاں جس صورت
میں کہ معاصی خانہ لطیف خاطر اس امر کی اجازت دے دے یا حال کے قرینہ سے
اس کا خوش ہونا معلوم ہو تو لینے کا مضائقہ نہیں لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ میرا ہاں برا مانے کا
تو اس صورت میں لینا نہ چاہیے اور اس کی رضامندی کی صورت میں بھی عدل و انصاف
کی رعایت رفیقوں کے ساتھ ملحوظ چاہیے یعنی ہر ایک شخص وہی کھانا لیوے جو اپنے سامنے
بچا ہوا اپنے ساتھی کے سامنے کا بشرطیکہ وہ بخوشی خاطر اس کے لینے پر راضی ہو اور حیا
کے سبب سے راضی نہ ہو گیا ہو۔

پانچواں بیان۔ کونے کے آداب میں اور وہ تین ہیں۔ اول یہ کہ مہمان کے ساتھ
مکان کے دروازہ تک نکل کر یہ امر منوں ہو اور مہمان کی تعظیم اس سے ہوتی ہے اور اس کی
تعظیم کا حکم چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے
دونوں پر یقین رکھتا ہو وہ اپنے مہمان کی تعظیم کرے۔ اور فرمایا کہ مہمان کی پاسداری یہ ہے
کہ گھر کے دروازہ تک اس کی ہمراہی کی جاوے۔ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
کہ بخاشی بادشاہ حبشہ کے قاصد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے
آپ خود بنفس نفیس ان کی خدمت کو آئے تھے اصحاب رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ہم ان کی خدمت بجا لاؤ بیٹے آپ تکلیف نہ فرماؤ میں آپ نے فرمایا کہ ایسا
نہیں ہو سکتا انہوں نے میرے اصحاب کی تعظیم کی تھی میں چاہتا ہوں کہ ان کی مکافات
کردوں۔ اور پوری تعظیم یہ ہے کہ گشادہ پیشانی رہنا اور آنے اور جانے کے اوقات میں

اح
بخاشی بادشاہ
کے پاس
آئے تھے
اصحاب رضی
اللہ عنہم نے
عرض کیا کہ
یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ
وسلم ہم ان کی
خدمت بجا لاؤ
بیٹے آپ نے
فرمایا کہ ایسا
نہیں ہو سکتا
انہوں نے میرے
اصحاب کی تعظیم
کی تھی میں
چاہتا ہوں کہ
ان کی مکافات
کردوں۔

اور دسترخوان پر اچھی طرح اسے کلام کرنا چاہیے اور اعمیٰ حج سے کسی نے کہا کہ مہمان کی تعظیم کیا ہو مگر یا کہ کشادہ رو اور عمدہ گفتگو سے پیش آنا۔ اور زبیر بن ابی زبیر کہتے ہیں کہ ہم جب بھی عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کے پاس آئے تو آنکھوں نے ہم سے گفتگو بھی اچھی ہی کی اور کھانا بھی اچھا ہی کھلایا۔ دوم۔ یہ کہ مہمان کو چاہیے کہ میربان کے پاس سے خوشدل جاوے۔ اگرچہ اسکی خاطر واری میں کوتاہی ہوئی ہو اسلئے کہ یہ امر خوش خلقی اور تواضع میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ آدمی اپنی خوش خلقی سے روزہ دار شب بیدار کا مرتبہ حاصل کر لیتا ہے۔ پہلے زمانہ کا کہ برہنہ سے کسی کے پاس ایک شخص نے آدمی بھیجا کہ کھانا کھانے کو بلا لاوے وہ بزرگ گھر پر نہ بلے جیبا آنکھوں نے سن کر غلام شخص نے بتوایا تھا تو اسکے یہاں گئے اُس وقت لوگ کھانا کھا کر چلے گئے تھے صاحب مکان اُنکے پاس آیا اور کہا کہ اب تو لوگ کھا کر چلے گئے بوجھا کہ کچھ بچا ہے اسنے کہا کہ نہیں کہا کہ ایک آدمی مکرار دلی کا ہو تو لے آؤ اُسنے کہا کہ کوئی نہیں کہا کہ ہانڈی لے آؤ کہ اسی کو بونچہ لون آسنے کہا کہ وہ میں نے دھو ڈالی پس شکر خدا کہتے ہوے وہاں سے اپنے مکان کو چلے آئے لوگوں نے اُسے کہا کہ یہ کیا بات ہے کہ تم کو کچھ کھلایا بھی نہیں اور تم اس شخص سے راضی اور خوش ہو مگر یا کہ اُسے بہر حال اچھا کہا کہ ایک بت صاف ہے ہم کو بلا یا اور وہی ہی صاف بت سے ہم کو جواب دے دیا پس تواضع اور خوش خلقی اسی کا نام ہے اور کہتے ہیں کہ استاد ابو القاسم جنید کو چار بار ایک لڑکا بلا لیا کہ میرا باب تمہیں کھانا کھلانے کو بلاتا ہے اور چاروں دفعہ میں اسکے باب نے اُنکو جواب صاف دیا مگر وہ ہر دفعہ ملانے پر چلے آئے تھے کہ اُس لڑکے کا بھی دل خوش ہو جاوے کہ میرا کھانا اور اُسکا باب بھی راضی رہے کہ اُسکے جواب دے دینے سے چلے گئے یہ نفوس قدسیہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کرنے میں دب گئے ہیں اور توحید سے اطمینان اُنکو حاصل ہے اور ہر ایک رد و قول میں بجز اپنے خالق کے اور کی طرف نظر نہیں کرنے کسی کے ذلیل سمجھنے سے شکستہ دل ہوں اور نہ کسی کی تعظیم سے خوشدل بلکہ ہر ایک بات کو واحد قہار کی طرف سے سمجھتے ہیں اور اسی وجہ سے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میں دغویٰ کو اسلئے منظور کرتا ہوں کہ اُسکے سبب سے بکو حجت کا کھانا یا دھوتا ہے یعنی وہ کھانا سبھی ایسا ہی عمدہ ہو گا کہ ہم کو اس میں کچھ محنت و شفقت نہ کی اور نہ اُسکا حساب ہم سے لیا جائے گا

سوم۔ یہ کہ بدون رضا اور اجازت میربان کے آسکے یہاں سے نہ آوے ٹھہرنے کی
مقدار میں آسکے دل کی رعایت رکھے اور جب مہمان ہو کر فوکش ہو تو تین دن سے
زیادہ نہ بڑھاوے کہ عجب نہیں کہ میربان آگتا جاوے اور چلے جانے کے لیے لے لے
ضرورت پڑے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **لَا يَصِيَّافَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مَّا نَزَدَ**
فَصَدَقَهُ بان الرصاحب خانہ خالص دل سے ٹھہرنے کا اصرار کرے تو ٹھہرنا جائز ہی
اور صاحب خانہ کے پاس ایک بھجونا مہمان کے لیے رہنا چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ ایک بھجونا غور مد کے لیے ہے اور ایک عورت کے لیے اور ایک مہمان کے لیے
اور جو تھا شیطان کے لیے

خاتمہ۔ طبی اور شرعی آداب و مناسباتی تفریق کے بیان میں۔ اور وہ نوین۔ اول یہ ہر
کہ ابراہیم نخعی رح سے منقول ہے کہ فرمایا بازارین کھانا کینگی ہے اور اسکو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور اسکی سند غریب ہے اور اس کے خلاف ہر ایک روایت
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ آنھوں نے فرمایا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
عہد مبارک میں چلتے پھرتے کھانے پینے کی چیزیں لے کر آتے تھے۔ اور بعض شخصوں نے کسی معروف
صوفی کو بازارین کھاتے دیکھا اور اسے اسکی وجہ پوچھی آنھوں نے کہا کہ کیا خوب
مجھو جھوک لٹی بازارین اور کھانا کھاؤں گھر پر سائل نے کہا کہ تو آپ مسجد میں چلے جاتے
فرمایا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ خدا تعالیٰ کے گھر میں کھانے کے واسطے جاؤں۔ اور ان دنوں
باتوں کے مطابق کرنے کی صورت یہ ہے کہ بازارین کھانا بعض لوگوں کے اعتبار سے
تواضع اور بے تکلفی ہے اس صورت میں بازارین کھالینا اچھا ہے اور بعض اشخاص
کے لحاظ سے بے غیرتی ہے ان کے حق میں مکروہ ہے پس یہ امر شہدوں کی عادتوں اور لوگوں
کی حالتوں کے اختلاف سے مختلف طور پر ہوگا یعنی اگر کسی شخص کے سب اعمال
ایسے نیکے تو بازارین کھانا اسکے حق میں بے غیرتی اور زیادتی حص پر دال ہوگا اور
گواہی مقبول ہونے کا مانع تصور ہوگا اور جس شخص کے سب اعمال اسی کے مناسبت ہوں گے
اور ہر حال میں بے تکلفی ہی ہوگی اسکا بازارین کھانا تواضع شہاں کی جادو
ووم۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ جو شخص صبح کا کھانا تک سے شروع
کرے اللہ تعالیٰ شتر قسم کی بلا اس پر سے نال دیتا ہے اور جو کوئی ایک سو فیہین سات

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مغز اعلیٰ میں ترچہ اچھا و طبع اعلیٰ میں ملوث
 عجمہ کھجور میں کھائے تو اسکے پیٹ کے کپڑوں کو لٹکا لینگے اور جو کوئی سہر روز اکیس سیرج شمش
 کھا لیوے وہ اپنے بدن میں ایسی چیز نہ دیکھے گا جو اسکو بڑی معلوم ہو اور گوشت کھانا گوشت
 زیادہ کرنا ہو اور خرید عرب کی غذا ہو اور جلوسے کھانے سے پیٹ بڑھتا ہو اور خبیثہ شک
 جائے ہین اور گائے کا گوشت مرض ہو اور اسکا دودھ شفا ہو اور اسکا گھی دوا ہو اور
 چربی اپنے برابر روگ بدن سے باہر کر دیتی ہو اور نفاس والی عورت کو خرماد تر سے
 بہتر کسی چیز سے شفا نہیں ہوتی اور مچھلی سے جسم کھیل جاتا ہو اور قرآن مجید کی تلاوت اور
 سوا کر کرنا بھگم دور کرتی ہین اور جو شخص بغا یعنی دیر پالی چاہے حالانکہ بھا نہیں سکتی
 اسکو چاہیے کہ صبح کا کھانا سویرے کھاوے اور شام کو کم کھاوے اور جو تاپنے اور
 آدمیوں کے حق میں گھی سے بہتر کوئی علاج نہیں اور عورتوں سے احتلاط کم کرے اور
 جتنی چادر دیکھے اتنے پائون پھیلاوے یعنی قرض اپنے ذمہ نہ کرے سو مہجاج کے
 کسی طبیب سے کہا کہ مجھے ایسی بات بتاؤ کہ اسکو عمل میں لاؤں اور اس سے عدول
 یا سجاو نہ کروں اتنے کہا کہ عورتوں میں سے جو ان کے سوا کسی سے شادی مت کرنا اور
 گوبشت سواے جوان جوان کے مت کھانا اور پکی چیز جب تک خوب نہ پک لے مت کھانا
 اور بدون مرض کے دواست پینا اور میوہ میں سے خوب پکا ہو کھانا اور جو غذا کھاوے
 اسکو اچھی طرح چبانا اور غذا وہ کھانا جسکو دل چاہتا ہو اور اسپر پانی مت پینا اور پانی
 جب پی چکو تو پھر کچھ مت کھانا اور بول و سباز کو مت روکنا اور جب دن کی غذا کھانا تو
 سو رہنا اور رات کی غذا کے بعد سونے سے بیشتر چل قدمی کرنا گو مقدم ہی چلو اور عرب
 والے بھی یہی مضمون کہتے ہین تَعْدَمْدَ تَعِشْ تَعِشْ یعنی دن کی غذا کھا کر لینی تالو اور
 رات کا کھانا کھاؤ تو چلو پھرو۔ اور کہتے ہین کہ پیشاب کا بند رکھنا بدن میں خرابی پیدا
 کرتا ہو جیسے چلتی نہر کو روک دو تو اسکے گرد کی چیزیں خراب ہو جاتی ہین۔ چسارم
 کہتے ہین کہ روگن کا تانا مرض لاتا ہو اور رات کو نہ کھانا بوڑھا کرتا ہو اور عرب والوں کا
 قول ہے کہ صبح کا کھانا چھوڑ دینا سُرین کی جہلی دودھ کر دیتا ہو اور کسی حکیم نے اپنے
 لڑکے سے کہا کہ جب تک اپنی عقل ساتھ نہ لے لو تب تک گھر سے مت نکلتا یعنی بدون
 کچھ کھائے صبح کو مت تھکو اور اسکو عقل اسلے کہا کہ عقل کھانے ہی سے ٹھکانے رہتی ہو
 اور اسی سے طیش دور ہوتا ہو اور ایک یہ فائدہ ہے کہ شکم سیری پر بانا کی چیزوں پر

نیست کہ جسکے ہی۔ اور ایک حکیم نے کسی مرنے والے کو کہا کہ تیری ڈاڑھوں کی کار کا کھانا ہوا
 کپڑا تیرے بدن پر معلوم ہوتا ہے کیسی یہ صورت ہوئی آسنے کہا کہ میں گیبون کا بیسہ
 اور علوان کا گوشت کھاتا ہوں اور زہنہ کا تیل ملتا ہوں اور شیشی کپڑا پہنتا ہوں۔ چھبھ
 یہ کہ پر نہیں تندرست کو ایسا مضر ہے جیسے مدبر ہیری بیمار کو۔ اور لیفون کا قول ہے کہ جو سپر ہیر
 کرتا ہے اسکو بیماری کا قین اور تندرستی کا شک ہے اور صحت کے حال میں ایسا حال ہونا
 اچھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صہیب روی رو کر دیکھا کہ خرم کھاتے تھے اور
 انکی ایک آنکھ پر آشوب تھی فرمایا کہ تمہاری آنکھ دکھنی ہے اور خرم کھاتے ہو عرض کیا کہ
 یا رسول اللہ میں دوسری ڈاڑھ کی طرف سے کھاتا ہوں آپ یہ سن کر ہنس پڑے
 ششم۔ یہ کہ بیت والوں کے لیے کھانا بھیجنا مستحب ہے چنانچہ خبر مرگ حضرت جعفر
 بن ابی طالب کی آئی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے جعفر کے کہنے والے بیت
 کے شغل میں کھانا نہ تیار کر سکنگے انکے پاس کچھ کھانے کو بھیج دو اسی لیے یہ امر سنوں ہو
 اور جب اس قسم کا کھانا جمع میں آوے تو اسکو کھالینا جائز ہے لیکن اگر نوہ کرے دانیوں
 اور دوا ملا کر نہ پر مدد کرنے والیوں کے لیے ہو تو آمین سے کھانا نہ چاہیے ہفتہم ظالم
 شخص کے کھانے کو کھانے نہ جادے اور اگر کوئی زبردستی کرے تو تھوڑا کھا دے اور جو
 کھانا بہت عمدہ ہو اسپر ہاتھ نہ ڈالے کسی مرنے والے ایسے شخص کی گواہی قبول کی جسے
 ظالم بادشاہ کی دعوت کھالی تھی آسنے کہا کہ میں دعوت کھانے میں ناجور تھا مرنے کے کہا
 کہ میں دیکھتا تھا کہ تو عمدہ ہی کھانے کی طرف جھکتا تھا اور بڑے بڑے قہقہے کھاتا تھا
 اس میں تو کسی کا جیسر سمجھتا تھا اور کہتے ہیں کہ بادشاہ مذکور نے اس مرنے والے کو بھی مہر کھانے کو
 کہا تھا مگر آسنے جواب دیا کہ اگر میں کھانا کھاؤنگا تو گواہوں کا تزکیہ نہ کرونگا اور اگر تزکیہ نہ کرونگا
 تو کھانا کھاؤنگا اور چونکہ اسکے تزکیہ کے بدون بہت سچ تھا اس لیے اسکا اندر بادشاہ نے مان لیا
 اور کہتے ہیں کہ ذوالنون مصری رح مفید ہو گئے چند روز قید خانہ میں کھانا نہ کھایا انکی ایک
 دہائی بہن تھی آسنے اپنا سوت کات کر داروغہ محبس کے ہاتھ کھانا لیا کہ بھیجی انھوں نے
 اسکو بھی نہ کھایا یہاں کے بعد اس عورت نے اس سے شکایت کی فرمایا کہ کھانا حلال تھا مگر ظالم
 برتن اور ہاتھ میں آیا تھا اس لیے میں نے نہ کھایا یعنی داروغہ محبس کی معرفت اگر نہ آتا تو کھاتا
 اور یہ نہایت درجہ کا تقویٰ ہے۔ ہشتم۔ فتح موصلی کے حال میں کہتے ہیں کہ وہ بشر حانی کے

الح۔ ابن ابی
 بہرہ تہذیب
 ح۔ ابو داؤد
 ترمذی
 ابن ابی
 ح۔ ابن ابی
 ح۔ ابن ابی

۳۴

دیکھنا اور قبلہ کو پیش کر کے بیٹھنا۔ اور چار چیزیں مقوی باہرین چیزوں کا کھانا اور اطرافیں اکبرستہ کھانا اور پستہ کھانا اور ترہ تیزک کا کھانا۔ اور سونا چار طرح پر ہیئت لیٹنا انبیاء کا سونا ہی کہ آسمان وزین کی پیدائش میں فکر کرتے ہیں اور دہنی کروٹ پر علماء اور عابد سوتے ہیں اور بایں کروٹ پر بادشاہ سوتے ہیں کہ کھانا ہضم ہوا اور منہ کے بل سونا شیطانوں کا اور چار چیزیں عقل برہانی میں کلام لغوی کو شتم سے نہ نکالنا اور مسواک کرنی اور علمائے پاس بیٹھنا اور صلحا کی ہمشینی کرنی۔ اور چار چیزیں داخل عبادت ہیں و مکر کے پنا اور کثرت سجدہ کرنا اور مسجدوں میں بیٹھا رہنا اور اکثر قرآن مجید پڑھنا۔ اور یہ بھی امام شافعی نے کہا قول ہو کہ مجھ کو تعجب ہو کہ جو شخص نہار منہ حمام میں نہا دے اور نکلنے کے بعد کھانا دیر کر کھا دے وہ مرنا کیون نہیں اور مجھ کو تعجب ہو کہ جو چھپے لگا دے اور اسی وقت جلدی سے کھالیوے وہ کیون نہیں مرنے۔ اور فرمایا کہ وہاں کوئی چیز اس سے زیادہ مفید میں نے نہیں دیکھی کہ بغشہ کا تیل ملنے اور پیٹے میں مستعمل ہووے واللہ اعلم و صلے اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین والحمد للہ اولاً و آخراً

دوسرا باب آداب نکاح کے بیان میں

| | |
|---------------------------------------|----------------------------------|
| رباعی۔ سنت ہو نکاح اور ہم دین پر مبین | اس امر کا شکر جو ہو وہ جو بد دین |
| متہ آن میں دانگھا یا می کو دیکھو | کردل یہ حدیث سنتی نقش و نگین |

واضح ہو کہ نکاح دین پر مددگار اور شیطانوں کا ذلیل کفہ اور آئے مکروں سے بچنے کو ایک مضبوط حصار ہو اور باعث امت کے بہت مونس کا ہو جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور نبیوں پر فخر کرنے والے اس لحاظ سے اس کے اسباب کی جستجو ایسنتوں کی یاد اور آداب کی گفتگو نہایت زیبا ہو اور ہم اسکے مقاصد اور اقسام اور ضروری احکام کو میں فصلوں میں بیان کرتے ہیں

فصل اول۔ نکاح کی ترغیب اور اعراض کے ذکر میں۔ واضح ہو کہ نکاح کی فضیلت میں علمائے اخلاص کیا ہر بعضوں نے اس کی فضیلت یہاں تک بیان کی ہو کہ کس ہو کہ نکاح کرنا عبادت الہی کے لیے تمنا کی احتیاج کرنے سے بہتر ہو اور بعض فضیلت کے مقررین مگر عبادت الہی کے واسطے تمنا کی کو اس سے بڑھ کر سمجھتے ہیں بشرطیکہ نفس میں آتما جوش نہ ہو جس سے حال پریشان ہو اور صحبت کا خواہاں اور کچھ لوگوں نے یہ کہا ہو

اصل نکاح کے ترک کی مذمت نہیں فرمائی اور فرمایا کہ جو شخص قدرت رکھتا ہو اسکو چاہیے کہ نکاح کرے۔ اور فرمایا مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْنَىٰ لِلْعَبْدِ فَقَاحًا وَلِلْفَرَجِ وَمَنْ كَانَتْ عَلَيْهِ فَيَاقَانُ النَّصُومِ لَمْ يَحْصِلْ مِنْهُ شَيْءٌ سِوَا الْخُشْيَانِ اور شرکاء کے خراب ہونے کا خوف ہے اور جو اذیت میں نہ کر کے خبیثے ملنے کو کہتے ہیں کہ اسکا نہ ہونا جاتا رہے اور یہاں روزہ کے باعث قوت جماع کے کم ہو جانے سے غرض ہے اور فرمایا کہ جب کوئی تمہارے پاس ایسا شخص آوے جسکی دیانت و امانت سے تم خوش ہو تو اسکا نکاح کر دو اور اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین میں نیند اور بڑا ناس ہوگا۔ اس میں بھی ترغیب کی علت فساد کے خوف کو بیان فرمایا۔ اور فرمایا کہ جو شخص خدا کے واسطے اپنا نکاح کرے یا دوسرے کا نکاح کر دے وہ اللہ تعالیٰ کی ولایت کا مستحق ہوتا ہے۔ اور فرمایا کہ جو شخص نکاح کرے وہ اپنا آدھا دین لے چکا اب چاہیے کہ دوسرے آدمی میں خدا تعالیٰ سے ڈرے۔ اس میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہے کہ نکاح کی فیصلیت مخالفت سے بچنے اور فساد سے علحدہ رہنے کے باعث ہے اس لیے کہ آدمی کے دین کو فساد کرنے والی چیزیں اکثر شرکاء اور پیٹ ہی ہوتی ہیں اور شادی کرنے سے ایک کی آفت سے بچ جاتا ہے اور فرمایا کہ آدمی کا ہر ایک عمل منقطع ہو جاتا ہے مگر تین چیزیں باقی رہتی ہیں ایک نیک بخت لڑکا جو اسکے لیے دعا مانگے آخر حدیث تک اور ظاہر ہے کہ لڑکے کے ہونے کا ذریعہ بوجہ نکاح کے اور کچھ نہیں۔ اور آثار اس باب میں یہ ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نکاح صرف دو چیزیں روکتی ہیں یا عاجز ہونا یا بیکار ہونا اس میں آپ نے بیان فرمادیا کہ دیندار کا مانع نکاح نہیں اور اسکے مانع کو دوسری باتوں میں منحصر کر دیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ عابد کی عبادت پوری نہیں ہوتی جب تک کہ شادی نہ کر لے اس سے غرض یہ بھی ہوتی ہے کہ نکاح عبادت کا متمم ہے مگر ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی غرض اس سے یہ ہے کہ غلبہ شہوت کے باعث سے دلی کی سلامتی بدون نکاح کے تصور نہیں اور عبادت بدون فراغ دل کے نہیں ہو سکتی اور اسی وجہ سے اپنے غلاموں حضرت عکرمہ اور کریم وغیرہما کو بالغ ہونے کے بعد آپ نے اکٹھا کیا اور فرمایا کہ اگر تم نکاح کرنا چاہتے ہو تو میں تمہارا نکاح کر دوں کیونکہ بندہ جب زنا کرتا ہے تو وہاں اس کے دل میں سے نکال دیا جاتا ہے۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کہ تے کہ اگر بالفرض میری عمر میں سے صرف

[illegible]

اور روزِ روضہ کے ہون تو مجھے یہی اچھا معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کروں تاکہ خدا سے تعالیٰ کے
 سامنے مجھ کو نہ جائوں اور حضرت معاذ بن جبلؓ کی دو بیبیاں و با و طاعون میں مر گئی تھیں اور
 خورجی مرضِ ربانی میں مبتلا تھے مگر فرمایا کہ میرا نکاح کر دو کہ مجھے بُرا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 مجھ کو ملن ان دورانِ اثرون سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں صاحبوں کے نزدیک شہوت
 کے دفعہ سے بچنے کے سوا نفسِ نکاح میں فضیلت تھی۔ اور حضرت عمر فاروقؓ کی نکاح
 بہت کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں صرف اولاد کے لیے نکاح کرتا ہوں اور ایک
 صحابی آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتے اور رات کو بھی آپ کے پاس ہی
 رہتے کہ شاید کوئی ضرورت ہو آپ نے آنکو فرمایا کہ تم شادی نہیں کر لیتے انھوں نے
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ ایک تو میں غفلت ہوں کچھ مایہ نہیں رکھتا دوسرے آپ کی خدمت
 سے غافل نہ ہو جائوں گا آپ نے سکوت فرمایا پھر آئے دوبارہ اسی طرح ارشاد فرمایا اور
 انھوں نے یہی جواب عرض کیا پھر انھوں نے اپنے دل میں سوچا کہ بخدا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میرے فائدہ کو مجھے زیادہ سمجھتے ہیں جو بات میرے لیے دین و دنیا میں
 مناسب ہے اور اللہ تعالیٰ سے قریب کر لگی اُسکو زیادہ جانتے ہیں اگر تیسری بار مجھے ارشاد
 فرما دینگے تو میں نکاح کروں گا آپ نے آنکو تیسری بار ارشاد فرمایا کہ تم نکاح نہیں کر لیتے
 انھوں نے عرض کیا کہ آپ میرا نکاح کر دیجیے فرمایا کہ فلاں قبیلہ میں جاؤ اور کہو کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم تم کو حکم فرماتے ہیں کہ تم اپنی لڑکی سے میرا نکاح کر دو انھوں نے عرض
 کیا کہ حضور میرے پاس کچھ نہیں آپ نے اصحاب رض سے فرمایا کہ اپنے بھائی کے لیے
 ایک گٹھلی کے برابر سو نا جمع کر دو لوگوں نے جمع کر دیا اور ان صحابی کو ان لوگوں کے
 پاس لیگئے انھوں نے اُنکا نکاح کر دیا لوگوں نے اُنسے ولیمہ کو کہا اور ایک بکری ولیمہ
 کے لیے سب نے مل کر اُنکو لے دی اس حدیث میں مکر آپ کا ارشاد فرماتا اسی بات
 و لالت کرتا ہے کہ نفسِ نکاح میں فضیلت ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اُنکے اندر
 کوئی بات نکاح کے حاجت کی معلوم فرمائی ہو۔ اور کہتے ہیں کہ پہلی استون میں سے ایک
 عابدِ عبادت میں اپنے اقراں و ہم عصرون پر مائل تھا اُنکا ذکر اُس وقت کے پیغمبر
 کے سامنے ہوا انھوں نے ارشاد فرمایا کہ وہ شخص خوب تھا بشرطیکہ ایک سنت کو
 نہ چھوڑتا عابد نے جو پیغمبر کا ارشاد سنا رنجیدہ ہوا اور پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہو کر چھوڑ

صحیح حدیث
 بیہوشی
 اور یہ
 تعجب ہے
 صحابی
 کا ہے

کہ میں کوئی سنت کا تارک ہوں انھوں نے فرمایا کہ تو نکاح کا تارک ہے عابد نے عرض کیا کہ میں نے اسکو اپنے اوپر حرام نہیں کیا ہے مگر میں بغلس ہوں اور اپنا خراج لوگوں پر بڑھاتا ہوں اس وجہ سے کوئی اپنی لڑکی مجھے نہیں دیتا پیسہ نے فرمایا کہ تجھ کو میں اپنی لڑکی دیتا ہوں چنانچہ اسکے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کر دیا۔ اور بشر بن حارث ج نے فرمایا کہ میں بالوں آہ احمد بن حنبل مجھے فضیلت رکھتے ہیں اول یہ کہ حلال روزی اپنے لیے اور غیر کے لیے تلاش کرتے ہیں اور میں فقط اپنے ہی لیے طالب ہوں دوسرے یہ کہ اُنکو نکاح کی گنجائش ہے مجھ کو اس امر میں تنگی ہے تیسرے یہ کہ وہ عوام کے لیے امام ہیں اور کہتے ہیں کہ امام احمد ج کی بی بی یعنی عبد اللہ کی ما کا جس روز انتقال ہوا تھا تو آپ نے اسکے دوسرے روز نکاح کر لیا اور فرمایا کہ مجھے بڑا معلوم ہوتا ہے کہ رات کو مجھ دیو ہوں اور بشر ج کا حال یہ ہے کہ لوگوں نے جب اُنسے کہا کہ آدمی آپ پر اعتراض کرتے ہیں کہ آپ سنت نکاح کے تارک ہیں تو آپ نے فرمایا کہ مترضون سے ہے کہ وہ کہیں فرض کے باعث سنت سے رُکا ہوا ہوں اور دوبارہ اُنسے جو کسی نے نکاح پر اعتراض کیا تو فرمایا کہ مجھے تو نکاح سے صرف یہ آیت روکتی ہے وَذُكُوْنَ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِمْ بِالْمَعْرُوفِ یہ امر امام احمد ج کے سامنے ذکر کیا گیا آپ نے فرمایا کہ بشر جیسا آدمی ہو تو لے وہ ایک سال کی لڑکی پر بٹھایا ہوا ہے اور باوجود اسکے یہ بھی مردی ہے کہ بشر ج کو مرنے کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا فرمایا کہ جنت میں سیر مراتب بلند ہونے اور انبیاء کے مقامات تک مجھ کو جھکا دیے مگر نکاح والوں کے درجہ کو نہیں پہنچا۔ اور ایک روایت یہ ہے کہ بشر ج نے یہ جواب دیا کہ مجھ کو یہ ارشاد ہوا کہ ہم کو یہ پسند نہ تھا کہ تو ہمارے سامنے مجرد آدمی کا رومی کہتا ہے کہ میں نے بشر ج سے پوچھا کہ ابو نصر نماز کا کیا حال ہے فرمایا کہ مجھے شہر درجے زیادہ اُنکو دیے گئے ہیں نے پوچھا کہ اسکی کیا وجہ دنیا میں تو ہم آپ کو اُنسے زیادہ دیکھتے تھے فرمایا کہ اسکی وجہ یہ ہوئی کہ انھوں نے اپنی لڑکیوں اور عیال پر سہہ کیا تھا۔ اور سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ بیبیوں کی کثرت دنیا میں سے نہیں اسلئے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور اصحاب رضی اللہ عنہم کی نسبت کہ زیادہ زائد تھے حالانکہ آپ کی چاہی بیبیاں اور نو حرم تھیں۔ حاصل یہ کہ نکاح ایک پہلی سنت اور انبیاء کی عادتوں میں سے ایک عادت ہے۔ اور ایک شخص نے حضرت ابراہیم بن ادہم ج سے کہا

اور غور و خوض کا
یعنی قیاسی و تجربی
سیکس

روک دے خواہ مال ہو یا زن و فرزند نہ سمجھو نہ جو جس پر حاصل یہ کہ نکاح سے اعراض نہ کرے کہ کسی نے اکابر سلف سے فرمایا ہو تو مطلق نہیں فرمایا بلکہ ایک شرط کے ساتھ مندرجہ بالا اور نکاح کی ترغیب مطلق بھی مذکور ہے اور شرط کے ساتھ بھی ہے اس لیے ہم کو ضروری ہے کہ نکاح کی امتیاز اور فوائد کا حصہ کر کے اس کی تشریح بھی طرح کریں

میسرا بیان - نکاح کے فوائد کے ذکر میں - جانتا چاہیے کہ نکاح کے فائدے بھلا بچ ہیں اولاد کا ہونا و دم شہوت کا توڑنا و سوئم گھر کا انتظام کرنا چاہا م اپنے جیسے کا زیادہ ہونا خیم عورتوں کے ساتھ رہنے میں نفس پر مجاہدہ کرنا اب انکو مفصل سننا چاہیے کہ فائدہ اول یعنی اولاد کا ہونا یہ سب میں اصل ہے اور نکاح اسی کے لیے موضوع ہوا ہے اور نسل کا باقی رکھنا اس سے مقصود ہے کہ نفس انسان سے عالم خالی نہر جاوے اور شہوت جو مرد و عورت میں رکھ دی گئی ہے یہ ایک لطیف تدبیر اولاد کے ہونے کی ہے جیسے جانور کو جال کے اندر پھنسانے کے واسطے دانہ پھیلا دیا جاتا ہے کہ اُسکی چاہ میں جال میں آجاوے اسی طرح خواہش جماع مرد و عورت کو ذریعہ حصول اولاد کر دیا گیا ہے قدرت ازلی آدمیوں کو بدون ان کی مشیروں کے بھی ابتدا و اپید کر سکتی تھی مگر حکمت الہی اسی بات کی مقتضی ہوئی کہ سببات کا وجود اس بات پر مشروط کیا جاوے کہ اُسکی حاجت اُسکو نہ تھی مگر اپنی قدرت کا ظاہر کرنے اور عجائب صنعت کے پورا کرنے اور جس طور پر پہلے سمیت ہو چکی ہے اور حکم ہو گیا ہے اور قلم لکھ چکا ہے اس طرح پر وجود کرنے کو ایسا ہی سامان اسکے لیے فرمایا اور جس صورت میں کہ شہوت کے شہدات سے اسن ہو تو نکاح کا ذریعہ ولد ہونا چار طرح سے موجب ثواب ہے جو ترغیب کے باب میں اصل ہیں حتیٰ کہ اکابر نے انھیں کے باعث پسند نہیں کیا کہ خدا تعالیٰ کے سامنے مجبور جائیے اول یہ کہ اولاد ہونے میں سعی کرنے سے باعقب ارتقاء جنس انسانی اللہ تعالیٰ کی مرضی کی موافقت ہوتی ہے دوسرے یہ کہ محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پالی جاتی ہے کہ جنکی کثرت سے آپ فخر فرماویں گے انکی کثرت میں سعی کی جاوے تیسرے یہ کہ بعد اپنے مرنے کے نیک بخت ایشکے کی دعا کی توقع ہے چوتھے یہ کہ لڑکا اگر صغیر سن میں مر جاوے گا تو اسکے سفارشی ہونے کی توقع ہے ان چاروں وجوہ میں سے وجہ اول سب سے باریک اور عوام کی سمجھ سے دور تر ہے حالانکہ جو دیک اللہ تعالیٰ کی عجیب مصنوعات اور مجاہد احکامات میں بصیرت رکھنے میں کئے گئے

سب سے زیادہ درست اور قوی اول ہی وجہ ہو اور اسکی دلیل یہ ہو کہ اگر کوئی آقا اپنے غلام کو بیع اور کھیتی کے اوزار سپرد کرے اور اس کے لیے زمین کھیتی کے لیے تیار کر دے اور غلام نہ کو کھیتی پر فار ہو اور آقا سپر ایک گماشتہ معین کر دے کہ اسکو کھیتی کے لیے تقاضا کرنا اور اس صورت میں اگر غلام سستی کرے اور کھیتی کا سامان بیکار رہنے دے اور بیج کو ضائع ہونے دے یہاں تک کہ خراب ہو جاوے اور گماشتہ کو اپنے اوپر سے کسی بہانہ سے مال دے تو ظاہر ہے کہ یہ غلام مستوجب آقا کی خفگی اور عتاب کا ہو گا اب دیکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو جو تر بنایا اور مرد کے لیے آلات نسل اور حصیے خاص کیے اور نطفہ کو پشت کی تہی میں پیدا کر کے انہیں میں اس کے رگ و پرتیار کیے اور عورت کے رحم کو نطفہ کے ٹھہرنے اور رکھنے کی جگہ ٹھہرایا اور مرد و عورت دونوں پر شہوت کو مسلط کیا تو سب افعال اور سامان بزبان فصیح خالق کی مراد پر شہادت دیتے ہیں اور عقل والوں کو بتاتے ہیں کہ ہم کو اس میں غرض سے بنایا گیا ہے اور یہ بھی اس صورت میں ہے کہ خداوند کریم نے اپنے رسول مقبول کی زبانی اپنے مقصود کو ارشاد فرمایا ہو اور جس صورت میں کہ آپ کی زبان مبارک سے اپنا مقصود بھی ظاہر کر دیا ہو جیسا کہ آپ نے ارشاد فرمایا تھا لَوْ تَنكِحُوا سَلَفِي تَبْ تَوْجُوْهُمْ خَصْ كَيْفَ كَادَ هَٰؤُلَاءِ يَكْفِيْهُمْ سَے روگردان اور بیج کا تلف کرنے والا اور اللہ تعالیٰ سامان کو بیکار رکھنے والا ہو گا اور فطرت کے مقصود اور اس حکمت کے خلاف کرکچا خلق کے مشابہہ سے سمجھ میں آتی ہے اور ان اعضا پر خط تقدیر سے لکھی ہوئی ہے جس میں نقوش اور حروف اور آواز کو دخل نہیں اسکو وہی پڑھتا ہے جسکی بصیرت خدا اور حکمت ازل کی کے وفاق کے سمجھنے میں چلتی ہو اور یہی وجہ ہے کہ شریعت نے اولاد کے قتل کرنے اور زندہ درگور کرنے میں سخت ممانعت فرمائی اس لیے کہ یہ صورت بھی وجود کے پورا ہونے کی مانع ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہو کسی کے اس قول میں کہ صحبت میں انزال کے وقت آلات نسل کو بخوف حمل رہ جانے کے باہر نکالنا بھی ایک قسم کا زندہ درگور کرنا ہے۔ حاصل یہ کہ نکاح کرنے والا اس چیز کے کامل کرنے میں کوشش کرتا ہے جس کا پورا ہونا خدا تعالیٰ کو محبوب ہے اور نکاح سے اعراض کرنے والا اس چیز کو ضائع اور بیکار کرتا ہے جس کا تلف کرنا اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے اور یہ بہین وجہ کہ خدا تعالیٰ کو جانوں کا باقی رکھنا محبوب ہے کھانا کھلانے کو حکم فرمایا اور اس پر ترغیب دی اور اسکو قرض دینے سے تعبیر فرمایا چنانچہ ارشاد فرمایا

ح
نکاح کرنا

مَنْ ذَا الَّذِي يَغْرِضُ اللَّهَ قَرَضًا حَسَنًا اب اگر یہ کہو کہ تمہارے اس کہنے سے کہ نسل اور جان کا باقی رکھنا خدا تعالیٰ کو محبوب ہے یہ شبہ ہوتا ہے کہ آنکھ نہا ہونا خدا تعالیٰ کو سب سے معلوم ہوتا ہو اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے ارادہ کے لحاظ سے موت اور حیات میں کچھ فرق ہو حالانکہ یہ صاف ظاہر ہے کہ سب چیزیں خدا تعالیٰ کی خواہش سے ہیں اور خدا تعالیٰ عالم کے لوگوں سے غنی ہے اس کے نزدیک انکی موت اور حیات اور بخت اور فنا میں کچھ فرق نہیں ہو سکتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تقریر تو ظاہر اٹھیک ہے مگر اسکی مراد باطل ہے اس لیے کہ جو کچھ ہم نے کہا ہے وہ اس کے سنائی میں کہ دنیا کی سب چیزیں یعنی خیر و شر اور نفع اور ضرر خدا تعالیٰ کے ارادہ سے منسوب ہوں بلکہ محبت اور کراہت آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں یہ نہیں کہ ارادہ کی ضد ہوں کیونکہ بعض اوقات ارادہ کی چیز مکرر ہوتی ہے اور بعض مرتبہ محبوب ہوتی ہے مثلاً معاصی مکرر ہوں مگر باوجود اس کے ارادہ سے ہوتے ہیں اور طاعات بھی ارادہ سے ہوتی ہیں لیکن اس کے ساتھ ہی محبوب اور پسند میں اور کفر اور ترک کو ہم پسند اور محبوب نہیں کہتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ارادہ سے ہوتے ہیں اور ان کے ناپسند ہونے کو خود خدا تعالیٰ فرماتا ہے ذَلِكُمْ اَنْتُمْ تَخْتَارُ ایسے کفر پس کیسے ہو سکتا ہے کہ محبت اور کراہت کے لحاظ سے فنا اور بقا خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک ہی ہوں تو وہ حدیث آمدنی ہیں فرماتا ہے کہ مجھ کو کسی چیز میں امتنازد میں ہونا چاہتا اپنے بندہ فرمانبردار کی جان قربان کرنے میں ہوتا ہے کہ وہ موت کو ترجیح دے اور مجھ کو اسکی برائی ناپسند ہے اور موت اسکو ضروری ہے پس موت کا ضروری ہونا جو ارشاد فرمایا اس سے اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ ارادہ اور عتدیر سے پہلے گذر چکے ہیں جنکو اس آیت میں ذکر فرمایا ہے تَحْنُ قَدْ مَرَّ تَابَيْتُ كُمُ الْمَوْتِ اور اس قول تو اَنْتُمْ تَخْلُقُ الْمَوْتِ وَالْحَيٰوةَ اور تَحْنُ قَدْ مَرَّ تَابَيْتُ كُمُ الْمَوْتِ میں اور اس قول میں کہ مجھ کو اسکی برائی ناپسند ہے کچھ منافات نہیں مگر امر قی واضح کرنے کے لیے ارادہ اور محبت اور کراہت کے معنوں کو تحقیق کرنا اور انکی حقیقتوں کا بیان کرنا درکار ہے اس لیے کہ ان الفاظ سے ذمہ داری میں یہی متبادر ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کا ارادہ اور محبوب جانتا اور پسند کرنا خلق کے ارادہ اور محبوب جاننے اور ناپسند کرنے کے مشابہ ہے حالانکہ یہ بات نہیں اس لیے کہ خدا تعالیٰ کی صفات اور مخلوق کی صفات میں ایسا ہی فرق ہے جیسا اسکی ذات اور مخلوق کی ذات میں ہے اور جسطرح کہ مخلوق کی ذات میں جو ہر اور عسر میں ہوتی ہیں اور

وہی ہے کہ خدا تعالیٰ کی صفات میں ایسا ہی فرق ہے جیسا اسکی ذات اور مخلوق کی ذات میں ہے اور جسطرح کہ مخلوق کی ذات میں جو ہر اور عسر میں ہوتی ہیں اور

اللہ تعالیٰ کی ذات جو ہر اور عرض ہونے سے منزہ ہے اور جو چیز کہ جوہر و عرض نہ ہو وہ مشابہ آن دونوں کے بھی نہیں ہو سکتی اسی طرح خدا تعالیٰ کی صفات بھی مشابہ خلق کی صفات کے نہیں ہو چو کہ یہ حقائق علم کا شفاء میں داخل ہیں اور انھیں کی آڑ میں تقدیر کا راز ہی جسکے ظاہر کرنے کی ممانعت ہے اسی لیے ہم اس مضمون سے عنان قلم کو روکتے ہیں اور جو کچھ نکاح کرنے پر جرات کرنے اور اُس سے رکنے میں فرق ہم نے بتایا ہے اسی تدریج پر اکتفا کرتے ہیں یعنی نکاح سے رکنے والا اپنی اُس نسل کو کھوتا ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے نسل بعد نسل اُس شخص تک موجود رکھا تھا اور اپنے آپ سے و تدریج کرتا ہے کہ مرنے کے بعد اُسکی اولاد اُسکی قائم مقام نہ ہو۔ اور اگر بالفرض نکاح کے باعث شہوت کا اٹا لٹا ہی ہوتا تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ و باین قبلا ہو کر یہ نہ فرماتے کہ میرا نکاح کر دو کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے مجھ نہ جاؤں اور اگر یہ پوچھو کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو اُس وقت میں توقع اولاد کی نہ تھی پھر نکاح کی خواہش کی کیا وجہ تھی تو اسکا جواب یہ ہے کہ اولاد صحبت سے ہوتی ہے اور صحبت کا باعث شہوت ہے اور یہ امر بندہ کے اختیار میں داخل نہیں بندہ کے اختیار میں صرف اسی قدر ہے کہ جو چیز محک شہوت ہو اُسکو موجود کرے اور یہ ہر حال میں ہو سکتا ہے پس جو شخص عقد کرے گا تو جو بات اُسکے ذمہ تھی وہ اُسکو ادا کر چکا اور باقی باتیں اسلئے قبضہ اختیار سے خارج ہیں اور اسی وجہ سے نامزد کو بھی نکاح کرنا مستحب ہے اسلئے کہ شہوت کے اُجھار پوشیدہ ہیں اُنہیں اطلاع نہیں ہوتی یہاں تک کہ خصیہ الیسہ شخص کے حق میں بھی نکاح کا مستحب ہونا منقطع نہیں گو اُسکو توقع اولاد کی نہیں جس طرح کہ انعام جج میں گنجہ کے لیے سر پر استر و پھر وانا مستحب ہے گو سر پر بال نہوں مگر غیروں کی پیروی اور سلف صالح کی اقتدا اس باب میں اُسکو مستحب ہے یا جس طرح آج کل ججین طوائف کے وقت میں پھیر وں میں چادر کو نفل کے پیچے سے نکال کر باین شانہ پر ڈالنا اور اگر کر دوز کر چلنا مستحب ہے حالانکہ شروع میں یہ اعمال اس غرض سے تھے کہ کافروں کی نظروں میں اہل اسلام کی شجاعت اور بہادری ظاہر ہو مگر جن لوگوں نے داد شجاعت دی تھی اُنکا نفل پچھلے لوگوں کے حق میں مستحب ہو گیا۔ اور اگر ان دونوں شخصوں کو اس لحاظ سے دیکھا جاوے کہ محبت پر قادر نہیں تو استحباب نکاح میں ضعف آجاتا ہے اور یہ استحباب اس اعتبار سے اور بھی ضعیف ہے کہ اُنکے نکاح سے ایک شریکار ہوئی جاتی ہے اور اُس سے

آنکے سر پر نور کی مندریل ہیں اور ہاتھوں میں چاندی کی چھکال اور سونے کے انگوڑے
 لیے ایک ایک کو پانی پلاتے ہیں اور اندر گھسے جاتے ہیں اور ہتھوں کو چھوڑتے نہیں
 جاتے ہیں میں نے اپنا ہاتھ انہیں سے ایک لڑکے کی طرف پھیلا دیا اور کہنا کہ میرا پاس
 مارے برا حال ہے مجھ کو پانی پلا آسنے کہا کہ ہم میں تیرا لڑکا کوئی نہیں ہم تو اپنے باپوں کو
 پانی پلاتے ہیں میں نے پوچھا کہ تم کون ہو آسنے کہا کہ ہم مسلمانوں کے لڑکے ہیں ہو
 صغیر سن میں مر گئے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس قول میں وَحْدَ مَوْلَاکَ نَفْسُکَ کے
 ایک معنی یہ بھی سکے ہیں کہ اس سے مراد بچوں کا آخرت میں آگے بھیجنا ہے غرض کہ ان
 چاروں وجوہ سے معلوم ہوا کہ نکاح کی فضیلت زیادہ تر اسی جہت سے ہے کہ وہ اولاد
 ہونے کا سبب ہے۔ دوسرا فائدہ نکاح سے یہ ہے کہ شیطان سے محفوظ رہنا اور
 جہش اشتیاق کو دبانے اور شہوت کو ٹالنا اور نگاہ کو نیچا رکھنا اور شرمگاہ کو بچانا
 اس سے حاصل ہوتا ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے اس حدیث میں کہ جس شخص نے نکاح کیا
 آسنے اپنا آدمی بچا لیا پس چاہیے کہ دوسرے نصف میں خدا تعالیٰ سے ڈرے
 اور اس حدیث میں بھی اسی طرف اشارہ ہے عَلَیْکُمْ بِالْبَلَوَةِ فَمَنْ لَمْ یَسْتَطِیعْ فَعَلِیْہِ
 بِالنَّصِیْمِ فَإِنَّ النَّصِیْمَ لَہُ دَجَّاءٌ اور جو آثار و اخبار کہ ہم لکھ آئے ہیں ان میں بھی اشارہ اس
 منہم کی طرف ہے۔ اور یہ فائدہ اول فائدہ کی نسبت کہ ہم ہر اس لیے کہ شہوت اولاد کے
 مرنے کے تقاضا کرنے کو ایک گماشتہ ہے اسکی آفت سے بچنے اور شر سے محفوظ رہنے کو
 تو نکاح ہی کافی ہے مگر جو شخص اپنے آقا کا کتنا انے اس نظر سے کہ اسکی رضا جوئی کا طالب ہو
 اور دوسرا شخص بھی مانے مگر اس خیال سے کہ گماشتہ کی آفت سے محفوظ رہے یہ دونوں
 برابر نہیں ہیں بلکہ فضیلت اول ہی کو ہے غرض کہ شہوت اور اولاد دونوں حکم الہی سے ہیں
 اور ایک کو دوسرے سے علاقہ ہے لیکن یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ مقصود نکاح سے لذت ہے
 اور اولاد اسکو لازم ہے جیسے کھانے سے مثلاً یا خانہ بھرنا لازم آجاتا ہے اور وہ مقصود بالذات
 نہیں ہوتا بلکہ واقعہ میں مقصود بالذات فطرت اور حکمت کے رو سے اولاد ہے اور شہوت
 اسپر ترغیب و دہندہ ہے مان شہوت میں سواد اولاد کی ترغیب کے ایک اور حکمت بھی ہے
 اپنی آسکے پورا کرنے میں وہ لذت ہے کہ اگر اسکو بقا ہو تو اسکے جوڑ کی کوئی لذت نہیں
 اور یہی لذت اس لذت کی خبر دیتی ہے جسکا وعدہ جنت میں ہوا ہے اور اسکے مہر کرنے کی

لذت کے لئے جو
 دین کا ایک حکم ہے
 حرام کی لذت
 دین کی طرف سے
 لذت کے لئے جو
 دین کا ایک حکم ہے
 حرام کی لذت
 دین کی طرف سے

ہو چہ بہ ہو کہ جس لذت کا ذائقہ معلوم نہ ہو اسکی ترغیب بیکار نہ ہوتی ہر مثلاً اگر نامرد کو صحبت کی لذت پر ترغیب دیجائوے یا لڑکے کو ملک و سلطنت کی لذت پر ابھارا جاوے تو مفید نہیں پس آدمی میں اس لذت کو اس لیے پیدا کیا گیا کہ اسکے مزہ سے آگاہ ہو کر نسبت میں آسکے رد اہم کا خواہان ہو جسکا حصول عبادت الہی پر موقوف ہو اب عہد کر دو کہ خدا تعالیٰ نے اس میں کیسی حکمت اور کس طرح کی رحمت رکھی ہو کہ ایک شہوت کے اندر دو زندگیوں کا ظاہر و باطن کی پوشیدہ کردی ہو بین ظاہر کی زندگی تو اس طرح ہو کہ اسکے ذریعہ سے نسل باقی رہتی ہو اور یہ بھی ایک طرح کا دوام آدمی کے لیے ہو اور باطنی زندگی حیات اخروی ہو کہ اسکی عمت بھی یہی شہوت ہوتی ہو یعنی اسکے سرع الزوال ہونے کو دیکھ کر آدمی لذت دائمی اور کامل کا فکر کرتا ہو اور اسکے حاصل ہونے کے لیے عبادت پر آمادہ ہوتا ہو تو گویا شہوت ہی کی ترغیب کرنے سے جنت کی نعمت کی طلب آپس پر سان ہو جاتی اسی طرح انسان کے بدن میں کوئی ذرہ ظاہری و باطنی ایسا نہیں بلکہ آسمان و زمین کے ملکوت میں کوئی جز اس طرح کا نہیں کہ اسکے عجائب اور حکمتوں کے اندر عقلمیں حیران نہ ہوں مگر یہ سراسر دلکا پاک پر تاسی قدر رکھتے ہیں جبکہ وہ صفات اور دنیا کی طرف سے اعتراض کرنے والے ہوں اسکے معاملے اور فریبوں سے روگردان ہوتے ہیں حاصل یہ کہ جوش شہوت کے ایلنے سبب سے نکاح کرنا دین میں ایک مہم امر ہو اس شخص کے حق میں جو عاجزی اور نامردی نہ رکھتا ہو اور یہ حال اکثر خلق کا ہو اور وجہ اسکے ہم ہونے کی یہ ہو کہ شہوت جب غالب ہوتی ہو اور اسکی روک پر تقویٰ کی قوت نہیں ہوتی ہو تو بری بری باتوں میں آدمی مبتلا ہو جاتا ہو اور اسی کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت سے اشارہ فرمایا **لَا تَقْعَلُوا** **فَلَنْ يَفْتَنَهُ فِي الْكَرْبِ** **وَفَسَادٌ كَبِيرٌ** اور اگر غلبہ شہوت کی صورت میں تقویٰ کی روک بھی ہو تو اسکا انجام یہ ہو گا کہ آدمی اعضاء ظاہری کو شہوت سے روکیگا یعنی آنکھ نیچی اور سر ہلکا کر کے محفوظ رکھیگا مگر دل کا بچاؤ و وسوسہ اور فکر سے اسکے اختیار میں نہیں اسی سے اسکے ہمیشہ اس سے کشاکش رکھیگا اور جماع کی باتیں کرے گی اور شہطان و وسوسہ انداز اکثر دھتوں میں ایسے خطرہوں کے دل میں ڈالنے سے کوتاہی نہ کرے گی اور بعض اوقات یہ بات نماز کے اندر پیش ہوتی ہو جنی کو دل پر جماع کے معاملے ایسے گزرتے ہیں کہ اگر مخلوقات میں ادنیٰ شخص کے سامنے بھی انکی تصریح کرے تو اس سے شرم اوے اور اللہ تعالیٰ

ح
یعنی
جنت
میں
انسان
کو
نہیں
دیتا
تو
نہیں
ہوگا

دل پر خبردار ہو دل کا حال اُسکے سامنے ایسا ہی جیسا زبان کا حال ہر خلق کے نزدیک
 اور مرد کے لیے طریق آخرت کے چلنے میں اصل سرمایہ دل ہی ہے پس اگر کا دس او س
 میں مبتلا رہنا نہایت بُرا ہے اور ہمیشہ روزہ رکھنا بھی قائم مقام نکاح کے نہیں کیونکہ
 اکثر لوگوں کے عق میں ہمیشہ کے روزہ سے بھی دوسو سال کی عمر نہیں ملتی ہاں اگر روزہ رکھتے
 بدن میں کمزوری اور مزاج میں خرابی آجائے تو دوسو سال کا دور ہونا ممکن ہے اور نہیں
 وجہوں کے لحاظ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ عابد کی عبادت نکاح ہی سے
 پوری ہوتی ہے اور غلبہ شہوت ایک مصیبت عام ہے کہ کثیر شخص اُس سے محفوظ رہتے ہیں
 اور قنودہ رضی اللہ عنہ کا تَحْمِلُ مَا لَا طَاقَةَ لَهَا کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جوش
 شہوت سے مراد ہے۔ اور عکرمہ اور جہاد رضی اللہ عنہ نے خَلْقُ الْإِنْسَانِ ضَعِيفٌ کی تفسیر میں فرمایا ہے
 کہ ضعیف سے یہ غرض ہے کہ عورتوں سے صبر نہیں کرتا۔ اور فیاض بن یحییٰ نے فرمایا ہے
 کہ جب آدمی کا عضو تناسل کھڑا ہوتا ہے تو اسکی عقل دو تہائی جاتی رہتی ہے اور نصف اکابر
 فرماتے ہیں کہ اُسکا تہائی دین جاتا رہتا ہے۔ اور نو اور انفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ
 منقول ہے کہ مِثْرٌ غَالِیْقٌ إِذَا دَفِنَ کی تفسیر میں فرمایا کہ اُسکا تناسل کے کھڑے
 ہونے سے غرض ہے۔ غرض کہ یہ وہ بلا ہے کہ جب ہیجان میں آتی ہے تو نہ عقل اُسکا مقابلہ
 کرے اور نہ دین اور باوجودیکہ اُس میں یہ لیاقت ہے کہ دوزندگیوں کا باعث ہو سکتی ہے
 جیسے اوپر مذکور ہوا لیکن شیطان کے لیے آدمیوں کے بہکانے کو نہایت زبردست
 سامان ہے اور اسی بات کی طرف اشارہ ہے اس حدیث شریف میں مَا تَرَأَيْتَ ابْنَ
 نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَ دُیْنٍ اَغْلَبَ لِدَوِّ الْکَلْبَابِ مُنْکَنٌ اور یہ عقل کا دور سونا ہیجان شہوت
 کے باعث ہے اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دما میں یہ ارشاد فرماتے تھے اَللّٰهُمَّ
 اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِیْ وَ بَصَرِیْ وَ قَلْبِیْ وَ شَرِّ مَیْمَنِیْ اور فرماتے اَسْأَلُکَ اَنْ تَطَهِّرَ
 قَلْبِیْ وَ تَحْفَظَ فَرْجِیْ اب دیکھنا چاہیے کہ جس چیز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پناہ
 مانگتے ہوں دوسرے شخص کو اُس بات میں تساہل کیسے درست ہو گا کہتے ہیں کہ کوئی
 نیک بخت نکاح بہت کرنے سے خفا کہ دو یا تین بیویوں سے خالی نہیں رہتے تھے بعض
 معونیوں نے اس امر کا اظہار عرض کیا انھوں نے کہا کہ تم میں کوئی ایسا ہے کہ اگر خدا
 تعالیٰ کے سامنے ایک نشست بیٹھے پاکستانی معاملہ میں کچھ دیر کھڑا رہے اور اس عہد میں

[illegible]

اسکے دل پر شہوت کے وسوسہ کا گزر ہوا انھوں نے جواب دیا کہ یہ بات تو مجھ کو کثرت
 ہوتی ہے انھوں نے کہا کہ جیسا حال تھا راضی ایک وقت میں ہوتا ہے اگر یہ حال میرے
 اوپر ساری عمر میں بھی ہوتا اور میں اُسکو اچھا جانتا تو ہرگز نکاح نہ کرتا مگر میرا
 حال یہ ہے کہ جب میرے دل پر کوئی وسوسہ ایسا ہوا کہ اُسے مجھ کو میرے حال سے
 روک دیا تو میں نے اُسکو پورا کر دیا اور اپنے کام پر رجوع کیا اور چالیس برس سے
 میرے دل پر گناہ کا دوسو نہ نہیں ہوا۔ اور کسی شخص نے صوفیوں پر کچھ اعتراض کیا
 ایک دیندار نے اُس سے کہا کہ تمکو انکی کونسی بات پر اعتراض ہے اُس نے کہا کہ بہت
 کھاتے ہیں اُس بزرگ نے کہا کہ اگر تم بھی ایسے بھوکے رہو جیسے وہ رہتے ہیں تو تم بھی
 اُسی طرح کھاؤ جیسے وہ کھاتے ہیں اُسے کہا کہ صوفی نکاح بہت کرتے ہیں اُس نے
 جواب دیا کہ اگر تم بھی اپنی آنکھ اور شرمگاہ کی حفاظت انکی طرح کرو تو انھیں کی طرح نکاح
 کرنے لگو۔ اور حضرت جنید بغدادی رح فرمایا کرتے کہ مجھکو جلع کی حاجت ایسی ہی ہے
 جیسی غذا کی۔ غرض کہ واقع میں بی بی غذا اور دل کی مہارت کا سبب ہے اور یہی وجہ ہے
 جس شخص کی نظر اجنبی عورت پر پڑے اور اُسکا نفس اُسکی طرف شائق ہوا اُسکو اخفرت
 علی السرا علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اپنی بی بی سے صحبت کرے ایسے کہ صحبت کرنا
 دل سے وسوسہ کو دور کر دیگا۔ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اخفرت علی السرا علیہ وسلم
 ایک عورت کو دیکھ کر حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور اُن سے ہم بستر
 ہو کر باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ عورت جب سلتے آتی ہے تو شیطان کی صورت میں
 آتی ہے پس جب کوئی تم میں سے کسی عورت کو دیکھے اور وہ اُسکو اچھی معلوم ہو تو
 چاہیے کہ اپنی اپنی بی بی سے ہم بستر ہو کہ اُسکے پاس بھی وہی بات ہے جو دوسری کے
 پاس ہے۔ اور فرمایا کہ جن عورتوں کے خاوند اُنکے پاس ہوں اُنکے پاس تمنا نہ جاو کہ
 شیطان تمھارے اندر خون کی جگہ میں پھرتا ہے صحابہ نے عرض کیا کہ آپ کی خون کی
 جگہ میں بھی پھرتا ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں مگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو آپسے غالب کر دیا تو میں اُس سے
 بچا رہتا ہوں۔ سفیان بن عیینہ رح اس حدیث میں فرماتے ہیں کہ خطا اسلم جو ماہی
 اسکے منی پہ ہیں کہ میں شیطان سے بچا رہتا ہوں یعنی صیغہ ماضی نہیں جسکے پیشینہ
 کہ وہ مسلمان ہو گیا بلکہ مفارع شکل ہے اور وجہ اس منی کی یہ ہے کہ شیطان

روحِ حیات
 ایک نکتہ
 "انوارِ حقا"
 ص ۱۲۰
 ص ۱۲۱
 ص ۱۲۲
 ص ۱۲۳
 ص ۱۲۴
 ص ۱۲۵
 ص ۱۲۶
 ص ۱۲۷
 ص ۱۲۸
 ص ۱۲۹
 ص ۱۳۰

مسلمان نہیں ہوتا۔ اور حضرت عمرؓ جو صحابہ میں سے بڑے زاہد اور عالم تھے اسکے حال میں منقول ہو کہ روزہ کا انظار محبت سے کیا کرتے اور کھانا بعد کو کھاتے اور بعض اوقات مغرب پڑھنے سے پیشتر ہم بہتر ہوتے پھر ناکرنا ز پڑھتے اور اسکی وجہ یہی تھی کہ دل خدا الہی کے لیے فانی ہو جاوے اور شیطان کا سامان آسین سے نکل جاوے اور کہتے ہیں کہ ماہ رمضان میں انھوں نے نماز عشا سے پیشتر اپنی تین تین لونڈیوں سے صحبت کی ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بہتر شخص اس امت میں وہ ہے جسکی بی بی زیادہ ہوں۔ اور چونکہ غریب کا گلوگون کے مزاج پر شہوت غالب تھی اسلئے انہیں سے نیک بخت لوگ نکاح بہت کرتے تھے اور دل کے فانی ہونے کے لیے گناہ کے خوف کے وقت لونڈی سے نکاح مباح کیا گیا ہے باوجودیکہ اس صورت سے لڑکے کا غلام کرنا لازم آتا ہے جو ایک قسم کا ہلاک کرنا ہے اور بہین وجہ ایسے شخص کو جو آزاد عورت کے نکاح کرنے پر قادر ہو لونڈی سے نکاح کرنا حرام ہے مگر لڑکے کا غلام کرنا بہت دین کے تباہ کر ڈالنے کے بہت آسان ہے اسلئے کہ لڑکے کے غلام بنادینے میں تو صرف یہی خرابی ہے کہ چند روز کی اسکی زندگی تلخ طبع پر دوسرے کے زیر حکم گذریگی اور زنا کر بیٹھنے میں آخرت کی زندگی جاوید ہاتھ سے جاتی ہے جسکے ایام سے ایک دن کے مقابلہ میں دنیاوی عمر میں بڑی بڑی بیچ ہیں۔ اور مروی ہے کہ ایک روز حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما کی مجلس سے سب لوگ چلے گئے صرف ایک جوان بیٹھا رہا آپ نے اس سے پوچھا کہ تم کو کچھ ضرورت ہے اسنے عرض کیا کہ میں ایک مسئلہ پوچھا چاہتا ہوں پہلے تو لوگوں کی شرم مانع تھی اور اب آپ کی ہیبت اور قہم مجھ کو کہنے نہیں دیتی آپ نے فرمایا کہ عالم کا درجہ ہاں کا ہوتا ہے تو جو بات تو اپنے باپ سے کہہ دیتا وہ مجھے بھی کہہ دے اسنے عرض کیا کہ میں جوان ہوں اور بی بی نہیں رکھتا اکشد شہو لون سے قضاء حاجت کر لیتا ہوں اسین کچھ گناہ ہوتا ہے کہ نہیں حضرت ابن عباسؓ نے اسکی طرف سے تنہ پھیر لیا اور فرمایا جی جی لونڈی سے نکاح تیری اس حرکت سے بہتر ہے اور وہ زنا سے بہتر ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مجدد آدمی پر از شہوت کو تین خرابیاں ہیں سے ایک نہ ایک ضرور ہوگی سب سے کتر لونڈی سے نکاح کر لینا جو بہین اپنی اولاد کو دوسرے کا غلام کرنا ہے اور اس سے زیادہ خرابی ہاتھ سے مٹی نکالنی یعنی شہو سے زنا ہے اور سب سے زیادہ زنا کرنا ہے اور حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما نے اسین سے کسی چیز کو

مفسرین نے فرمایا ہے کہ اس سے مراد نیکی بخت بی بی ہوا و حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے
کہ بندہ کو ایمان کے بعد کوئی چیز نیکی بخت عورت سے بہتر نہیں مرحمت ہوئی اور عورتوں
میں بعض ایسی غنیمت ہوتی ہیں کہ کوئی عطا انکا عوض نہیں ہو سکتی اور بعضی طوق گردن ہوتی ہیں
کہ آنسے کسی مسند یہ کے عوض رہائی نہیں ہوتی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا ہے کہ جبکہ حضرت آدم علیہ السلام پہ دو ہاتھوں سے فضیلت عطا ہوئی ایک اس
یہ کہ انکی بی بی معصیت پر انکی مددگار تھی اور میری بیبیان طاعت پر میری اعانت کرتی ہیں
دوم یہ کہ انکا شیطان کا فر تھا اور میرا شیطان مسلمان ہے کہ بخیر کے اور کچھ نہیں امر
کرتا۔ اس حدیث میں بی بی کی اعانت طاعت پر باعث فضیلت ارشاد فرمایا غرض کہ یہ
فائدہ بھی ان فوائد میں سے ہے جسکو نیکی بخت چاہا کرتے ہیں مگر یہ فائدہ صرف ان لوگوں کے
حق میں ہے جنکے لوازم خانہ داری کا کوئی کفیل اور تدبیر کرنے والا نہ ہو اور یہ فائدہ اس
بات کا بھی مقتضی ہے کہ دو بیبیان نہوں کیونکہ دو کے ہونے سے اکثر امور خانگی اہمتر
ہو جاتے ہیں اور عیش مکدر ہوتا ہے۔ اور اس فائدہ کے ضمن میں یہ بھی داخل ہے کہ آؤں
نیت کر لے کہ نکاح کرنے سے عورت کے کہنے والے میری طرف ہو جائینگے اور میرے
اور اسکے قبیلے مل کر زور پکڑینگے کیونکہ شر کے دفع کرنے اور سلامتی کی طلب میں اس بات
کی حاجت ہو کر رہتی ہے اور اسی واسطے کہتے ہیں کہ جبکہ کوئی مددگار نہیں وہ دلیل ہے اور جس
شخص کو کوئی ایسا آدمی مل جاوے کہ اس پر سے ہر ائی مثال دبا کرے تو اسکا حال سلامت
رہیگا اور دل عبادت کے لیے فارغ اسیلے کہ یکسی دل کو تشویش میں ڈالتی ہے اور
جتنے کے باعث غرت حاصل ہوتی ہے دولت اور یکسی کو ڈالتی ہے۔ پانچواں فائدہ
نکاح سے یہ ہے کہ نفس پر مجاہدہ اور پناہمت ہوتی ہے یعنی گھر کی رعایت اور ولایت اور
گھر والیوں کے حقوق کو ادا کرنا اور انکی عادتوں پر صبر کرنا اور آنسے تکلیف اٹھانی
اور انکی اصلاح میں کوشش کرنی اور انکو طبعی دین بتانا اور انکی خاطر کسب حلال میں
جائفتائی کرنی اور بعد کو اولاد کی تربیت کرنی یہ سب امور بڑے مرتبہ کے ہیں کیونکہ
یہ سب رعایت اور ولایت ہیں اور زن و فرزند رعیت ہیں اور رعیت کی حفاظت کا بڑا
رتبہ ہے اس سے احتراز وہی کریگا جسکو خوف ہوگا کہ مجھے اسکے حق کی بجا آوری میں
قصور ہو گا ورنہ اسکے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یَوْمَ مِثْ

طلبہ دین غریب
معاذ اللہ عنہ
میں وہی عورتوں کے
جو عیش و فراخ
کے فائدہ دہندہ
جو اس حدیث کا
اسلامی اور
بہتر تعلیم کے
حق کے لئے
حکایت کا
مادہ ہے
جو ان کے
بن عباس

لَا اِحْتِجَ الْبَيْتَةَ اِلَّا اَنْ يَكْمَلَ عَمَلَهُ لَا يَقْفُزُ لَهُ حَفْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 جب اس حدیث کو بیان فرماتے تو کہتے کہ بخدا یہ حدیث عجیب و غریب اور عمدہ ہے۔ اور
 کہتے ہیں کہ کوئی عابد اپنی بی بی کے ساتھ بہت سلوک سے رہتا یہاں تک کہ وہ مریگی
 پھر لوگوں نے اُسے نکاح کرنے کو کہا اُنھوں نے انکار کیا اور کہا کہ ایک ہی میرے
 دل کی راحت اور جمعیت کے لیے بس ہی پھر بعد چند روز کے کہا کہ میں نے اُس عورت
 کے مرنے کے ہفتہ بھر بعد خواب میں دیکھا کہ گویا آسمان کے دروازے کھلے ہیں اور کچھ
 آدمی اترتے ہیں اور ایک دوسرے کے پیچھے ہوا میں چلے آتے ہیں اور جب ایک میرے
 پاس اترتا ہے مجھ کو دیکھ کر اپنے پیچھے والے سے کہتا ہے کہ منحوس بھی ہو وہ کہتا ہے کہ ہاں
 اسی طرح تیسرا چوتھے سے کہتا ہے اور وہ ہاں کہتا ہے اور میں دُر کے مارے یہ امر اُسے
 پوچھ نہیں سکتا یہاں تک کہ سب کے بعد ایک ایسا میرے پاس کو گزرا میں نے اُس سے
 کہا کہ بیان وہ بد بخت کون ہے جس کی طرف تم اشارہ کرتے ہو اُس نے کہا کہ وہ تم ہو میں نے
 کہا کہ اِسکی کیا وجہ اُس نے کہا کہ ہم تیرے اعمال کو اُن لوگوں کے اعمال کے ساتھ اپنے
 لیجاتے تھے جو اِس کی راہ میں جہاد کرنے میں گمراہ ہوئے ہفتے سے ہو حکم ہوا ہے کہ
 تیرے اعمال اُن لوگوں کے اعمال میں شریک کریں جو عہد اُجداد سے پہلو تہی کرتے ہیں
 ہو کہ نہیں معلوم کہ تو نے کیا نئی حرکت کی ہے کہ جس کے باعث یہ حکم ہوا پھر اُس عابد نے اپنے
 یاروں سے کہا کہ میرا نکاح کر دو اور عمر بھر دو یا تین بیبیاں ہمیشہ رکھیں۔ اور انبیاء کے
 حالات میں مروی ہے کہ کچھ لوگ حضرت یونس علیہ السلام کے پاس آئے آپ نے اُنکی
 ضیانت کی اور گھر میں آمد و رفت کے وقت اُنکی بی بی اُنکو ستاتی اور زبان درازی
 اور زیادتی کرتی مگر آپ خاموش رہتے مہمان آپ کی اس بردباری سے شغب ہوئے آپ نے
 فرمایا کہ تعجب مت کرو اس لیے کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی تھی کہ جو کچھ مجھ کو آخرت
 میں مجھے سزا دینی منظور ہو وہ دنیا میں دے دے اُس پر ارشاد ہوا کہ تیری سزا فلاں شخص کی
 لڑکی ہے اُس سے نکاح کر لے پس میں نے اُس سے نکاح کر لیا ہے اور جو باتیں تم نے کہیں
 آپ صبر کرتا ہوں۔ امدان امور پر صبر کرنے سے نفس کی جفا کشی اور غصہ کو مارنا اور
 عادت کی درستی حاصل ہوتی ہے اس لیے کہ جو شخص خود تنہا رہتا ہے یا کسی خوش خلق کا
 شریک ہو کر رہتا ہے تو اُس سے اُسکے نفس کے تنوں کی نداشتیں منہ شرح نہیں ہوتیں

اور نہ باطن کے عیب ظاہر ہوں بہن وجہ سالک طریق آخرت کو لازم ہو کہ اپنے نفس کو
ایسے کمبختوں میں ڈال کر آزمائے اور اپنے صبر کا عادی ہو تاکہ اسکی عادات مستدل اور
نفس مناعی اور باطن صفات ذمیرہ سے صاف ہو جاوے۔ اور عیال پر صبر کرنا قطع نظر
ریاضت اور مجاہدہ سے نہایت خود ایک عبادت اور انکی کفالت ہو غرضکہ یہ سبھی نکاح کا ایک
فائدہ ہے مگر اس سے دو طرح کے شخصوں کو صرف فائدہ ہو سکتا ہے یا تو وہ شخص کہ مجاہدہ اور
ریاضت اور تہذیب اخلاق کا قصد کرے اس نظر سے کہ وہ راستہ کے شروع میں ہی
محبب نہیں کہ اس ذریعہ سے اسکو مجاہدہ کا طریق معلوم ہو جاوے اور فیض جفاکش بن جاوے
یا کوئی عابد جو جسکو سیر باطن حاصل نہواور فکر و دل کی حرکت سے بے بہرہ ہو صرف اعضاء
ظاہری سے اعمال شل نماز و حج وغیرہ کے کر لیتا ہو تو ایسے شخص کے حق میں زنی و زنا
کے لیے کسب حلال کرنا اور انکی تربیت کو بجالانا بہ نسبت اسکی عبادات بدنی کے افضل ہے
اسی لیے کہ ان عبادات کا نفع غیر کی طرف تہا و نہین کرتا۔ اور جو شخص اپنی اصل سرشت
کی رو سے اخلاق درست رکھتا ہو یا پہلے مجاہدہ کے باعث اسکی عادات منہذب ہوں
تو ایسے شخص کو جس صورت میں کہ باطن کی سیر اور فکر قلبی سے علوم و مکاشفات میں
حرکت حاصل ہو نکاح کرنا اس فائدہ کے لیے ضرور نہین اسی لیے کہ ریاضت بقدر کفایت
اسکو حاصل ہو باقی رہی عبادت علی اسطرح کہ زن و فرزند کے لیے کچھ کمائیے تو اسکی نسبت کر
علم افضل ہے اسی لیے کہ علم بھی عمل ہے اور اسکا فائدہ بہ نسبت زن و فرزند کے لیے کمائیے
کے زیادہ ہے کہ یہ خاص عیال کے واسطے ہے اور وہ تمام خلق کے لیے غرض کہ جن
فوائد دینی کے اعتبار سے نکاح کو تفضیل ہے وہ بھی پانچ فائدے ہیں جو مذکور ہوئے
چوتھا بیان نکاح کی آفتون میں اور وہ تین ہیں اول آفت جو سب سے قوی ہے
حلال روزی سے عاجز ہونا ہے کہ وہ ہر شخص کو ہم نہین پہنچتی خصوص اس زمانہ میں کہ
معیشت کے اطوار تہرور رہے ہیں تو جب آدمی نکاح کر لگا تو نکاح ہی کی جہت سے
طلب بھی زیادہ ہوگی اور وہ بہ حرام سے گھروالوں کو کھلا دے گا اور اس سبب سے خود بھی
ہلاک ہوگا اور انکو بھی ہلاک کر لگا اور محمد آدمی اس آفت سے مامون ہے اکثر یوں ہی
ہوتا ہے کہ عیالدار بڑی بڑی جگہوں میں گھستا پھرتا ہے اور ملی ملی کی خواہش کی پیروی
کر کے اپنی آخرت کو دنیا کے بولے میں بیچ ڈالتا ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ بندہ

اس کی
اصل چیز
واقف نہیں
ہو سکتا

میزان کے پاس کھڑا کیا جاویگا اور اسکے پاس حسنت ہائرون کے برابر ہونگے اس وقت
 اس سے عیال کی خبر گیری اور خدمت سے سوال ہوگا اور مال کا حال پوچھا جاویگا کہ
 کہاں سے پیدا کیا اور کس چیز میں خرچ کیا بیان تک کہ ان مطالبات میں اسکی تمام نیکیاں تمام
 ہو جاوینگی اور اسکے پاس کوئی نیکی نہ رہے گی اسوقت فرشتے پکارینگے کہ یہ وہ شخص ہے
 کہ دنیا میں اسکے عیال نے اسکے حسنت کو کھالیا اور آج اپنے اعمال کے حساب میں گرو
 ہو گیا۔ اور کہنے میں کہ قیامت میں سب سے پہلے آدمی سے جو لوگ پتینگے وہ اسکے
 زن و فرزند ہونگے کہ اسکو اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا کرینگے کہ الٹی تو ہمارا بدلہ اس
 سے کہ جو چیز ہم کو معلوم نہ تھی اسکو ہم کو نہ بتایا اور ہم کو نادرستی میں حرام کھلایا۔
 پھر اس سے بدلہ لیا جاویگا۔ اور بعض اکابر سلف فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب کسی
 بندہ سے بڑائی کرنا چاہتا ہے تو دنیا میں اسکے اوپر دنک سسلطہ کرتا ہے جو اسکو دینے
 دیتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص خدا تعالیٰ کے سامنے
 اس سے بڑا گناہ نہ بجاویگا کہ اسکے سامنے جاہل ہوں۔ حاصل یہ کہ یہ آفت ایسی پھیلے گی
 کہ اس سے کم کوئی چھوٹا ہوگا ہاں جسکے پاس مال موروئی یا وجہ حلال سے کمایا ہو یا نقد ہو
 کہ اسکو اور اسکے گھر والوں کو کافی ہو اور قدر کفایت پر اسکو تناعت بھی ایسی ہو کہ ذریعہ
 طلبی سے باز رہے تو ایسا شخص اس آفت سے برکنا رہے گا یا کوئی حزنہ والا جو مباح
 چیزوں سے کسب حلال پر قادر ہو مثل لکڑیاں جمع کرنے اور شکار پکڑنے کے یا ایسا پیشہ
 رکھتا ہو جسکو بادشاہوں سے علاقہ ہو اور ایسوں ہی سے معاملہ کرتا ہو جاہل خیرین یا
 بظاہر سلامت روہین اور غالباً مال حلال رکھنے میں تو یہ دونوں شخص بھی اس آفت سے
 محفوظ ہیں۔ ابن سالم رحمہ اللہ سے کسی نے نکاح کرنے کا حال پوچھا تو انھوں نے جواب دیا
 کہ ہمارے اس زمانہ میں نکاح کرنا ایسے شخص کے حق میں افضل ہے جسکو غلبہ شہوت اتنا
 ہو گیا ہو جیسا کہ مے کو ہوتا ہے کہ اگر مادہ کو دیکھ پاوے تو مار کھانے پر بھی اس سے
 نہیں ہٹتا اور اسکا نفس قابو میں نہ رہا ہو اور اگر نفس پر قابو باقی ہو تو نکاح نہ کرنا بہتر ہے
 دوسری آفت نکاح کی یہ ہے کہ گھر والیوں کے حقوق ادا کرنے اور انکی عادتوں پر
 مہر کرنے اور ان کے برداشت کرنے سے قاصر ہو اور یہ آفت پہلی آفت کی نسبت کہ
 کم تر یعنی سب میں نہیں ہوتی کیونکہ اس پر قادر ہونا بہ نسبت پہلی پر قادر ہونے کے آسان

اور عورتوں کے ساتھ اچھی طرح رہنا اور ان کے حقوق کا بجالانا طلب حلال کی نسبت کر
 سہل ہو مگر اندیشہ بھی ضرور ہو اس لیے کہ زن و فرزند بجا سے رعیت ہیں اور ہر شخص
 اس کی رعیت کی باز پرس ہوئی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اے محمد
 یا محمد ایشما ان یضیع من یحول اور مردی ہو کہ جو شخص اپنے عیال سے بھاگے
 وہ ایسا ہے جیسا غلام اپنے آقا سے بھاگے اس کا روزہ اور نماز کچھ مقبول نہیں جب تک کہ
 اپنے عیال میں پھر نہ آوے اور جو شخص اپنے عیال کے حقوق بجالانے سے قاصر ہو
 گو وہ ان میں موجود رہے مگر وہ ایسا ہی ہے جیسا بھاگا ہوا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے
 قُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيكُمْ نَارًا اِیْمِنْ ہِم کو حکم فرمایا کہ گھر والوں کو آگ سے بچا دیں جیسے
 اپنے نفسوں کو آگ سے بچاتے ہیں۔ اور آدمی سے کبھی اپنے ہی نفس کے حق اور انہیں سے
 اس صورت میں اگر نکاح کر لیا تو اسپر دوسرے حق ہو جاوے گا اس کے نفس کے ساتھ دوسرے کا
 نفس شامل ہو گا اور چونکہ نفس بدی کا حکم کرتا ہے بہت توجہ ایک سے دو ہو جاوے گا
 تو غالب بھی ہو کہ بدی کا حکم بھی زیادہ ہو جاوے گا اور یہیں وجہ کسی بزرگ نے نکاح کرنے سے
 عذر کیا اور کہا کہ میں اپنے ہی نفس میں پھنسا ہوا ہوں اسپر دوسرے نفس کو کیسے اٹھا
 کروں چنانچہ کسی کا شعر ہے موش کے رہنے کو تنہا نہیں بل ہی کافی ہے اس کی دم میں
 جو بندھے جھار تو پھر کیسے رہے اور اسی طرح حضرت ابراہیم اوہم حج نے نکاح سے
 عذر کیا اور فرمایا کہ میں اپنے نفس کے باعث کسی عورت کو خطرہ میں نہیں ڈالتا ہوں
 اور ان کی کچھ حاجت ہے یعنی میں ان کے حقوق کی بجا آدمی اور پارسار کھنے اور انگو نفع
 پہونچانے سے عاجز ہوں اور ایسا ہی عذر بشر حافی حج نے کیا تھا اور فرمایا کہ مجھ کو نکاح
 سے مانع یہ ارشاد خداوندی ہے وَلَھُوتْ مِثْلُ الَّذِیْ عَلَیْھِتْ بِالْمَعْرُوفِ اور یہ
 کہا کرتے تھے کہ اگر بالفرض میں ایک مرغی کو نفقہ دوں تو یہ خوف ہو کہ کین بل پر جلاو
 نہ ہو جاؤں اور ایک بار سفیان بن عیینہ حج کو کسی نے بادشاہ کے دروازے پر دیکھ کر
 پوچھا کہ یہاں آپ کیسے کھڑے ہیں آپ کا مقام یہ نہیں آپ نے فرمایا کہ کہیں عیال اے کو
 بھی فلاح پاتے دیکھ لیں۔ اور آپ اس مضمون کے اشعار پڑھا کرتے تھے اشعار

اگر کسی کو عیال نہ ہو
 تو اس کا نکاح کرنا
 واجب ہے
 اور اگر عیال ہو
 تو اس کا نکاح کرنا
 حرام ہے
 اور اگر عیال ہو
 تو اس کا نکاح کرنا
 حرام ہے
 اور اگر عیال ہو
 تو اس کا نکاح کرنا
 حرام ہے

| | |
|---------------------------------------|---------------------------------------|
| ہو دے عزت اور اپنے پاس ہو گھر کی کلیں | جھوٹا ایسا ہو بادشاہ سے ہونا پرید |
| شور و غل آسین نو ہرگز زن و فرزند کا | یہ مژہ کی بات ہے اور آسین ہو لذت فرید |

خلاصہ یہ کہ یہ بھی ایک آفت عام ہر اگرچہ پہلی آفت کی نسبت کراہکا محموم کم ہی بچہ بھی اس سے ایسا ہی شخص محفوظ رہے گا جو دبر اور عقلمند اور خوش اخلاق اور عورتوں کی عادتوں کا تجربہ کار اور ان کی زبان پر صابر اور ان کی خواہشوں کی پیروی سے طرح دینے والا اور ان کے حقوق کو پورا کرنے کا حبص ہو اور ان کی لغزشوں سے دیدہ و دانستہ غفلت کر جاوے۔ اور اپنی عقل سے ان کے اخلاق کی مدارات کرے اور اب تو اکثر لوگ کم عقل اور سخت گو اور تند و خفیف الحركات اور بد مزاج اور بے انصاف ہن گواہی لیے انصاف کامل کے خواہان ہن ہن ایسے شخصوں کو نکال جس سے ہین محاط بیشک خرابی نہیگی ایسوں کے یسے تجریدی ہن زیادہ سلامتی ہر میسر ہی آفت نکاح کی جو پہلی دو آفتوں سے کم ہر یہ ہر کہ نہن فرزند یاد آہی سے باز رکھین اور آدمی کو دنیا کی طلب کا مائل کر دین اور پھر ہی سوچے کہ انتظام اولاد کی معیشت کا بہت سامال جمع کرنے اور رکھ چھوڑنے سے کیجے اور ان کے سبب سے بچشوں ہن ورن کی لیجے اور ظاہر ہر کہ جہن جہن یا و خدا سے مانع ہون خواہ ہر یا مال یا اولاد وہ سب مالک پنحوس ہن اور ہماری غرض اس سے نہیں کہ یہ ہشیاہ اسکو لسی امر منوع کا مرتکب کر دین کیونکہ یہ بات تو پہلی اور دوسری آفت ہن مندج ہی بلکہ غرض یہ ہر کہ اہل و عیال اس بات کے باعث ہون کہ مباح سے تنم اور کامرانی حاصل کرے اور آئے قیل اور دل لگی اور نفع اٹھانے ہن بالکل مستغرق ہو جاوے۔ اور نکاح کے باعث اس قسم کے اشغال بہت سے ہو جاتے ہن کہ دل اینہن دُوب جاتا ہر اور صبح سے شام اور شام سے صبح ہو جاتی ہر اور آدمی کو فرصت نہیں ملتی کہ فکر آخرت اور اسکی تیاری کا موقع لے اور اسی جیسے موقع ہن ابراہیم بن اومہج نے سہر یا یا ہر کہ جو شخص اس بات کا عادی ہو جاوے کہ عورتوں کے بگھنے سے لگا بیٹھا رہے اس سے کچھ نہ ہو سکیگا۔ اور ابو سلیمان دارانی رح نے فرمایا ہر کہ جس شخص نے نکاح کیا وہ دنیا کا مائل ہوا یعنی نکاح کرنا باعث پیلان دنیا ہوتا ہر۔ اب بالکل آفتین اور فوائد نکاح کے بیان ہو چکے باقی رہی یہ بات کہ کسی شخص میں پرچلم کرنا کہ اسکے حق ہن نکاح ہتر ہر یا ہر دنیا تو یہ امر مطلق نہیں کہا جاسکتا اور ان سب امور سے قطع نظر نہیں کی جاسکتی بلکہ یون جاسے کہ ان فوائد و آفات کو وہ شخص اپنے حق ہن کوئی سمجھے اور اپنے نفس کو اپنے مطابق کر پھر اگر آفات اپنے حق ہن نہ پاوے اور فوائد موجود ہون اسطرح کہ اسکے پاس حلال کا

مالہ ابو جردہ اور خوش اخلاق ہو اور دین میں ایسا چکا کہ نکاح کرنے سے یا وضو میں فرق نہ پڑے لگا اور ان سب امور کے ساتھ یہ بھی ہو کہ جوانی کے باعث حاجت شہوت کے دبائے کی اور تنہائی کے سبب ضرورت انتظام خانہ کی رکھنا ہو اور کہنے کے ہونے سے اپنی بارسائی تصور ہو تو یقیناً جان لے کہ نکاح اسکے حق میں افضل ہے اور اسپر ایک فائدہ اور بھی ہے کہ اولاد کے حاصل کرنے میں سہی بھی پائی جاوے گی۔ اور اگر فوائد منغود اور آفات موجود ہوں تو اس میں شک نہیں کہ اسکے لیے مجرور ہونا افضل ہے۔ اور اگر فوائد اور آفات دونوں ہوں جیسا کہ فی زمانہ غلبہ اسی شق کو ہو تو اس وقت یہ چاہیے کہ میزان عدل سے تولا جاوے کہ فوائد سے اسکے دین میں زیادتی کس قدر ہے اور آفات سے نقصان کس قدر جب ظن غالب ایک طرف کی زیادتی کا ہو تو اسی کے بموجب حکم کرنا چاہیے مثلاً فوائد میں سے ظاہر تر دین اولاد کا ہونا اور شہوت کا دبانا اور آفات میں سے بھی دو ظاہر تر ہیں ایک طلب حرام کی ضرورت دوم ترک جاننا یا خدا سے اب ہم ان چاروں کو ایک دوسرے کے مقابل فرض کر کے کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص شہوت کی تکلیف میں نہو اور نکاح کا فائدہ صرف اولاد کا ہو تا ہی ہو اور دونوں آفتوں مذکورہ بالا موجود ہوں تو اسکے حق میں مجرور ہونا ہی افضل ہے کیونکہ جو خیر مانع عن اہم ہونہ اس میں بہتری ہے اور نہ طلب حرام میں کچھ خیر ہے اور جبنا نقصان ان دونوں آفتوں سے ہوگا وہ صرف اولاد کے لیے سہی کرنے کے فائدہ سے پورا نہوگا اس لیے کہ نکاح اولاد کے لیے کرنے سے اولاد کی زندگی میں سہی کرنی پائی جاتی ہے مگر یہ زندگی ایک امر وہی ہے اور ان دونوں آفتوں کا نقصان دین میں سہی سہی تقنینی ہے اور اپنے خود کی زندگی کے لیے وہین کو محفوظ رکھنا اور ہلاک ابھی سے اپنے آپ کو بچانا اولاد کے لیے سہی کرنے کی نسبت کم زیادہ اہم ہے کہ نفع اسی میں ہے کہ دین سلامت رہے کیونکہ وہ اس المال ہے اسکے بگڑ جانے سے زندگی گالی آخرت کی بربادی اور اس المال کا ہاتھ جاتا رہنا ہے اور ظاہر ہے کہ فائدہ اولاد ان آفتوں میں سے ایک کے مقابل بھی نہیں ہو سکتا ہاں اگر اولاد کے ساتھ یہ بھی بات پائی جاوے کہ آدمی کو شہوت کے دبائے کی بھی ضرورت اشد ہو تو اس وقت دیکھنا چاہیے کہ اگر تقویٰ کی پابندی اسکو خوب نہو اور نکاح ہونے کی صورت میں اپنے نفس پر زنا کرنے کا خوف رکھتا ہو تو اس صورت میں نکاح اسکے لیے افضل ہے اس لیے کہ اب دو طرفہ کی برائیوں میں چسپس گیا اگر نکاح نہیں کرتا تو نائین داخل ہوگا

اور اگر کرنا ہو تو طلب حرام کر لیا تو ان دونوں برائیوں میں سے طلب مال حرام زمانہ کی نسبت کم
کم ہوا کیلئے نکاح کو ترجیح ہو اور اگر اپنے نفس پر یقین کرنا ہو کہ نکاح نہ کرنے سے بھی زمانہ تو
بتلا ہو گا مگر آنکھوں کے نیچا رکھنے پر قادر نہ ہو گا یعنی نظر حرام سے باز نہ رہیگا تو اس صورت میں
نکاح نہ کرنا بہتر ہو کیلئے کہ اگرچہ نظر کرنا اور حرام چسپاں کرنا دونوں حرام ہیں مگر اتنا فرق ہو کہ مال
حرام پیدا کرنا ہمیشہ کو ہوتا ہے اور اس سے گناہ آسکو اور اسکے گھر والوں کو دونوں کو بہت ہوا
اور نظر حرام کبھی ہو جاتی ہے اور آسکا گناہ خاص اسی کو ہے دوسرا آئین شریک نہیں
علاوہ ازیں جلد منقطع بھی ہو جاتی ہے اور گو نظر حرام آگے کا زنا ہی لیکن اگر شہ گاہ سے
اسکی قصد بن نہوگی تو حرام کھانے کی نسبت کہ جلد معاف بھی ہو سکتا ہے بان اگر نظر سے
شہ گاہ کے گناہ کرنے کی نوبت آجائے کا خوف ہو تو اسکا حال ویسا ہی ہے جیسا زمانہ
بتلا ہونے کا خوف ہوا اور جب یہ معلوم کر چکے تو اب جان لو کہ ایک تیسری حالت یعنی
جس صورت میں کہ آدمی بچی نگاہ رکھنے پر قادر ہو مگر دل کے اوپر سے فکر دن کے ماننے
پر قادر نہ ہو نکاح کرنے کی نسبت کہ بہتر ہو کیونکہ دل کا محل معاف ہو جانے کے زیادہ
قرب ہے اور علاوہ برین دل کا فانی ہونا عبادت کے لیے مقصود ہوا اگر تاہم حرام کمائی
کے کھانے اور کھلانے کے ساتھ عبادت پوری ہی نہوگی جسکے لیے فراغ دل چاہیے
غرض کہ آفات مذکورہ کو نواز کے ساتھ تول کر اس طرح اسکے بوجب حکم کرنا چاہیے اور جو شخص
اس روضہ سے واقف ہو گا آسہ وہ حالات مدفن کے جو بننے لکے ہیں کہ کبھی نکاح میں ترغیب تھی
اور کبھی اعراض معلوم ہو جائے کہ شیطانی نہ رہیگا کیلئے کہ رغبت اور اعراض کا ہونا جیسے تھلاں حال
درست ہے۔ اب اگر یہ پوچھو کہ جو شخص آفات سے مصون ہو مومن ہو اسکے حق میں عبادت
الہی کے لیے مجبور نہ رہا جس پر نکاح کرنا تو اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ آسکو دونوں باتیں
کرنی چاہئیں اس واسطے کہ نکاح عقد کے لحاظ سے مانع عبادت الہی کا نہیں بلکہ اس
لحاظ سے کہ آئین ضرورت مال کمانے کی ہوتی ہے پس اگر آدمی وجہ حلال سے
مال کمانے پر قادر ہو تو نکاح بھی افضل ہے کیونکہ عبادت الہی کے لیے رات اور دن
کے تمام اوقات میں اور ایسی طرح عبادت کرنی کہ دم سہرا آرام نہ کرے جو نہیں ممکن اور
اگر یہ فرض کیا جاوے کہ اسکے تمام اوقات مال حاصل کرنے میں مستغرق ہیں یہاں تک
کہ سب اوقات فرائض نہ چکا نہ اور اکل و شرب اور قضاء حاجت کے کوئی وقت خالی نہیں

جس میں فراخ کے سوا اور قسم کی عبادت کرے تو ایسا شخص اگر ان لوگوں میں سے ہو جو
راہ آخرت کو نفل نماز اور حج وغیرہ اعمال بینی ہی سے طے کیا کرتے ہیں تو اسکو بھی نکاح کرنا
انفصل ہے کیونکہ مال حلال کمانے اور زن و فرزند کی خدمت کرنی اور اولاد کی تحصیل میں
سعی کرنی اور عورتوں کی عادات پر صبر کرنے میں بھی طرح طرح کی عبادتیں ہیں جنکا ثواب
عبادات نفل سے کم نہیں اور اگر وہ شخص ان لوگوں میں سے ہو جو علم اور فن کر اور
باطن کے سیر سے عبادت کرتے ہیں اور مال کمانے سے اسکو اس عبادت میں پریشانی
ہوتی ہو تو اسکے حق میں نکاح نہ کرنا انفصل ہے۔ پھر اگر یہ کہو کہ اگر نکاح اچھی بات ہے تو حضرت
عجسی علیہ السلام نے اسکو کیوں نہ کیا اور اگر عبادت الہی اسکی نسبت کر بہتر ہے تو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ بیابان کیوں کیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ جو شخص صاحبِ عبادت
ہو اور بہت عالی اور قوت زیادہ رکھتا ہو اسطرح کہ کوئی مانع و مزاحم اسکو اللہ تعالیٰ سے
روک نہ سکے تو اسکے حق میں دونوں باتوں کا مجتمع ہونا انفصل ہے اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کو نہایت درجہ کی قوت و بہت تھی اسلیئے آپ نے دونوں بزرگیوں حاصل کیں
کہ باوجود نبیوں کے عبادت الہی میں بھی ویسے ہی لگے رہے اور نکاح سے فضا حاجت
آپ کے حق میں مانع و مزاحم نہ ہوئی جیسے دنیا کے بڑے مہرودن کو باخانہ میں جانا مانع و مزاحم
دنیاوی کام نہیں ہوتا بظاہر تو فقہاء حاجت میں مشغول ہوتے ہیں اور انکے دل اپنے
مقاصد میں متفرق رہتے ہیں اور انہیں غفلت نہیں کرتے اسی طرح آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو بھی بسبب علوم و مرتبہ اور رفعت شان کے اس دنیا کے کام خدا تعالیٰ کے ساتھ مشغول
کے مانع نہ تھے اور میں وجہ آپ کے اوپر وحی نازل ہوتی تھی ایسے وقت میں کہ آپ اپنی
بی بی کے بستر پر جوتے تھے اور اگر بالفرض کسی دوسرے کے لیے یہ مرتبہ فرض کیا جاوے
تو ممکن ہے مگر اسکے ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ نالیان تھوڑے سے خس و خاشاک سے بگڑا حق میں
ہو رہند رہیں ایسی باتوں سے تبدیل نہیں ہو سکتی اسلیئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
حال پر دوسروں کو قیاس نہ کرنا چاہیے۔ باقی رہا حضرت عائشہ علیہ السلام کا حال تو آپ نے
اپنی قوت پر لحاظ نہ کر کے طریقہ احتیاط اختیار کیا یا شاید آپ کی حالت ایسی ہوگی کہ خاندان کی
کے اشتغال آپ میں تاثیر کر جاتے یا اس حالت میں طلب حلال میں وقت نہ ملے یا نکاح
اور عبادت دونوں جمع نہ ہو سکتے اس وجہ سے عبادت ہی اختیار کرنے کو پسند فرمایا اور

مجلس خاتون
جہانگیر
نہایت اہل حق
و عبادت اور
اہل علم و
عبادت
۱۲

انیسا علیہم السلام اپنے احوال کے اسرار سے خوب واقف ہیں اور اپنے زمانہ میں ہر حال سے کبانے کے احکام اور عورتوں کے عادات کو خوب جانتے ہیں اور جو باتیں کہ نکاح کرنے والے کو مفید اور مفید ہیں ان پر روشن ہیں اور چونکہ انسان کے حالات مختلف ہیں حتیٰ کہ بعض حالات میں اس کے حق میں نکاح افضل ہو اور بعض میں ترک نکاح تو ہم کو مناسب ہے یہی کہ انیس علیہم السلام کے معاملات کو ہر حال میں افضل صورت پر ہی چلے

کرین والہ اعلم

دوسری فصل - اس بات کے ذکر میں کہ عقد کے وقت عورت کے احوال اور عقد کی

شرطوں میں سے کس کس کا لحاظ کرنا چاہیے اور اس میں دو بیان ہیں

بیان اول - عقد کی شرطوں میں جسے عقد ہو جانا ہو اور عورت مرد پر حلال ہو جانی ہو ایسی شرطیں چار ہیں اول دلی کی اجازت اور اگر عورت کا ولی نہ ہو تو بادشاہ کا اذن مسکا قائم مقام ہو دوم عورت کا راضی ہونا بشرطیکہ بالغ اور مرد رسیدہ ہو یا کنوارا ہی ہو مگر باپ خواہ دادے کے سوا اور کوئی اسکے عقد کا متولی ہو سوم دو گواہوں کا موجود ہونا جو بظاہر عادل ہوں یعنی ہر ایمان کی نسبت کر نیکیاں زیادہ کرتے ہوں اور اگر دو ایسے گواہ ہوں جن کا حال کچھ معلوم نہ ہو تب بھی نکاح ہو جانے کا حکم کرینگے کہ ضرورت اسی کی مقتضی ہے چہارم - ايجاب اور اسکے ساتھ ہی قبول کا ہونا اور انہیں یہ قید ہے کہ بلفظ نکاح یا تزویج یا اور کوئی لفظ جو ان معنوں میں ہو ايجاب ہو اور اسی طرح قبول ہو اور ايجاب و قبول میں دو مرد بالغ عاقل ہوں عورت نہ ہو اور مردوں میں خود شوہر ہو یا ولی یا دونوں کے وکیل ہوں ہوں کفایت کرتا ہے۔ اور عقد کے آداب میں اول یہ مناسب ہے کہ عورت کے ولی سے پیشتر پیام نہایت کیا جاوے لیکن اگر عورت عدت میں ہو تو پیام نہ چاہیے بلکہ اس میں عدت کے بعد عدت گزرنے کے پیام کرے اسی طرح اگر دوسرے شخص نے نسبت کا پیام دے کر کہا تب بھی خود پیام نہ کرے کہ اس سے حدیث میں مانع آئی ہے۔ دوسرا آداب یہ ہے کہ نکاح سے پہلے خطبہ ہو اور ايجاب و قبول کے ساتھ حمد و نعت ہو مثلاً ولی عقد یون کہے کہ الحمد للہ والصلوة علی رسول اللہ میں نے اپنی فلان لڑکی کا نکاح تجھے کیا اور شوہر کہے کہ الحمد للہ والصلوة علی رسول اللہ میں نے اس کا نکاح اس مہر کے عوض قبول کیا اور مہر میں از خود ہونا چاہیے اور حمد و نعت خطبہ کے پیشتر بھی مستحب ہے۔ سوم یہ کہ شوہر کا حال منکوحہ کے

اح
عاشق العارفین
جلد دوم
کتاب النکاح

گوشت کڑا کر دینا چاہیے گو گوشت آری ہو کیونکہ یہ امر موافقت اور آپس کی الفت کے لیے زیادہ مناسب ہے اور ہمیں وجہ نکاح سے پیشتر زوجہ کا دیکھ لینا بھی مستحب ہے کہ الفت باہدگر کے واسطے زیادہ پڑتا ہو۔ چارم یہ کہ دو گواہوں کے سوا جو درستی عقد کے لیے شرط ہیں اور کچھ نیک بندے بھی نکاح میں اکٹھے کرنے چاہئیں پنجم یہ کہ نکاح سے یہ نیت کرے کہ سنت کی بجا آوری اور نگاہ کا تلے رکھنا اور اولاد کا حاصل کرنا اور جتنے فوائد کہ ہم ذکر کر چکے ہیں منظور ہیں صرف خواہش نفس اور کامرانی مٹوٹا ہو ورنہ یہ نکاح دنیا کے کاموں میں مقصود ہوگا اور خواہش نفس کا ہونا کچھ ان تینوں کا مانع بھی نہیں اکثر امر حق خواہش نفس کے مطابق پڑ جاتا ہے حضرت عمر بن عبدالغفریج فرماتے ہیں کہ جب کوئی امر حق خواہش نفس کے مطابق پڑے تو ایسا ہی کہ چپڑی اور دو دو۔ اور یہ بات محال نہیں کہ خط نفس اور دین کا حق دونوں مل کر کسی چیز کی علت پڑیں۔ اور مستحب یہ ہے کہ نکاح سجدہ میں اور اُ شوال میں کیا جاوے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے عقد بھی شوال میں کیا اور ہم بستر بھی ماہ شوال میں ہوئے

دوسرا بیان منکوحہ کے حالات کے ذکر میں۔ منکوحہ کے احوال میں دو قسم کا لحاظ چاہیے اول اسکے حلال ہونے میں دوم اچھی طرح گدازان کرنے اور مقاصد کے حاصل ہونے میں اول قسم سے یہ غرض ہے کہ جتنی باتیں نکاح کی مانع ہیں ان سے عورت بری ہو اور وہ باتیں انیس ہیں۔ اول یہ کہ کسی دوسرے شخص کی منکوحہ ہو دوم یہ کہ دوسرے شوہر کی عدت میں نہ ہو اور عدت خواہ مرنے کی ہو یا طلاق کی بشہ سے نصیحت ہو جانے کی سب برابر ہیں اور یہی حکم برونڈی کا جس صورت میں کہ انکا صحبت سے اسکا حل سے بری معلوم کرنا منظور ہو۔ سوم یہ کہ کوئی کلمہ کفر زبان سے نکل جانے کے باعث دین سے مترد نہ ہو گئی ہو۔ چوتھے یہ کہ مجوسی ہو۔ پانچویں یہ کہ بت پرست اور زندقہ ہو کسی کتاب آسمانی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب نہ ہو اور اسی میں وہ عورتیں داخل ہیں جنکا عیب حرام چیزوں کے حلال جاننے کا ہو یا ایسے امور کی معتقد ہوں کہ شریعت اس کے معتقدان کو کافر کہے کہ ان میں سے کسی کے ساتھ نکاح درست نہیں۔ چھٹے یہ کہ کسی ایسے شخص کو کہ اہل کتاب کا دین تحریف کے بعد یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے بعد اختیار کیا ہو اور باوجود اسکے نبی اسرائیل میں سے بھی نہ ہو اگر یہ دونوں خلیفتین امین

پائی جاوے گی تو اسکا نکاح درست نہیں اور اگر صرف نبی اسرائیل میں سے نہ تو اس میں نکاح کا اختلاف ہے۔ ساتویں یہ کہ نوٹندی نہو اس میں یہ قید ہے کہ نکاح کرنے والا آزاد اور ذرا کے خوف سے مامون اور آزاد عورت کے نکاح پر قادر ہو اور در صورت مفقود ہونے کسی شرط کے شکوکہ کا نوٹندی ہونا مانع نہوگا۔ آٹھویں یہ کہ شوہر کی ملک میں ہو کہ نہ ہو نہ اس کے کل پر اور نہ کسی چیز پر۔ نویں یہ کہ شکوکہ ان قرابت داروں میں سے نہو جتنا نکاح مرد کو حرام ہے یعنی ما اور نانی اور دادی اور بیٹی اور پوتی اور نواسی اور بہن اور بھتیجی اور بھانجی اور ان سب کی اولاد اور بھوپھی اور خالہ نہو۔ دسویں یہ کہ دودھ کی جہت سے حرام نہو اور دودھ کی جہت سے وہی رشتے حرام ہیں جو قرابت کی رو سے اوپر گذرے لیکن دودھ پینے میں حرمت جب ہوتی ہے کہ پانچ بار دودھ پیوے اس کے کترین امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک حرمت نہیں۔ گیارہویں یہ کہ عورت مذکورہ بوجہ دادی حرام نہو گئی ہو مثلاً شوہر اس کی بیٹی یا پوتی یا نواسی وغیرہ سے نکاح کر چکا ہو یا اسکا مالک عقد کی رو سے یا بوجہ شہدہ عقد کے ہو گیا ہو یا شہدہ عقد میں آنے سے صحبت کر چکا ہو یا شکوکہ کی ما خواہ نانی دادی سے بوجہ عقد یا شہدہ عقد ہم بشر ہو گیا ہو تو ان صورتوں میں اس سے نکاح نہیں کر سکتا اس لیے کہ کسی عورت سے صرف نکاح کر لینے کی وجہ سے اسکی مان وغیرہ حرام ہو جاتی ہیں اور جب اس سے صحبت بھی کر لیتا ہے تو اسکی اولاد بھی حرام ہو جاتی ہے یا ایسی عورت نہو کہ اس سے شوہر کے باپ یا بیٹے نے پیشتر نکاح کر لیا ہو تو وہ بھی شوہر پر حرام ہے۔ بارہویں یہ کہ وہ عورت پانچویں ذیلیں شوہر کے نکاح میں اس وقت چار عورتیں نہوں اگر ہوگی تو اب کسی پانچویں سے نکاح درست نہوگا۔ تیرہویں یہ کہ شوہر کے نکاح میں اس عورت کی بہن یا بھوپھی یا خالہ پہلے سے نہو کہ دونوں نکاح میں ساتھ نہو جاویں کیونکہ ایسی دو عورتوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنا حرام ہے جنہیں اس طرح کی قرابت فریبہ ہو کہ اگر ایک کو انہیں سے مرد فرض کرے تو دوسرے سے اسکا نکاح نہو سکے۔ چودھویں یہ کہ اس عورت کو مرد نے تین طلاقیں دی ہوں ورنہ وہ شوہر پر حلال نہوگی جب تک کہ دوسرا مرد اس سے نکاح صحیح کے بعد صحبت نہ کر سکے۔ پندرہویں یہ کہ شوہر سے اسنے مان نہ کیا ہو کہ ایسی عورت بعد لمان کے ہمیشہ کو شوہر پر حرام ہو جاتی ہے۔ سولہویں یہ کہ حج یا عمرہ کا احرام نہ باندھے ہو نہ حرم نہو

یہ دم نکاح کا نہ نسل دم عقد کی شرط وغیرہ میں ۷۱ مذاق العاقلین ترجمہ اجماع اعلام الدین جلد دوم
 کہ دونوں میں سے ایک کے محرم ہونے سے بھی نکاح نہ ہوگا جب تک کہ حلال ہو جاوے۔ ستھون
 کہ عورت نہ سو سیدہ خود سال نہ ہو کہ اسکا نکاح بالغ ہونے کے بعد ہی درست ہوگا۔ اتھارہون یہ کہ تیس
 نہ کہ اس صورت میں بھی نکاح بالغ ہونے کے بعد درست ہوگا۔ بیسویں شرط جو فی زمانہ نافقو وہ یہ ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں سے نہ ہو کہ وہ سب بعض قطع سب ایماذارون
 کی باتیں ہیں غرض کہ موانع نکاح کی یہی باتیں ہیں جو مذکور ہوئیں۔ اب قسم دوم کی باتوں کا ذکر
 کیا جاتا ہے یعنی وہ عمدہ خصلتیں جن کا لحاظ عورت میں عقلی ملاومت اور اس کے مطالب کی زیادتی
 کے لیے ہونا چاہیے پس اس طرح کی باتیں آٹھ ہیں۔ اول یہ کہ عورت نیک بخت و نیکار ہو یہ بات
 سب کی جڑ ہے اسکا خیال بت ضروری ہے کیونکہ اگر بالفرض عورت اپنی ذات اور شرمگاہ کی
 حفاظت کے باب میں کچی اور دین کی ملکی ہوگی تو خاوند کو حقیر کرے گی اور لوگوں میں اسکا
 شہ کا لاکرے گی غیرت کے مارے اسکا دل پریشان اور زندگی قلع ہوگی اگر وہ جست
 اور غیرت کا کار بند ہوگا تو ہمیشہ بلا اور رنج کے دام میں گرفتار رہے گا اور اگر سہولت پر گیا
 تو اپنے دین اور آبرو کو بٹے لگا دے گا اور بے غیرت و بے شرم کہلا دے گا اور جس صورت میں
 کہ بد اطواری کے ساتھ عورت خوبصورت بھی ہو تو سخت مصیبت ہے کیونکہ نہ اسکی سفارت
 گوارا ہوگی نہ اسکی حرکات پر صبر آوے گا اور ایسے شخص کا حال اس مرد کا سا ہوگا جس نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر عرض کیا تھا کہ یا رسول اللہ وہ شخص ایک زوجہ
 رکھتا ہے کہ کسی کو ہاتھ لگانے سے مانع نہیں آپ نے فرمایا کہ تو اسکو طلاق دے دے اسنے
 عرض کیا کہ میں اسکو چاہتا ہوں آپ نے فرمایا کہ اسکو رہنے دے۔ اس حدیث میں واسکے
 رہنے دینے کو ارشاد فرمایا تو اس وجہ سے کہ آپ کو خون ہوا کہ اگر یہ شخص اسکو طلاق دے گا
 تو فریقگی کے مارے اسکا پیچھا کرے گا اور خود بھی خراب ہو جا دے گا اسلئے نکاح کا باقی رہنا
 اور آپ سے خرابی کو ٹالنا ہی بہتر معلوم فرمایا۔ اور اگر بالفرض عورت کے دین میں یہ
 خرابی ہو کہ شوہر کا مال تلف کرے یا اند کوئی صورت سوا سے اول صورت کے ہوتے بھی
 عیش مکہ رہے گا اگر اسکی حرکات پر سکوت اختیار کرے گا اور منع نہ کرے گا تب تو گناہ میں
 اسکا شریک ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تَوَاصَوْا بَيْنَكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ
 جانوں کو اور اپنے گھر والوں کو آگ سے بچاؤ تو منع کرنا حرکات ناشائستہ سے اس آیت
 کے بموجب ضروری ورنہ عدول حکمی ہوگی اور اگر منع کرے گا اور جھگڑتا رہے گا تو عیش

ح
 مہر و نفقہ
 جو عورت
 کی مالک ہو
 ثابت نہیں اور
 اجماع علماء اسلام
 اور ابن جوزی
 پر موقوف ہے

شخص ربیکا اور بہن لحاظاً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیندار عورت کے لیے فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے **سَلِّمُوا الْمَرْأَةَ لِمَا يَكُونُ دَجْبًا لَهَا وَحَصِيحًا وَدَيْبُهَا فَعَلَيْكَ بَدَاتِ الدَّيْنِ بِتَبِثَ مَيْدَاكَ** اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ جو شخص عورت سے نکاح کرنا مال اور جمال کے واسطے کرنا ہو تو وہ اس کے مال و جمال سے محروم کیا جاتا ہے اور جو کوئی اس کی دینداری کی جہت سے نکاح کرتا ہو تو اسے تعالیٰ اس کو اس کا مال اور جمال دونوں عطا فرمائے اور نیز ارشاد فرمایا کہ عورت سے بوجہ خوبصورتی کے نکاح مت کر کہ شاید اس کی خوبصورتی اس کو تباہ کر دے اور نہ مال کے لحاظ سے اس کے ساتھ نکاح کرنا چاہیے کہ شاید اس کا مال اس کو سرکش کر دے بلکہ نکاح عورت کے ساتھ اس کی دیانت کے لحاظ سے کرنا چاہیے۔ اور آپ نے دیانت پر اس وجہ سے زیادہ ترغیب فرمائی کہ متدین عورت دین کی مددگار ہوتی ہے اور جس صورت میں کہ متدین ہوگی تو شوہر کو بھی دین سے روکیگی اور باعث اس کی پریشان خاطر می کا ہوگی دوسری خصلت خوش خلق ہونا ہے جو شخص کہ فاسخ البال رہنے کا طالب اور دین پر مدد کا خواہان ہو اس کے لیے خوش خلق عورت کا ہونا بہت بڑی نعمت ہے کیونکہ اگر عورت زبان دراز سخت گوشت و نعمت کی ناشکر ہوگی تو نفع کی نسبت کر اس سے نقصان زیادہ ہوگا چنانچہ سعدی کا قول ہے **سے زن بد در سراے مرد کو بچہم درین عالم ست و ذنخ او + اور عورتوں کی زبان پر صبر کرنا ان باتوں میں سے ہے کہ ان سے اولیا کا استحسان لیا جاتا ہے کسی عرب کا قول ہے کہ جو قسم کی عورتوں سے نکاح مت کر و اول آئناہ دوم آئناہ سوم حسانہ چارم خداتہ جسم براتہ ششم خداتہ۔ آئناہ اس کو کہتے ہیں جو ہر وقت کراہتی اور آہ آہ کرتی رہتی ہے اور ہر گھڑی اپنا سریش سے باندھتے رہے یعنی جو عورت دیکھ کر آدمی کو تکلف میں ہی رہے اس کے نکاح میں کچھ برکت نہیں اور نہ آئناہ اس کو کہتے ہیں کہ خاندان پر اکثر احسان جناسے کہ میں نے تیری خاطر یہ کیا اور وہ کیا۔ اور خانہ وہ ہے جو اپنے پہلے شوہر پر یا اپنی اولاد پر جو شوہر اول سے ہونے لیتے رہے تو ایسی سے بھی احتساب مناسب ہے۔ اور خداتہ وہ ہے کہ ہر چیز پر نظر ڈالتی رہے اور اس کی خواہش کرے پھر شوہر کو اس کے خریدنے کے لیے تکلیف دیوے اور براقہ کے وہی ہو سکتے ہیں ایک اہل حجاز کے موافق یعنی جو عورت دن بھر اپنے چہرے کے بناؤ سنگار میں رہے تاکہ بناؤ سے**

۱۱
 تخلص کو کہلاؤ
 اس کا دل و قبال
 اور حب اورین
 سب کا تودہ زم
 پڑھیں عالم کو
 تاج بن بھون
 جو صبا پہنچ
 جاسی تو کہ
 دل پر صوف
 صبح طریق
 ملاقات کشن
 صبح تاج و تاج
 عجب صوفی
 صوفی ۱۲

اس میں آب و تاب ہو جاوے اور دوسرے اہل میں کے محاورہ کے موافق یعنی جو عورت کھانسنے پر دٹھنے اور اکیلے ہی کھاوے اور ہر چیز میں سے اپنا حصہ جدا کر لے اور شہدائے آنسو گھٹنے میں جو بہت کبھی رہے اور اسی لحاظ سے تاشدق بھی نکلا ہو جو اس حدیث میں وارد ہے اِنَّ اللہَ یُعَذِّبُ الْمُتَنَبِّہِیْنَ الْمُتَشَدِّقِیْنَ اور کہتے ہیں کہ سیاح از دی کی اپنی سیاحت میں حضرت الیاس علیہ السلام کی زیارت کی آپ نے از دی کو نکاح کے لیے ارشاد فرمایا اور مجبور رہنے سے ممانعت کی اور فرمایا کہ چار قسم کی عورتوں سے نکاح مت کرنا اول طالب خلع سے کہ ہر گھڑی بلا سبب خلع کی درخواست کرے دوم شیخی والی کہ دوسری عورتوں پر دنیا کے لوازم سے فخر کرے تیسرے فاسقہ جو خلیہ نشا کھتی ہو اور اس بات میں مشہور ہو ایسی ہی کے لیے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہُوَ کَا مُتَعَذِّدَاتٍ اَخَذَ اَبَیْہِمْ زُبْرًا دَسْتُہُمْ کہ خاوند پر قول و فعل میں بڑے جرحہ کر رہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہو کہ جو عادات میں مردوں میں بری ہیں وہ عورتوں میں اچھی ہوتی ہیں اور وہ خجل اور شکم اور نامردی ہو اس لیے کہ عورت اگر خجل ہوگی تو اپنا مال اور شوہر کا مال بچا دیگی اور اگر شکم ہوگی تو ہر شخص سے نرم اور فریفتہ کرنے والے کلام سے نفرت کریگی اور جب نامرد ہوگی تو ہر چیز سے ڈریگی اور اپنے گھر سے نہ نکلیگی اور شوہر کے ڈر کے اسے تمت کی جگہوں سے اجتناب کریگی۔ غرض کہ یہ حکایتیں اس بات کی ہدایت کرتی ہیں کہ نکاح میں کونسے اخلاق مطلوب ہوتے ہیں تیسری خصلت خوبصورتی ہے یہ بھی اس نظر سے مطلوب ہے کہ اس کی جہت سے آدمی زنا سے محفوظ رہتا ہو اور اگر عورت بد صورت ہو تو سرشت انسانی اس پر کفایت نہیں کرتی اور ایک وجہ یہ ہے کہ اکثر یہ قاعدہ ہے کہ صورت اور سیرت کا اچھا ہونا لازم ملزوم ہیں جسکی صورت اچھی ہوگی غالباً سیرت بھی اچھی ہوگی۔ اور رہنے جو اوپر لکھا ہے کہ عورت کی دیانت پر لحاظ ضرور ہے اور خوبصورتی کے باعث آس سے نکاح نہ کرنا چاہیے اسکے یہ معنی نہیں کہ خوبصورتی کا لحاظ بالکل منوع ہے بلکہ یہ غرض ہے کہ جس صورت میں کہ دین میں خرابی ہو تو صورت خوبصورتی بہ فریفتہ ہو کہ نکاح نہ کرنا چاہیے کیونکہ صورت خوبصورت ہو نا نکاح میں راغب البتہ کرتا ہو مگر دین کے امر میں ڈھیلا کرتا ہو۔ اور ایک وجہ خوبصورتی کے لحاظ کرنے کی یہ ہے کہ آس کے باعث سے زن و شوہر میں اکثر الفت محبت ہوتی ہے اور اسباب نفرت کی

الحسنات
خیرات
وہو کہ عورت کی
سیرت میں
بہتر ہے
نکاح اور نہ
بنا نہ دیا جان
چاہیے

کرنے کے لیے شریعت بھی امر فرمائی ہے اور عین وجہ بل نکاح عورت کو دیکھو لیا مستحب ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی تک دل میں کسی عورت سے نکاح کرنے کا خیال ڈال دے تو چاہیے کہ اسکو دیکھ لے ایسے کہ دیکھ لینا الفت طرفین کے لیے شایان تر ہے اور اس حدیث میں جو لفظ اَنْ یَنْ فی سَبَّ بَشَرًا آیا ہے وہ مشتق اَوَّلہ فحشیتین سے ہے جسکے معنی جلد باطنی یعنی متعل گوشت کے ہیں یعنی جیسے وہ جلد گوشت سے مالوف ہے ایسے ہی زن و شوالوف سہنگے اور فرمایا۔
 اِنَّ فِیْ اَعْيُنِ النَّاسِ مَخْصَرًا شَیْئًا فَاِذَا ارَادَ اَحَدُكُمْ اَنْ یَّتَوَدَّجَ مِنْتَوَّجًا فَلْيَنْظُرْ اِلَیْهِمْ
 کہنے میں کہ انکی آنکھیں چند عی تمہیں اور بیخون نے کہا ہے کہ چھوٹی تمہیں۔ اور سلف کے کچھ پرہیز گار ایسے تھے کہ شریف زاد یوں سے بھی نکاح بھی کرتے تھے کہ جب اول آنکو دیکھ لیتے تھے تاکہ دھوکے سے محفوظ رہیں۔ اور امش رح فرماتے ہیں کہ جو نکاح بدون پیشتر دیکھ لینے کے ہوتا ہے تو اسکا انجام رنج و غم ہوا کرتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اول نظر کرنے سے سیرت اور دیانت تو معلوم ہی نہیں ہوتی صرف جمال ظاہری ہی بھانا جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جمال کا لحاظ بھی شریعت کے مطابق ہے۔ اور مروی ہے کہ کسی مرد حضرت عمرؓ کے عہد میں خضاب کر کے شادی کر لی بعد چند سے اسکا خضاب کھل گیا اسکی سسرال والوان نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں اسکی نالاش کی کہ بہنے اسکو جو ان جان کر شادی کی تھی آپ نے اسکو سزا دی کہ تو نے لوگوں کو مغالطہ دیا۔ اور مروی ہے کہ حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہ اور حضرت صیبؓ رضی اللہ عنہ عرب کے کسی خاندان میں گئے اور اسے پیام اپنی شادی کا دیا اہل مکان نے پوچھا کہ تم کون ہو حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں بلال ہوں اور یہ میرا بھائی صیبؓ رضی اللہ عنہ ہے ہم گمراہ تھے اللہ تعالیٰ نے ہمکو ہدایت کیا اور ہم غلام تھے اللہ تعالیٰ نے ہمکو آزاد کیا اور ہم مفلس تھے اللہ تعالیٰ نے ہمکو توانگر کیا پس اگر تم ہماری شادی اپنے بیان کرو تو الحمد للہ اور اگر انکار کرو تو سبحان اللہ لوگوں نے کہا کہ ہماری شادی ہو جاوے گی والحمد للہ حضرت صیبؓ رضی اللہ عنہ نے حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم کاش وہ خدایات اور جالفشانیاں بھی تو کر دیتے جو ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ایمان کی زن حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب رہو تو مجھے سچ کہہ دو اسی سہنی نے تمہارا نکاح کر دیا۔ اور دھوکا خوبی ظاہری اور سیرت باطنی دونوں میں ہوتا ہے تو

ن
 انما امر بہدیت
 لعلہ کلہ فیہ
 ہو جہاد بہدیت
 نیز وہ کہ تو جو
 مع الہدایہ
 لکھو کہ میں کیا
 فیہ جہاد بہدیت
 نہ کہ تو جو
 لکھو کہ میں کیا
 نہ کہ تو جو

خوبصورتی کا دھوکا تو دیکھنے سے دور کرنا مستحب ہے اور اخلاق کا دھوکا دھوکا دھوکے سے منع ہو سکتا ہے اس لیے ان دونوں باتوں کو نکاح سے پیشتر کر لینا چاہیے اگر اس کا وصف اخلاق اور جمال کا ایسے ہی شخص سے دریافت کرنا چاہیے جو عاقل اور راست گو اور ظاہر و باطن کے حال سے واقف ہو نہ تو عورت کا طرفدار ہو کہ اس کی تعریف میں مبالغہ کرے اور نہ اس سے بغض رکھتا ہو کہ گھٹا کر بیان کرے کیونکہ اب لوگوں کی طبیعتیں نکاحوں سے پیشتر کہہ رہی ہیں اور منکوحات کے وصف بیان کرنے میں انصاف و تفريط کی طرف مائل ہیں ایسے لوگ بہت کم ہیں جو اس باب میں سچ بولتے ہوں بلکہ فریب اور مغالطہ دینے کا رواج بہت ہو رہا ہے اسی نظر سے جو شخص کہ اپنے نفس پر وزن اجنبی کی طرف تانے کا خوف رکھتا ہو اس کو اس باب میں احتیاط کر لینی بہت ضرور ہے ان اگر کسی شخص کو منکوحہ سے غرض صرف ادا کرے اور اولاد کا دھوکا دے اور گھر کا انتظام مقصود ہو تو وہ شخص اگر جمال کا راغب نہ ہو تو مرتبہ زبردست قریب قریب کیونکہ خوبصورتی بھی ایک امر دنیاوی ہے جو بغض اوقات کسی کسی شخص کے حق میں دین پر مدد ہوتی ہے۔ حضرت ابوسلیمان دارانی رح نے فرمایا ہے کہ زہر ہر چیز میں ہوتا ہے یہاں تک کہ بی بی میں بھی ہوتا ہے کہ دنیا میں زہر اختیار کرنے کے لیے آدمی بوڑھا سے نکاح کرے۔ اور مالک بن دینار رح فرمایا کرتے کہ لوگ قییم اور غلص عورت سے تو نکاح نہیں کرتے کہ جس کے کھانا کھلانے اور کپڑا پہنانے میں ثواب ملے اور اس کا نفقہ دنیا سہل شے تھوڑے سے مال پر راضی رہے بلکہ دنیا داروں کی بیٹیوں سے نکاح کرتے ہیں کہ جیش نئی خواہش آنکے سامنے بیان کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہکو فلان کہہ اپنا تو اور فلان چیز کھلاؤ اور امام احمد رح نے دو بہنوں کا حال پوچھا کہ ان میں سے عقل مند کو کسی سے لوگوں نے کہا کہ جو عقل مند ہے اس کی آنکھیں نہیں آپ نے فرمایا کہ میرا نکاح اس اندھی سے کرو غرض کہ جو شخص لذت سے غرض نہ رکھتا ہو منع حاجت ہی چاہتا ہو اس کا قاعدہ ایسا ہی ہونا چاہیے جیسے ان بزرگوں کے اقوال ہیں مگر جس شخص کو بدون لذت کے اپنے دین پر امن ہو اس کو جمال بھی طلب کرنا چاہیے کیونکہ امر صالح سے لذت کا حاصل کرنا دین کے لیے ایک فائدہ ہے اور کئے ہیں کہ عورت جس وقت خوبصورت خوش خلق سیاہ چشم سیاہ موٹری آنکھ کی رنگ میں گوری شوہر دوست کہ اپنی نظر شوہر ہی پر منحصر کر دے کسی کو میسر ہو تو اس کو گویا حور مل گئی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل جنت بیبیوں کی صفت انھیں صفات کے ساتھ فرمائی ہے

عورت کے مال کا حال دریافت کرنا مکروہ ہو اور مال کی طبع سے عورت سے نکاح نہ کرنا چاہیے
 سفیان ثوری ہی صح فرماتے ہیں کہ جب کوئی آدمی نکاح کرے اور یہ پوچھے کہ عورت کے پاس
 کیا کیا چیزیں ہو تو جان لو کہ وہ چور ہو اور جب مرد کوچہ تحفہ شمس الہ میں بھیجے تو یہ نیت نہ کرے
 کہ اس کے یہاں سے اسکے بدلہ میں مجھے زیادہ ملے گا اور اسی طرح اگر بیٹی دالے شوہر کو کچھ بھیجنے
 وہ بھی یہ نیت نہ کرے کہ زیادہ طلبی کی نیت خراب ہوتی ہے باقی رہا یہ بھیجنا تو وہ البتہ
 مستحب اور دوستی کا سبب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں نِكَاحٌ ذَا وَثَقَاتٍ بَقَا
 اور زیادہ طلبی اللہ تعالیٰ کے اس قول میں داخل ہے وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ یعنی
 اس نیت سے نہ دو کہ بہت سا لو یا اس میں داخل ہے وَمَا أَنْتُمْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا بِعِلْمِي وَأَنَا أَوَّلُ الْخَلْقِ
 کیونکہ رہنمائی کا نام ہے اور اس صورت میں بھی فی الجملہ زیادتی کا طلب کرنا یا یا جانا ہو
 گو ان چیزوں میں نہیں جنہیں ربوا ہوتا ہے بہر حال نکاح میں اسطرح کی صورت مکروہ اور
 بدعت ہے اور تجارت اور قمار کی طرح ہے ہر کہ مقصود نکاح کو خراب کرنی ہے۔
 پانچویں خصلت یہ ہے کہ عورت باج نہ ہو پس اگر اسکا باج ہونا معلوم ہو جاوے تو
 اس سے نکاح نہ کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں عَلَيْكُمْ بِالْوَدْعِ وَالْوَدْعُ
 یعنی نکاح ایسی عورت سے کرو جسکے اولاد ہوتی ہو اور شوہر دوست ہو پس اگر کسی
 شادی نہ ہوئی ہو اور اسکا حال معلوم نہ ہو کہ اولاد ہوگی یا نہیں تو تندرست اور جوان ہونے کا
 لحاظ رکھنا چاہیے کہ جب یہ دونوں باتیں آئیں ہونگی تو غالباً اس سے اولاد ہوگی۔
 چھٹی خصلت یہ ہے کہ کنواری ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی کو
 ارشاد فرمایا جبکہ انھوں نے ایک مرد رسیدہ عورت سے شادی کی تھی کہ کنواری سے
 نکاح کیونکہ کیا کہ تم اس سے دل خوش ہوتے اور وہ تم سے۔ اور کنواری ہونے میں
 تین فائدے ہیں اول کہ عورت کو خاوند سے محبت اور الفت ہوتی ہے جو جو مضمون
 حدیث شریف میں لفظ وہ دوسرے تعبیر کیا گیا ہے وہ اس صورت میں خوب اثر کرتا ہے
 علاوہ انہیں طبیعتوں میں یہ امر سرشتی ہے کہ اول مالوت پر دل لگتا ہے اور جو عورت
 کہ مرد آزمودہ اور احوال دیدہ ہوتی ہے محبت نہیں کہ جن امور کی پہلے سے مالوت ہو
 اسکے خلاف پر راضی نہ ہو اور یہی وجہ شوہر شانی کو ترجیح جاننے کی ہو جاوے۔ سو دم یہ کہ
 کنواری ہونے سے شوہر کو عورت کے ساتھ محبت کامل ہوتی ہے اسلئے کہ یہ امر شرعی ہے

وہی جن چیزوں میں
 اسکا مالوت ہو
 جو اسکی طبیعت
 میں ہو
 وہی جن چیزوں میں
 اسکا مالوت ہو
 جو اسکی طبیعت
 میں ہو
 وہی جن چیزوں میں
 اسکا مالوت ہو
 جو اسکی طبیعت
 میں ہو

کہ جس عورت کو شوہر کے سوا اور کسی نے ہاتھ لگایا ہو اس سے کسی قدر بے رغبتی ہو مگر اگر
 اور جب دوسرے کے ہاتھ لگانے کا خیال بند جتنا ہو طبیعت پر گراں معلوم ہوگا اور
 اس باب میں بعض طبیعتوں کو بہت نفرت ہو کرتی ہے۔ سوم یہ کہ گواہی ہونے سے عورت
 پہلے شوہر کو یاد نہیں کیا کرتی ورنہ اس سے بھی عیش میں ایک طرح کی تلخی ہوجاتی ہے اور
 محبت غالباً سب سے زیادہ وہی بچتے ہوتی ہے جو محبوب اول سے ہوا کرتی ہے جو
 ساتوین خلعت یہ ہے کہ عودت سب اور نسب والی ہو یعنی ایسے خاندان والی جو میں
 دیانت اور نیکی پائی جاوے کیونکہ ایسے خاندان کی عورت اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت
 کیا کرتی ہے اور اگر خود مودب نہیں ہوتی تو اس سے تربیت اور نادیب بخوبی نہیں بن سکتی
 اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت اعلیٰؑ میں گھر سے اچھڑی
 سب سے علیحدہ رہو لوگوں نے عرض کیا کہ خضر اوسن کیا ہے آپ نے فرمایا کہ خوبصورت
 عورت جو تیری جگہ پیدا ہوئی ہو۔ اور پھر فرمایا کہ اپنے نفیوں کے لیے اچھی عورتیں پسند
 کرو کہ رگ قربت اصول کے اخلاق کو اولاد میں پہنچ لاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ عورت قربت قریبہ میں سے نہو ایسے کہ یہ امر شہوت کو کم کرتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ قربت قریبہ والی سے نکاح مت کرو کہ لڑکا ضعیف پیدا ہوتا ہے۔ اور لڑکے کے
 ضعیف ہونے کی وجہ یہی ہے کہ شہوت ضعیف ہوتی ہے کہ شہوت نظر اور لمس کی قوت سے
 آتھتی ہے اور ان حاسن کا اثر اس وقت قوی ہوتا ہے کہ معاملہ نیا اور اجنبی ہو اور
 جو عورت ہمیشہ ایک مدت تک نظرون میں رہتی ہے اسکو دیکھتے دیکھتے مساوات ہوجاتی ہے
 اثر حس کا کامل نہیں رہتا اسی جہت سے شہوت اچھی طرح نہیں آتھرتی۔ غرض کہ
 عورتوں میں جی خصلتیں ہیں جنکے باعث سے نکاح کی رغبت ہوتی ہے اور عورت کے
 والی پر بھی واجب ہے کہ شوہر کی عادتوں کو دیکھ جائے اور اپنی لڑکی پر شفقت کرے
 یعنی اسکا نکاح ایسے شخص سے نہ کرے جسکی پیدائش جیسی میں کوئی قصور ہو یا عادت میں
 یا دین میں ضعیف ہو یا عورت کا حق ادا کرنے سے قاصر ہو یا نسب میں عورت کا کفو نہ ہو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ نکاح کرنا عورت کو گنہگار کر دیتا ہے تو دیکھو کہ لڑکی
 لڑکی کو کہاں دیتے ہو اور احتیاط عورت کے حق میں بہت ضرور ہے کہ نکاح کے
 باعث وہ ایسی قدین بنے کہ پھر اس سے چھوٹ نہیں سکتی بخلاف مرد کے

اح
 اور طبعی ہونا
 بہت اچھا ہے
 ضروری اور کم
 کہ ماضی کی
 دیانت میں ہونا
 اور نہ ضعیف ہونا
 صحیح اور ضعیف ہونا
 نہ مستعد ہونا
 نہ مستعد ہونا
 صحیح اور ضعیف ہونا
 غرض کہ شہوت ضعیف ہونا
 صحیح اور ضعیف ہونا
 عادت میں ہونا
 دین میں ہونا
 عورت کا حق ادا ہونا
 عورت کا کفو ہونا
 عورت کا کفو ہونا

کہ اگر گناہ مجھ کو جواب دیتی ہے اسے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپ کے کلام کا جواب دیتی ہیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسے کہیں بہتہ ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر حفصہ نے بھی جواب دیا ہوگا تو اسکا ہڑانقصان ہوا پھر بیٹی کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے حفصہ صدیق کی بیٹی کی حرص مت کرنا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیار سی بیوی ہو کر گزراں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب ست دینا اور سردی ہو کر کسی نے ازواج طاہرات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک پر ہاتھ رکھ کر آپ کو دھکا دیا انکی مان نے انکو ڈانسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانے دو کچھ نہ کہو یہ بیبیان تو اس سے بھی زیادہ حرکات کرتی ہیں۔ اور ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے درمیان کچھ گفتگو ہوئی یہاں تک کہ دونوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو اپنے درمیان حکم اور شاہد قرار دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ یا تم اول کہ لو یا میں کون آنحون نے عرض کیا کہ آپ ارشاد فرماؤں لیکن سچ ہی سچ فرمانا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ کے ساتھ ہر ایک ایسا طمانچہ مارا کہ خون نکلنے لگا اور فرمایا کہ اے دشمن جان کیا حضرت سچ کے سوا کچھ اور فرماویں گے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ چاہی اور آپ کی پشت کے سچے جا بیٹھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ جیسے تمکو اسیلے نہیں بلایا اور نہ تمسے یہ ہمارا مقصود ہے۔ اور ایک بار کسی کلام پر غصہ ہو کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ ہی کہتے ہیں کہ میں پیغمبر خدا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم فرمایا اور حاکم و کرم کی راہ سے اس امر کو برپا کیا اور آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کرتے کہ تمہاری خلق اور رضامندی میں جان بھالنا ہوں آنحون نے عرض کیا کہ آپ کیسے پچانتے ہیں فرمایا کہ جب تم راضی ہوتی ہو تو کہتی ہو کہ قسم ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا کی اور خلق کی حالت میں کہتی ہو کہ قسم ہے ابراہیم علیہ السلام کے خدا کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ آپ بجا فرماتے ہیں میں حالت غضب میں آپ کا نام ترک کرتی ہوں۔ اور کہتے ہیں کہ اسلام میں جو اول دوستی ہوئی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت تھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ اور آپ انکو فرمایا کرتے کہ میں تیرے ساتھ ایسا ہوں جیسا ابو زرعہ اپنی بی بی ام نضیر کے ساتھ تھا

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

صنیٰ خلیفہ کریم علیہ السلام کی ایسی غیرت از قبیل بر گمانی ہو سکتی ہو کہ وہ اپنے کسی ایک لکھن کمان گاہ ہو نہ میں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اپنی گھسروالی پر زیادہ غیرت نہ کرو ایسا نہ کہ تمہارے ہی سبب وہ بدنام ہو جاوے۔ اور غیرت اپنے موقع پر لہجہ جیسے سحر وہ آدمی میں ضرورت ہوئی چاہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ غیبت کرتا ہو اور ایمان دار غیرت کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ کی غیرت ایک یہ ہو کہ اُس نے جو نبی آدمی پر حرام فرمایا آدمی اس کا قتل نہ کرے اور نہ فرمایا کہ تم لوگ سعد کی غیرت سے کیا تعجب کرتے ہو میں نجد سعد کی نسبت کہ زیادہ غیرت نہ رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت والا ہو اور یہ اللہ تعالیٰ کی غیرت کا باعث ہو کہ اُس نے ظاہر اور باطن کی برائیوں کو حرام فرمایا اور اللہ تعالیٰ نسبت کہ کوئی ایسا نہیں کہ جس کو مذکر کا زیادہ پسند ہو اور یہ وجہ ہو کہ اُس نے دُرائے والے اور بشارت دینے والے سے بھوت فرمائے اور نہ کوئی ایسا ہو کہ اُس سے بڑھ کر اس کو تعریف پسند ہو اور یہی بہت جنت کا وعدہ فرمایا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ میں نے شبِ حمران میں جنت کے اندر ایک محل دیکھا اور اُس کے صحرائے میں ایک لونڈی تھی میں نے پوچھا کہ یہ محل کس کا ہے کسی نے جواب دیا کہ کمر کا ہے میں نے کہا ہاں اُس کو دیکھو مگر ایمر نہ مجھ کو تیری غیرت یاد آئی حضرت عمر فاروقؓ سے اور عرض کیا کہ میں کیا آپ پر غیرت کرونگا حضرت حسن بصریؒ رحمہ فرمایا کہ تیرے کیا تم اپنی عورتوں کو چھوڑ دیتے ہو کہ بازاروں میں کافروں سے رگڑ کر چلیں خدا تعالیٰ بڑا کرسے اُس کا جو غیرت نہ رکھتا ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اِنَّ مِنَ الْغَيْرَةِ مَا يُحِبُّهُ اللّٰهُ وَمِنْهَا مَا يَبْغِضُهُ اللّٰهُ مِنْ الْحَبْلَةِ مَا يُحِبُّهُ اللّٰهُ وَمِنْهَا مَا يَبْغِضُهُ اللّٰهُ فَاَمَّا الْغَيْرَةُ الَّتِي يُحِبُّهَا اللّٰهُ فَالْغَيْرَةُ السَّائِبَةُ وَالْغَيْرَةُ الَّتِي يَبْغِضُهَا اللّٰهُ فَالْغَيْرَةُ الَّتِي فِي غَيْرِ سَائِبَةٍ وَالْغَيْرَةُ الَّتِي فِي حَبْلَةٍ اَللّٰهُ اَخْتِيَالٌ اَلرَّجُلُ بِنَفْسِهِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَ عِنْدَ الصَّدْمَةِ كَالْاَخْتِيَالِ الَّذِي يَبْغِضُهُ اللّٰهُ اَلْاَخْتِيَالُ فِي الْمَا حِلِّ اَوْ تَرْتِزَ فَمَا يَكُ مِنْ غَيْرَتِ وَلَا هَوْنٍ اَوْ رَجُو مَرَدٍ غَيْرَتٌ نَكْرًا يَبُو دَهْنًا مَعَهُ دَلُّ الْاَوْمِيِّ بِرٍّ۔ اور غیرت کی ضرورت ہونی چاہیے کہ اس کے پاس مرد نہ آوے اور نہ وہ بازاروں میں سٹکے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ زہراؓ سے پوچھا کہ عورت کے لیے کون سی چیز بہت ہے انھوں نے عرض کیا کہ بہتر یہ ہے کہ نہ وہ کسی مرد کو دیکھے اور نہ کوئی اُس کو مرد دیکھے آپ نے

معلوم الدین محمد دوم کی ایسی غیرت از قبیل بر گمانی ہو سکتی ہو کہ وہ اپنے کسی ایک لکھن کمان گاہ ہو نہ میں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اپنی گھسروالی پر زیادہ غیرت نہ کرو ایسا نہ کہ تمہارے ہی سبب وہ بدنام ہو جاوے۔ اور غیرت اپنے موقع پر لہجہ جیسے سحر وہ آدمی میں ضرورت ہوئی چاہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ غیبت کرتا ہو اور ایمان دار غیرت کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ کی غیرت ایک یہ ہو کہ اُس نے جو نبی آدمی پر حرام فرمایا آدمی اس کا قتل نہ کرے اور نہ فرمایا کہ تم لوگ سعد کی غیرت سے کیا تعجب کرتے ہو میں نجد سعد کی نسبت کہ زیادہ غیرت نہ رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت والا ہو اور یہ اللہ تعالیٰ کی غیرت کا باعث ہو کہ اُس نے ظاہر اور باطن کی برائیوں کو حرام فرمایا اور اللہ تعالیٰ نسبت کہ کوئی ایسا نہیں کہ جس کو مذکر کا زیادہ پسند ہو اور یہ وجہ ہو کہ اُس نے دُرائے والے اور بشارت دینے والے سے بھوت فرمائے اور نہ کوئی ایسا ہو کہ اُس سے بڑھ کر اس کو تعریف پسند ہو اور یہی بہت جنت کا وعدہ فرمایا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ میں نے شبِ حمران میں جنت کے اندر ایک محل دیکھا اور اُس کے صحرائے میں ایک لونڈی تھی میں نے پوچھا کہ یہ محل کس کا ہے کسی نے جواب دیا کہ کمر کا ہے میں نے کہا ہاں اُس کو دیکھو مگر ایمر نہ مجھ کو تیری غیرت یاد آئی حضرت عمر فاروقؓ سے اور عرض کیا کہ میں کیا آپ پر غیرت کرونگا حضرت حسن بصریؒ رحمہ فرمایا کہ تیرے کیا تم اپنی عورتوں کو چھوڑ دیتے ہو کہ بازاروں میں کافروں سے رگڑ کر چلیں خدا تعالیٰ بڑا کرسے اُس کا جو غیرت نہ رکھتا ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اِنَّ مِنَ الْغَيْرَةِ مَا يُحِبُّهُ اللّٰهُ وَمِنْهَا مَا يَبْغِضُهُ اللّٰهُ مِنْ الْحَبْلَةِ مَا يُحِبُّهُ اللّٰهُ وَمِنْهَا مَا يَبْغِضُهُ اللّٰهُ فَاَمَّا الْغَيْرَةُ الَّتِي يُحِبُّهَا اللّٰهُ فَالْغَيْرَةُ السَّائِبَةُ وَالْغَيْرَةُ الَّتِي يَبْغِضُهَا اللّٰهُ فَالْغَيْرَةُ الَّتِي فِي غَيْرِ سَائِبَةٍ وَالْغَيْرَةُ الَّتِي فِي حَبْلَةٍ اَللّٰهُ اَخْتِيَالٌ اَلرَّجُلُ بِنَفْسِهِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَ عِنْدَ الصَّدْمَةِ كَالْاَخْتِيَالِ الَّذِي يَبْغِضُهُ اللّٰهُ اَلْاَخْتِيَالُ فِي الْمَا حِلِّ اَوْ تَرْتِزَ فَمَا يَكُ مِنْ غَيْرَتِ وَلَا هَوْنٍ اَوْ رَجُو مَرَدٍ غَيْرَتٌ نَكْرًا يَبُو دَهْنًا مَعَهُ دَلُّ الْاَوْمِيِّ بِرٍّ۔ اور غیرت کی ضرورت ہونی چاہیے کہ اس کے پاس مرد نہ آوے اور نہ وہ بازاروں میں سٹکے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ زہراؓ سے پوچھا کہ عورت کے لیے کون سی چیز بہت ہے انھوں نے عرض کیا کہ بہتر یہ ہے کہ نہ وہ کسی مرد کو دیکھے اور نہ کوئی اُس کو مرد دیکھے آپ نے

انکو چھانی سے لگالیا اور فرمایا شنیدۃ عنہما منہ۔ آخر ہم یعنی کیوں انکو کس باب کی کٹی ہو
اور اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دیواروں کے تابدان اور سوراخ بند کر دیا کرتے تھے
کہ عورتیں مردوں کو نہ بھانکیں۔ اور حضرت معاذ رضی نے اپنی بی بی کو روشتندان سے بھانکنے پہلے
دیکھ کر سزا دی اور ایک دفعہ دیکھا کہ انکی بی بی نے ایک سبب میں سے کچھ کھا کر بقیہ اس کے
غلام کو دیدیا۔ آپ نے اس پر بھی سزا دی۔ اور حضرت عمر رضی فرماتے ہیں کہ عورتوں کو عمدہ ہونا چاہیے
گھروں میں بیٹھی رہنیگی۔ اور یہ اسلئے فرمایا کہ عورتیں خراب فتنہ حالت میں باہر جانے کی عزت
نہیں کرتیں گویا بغیر غرضی حضرت عمر رضی کے قول سے ماضی وہ عصمت بی بی بے چادری
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اپنی بیویوں کو گھروں میں رہنے کی عادت ڈالو
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت دی تھی اور اب
بڑھویوں کے سوا اور ونکو اجازت نہ دینی بہتر ہو بلکہ یہ امر صحابہ رضی کے زمانہ میں بھی قرین ہوا
تھا یہاں تک کہ حضرت عائشہ رضی نے فرمایا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ باتیں معلوم ہوتی
جو آپ کے بعد عورتوں نے پیدا کی ہیں تو انکو باہر نکلنے سے بیشک منع فرماتے
اور جب کہ حضرت ابن عمر رضی نے یہ حدیث بیان کی کہ **مَا سَأَلَ اللَّهُ مَا سَأَلَ سَأَلَ لَكَ**
کسی لڑکے نے کہا کہ ہم تو نجد انکو منع کرینگے پس آپ نے اسکو مارا اور غصہ ہوئے اور
فرمایا کہ تو میرا لڑکا نہیں سنتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فرماتے ہیں بھرا کے نہ ماتے
کے کیا مئے۔ اور حضرت ابن عمر رضی کے لڑکے نے جو مخالفت پر جرات کی تو یہی وجہ تھی کہ
زمانہ کے بدل جانے کا حال انکو معلوم تھا اور انکے یہ رنبر گوار کی ننگی کا یہ سبب تھا کہ نظام
مطابق مخالف حدیث سننے سے نکالا اور کچھ عن در بیان نہ کیا۔ اور اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے عورتوں کو عید میں بالخصوص نکلنے کی اجازت دی تھی مگر بشرط وہ اجازت اپنے خاوندوں
اور اس زمانہ میں بھی پارسا عورت کو بااجازت اپنے شوہر نکلنا سباح ہو مگر نہ نکلنے میں اچھا
زیادہ ہو۔ اور عورت کو چاہیے کہ مردوں کسی امر ضروری کے نہ نکلے کیونکہ مائشون اور
ضروری کاموں کے لئے نکلنا شرافت کا مصل ہے اور بعض اوقات فساد بھی اٹھ کھڑا ہوتا ہے
پھر اگر گھر سے نکلے تو چاہیے کہ مردوں اور عورتوں سے اپنی آنکھیں چھپی رکھے اور یہ ہو
نہیں کہتے کہ مرد کا چہرہ عورت کے حق میں داخل نہ ہو جیسے عورت کا چہرہ
مرد کے حق میں ہو بلکہ اسکو ایسا جانتا ہے جیسے کہ جیسے مرد کا چہرہ مرد کے حق میں ہو

عصمت بی بی
نے جو عورتوں کو
اسکو جان پہنچا
اور اس سے منع کیا
کہ عورتوں کو
خارجہ سے نہ نکلنے
دینے کی اجازت نہ
دے۔ اور یہی حدیث
میں ہے کہ عورتوں
کو عید میں نکلنے
کی اجازت دی تھی
مگر بشرط وہ
اپنے خاوندوں
اور اس زمانہ میں
بھی پارسا عورت
کو بااجازت اپنے
شوہر نکلنا سباح
ہو مگر نہ نکلنے
میں اچھا زیادہ
ہو۔ اور عورت کو
چاہیے کہ مردوں
کسی امر ضروری
کے نہ نکلے کیونکہ
مائشون اور

اجا عورتوں کو
عید میں نکلنے
کی اجازت دی تھی
مگر بشرط وہ
اپنے خاوندوں
اور اس زمانہ میں
بھی پارسا عورت
کو بااجازت اپنے
شوہر نکلنا سباح
ہو مگر نہ نکلنے
میں اچھا زیادہ
ہو۔ اور عورت کو
چاہیے کہ مردوں
کسی امر ضروری
کے نہ نکلے کیونکہ
مائشون اور

جو ایک جاہل کہنا کھاتے ہیں۔ اور نفقہ کے باب میں زیادہ تر لحاظ اس بات کا چاہیے کہ عورت کو حلال کمائی سے کھانا کھلاوے اور اس کے نفقہ کی وجہ سے بری بری آدمیوں میں مبتلا نہ ہو ورنہ اس صورت میں رعایت اہل درکنا زحما وارٹھہ رگا اور ہم نکاح کی آفتوں کے بیان میں جو انجاساس باب میں ہیں انکو بیان کر چکے ہیں۔ ساتھ ان ادب یہ ہے کہ مرد کو حیض کے احکام سیکھنے چاہئیں کہ اس عرصہ میں کس کس بات سے احتراز رکھنا واجب ہے اور عورت کو نماز کے احکام سکھانے چاہئیں کہ ان ایام میں کونسی نماز قضا پڑھے اور کونسی کی قضا نہ پڑھے کیونکہ قرآن مجید میں مرد کو حکم ہے کہ اپنی بی بی کو دوزخ سے بچاؤ چنانچہ ارشاد ہے **وَلَا تَقْرَبُوا مَا نَسَبَ إِلَىٰ سَبَابِ** اہلہکم نازا اے علیہ مرد پر لازم ہے کہ عورت کو اہل کا عقیدہ سکھائے اور اگر اس نے بدعت پر کان دیا ہو تو اسکو اس کے دل سے دور کرے اور اگر دین کے معاملے میں سستی کرتی ہو تو اسکو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈراوے اور حیض اور استخاضہ کے مسائل میں سے جنکی اسکو ضرورت ہو بتا دے اور ہر خبیثہ مستحیضہ کا علم نہ ہا ہی مگر تاہم عورتوں کو حیض کے احکام میں سے آن نازون کو ضرورت بتا دینا چاہیے بنکو وہ قضا پڑھے مثلاً اگر اسکو حیض مغرب سے پیشتر ایسی طرح بند ہوا ہو کہ ایک رکعت پڑھ سکتی ہو تو اسکو ظہر اور عصر کی قضا لازم ہے اور جس صورت میں کہ صبح کے ہونے سے ایک رکعت کی مقدار پیشتر بند ہوا ہو تو اسے مغرب اور عشا کی قضا چاہیے اور یہ بات نہیں ہے کہ عورتیں اسکا لحاظ کم کرتی ہیں۔ پھر جس صورت میں کہ شوہر اسکی تعلیم کا تکفل ہو تو اسکو جائز نہیں کہ مسائل کے پوچھنے کے لیے عاملوں کے پاس جاوے اور اگر مرد کم علم ہو مگر اسکی طرف سے سوال کا جواب نفی سے پوچھ کر اسکو کہہ دینا تو بھئی اسکو باہر نکلتا درست نہیں اور اگر یہ امر بھی نہ تو البتہ اسکو سوال کے لیے نکلنا جائز بلکہ جب ہے اور مرد اگر منع کرے گا تو گنہگار ہوگا اور اگر اسقدر سیکھ چکی ہو کہ فرائض آگے ہوں تو بھری مجلس وعظ میں خواہ زیادہ سیکھنے کے لیے اسکو نکلنا بدو ن اجازت شوہر کے دست نہیں اور جس صورت میں کہ عورت حیض اور استخاضہ کے احکام میں سے کوئی حکم نہ جانتی ہو اور اسے عمل نہ کرے اور شوہر نے اسکو تعلیم نہ کیا ہو تو شوہر خود اس کے ساتھ جاوے ورنہ گناہ میں اسکا شریک ہوگا آٹھوان ادب یہ ہے کہ جب مرد کے کہی بیبیاں ہوں تو چاہیے کہ آٹھ درمیان عدل کرے اور ایک کی طرف زیادہ نہ جھکے اور ایسی صورت میں

ت
بجائے
میں
اور
اس
کے

بی بیوں کے زمرہ میں میرا حضور آپ نے انکی درخواست منظور فرمائی اور نوبت انکے لیے مقرر نہ فرماتے تھے بلکہ حضرت عائشہ رضی کی نوبت دوراتین اور باقی بی بیوں کی ایک ایک شا فرماتے تھے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حسن عدل اور ثروت کے باعث محبت میں بھی عدل فرماتے تھے یعنی اگر اپنی بی بیوں میں سے کسی پر آپ کا نفس راغب ہوتا اور کسی ہا ری اس روز نوبتی اور اس سے آپ محبت کرتے تو اس روز یا اس شب میں سب بی بیوں سے صحبت فرماتے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شب میں اپنی ازواج سے صحبت فرمائی اور حضرت انس سے مروی ہے کہ آپ نے ایک دن میں دو ہر کے وقت نو بی بیوں سے صحبت کی نوان ادب یہ ہے کہ جس صورت میں زن و شوہرین جھگڑا واقع ہوا اتفاق کی صورت جاتی رہے تو اگر نا موافقت دونوں کی طرف سے ہو خواہ صرف مرد کی جانب سے تو اس صورت میں نہ تو عورت کو اپنے شوہر پر اور نہ مرد کو عورت کے دست کرنے کا اختیار ہوا سیکھو و بیچون کا ہونا ضرور ہو ایک تو شوہر کے گھرانے کا اور دوسرا عورت کے گھرانے کا کہ یہ دونوں بیچ آن و دونوں کمال و کمیکر اگر آپس میں صلح جانتے ہوں تو صلح کرا دیں۔ اور حضرت عمر رضی نے نن و شہر میں صلح کرنے کے لیے ایک حکم مقرر فرمایا وہ شخص واپس آیا اور اصلاح نہ کی آپ نے دُور سے اُسکی فری اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ تو فرماتا ہے اِنْ تَرَوْا مُصْلِحًا فَاُولٰٓئِكَ فَاُولٰٓئِكَ فَاُولٰٓئِكَ فَاُولٰٓئِكَ فَاُولٰٓئِكَ اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ تو امر تعالیٰ آن و دونوں میں موافقت پیدا کر دیگا پھر توبہ و صلح کر کے کیسے چلا آیا وہ شخص دوبارہ گیا اور نہایت پیش آیا اور دونوں میں صلح کرا دی۔ اور اگر نا فرامانی خاص عورت کی جانب سے ہو تو مرد و عورتوں زبردست ہن مرد کو چاہیے کہ اُسکو ادب دیوے اور زبردستی اُسکو فرامیہ دار کرے اور اسی طرح اگر عورت ناز نہ پڑھتی ہو تو مرد کو چاہیے کہ اُس سے زبردستی ناز نہ پڑھو اور اسی تمام ادب میں تدبیر کا لحاظ رکھنا چاہیے اور وہ یہ ہے کہ اول نصیحت کرے اور عذاب اخروی اور اپنی منزل سے ڈراوے اور اگر یہ امر مفید نہ ہو تو سونے میں اُسکی طرف پھیر کر لیٹے یا اپنا بستر علیحدہ کرے مگر ایک ہی گھر میں رہے اور تین راتوں تک یہی معاملہ کرے اگر یہ بھی اُسکو کچھ اثر نہ کرے تو سب سے اسی طرح مارے کہ اُسکو تکلیف نہ ہو لیکن زخم نہ ہو پچھلے اور نہ ہی ٹوٹے اور نہ پھرنے مارے کہ اُس سے مانع نہ ہو۔ اور کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

مع
 بنامہ
 مع
 ابن علی
 مع
 ابن ماجہ
 وشیخ
 کلید و ابن
 بن جندب

اوقات یہ کہ جسکی آشنائی پسند کرتا ہو اس سے ملاقات کرے اور پیشتر اس سے کہ اس کے نام اور نسب سے واقف ہو اس سے جدا ہو جاوے دوسرے یہ کہ کوئی شخص اسکی تعلیم کرے اور کچھ بد یہ دیوے اور یہ وہ چیز نہ لیوے اور ہمدیوے تیسرے یہ کہ اپنی لونڈی خواہ بلی سے صحبت کرنی چاہے اور بدون اس بات کے کہ اس سے بات کرے اور اس پیداکرے اور پاس لیٹے اس سے صحبت کرنے لگے اور اپنی حاجت پوری کرے اسکی حاجت پوری نہ ہونے دے۔ اور تین راتوں میں صحبت کرنی مکروہ ایک مہینے کی اول شب دوم آخر شب سوم پندرہویں شب کہتے ہیں کہ ان تین راتوں میں صحبت کے وقت شیطان موجود ہوتے ہیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ ان راتوں میں شیطان صحبت کیسا کرتے ہیں اور اس امر کی گراہت ان راتوں میں حضرت علی اور معاویہ اور ابوسہرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور بعض علما نے جمعہ کے دن اور اسکی شب میں صحبت کو مستحب کہا ہے اس حدیث کے ایک معنی کے لحاظ سے **لَا يَحْتَثِلُ اللَّهُ مَنْ غَسَلَ** **وَأَغْتَسَلَ** **مَجْرِبَ مَرْدٍ** **وَأَنْزَلَ** **هُوَ** **جَاوِزٌ** **تَوْجَاهُ** **يَهِي** **كَيْ** **أَسَى** **طَرَحٌ** **كُجْ** **تُحْمَرُ** **أَرَسَ** **تَاكُ** عورت کا مطلب بھی پورا ہو جاوے کیونکہ بعض اوقات عورت کو انزال دیر کر ہوتا ہے تو اس وقت مرد کا اس سے کنارہ کرنا اسکو ایذا دینا ہے اور انزال میں سہشت کی رو سے اختلاط ہونا نفرت کا باعث ہوتا ہے بشرطیکہ مرد کو انزال پیشتر ہوتا ہو اور انزال کا ایک ساتھ ہونا عورت کو زیادہ اچھا معلوم ہوتا ہے اس وجہ سے کہ اس صورت میں مرد کو عورت کے انزال کی خبر نہیں ہوتی اور وہ مرد کی اطلاع سے جا کرتی ہے۔ اور مرد کو چاہیے کہ ہر چار روز میں ایک بار عورت کے پاس آوے کیونکہ عورتوں کی فعدا چار ہو سکتی ہے اور سب میں عدل کے لحاظ سے اس حد تک تاخیر جائز ہے بان اس حد سے زیادہ اور کم کر سکتا ہے بلحاظ عورت کی حاجت اور اس کے پار سار کھنے کے اس لیے کہ عورت کا عقیقہ رکھنا مرد پر واجب ہے گو صحبت کا مطالبہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اسکا مطالبہ اور اسکا پورا کرنا مشکل ہے اور ایام حیض میں اور اس کے گزرنے کے بعد نہانے سے پیشتر عورت سے صحبت نہ کرے کہ نص قرآنی سے اسکی حرمت ثابت ہے اور کہتے ہیں کہ اس سے اولاد مجذوم یعنی کوڑھی ہو جاتی ہے اور سوا صحبت کے ایام حیض میں عورت کے تمام بدن سے نادمہ لینا جائز ہے اور نہت کی طرف

مذاق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین جلد دوم
 ۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۲۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۳۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۴۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۵۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۶۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۷۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۸۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۱۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۲۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۳۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۴۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۵۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۶۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۷۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۸۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۹۹۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا
 ۱۰۰۔ عورت کی صحبت سے اجتناب کرنا

محبت کرنی یعنی لواطت درست نہیں اسلئے کہ حیض والی عورت سے محبت کرنی ایذا کی
جست سے حرام ہوئی ہو اور دوسرے مقام میں محبت کرنے سے ہمیشہ تکلیف ہوتی ہے تو
اسکی حرمت زیادہ سخت ہو بہ نسبت حیض والی کی محبت کے۔ اور اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا ہے
فَاَنْتُمْ اَحَدٌ فَلَكُمْ اُتٰی فِیْسُكُمْ اسکے یہ سننے ہیں کہ جس وقت چاہو اپنی کھینٹ کو آویز غرض
نہیں کہ جس طرف سے چاہو محبت کرو۔ بشرح کہتا ہوں کہ یہ مطلب مصنف نے لفظ حرث سے
نکالا یعنی کھیتی وہی ہو جہیں تخم ریزی سے کچھ اُگے اور چونکہ دوسری طرف کی محبت سے
یہ غرض حاصل نہیں ہوتی اسلئے وہ آئین داخل بھی نہیں ہو سکتی مہ

اور مرد کو جائز ہے کہ عورت کے ہاتھ سے اپنی منی نکلوا دے اور سوائے صحبت کے باجماع کے اندر جس جگہ سے چاہے متاع لے اور عورت کو چاہیے کہ ایام حیض میں نان سے لیکر کھنکھنوں کے اوپر تک ایک کپڑا باندھ لے کہ نستحب ہے۔ اور مرد کو درست ہے کہ ایام حیض میں عورت کے ساتھ کھانا کھاوے اور پاس لیٹے وغیرہ میں اُس سے بسل رکھے یعنی اُس سے علحدہ رہنا واجب نہیں۔ اور اگر یہ منظور ہو کہ ایک بار صحبت کر کے بھر کرے تو چاہیے کہ اپنا ذرہ دھو ڈالے اور اگر احتلام ہو جاوے اور اُس کے بعد صحبت کرنا چاہے تو اول ذکر دھو ڈالے یا پیشاب کر لے اور بدون ان دونوں باتوں میں سے ایک کے کرنے کے صحبت نہ کرے۔ اور اول شب میں صحبت مکروہ ہے اس نظر سے کہ ناپاکی کی حالت میں سونا نہ چسے اور جس صورت میں کہ صحبت کے بعد سونا یا کچھ کھانا منظور ہو تو چاہیے کہ نماز کے لیے جیسے وضو کرتے ہیں ویسے وضو کر لیوے کہ یہ امر سنوں ہے چنانچہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم میں سے کوئی ناپاکی کی حالت میں سو سکتا ہے کہ نہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں اگر وضو کر لے اور اس باب میں اجازت بھی وارد ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں سو رہے تھے بدون اس کے کہ پانی کو ہاتھ لگاویں اور جبکہ اپنے بستر پر آئے تو اُسکو پونچھ دے یا جھاڑ ڈالے ایسے کہ اُسکو کیا معلوم ہے کہ چھچھ آپس پر کیا چیز میچ گئی ہوگی۔ اور جنابت کی حالت میں سر نہ اٹانا اور ناخن کو اٹانے اور استرو لینا یا خون نکالنا یا اپنے بدن سے کوئی چیز علیحدہ کرنا نہیں چاہیے کیونکہ آنحضرتؐ میں تمام اجزاء اُس کے پاس واپس آویسے پس ناپاک اجزاء کا ملنا اچھا نہیں ہے۔

بھاری
 مسکن
 بدادین
 ابن عمر
 فخریک
 کہ حضرت
 مہدی
 زندہ
 سرانجام
 نہ ابن عمر
 زندہ
 ح
 ابوداؤد
 دستوری
 واجہیاج

家

کہتے ہیں کہ ہر ایک بال آدمی سے اپنی ناپاکی کا مطالبہ کرے گا۔ اور صحبت کے آداب میں سے یہ ہر کہ منی کا اخراج باہر نہ کرے بلکہ پانی کو کھیتی کی جگہ یعنی رحم میں ہی چھوڑے کہ جو روح خدا تعالیٰ کو پیدا کرنی منظور ہے وہ تو ہو کر رہیگی پھر باہر انزال سے کیا فائدہ ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس باب میں ایسا ہی ارشاد فرمایا ہے۔ پھر اگر انزال ہوا کرے تو علما اس فعل کے مباح و مکروہ ہونے میں جار مذہب مختلف رکھتے ہیں بعض حرام کہتے ہیں اور بعض مطلق فرماتے ہیں اور بعض ہر صورت میں حرام کہتے ہیں اور بعض کا قول ہے کہ عورت کی رہنمائی سے جائز ہے اور بدون اسکی رضا کے ناجائز انکا مطلب گویا یہ ہے کہ ایذا دینا حرام ہے نہ باہر انزال کرنا اور بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ فعل لونڈی کے ساتھ میں درست ہے آزاد عورت کے ساتھ صحبت کرنے میں درست نہیں۔ اور چارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ یہ فعل مباح ہے اور اس میں کراہت معنی ترک اولیٰ ہے یعنی کراہت کا اطلاق مبینہ میں ہوتا ہے ایک نہیں شجر ہی ایک نہیں تنزیہی ایک ترک اولیٰ۔ تو اس فعل میں تیسرے مضمون کی کراہت ہے جیسے کہتے ہیں کہ مسجد میں بیٹھنے والے کو خالی بیٹھا رہنا بدون ذکر اور نماز کے مکروہ ہے یا جو شخص مکہ معظمہ میں رہتا ہو اسکو ہر سال حج کا نہ کرنا مکروہ ہے تو اس جگہ بھی مکروہ کے معنی یہی ہیں کہ امر افضل اور اولیٰ کا ترک ہے اور جو فضیلت کے اولاد کے باب میں پہلے بیان کی ہے اس سے یہ مضمون پایہ ثبوت کو پہنچ جاتا ہے اور اس حدیث سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی اپنی بی بی سے صحبت کرتا ہے تو اسکے لیے اس صحبت کے عوض میں اس نے ذکر بچے کا ثواب لکھا جاتا ہے جو خدا کی راہ میں لڑ کر مارا جاوے۔ اور یہ اس لیے ارشاد فرمایا کہ اگر بالفرض اسکے پاس لڑکا پیدا ہو تو اس شخص کو اسکے سبب ہونے کا ثواب ملے گا جو دیکھ بچہ کا پیدا کرنے والا اور زندہ رکھنے والا اور جہاد پر قدرت دینے والا خدا تعالیٰ ہے مگر جو کام آدمی کا تھا یعنی سبب ظاہری بنجانا اور صحبت کا کرنا اسکو آدمی نے کیا اور اسکا صحبت کرنا بچہ پیدا کرنا سبب جب ہی ہو گا کہ جب منی کو رحم کے اندر ڈالے گا۔ اور یہ جو نتیجہ لکھا اس فعل میں کراہت تھوڑی اور تنزیہی نہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ منی کا ثبوت نص سے یا منصوص چیز پر قیاس کرنے سے ہی ہو سکتا ہے اور یہاں نہ کوئی نص صریح ہے اور نہ کوئی اصل ہے جس پر قیاس نہیں کیا جاوے بلکہ ایک اصل ہے جس پر بابت کا قیاس ہو سکتا ہے

رح
بجائی
رہے
برداشت
الکلیہ
میں
اسکی میں
غواہین
۱۲

وہ یہ ہے کہ سے سے نکاح نہ کرنا یا نکاح کے بعد صحبت کو ترک کرنا یا دخول کے بعد انزال اندر نہ ہونے دینا کہ یہ سب باتیں افضل بات کے ترک کرنے کی ہیں نہ ہی کے ارتکاب کی اور ان تینوں میں کچھ فرق نہیں اسلئے کہ بچہ رحم میں نطفہ کے پڑنے سے بنتا ہے اور اسکے چار سبب ہیں اول نکاح دوم صحبت سوم بعد صحبت کے انزال تک توقف چہاں انزال کے بعد نطفہ نہ تاکہ نطفہ رحم میں پڑ جاوے اور ان سببوں میں سے کوئی سبب زیادہ قریب نسبت دوسرے کے پس چوتھے سبب سے رک رہنا ایسا ہے جیسے تیسرے سے رکنا اور تیسرے سبب دوسرے کے مانند ہے اور دوسرا اول جیسا ہے اور ان سببوں سے رکنا ایسا نہیں جیسا حمل کا گرنا اور زندہ بچے کو داب دینا ہے اسلئے کہ یہ دونوں صورتیں ایک موجود چیز پر ستم کرنے کی ہیں پھر اسکے بھی کئی مراتب ہیں کیونکہ وجود کے مراتب میں سے اولیٰ ہے کہ نطفہ رحم میں واقع ہو اور عورت کی منی سے مل کر زندگی کی قابلیت ہم ہو چھاوے اس حالت میں اسکا تلف کرنا خطا ہے پھر اگر وہ نطفہ خون منجمد یا گوشت کا تو پھر اسکا جو تو خطا پہلے کی نسبت کم زیادہ ہوگی اور جب پیدائش کامل ہو جاوے اور روح بھی چھاوے تو اس وقت میں ضائع کرنا اور بھی برا ہوگا اور سب سے زیادہ قصور اسوقت ہوگا کہ بچہ جب زندہ ما کے پیٹ سے علیحدہ ہووے اور اس وقت اسکو تلف کیا جاوے۔ اور وجود کے مراتب کا شروع جو ہم نے رحم میں نطفہ کے پڑنے کو کہا اور منی کے جدا ہونے کو سورخ ذکر سے نہ کہا اسکی وجہ یہ ہے کہ بچہ صرف مرد کی منی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ زن و شو دونوں کے پانی ملنے سے یا مرد کے پانی اور خون حیض سے پیدا ہوتا ہے بعض اہل تشیع نے کہا ہے کہ گوشت کا تو پھر خدا تعالیٰ کے حکم سے حیض کے خون سے بن جاتا ہے اور خون اس سے وہ نسبت ہی جو دودھ کو ہی وہی سے اور خون حیض کے جننے کے لیے مرد کا نطفہ شرط ہے جیسے جادون دودھ کے بنجہ ہونے اور وہی بننے کے لیے شرط ہے تو جس طرح جادون سے دودھ بنتا ہے جیسا ہے اسی طرح مرد کے نطفہ سے خون حیض بنتا ہے جیسا ہے بہر حال عورت کا پانی نطفہ کے بنجہ ہونے میں ایک رکن ہے اور دونوں پانی وجود میں آتے ہیں ایسے ہیں جیسے معاملات کے وجود حکمی میں ایجاب و قبول ہوتے ہیں پس اگر کوئی شخص ایجاب کرے اور طرف ثانی کے قبول سے پیشتر اس سے پھر جاوے تو اسکے ذمہ قصور معاملہ کے فسخ کرنے خواہ توڑنے کا نہ ہوگا ہاں اگر ایجاب و قبول دونوں ہو چکے

تو اس وقت پھر جانا معاملہ کا برطرف کر دینا اور فریخ کرنا اور توڑنا کھلیا گیا اور جس طرح کہ مرد کی پشت میں نطفہ رہنے سے لڑکا نہیں پیدا ہوتا اسی طرح بعد ذکر سے نکلنے کے بھی نہیں بنتا جب کہ عورت کے پانی یا خون حیض سے نہ لے غرض کہ اس باب میں قیاس جلی یہ ہو چکا ہو گا اب اگر یہ کہو کہ ہر چند باہر نبی کا ڈالنا اس نظر سے تو مکہ وہ نہیں کہ اس فعل سے لڑکے کے وجود میں خلل ہوتا ہو مگر کچھ بعید نہیں کہ اسکی کراہت اس وجہ سے ہو کہ نیت فاسد کی جہت اس فعل کا مرکب ہوا اسلئے کہ ایسی حرکت کا باعث خراب نیت ہی ہوگی جس میں کچھ شرک خفی کا شبہ ہو دے پس اسکا جواب یہ ہو کہ جو یقین اس فعل کا باعث ہوتی ہیں وہ باج ہیں۔ اول تو لونڈیوں کے حق میں یعنی مرد کو یہ منظور ہوتا ہو کہ اس سے اولاد ہونے کی صورت میں سختی آزادی کی ہو جاوے گی اور مال ہاتھ سے جاتا رہے اسلئے ایسی صورت کرنی چاہیے کہ یہ ہمیشہ اپنے پاس رہے اور اولاد نہ ہو تو اپنی ملک کے تلف ہونے کے سباب کو دور کرنا ممنوع نہیں۔ دوم عورت کا حسن و جمال بنا رہنا منظور ہوتا ہو کہ ہمیشہ مولیٰ تازی رہے اور زندہ رہے کہ دروہ میں خطرہ بہت ہو پس اس طرح کی نیت بھی ممنوع نہیں۔ سوم اولاد کی کثرت کے باعث زیادتی خجج کا خوف کرنا اور اس بات سے بچنا کہ کمانے کی محنت نہ پڑے اور تجربی آمدنی کی جگہوں میں جانا نہ ہو یہ بات بھی ممنوع نہیں اسلئے کچھ کم ہونا دین پر مدد کرنا ہر مان فضل اور کمال اس میں ہو کہ خدا تعالیٰ نے جو کفالت رزق کی فرمائی ہو اس ارشاد میں وَمَا مِنْ قَابِئَةٍ فِي الْاٰخِرِیْنَ لَا تَعْلَىٰ اللّٰهُ دُرُّهَا اس پر اعتماد اور رجوع و سارک پس بلاشبہ اس تیسری قسم کی نیت کرنے سے کمال کسمرتہ سے کرنا اور فضل بات کا چھوڑنا لیکن انجام کار کا نظر کرنا اور مال کی حفاظت اور اسکا کہ چھوڑنا گو کہ توکل کے خلاف ہو مگر ہم اسکو ممنوع نہیں کہہ سکتے۔ چہاں اس بات کا خوف کہ لڑکیاں پیدا ہونگی اور انکی شادی کرنے سے دامادی کا ثبالتیگا جیسے عرب کے لوگ اسی وجہ سے لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے اور ہندوستان میں بھی یہ دستور بہ کثرت جاری تھا تو اس نیت کی جہت سے اگر نکاح نہ کرنا یا نکاح کے بعد صحبت چھوڑ دینا تو اہل نیت خراب ہوگی اور گناہگار ہو گا مگر نکاح چھوڑنے یا صحبت کرنے سے گناہ نہیں بلکہ اس نیت بد کی جہت سے ہو اور یہی صورت مٹی کے باہر ڈالنے کی ہو کہ آئین اگر یہ نیت ہوگی تو گناہگار ہو گا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں عیب کا اعتقاد رکھنا نہایت خراب ہو اور اس مرت کو یہاں تھوڑا

۱۲
ایک سو و پچاس
تین سو و پچاس
چوبیس سو و پچاس
اور سو و پچاس
۱۳

کہ کوئی عورت نکاح اس وجہ سے ترک کرے کہ مرد کا آسہ بیٹھنا آسکو ناگوار ہو تو گویا وہ مرد پر
شکایت پیدا کرتی ہے اسی وجہ سے ترک نکاح اسکے حق میں بڑا ہی حساس
ترک نکاح پر راجع نہیں جب تک کہ کوئی نیت فاسد اسکے ساتھ نہ ہو یہ کہ عورت خود اندر
انزال ہونے کی مانع ہو اس وجہ سے کہ اپنے آپ کو عورت وار سمجھتی ہو اور تھرائی میں اور
دروغہ اور نفاس اور دودھ پلانے سے بچنے میں بالانہ کرتی ہو اور یہ عادت خارجوں کی عورتوں
کی تھی کہ بانی بہت استعمال کیا کرتیں اور ایام حیض کی نازین فضا بڑھتیں اور پانچ ماہ میں بیگانہ
کرتیں پس یہ حرکت بدعت اور سنت کے مخالف ہے اور اس طرح کی نیت خراب ہے چنانچہ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب بصرہ میں تشریف لائیں تو اس طرح کی ایک عورت
آپ سے ملنے کو آئی مگر آپ نے آسکو اپنے پاس نہ آنے دیا عرض کہ اس نیت میں
فساد ہے بچے ہونے کو روکنے میں کچھ خرابی نہیں اب اگر یہ کہو کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا **مَنْ تَرَكَ النِّكَاحَ خَفَاةَ الْحَيَالِ فَلَيْسَ مِنَّا**
اور تم ترک نکاح اور نسی باہر ڈالنے کو کیسا کہتے ہو اور عورت عیال سے آسکو کمزور
نہیں بتاتے تو آسکا جواب یہ ہے کہ یس سنا کے معنی یہ ہیں کہ وہ شخص ہمارا موافق اور
ہمارے طریق و سنت پر نہیں کہ ہمارے سنت افضل بات کا بجا لانا ہے۔ پھر اگر یہ کہو کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری جا اس حرکت کے باب میں ارشاد فرمایا **وَإِذَا الْمَوْدَةُ سُئِلَتْ** اور یہ روایت حدیث صحیح
میں وارد ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ روایت صحیح میں اس فعل کی اہانت بھی موجود ہے
اور آپ کا فرمانا **الْوَعْدُ الْمُخْفِ** یہ ایسا ہے جیسا **النَّشْرُ** الخفی فرمایا ہے اور اس سے
کراہت ثابت ہوتی ہے کہ اہت تحریمی نہیں ثابت ہوتی۔ اب اگر یہ کہو کہ حضرت ابن عباسؓ
فرمایا ہے کہ نسی کا باہر ڈالنا جھوٹا سا زندہ درگور کرنا ہے کیونکہ اس حرکت سے جس بچے کے
وجود کو ردک دیا وہ گویا جھوٹا سا زندہ درگور ہوا تو اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ حضرت
ابن عباسؓ کا یہ ارشاد ایک قیاس ہے کہ وجہ کو یقینی فرض کر کے اسکے دور کرنے کو زندہ درگور
کرنا فرمایا اور یہ قیاس ضعیف ہے اور اسکے ضعیف ہونے کی وجہ سے جب حضرت علیؓ نے
یہ قول سنا تو نہ مانا اور فرمایا کہ زندہ درگور ہونا بدن سات کفیتوں کے گزرنے ثابت
نہو گے پھر یہ آیت شریعی جس میں ساتون کفیتوں کا ذکر ہے **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ**

یہ شخص نکاح کو
عیال کا فائدہ
ترک کر کے اپنے
نیت میں اس کی نیت
میں بالانہ کرتی
ہو اور یہ عادت
خارجوں کی عورتوں
کی تھی کہ بانی
بہت استعمال کیا
کرتیں پس یہ حرکت
بدعت اور سنت کے
مخالف ہے اور اس
طرح کی نیت خراب
ہے چنانچہ
حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا جب
بصرہ میں تشریف
لائیں تو اس طرح
کی ایک عورت
آپ سے ملنے کو
آئی مگر آپ نے
آسکو اپنے پاس
نہ آنے دیا
عرض کہ اس
نیت میں
فساد ہے
بچے ہونے کو
روکنے میں
کچھ خرابی
نہیں
اب اگر یہ کہو
کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ
وسلم نے
ارشاد فرمایا
مَنْ تَرَكَ
النِّكَاحَ
خَفَاةَ
الْحَيَالِ
فَلَيْسَ
مِنَّا
اور تم ترک
نکاح اور نسی
باہر ڈالنے کو
کیسا کہتے
ہو اور عورت
عیال سے
آسکو کمزور
نہیں بتاتے
تو آسکا جواب
یہ ہے کہ یس
سنا کے معنی
یہ ہیں کہ
وہ شخص
ہمارا موافق
اور ہمارے
طریق و سنت
پر نہیں کہ
ہمارے سنت
افضل بات
کا بجا لانا
ہے۔ پھر اگر
یہ کہو کہ
آنحضرت
صلی اللہ علیہ
وسلم نے
دوسری جا
اس حرکت کے
باب میں
ارشاد فرمایا
وَإِذَا
الْمَوْدَةُ
سُئِلَتْ
اور یہ روایت
حدیث صحیح
میں وارد
ہے تو اس کا
جواب یہ ہے
کہ روایت
صحیح میں
اس فعل کی
اہانت بھی
موجود ہے
اور آپ کا
فرمانا
الْوَعْدُ
الْمُخْفِ
یہ ایسا ہے
جیسا
النَّشْرُ
الخفی
فرمایا ہے
اور اس سے
کراہت
ثابت ہوتی
ہے کہ اہت
تحریمی
نہیں
ثابت ہوتی
اب اگر یہ
کہو کہ
حضرت
ابن عباسؓ
فرمایا ہے
کہ نسی کا
باہر ڈالنا
جھوٹا سا
زندہ درگور
کرنا ہے
کیونکہ
اس حرکت
سے جس بچے
کے وجود کو
ردک دیا
وہ گویا
جھوٹا سا
زندہ درگور
ہوا تو
اسکے جواب
میں ہم کہتے
ہیں کہ
حضرت
ابن عباسؓ
کا یہ
ارشاد
ایک قیاس
ہے کہ
وجہ کو
یقینی
فرض کر
کے اسکے
دور کرنے
کو زندہ
درگور
کرنا
فرمایا
اور یہ
قیاس
ضعیف
ہے اور
اسکے
ضعیف
ہونے کی
وجہ سے
جب
حضرت
علیؓ نے
یہ قول
سنا تو
نہ مانا
اور فرمایا
کہ زندہ
درگور
ہونا
بدن سات
کفیتوں کے
گزرنے
ثابت
نہو گے
پھر یہ
آیت
شرعی
جس میں
ساتون
کفیتوں
کا ذکر
ہے
وَلَقَدْ
خَلَقْنَا
الْإِنْسَانَ

فرمایا ہر کہ میرے نام اور کنیت کو جمع مت کرو۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بھی مخصوص آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی مبارک تک تھی۔ اور ایک شخص کا نام ابو عیسیٰ تھا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے جواب نہ تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابو عیسیٰ نام
کھنا مکرمہ ہے۔ اور جو بچہ کہ پیدا ہوا یا مہین سے پہلے ہی گر جاوے تو اسکا بھی نام کھنا
چاہیے عبد الرحمن بن زید کہتے ہیں کہ میں نے ایسا سنا ہے کہ اگر ابو اچھ نیاست کو اپنے
باپ کے چچے فرما دوں گے اور کہیں گے کہ تو نے مجھ کو دیا اور بے نام چھوڑ دیا۔ حضرت
عمر بن عبد الغفر نے فرمایا کہ یہ کیسے ہو گا باپ کو بھی معلوم بھی نہیں ہوتا کہ حل سے قطار کا
یا رش کی تو وہ نام کس طرح رکھے عبد الرحمن نے جواب دیا کہ بہت نام ایسے ہیں کہ غور کرو
وہ دونوں کے ہو سکتے ہیں جیسے غارہ اور طلحہ اور عقبہ وغیرہ۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
لَا تَكُنْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَاءِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَاحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ ارجس شخص کا
نام ترا ہوا اسکو اسکا بدل ڈالنا مستحب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عاصی کا نام عبد اللہ
سے بدل دیا تھا اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا نام برہ تھا پس آپ نے فرمایا کہ اپنے آپ کو اچھا
کتنی ہے اسیلے انکا نام زینب فرمایا۔ اور اسی طرح انھیں اور ایسا ر اور نافع اور برکت نام رکھنے سے
منع و اگر دیکھو کہ جب پوچھا جاوے گا کہ یہاں برکت ہے اور وہ نہو گا تو جواب میں کہا جاوے گا
کہ نہیں یعنی برکت کا انکار کرنا پڑے گا۔ چہاں عقیقہ کرنا پس کے لیے دو کبریاں اور دختر کے لیے
ایک اور کچھ مضائقہ نہیں کہ عقیقہ میں جانور نہ ہو یا مادہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ پس کے عقیقہ میں دو کبریاں برابر کی جائیں
تو ج کی جاویں اور دختر کے عقیقہ میں ایک کبری۔ اور مثنوی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے حضرت امام حسن علیہ السلام کا عقیقہ ایک کبری سے کیا اس سے یہ نکلا کہ ایک
کبری پر اکتفا کرنا بھی درست ہے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا اَجْعَلُ الْعَقْلَ عَقِيْقَةً
فَأَهْرُ شَوْعَنْهُ دَمًا وَ أَمِيْطُوْا عَنْهُ الْاَذَى اور سنت ہوں ہے کہ بچہ کے
بالوں کے برابر سونا یا چاندی خیرات کر دے کہ اس باب میں ایک حدیث وارد ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام حسین علیہ السلام کی چیدائش کے ساتویں روز حضرت عائشہ
کو ارشاد فرمایا کہ اُنکے بال منڈوا کر بالوں کی برابر چاندی صدقہ کر دو۔ اور حضرت عائشہ
فرماتی ہیں کہ عقیقہ کے جانور کی ٹہری نہ توڑی جاوے۔ یہ تجسم ہے کہ بچہ کے بالوں میں خرما

[illegible]

یا شیرینی مل دمی جاوے حضرت اسماعیلی حضرت صدیق اکبر کی فرمائی ہیں کہ قبائین عبد اللہ بن زبیر مجھے پیدا ہوئے میں نے انکو لا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں لگا دیا آپ نے ایک خرامشگا کر جہایا اور اپنا لب مبارک عبد اللہ کے ساتھ میں ڈال دیا پس سب سے اول چیز جو آنکے پیٹ میں گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لب مبارک تھا پھر آپ نے خراما آنکے ساتھ ملا اور دعا اور برکت آنکے لیے فرمائی اور مسلمانوں میں سب سے اول یہی پیدا ہوا۔ اس لیے آنکے پیدا ہونے سے مسلمان بہت خوش ہوئے کیونکہ لوگوں نے یہ کہہ رکھا تھا کہ یہودیوں نے تم پر جادو کر دیا ہر تھارے اولاد نوگی بارھوان ادب طلاق کے باب میں ہے۔ اول یہ کہ معلوم کر لینا چاہیے کہ طلاق مباح ہے مگر مباح چیزوں میں سے خدا سے تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ بری اور کوئی نہیں اور یہ مباح ہوتی ہے کہ اس سے ناحق ایذا منظور نہ ہو یعنی جب عورت کو طلاق دیگا تو اسکو ایذا دیگا اور دوسرے شخص کو ایذا ہو نہ چاہنا درست نہیں بجز اسکے کہ کوئی خطا عورت کی ہو یا ضرورت مرد کی جانب سے چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے فَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ فَلَا تَجْعَلُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا یعنی اطاعت کی صورت میں کوئی تدبیر نہ ہونے کی تلاش نہ کرو۔ اور اگر مرد کا باپ اس عورت کو برا سمجھے تو اسکو طلاق دے دینی چاہیے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اگر نکاح میں ایک عورت تھی جس سے مجھ کو محبت تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اسکو ناپسند کرتے تھے اور مجھ کو فرماتے تھے کہ اسکو طلاق دے دو میں نے اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رجوع کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ امی ابن عمر اپنی بی بی کو طلاق دے دے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ باپ کا حق مقدم ہے مگر اسی صورت میں ہے کہ باپ کے ناپسند کرنے کی کوئی غرض فاسد نہ ہو جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے کہ ایسے باپ کا حکم بلا شک مقدم ہے۔ اور جب عورت اپنے خاوند کو ایذا دے یا اسکے گھر والوں کو برا کہے تو وہ خطا وار ہے اور اسی طرح جب کہ بدخلق اور دین کی خواب ہو۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس آیت کی تفسیر میں وَلَا تَجْعَلُوا عَلَيْكُمْ مَحَبَّةَ رُسُلِهِمْ فرماتے ہیں کہ جب عورت اپنے شوہر کے گھر والوں کو برا کہے اور شوہر کو ایذا دیوے تو اسکی یہ حرکت فاحشہ ہے اور ہر چند یہ مضمون عدت کے باب میں بیان ہوا ہے مگر اس سے اصل مقصود پر شبہ ہے۔ اور اگر ایذا دینا شوہر کی جانب سے ہو تو عورت کو مناسب ہے کہ کچھ مالی شکوہ کرے

اور وہ بھی
نہیں کرے
جو کہ
میں

یعنی حلالہ کرنے والا نکاح کے بعد اسکو طلاق دے تو اسپر حلال ہو اور ایک یہ خرابی ہے کہ اس حرکت سے بی بی سے نفرت ہو جاوے گی غرض کہ یہ ساری خرابیاں اٹھی ملائین دینے کی ہیں ایک طلاق دینے میں مطلب یہی کل آتا ہے اور کوئی خرابی بھی لازم نہیں آتی اور ہم یہ نہیں کہتے کہ طلاق کا اکٹھا دینا حرام ہے بلکہ یہ غرض ہے کہ ان خرابیوں کی جہت سے کمر و دھڑ اور کراہت سے یہ مراد ہے کہ اس نفل میں اپنا لحاظ نہیں رہتا یہ وہ ہے کہ اسکی طلاق دینے میں کوئی لطیف بہانہ کرے و رشتہ اور عقارت کے ساتھ نہ چھوڑے بلکہ جو بیچ ناگسائی جدائی کا اسکو ہوگا اسکے دور کرنے کے لیے کوئی چیز یہ اور شے کے طور پر اسکو دیکر اسکا دل خوش کرے اور تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَتَّعُوْهُنَّ** یعنی شے دو انکو اور شے کا دینا اس عورت کے لیے واجب ہے جسکے عقد نکاح کے وقت مہر کا نام نہ لیا گیا ہو۔ حضرت امام حسن علیہ السلام طلاق بہت دیتے اور نکاح بہت کرتے ایک روز آپ نے اپنے ایک ساتھی کو بھیجا کہ ہماری دو بیویوں کو طلاق دے دو اور ہر ایک کو دس ہزار درم دیے کہ کروم شخص حکم بجالایا اور جب لوٹ کر آیا تو آپ نے پوچھا کہ انکا کیا حال ہوا اسنے عرض کیا کہ ایک نے درم لیکر گردن جھکا لی اور کچھ نہ بولی اور دوسری روئی اوچھنی اور میں نے سنا کہ یوں کہتی تھی ع یہ درہم غلیل ہیں و ناع فراق یاربہ حضرت امام حسن علیہ السلام نے مہر جھکایا اور اسپر ترس کھایا اور فرمایا کہ اگر چھوڑنے کے بعد میں کسی عورت سے رجعت کرتا تو اسی سے کرتا۔ اور ایک روز آپ عبدالرحمن بن حارث بن ہشام کے پاس گئے جو مدینہ منورہ کے نقیہ اور رئیس تھے اور اپنا نظیر نہ رکھتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے انھیں کو ضرب المثل کر کے فرمایا تھا کہ اگر میں اپنی اس ماہ میں نہ آتی تو میرے نزدیک یہ بہتر تھا کہ میرے پاس سولہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یادگار مثل عبدالرحمن بن حارث کے ہوتے پس جب حضرت امام حسن علیہ السلام انکے گھر گئے تو آنھوں نے بہت تعظیم کی اور اپنی جگہ آپ کو بٹھلایا اور عرض کیا کہ آپ نے مجھے کھلا بھیجا ہوتا میں خود حاضر ہوتا آپ نے فرمایا کہ ضرورت جھکو ہی تھی آنھوں نے پوچھا کہ وہ کیا ہے فرمایا کہ تمھاری لڑکی کا خواستگار ہو کر آیا ہوں آنھوں نے سر جھکا لیا اور کچھ دیر کے بعد سر اٹھا کر کہا کہ بخدا روے زمین پر چلنے والا ایسا کوئی نہیں کہ جو کچھ تم نے مجھ کو

۴
نہ
ہا
نہ
نہ
نہ

اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ میں نے جنت میں جہانم کردیکھا تو تمام جنتیوں کی نسبت کہ عورتیں بہت کم تھیں میں نے پوچھا کہ عورتیں کہاں ہیں فرمایا کہ انکو دوسری چیزوں نے روک دیا سونے اور زعفران نے یعنی زیور اور رنگین کپڑوں نے۔ اور حضرت عائشہ ۴ فرماتی ہیں کہ ایک جوان عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جوان ہوں اور لوگ میری عقد کا پیام کرتے ہیں اور مجھکو شادی کرنی ابھی نہیں معلوم ہوئی پس شوہر کا حق عورت پر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ اگر بالفرض شوہر کے سر سے ہاتھوں تک پیپ ہو اور عورت اسکو چائے تب بھی اسکا شکر ادا نہ کر لگی اسنے عرض کیا کہ میں نکاح کر لون فرمایا کہ کر لے کہ نکاح کرنا بہتر ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی فرماتے ہیں کہ ایک عورت قبیلہ خثعم کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور عرض کیا کہ میں بے شوہر ہوں انکا نکاح کرنا چاہتی ہوں پس شوہر کا حق کیا ہے آپ نے فرمایا کہ ایک حق شوہر کا یہ ہے کہ اگر اذن کی بظمت پر ہو اور اسوقت اس سے طلبگار صحبت کا ہو تو اس سے انکار نہ کرے اور ایک حق اسکا یہ ہے کہ کوئی چیز اسکے گھر سے بدون اسکی اجازت کے نہ دیوے اگر دیوگی تو اسپر گناہ ہوگا اور شوہر کو ثواب ملیگا اور ایک حق اسکا یہ ہے کہ نفل سندہ بدون اسکے اذن کے نہ دے اگر کیسکی تو جو کچھ پاسی سے بیگی اور روزہ قبول نہوگا اور اگر اپنے گھر سے بدون شوہر کے حکم کے نکلیگی تو جب تک گھر میں بھر کر آوگی یا توبہ کر لگی اسکو فرشتے لعنت کرتے۔ ہینگے۔ اور فرمایا لَوْ اَمَرْتُ اَحَدًا اَنْ يَتَّبِعُكَ اِمْرَاَةٌ فَاتَّبِعْهَا فَاِنَّ تَتَّبِعُكِ وَجِبْهَاً اور یہ اسلئے فرمایا کہ شوہر کا حق عورت پر زیادہ ہے اور فرمایا کہ عورت خدا سے تعالیٰ کی ذات مقدس سے زیادہ تر قریب اس وقت ہوتی ہے کہ جب اپنی کوٹھری کے قریب ہو دے اور عورت کی نماز اپنے گھر کے صحن میں بہ نسبت مسجد میں نماز پڑھنے کے بہتر ہے اور اپنی کوٹھری میں نماز پڑھنی بہ نسبت گھر کے صحن میں نماز پڑھنے کے اور کوٹھری در کوٹھری میں نماز پڑھنی کوٹھری کی نماز کی نسبت کرا فضل ہے۔ اور یہ اسلئے فرمایا کہ دار عورت کے حال کا پر وہ ہے جس صورت میں ماہرہ زیادہ ہوگا وہی اسکی حق میں افضل ہے۔ اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْمَرْءُ لِمَا عَمِلَتْ فَاِذَا اَخْرَجَتْ اَمْسَلَتْ فَتَهَا الشَّيْطَانُ اور فرمایا کہ عورت کی دل بہنکیاں ہیں

[illegible]

جب وہ نکاح کر لیتی ہے تو شوہر ایک برہنگی کو چھپا دیتا ہے اور جب مرجانی ہے تو قبر و سون بیکر کو
 کی پردہ پوش ہوتی ہے غرض کہ شوہر کے حق عورت پر بہت سے بین انہیں سے زیادہ
 اہم و دہین ایک بچاؤ اور پردہ دوسرے زائد از حاجت چیلر کا مطالبہ نہ کرنا اور جس وقت
 کہ اسکی کمائی حرام کی ہو تو اس سے بچے رہنا چنانچہ زمانہ سلف میں عورتوں کی عادت
 ایسی ہی تھی کہ جب آدمی اپنے گھر سے باہر جاتا تھا تو اسکی بی بی یا بیٹی اس سے کتنی شرمی
 کہ خبردار حرام کمائی مت کرنا کہ ہم جھوک اور تکلیف پر صبر کر لیں گے مگر دوزخ کی آگ پر صبر
 نہ کر سکیں گے۔ اور ایک شخص نے سلف کے لوگوں میں سے سفر کا ارادہ کیا اور اسکے
 ہمسایوں کو اس سفر بڑا معلوم ہوا سب نے اسکی بی بی سے کہا کہ تو اسکے سفر پر کیوں راضی
 ہوتی ہے تو تیرے نفقہ کے لیے کچھ جھوڑے نہیں جاتا اسنے جواب دیا کہ میں نے اپنے
 شوہر کو جب سے دیکھا ہے کھانے والا ہی پایا ہے رزاق نہیں پایا میرا رب میرا رزاق ہے
 کھانے والا چلا جاوے گا رزاق میرے پاس ہیگا اور رابعہ بنت اسمیل نے احمد بن ابی اسحاق سے
 پیام اپنے نکاح کا کیا آنکو بوجہ اپنی عبارت کے بڑا معلوم ہوا اور فرمایا کہ بخدا تجکو عورتوں کا
 خواہش نہیں کہ میں اپنے وحند سے میں لگا ہوں رابعہ نے کہا کہ میں اپنے حال میں سے
 زیادہ مشغول ہوں اور تجکو مرد کی خواہش نہیں مگر مجکو اپنے شوہر سے ال بہت ملا ہے
 میں یہ چاہتی ہوں کہ تم اس مال کو اپنے باروں پر خرچ کرو اور تمہارے سہب سے میں
 نیک بختوں کو بچان جاؤں اور مجکو سبھی خدا کی طرف کی راہل جاوے احمد رح نے فرمایا کہ
 میں اول اپنے استاد سے اجازت لے لوں پس آپ حضرت ابو سلیمان دارانی کے پاس
 گئے اور ان سے یہ ماجرا کہا جب آپ نے اس عورت کی گفتگو سنی تو فرمایا کہ اس سے نکاح
 کر لے کہ وہ خدا کی ولی ہے کیونکہ اسکی یہ گفتگو صد تقویٰ کی ہے احمد رح کہتے ہیں کہ آپ مجکو
 نکاح سے منع فرمایا کرتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ ہمارے باروں میں سے جس کسی نے
 نکاح کیا ہے وہ بدل گیا ہے خلاصہ یہ کہ میں نے اس سے نکاح کیا اور اسنے اس قدر
 کھانا کھو کر کھلوایا کہ ہمارے گھر میں ایک چوڑا کارخانہ تھا لوگ جو جلدی نکلنے کے مار
 کھانے کے بعد ہاتھ آسمین دھو دیتے تھے اس بانی کی ترمی سے وہ خراب ہو گیا
 اور جو لوگ اشنان وغیرہ سے ہاتھ دھوئے تھے انکا تو کیا ذکر ہے اور میں نے اسکے بعد
 تین عورتوں سے اور شاہی کی تو اسکا یہ دستور تھا کہ مجکو عمدہ چیزیں کھلاتی اور

اور نہ بدون اسکی اجازت کے گھر سے باہر قدم رکھے اور اگر اسکی اجازت سے بھی نکلے
 تو بچانے کپڑوں میں چھپی ہوئی نکلے اور خالی جگہوں میں چلے بچ شرک اور بار بار سے بھی
 اور اس بات سے احتراز کرے کہ کوئی اجنبی اسکی آواز پہچانے یا اسکے جسم پر دھت ہو رہے
 نہ کرے کہ شوہر کے دوست سے اگر کوئی اپنا کام کہے تو وہ اسکو پہچان جاوے بلکہ اگر گمان
 کرتی ہو کہ یہ جھگو پہچانتا ہی تو آواز بدل دے۔ ہمہ تن اپنے حال کی بہتری اور گھر کے ہنگام
 میں مصروف رہے اور نماز روزہ سے سرکار رکھے اور اگر شوہر کا کوئی دوست دروازہ پر
 آواز دے اور شوہر گھر میں نہ ہو تو اپنی اور شوہر کی غیرت کا مقتضی یہ ہو کہ اسکو کچھ سوال اور
 کلام نہ کرے۔ اور شوہر کو جو کچھ خدا نے دیا ہو اسپر قناعت کرے اور اسکے حق کو اپنے
 حق پر اور اپنے تمام رشتہ داروں کے حق پر مقدم کرے اور خوب صاف و شستہ رہے اور
 ہر ایک حال میں جب شوہر اس سے متنع چاہے مستعد رہے اور اپنی اولاد پر شفقت کرے
 اور انکے راز کا افشاء نہ کرے اور انکو برا کہنے میں زبان کم کھولے اور شوہر کی بات کا جواب
 نہ دیوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں اور وہ عورت کہ اسکے زحاروں کا
 رنگ تیرہ ہو گیا ہو جنت میں پاس پاس مانند دو انگلیوں کے ہونگے اور یہ وہ عورت ہو کہ
 شوہر سے اسکے اولاد ہوئی ہو اور اپنے نفس کو اسنے اپنی بیٹیوں پر بند رکھا ہو یا تنگ
 کہ وہ بالغ ہو جاوے یا مر جاوے اور ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
 ہر ایک آدمی پر جنت حرام فرمائی ہے اسطرح کہ مجھے پیشتر اسین داخل ہو لیکن میں ایک
 عورت کو دیکھوں گا کہ جنت کے دروازہ کی طرف مجھے آگے جاتی ہوگی میں پوچھوں گا کہ یہ کیا
 بات ہے کہ یہ عورت مجھے آگے جاتی ہو جھگو کہا جاوے گا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ ایک
 عورت حسین و خولہ عورت تھی اور اسکے پاس نیم بچے تھے اسنے اپنے صبر کیا یا تنگ
 کہ انکا حال جو کچھ ہونا تھا وہ ہو گیا اللہ تعالیٰ نے یہ بات اسکی پسند فرمائی اور اسکے
 ثواب میں یہ رتبہ دیا۔ اور عورت کے آداب میں سے ایک یہ ہے کہ شوہر پر اپنی خوبصورتی
 سے فخر نہ کرے اور نہ اسکو بد صورتی کے باعث غیر سمجھے۔ اصرعی کہتے ہیں کہ میں نے گلین
 گیارہ دیکھا تو ایک عورت نہایت خوبصورت ہو اور اسکا شوہر دیبا ہی بد صورت میں نے
 اس سے کہا کہ عجیب بات ہے کہ تو اس جیسے شخص کی بی بی ہونے پر خوش ہو اسنے کہا کہ
 خاموش تم غلطی پر ہو اصل یہ ہے کہ شاید اس مرد نے کوئی کام خالق کی رضا کا کیا ہے

بجز اسکے کہ ایک گھوڑا اور پانی لانے کا ادب تھا تو میں ہی آنکے گھوڑے کو دانہ کھاسا،
 دیتی اور ملتی اور میں ہی ادب کے لیے خیراکی گٹھلیاں کو مٹی اور اسکو چارہ دیتی اور پانی
 بھر کر لاتی اور دُول سیٹی اور آنا گوندھتی اور گٹھلیاں اپنے سر پر دو کوس سے لائی جاتیں
 کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے میرے پاس ایک لونڈی بھیج دی جسے گھوڑے کے ملنے
 وغیرہ سے مجھ کو بچا دیا تو گویا مجھ کو آزاد کر دیا۔ اور ایک روز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 ملی کہ آپ کے ساتھ اصحاب تھے اور میرے سر پر گٹھلیاں تھیں آپ نے اپنے نافہ کو بیٹھے کاٹا
 کیا کہ مجھ کو اپنے پیچھے سوار کریں مگر مجھ کو مردوں کے ساتھ چلنے سے شرم آئی اور اپنے شوہر کی
 غیرت یاد کی کہ وہ بہت غیرت ناگ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے جاکر نے کو
 پہچان لیا اور تشریف لے گئے جب میں آئی تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے ماجرا کہا انھوں نے فرمایا
 کہ بخدا تیرا سر پر گٹھلیوں کا لانا آپ کے ساتھ سوار ہونے کی نسبت کر مجھ پر نہایت سخت ہو
 باب آداب الشکاح خدا سے تعالیٰ کی عنایت سے نام ہوا **وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ اَقْلَامًا وَ اَحْرَاقًا وَ ظَاہِرًا**
وَقَبَاطًا صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

تیسرا باب کسب اور معاش کے بیان میں

رباعی بہتر وہ معاش ہے جو ہونا و معاد
 ہریشہ میں نہ کر نفع عقبی پر کر
 واضح ہو کہ رب الارباب اور سبب الاسباب نے دین کی تقسیم اس طرح فرمائی ہے کہ
 آخرت کو جزا اور سزا کا مقام ٹھہرایا ہے اور دنیا کو محنت اور اضطراب اور متعدد ہر کام
 کا مکان متعین فرمایا ہے اور دنیا میں مستعد ہونا یہی نہیں کہ مرنے کا معاد ہو اور معاش نہ ہو
 بلکہ معاش معاد کا وسیعہ آسکا مودگار ہے چنانچہ **اَللّٰہُ نِیَاقُ رِزْقِہٖ اَلَا خِیْرَ قَوْلٍ شَہِیْدٍ**
 اور دنیا ہی سے بہتر سچ آخرت کی نوبت آتی ہے۔ اب دنیا کے آدمی اس باب میں تین
 طرح کے ہیں ایک وہ کہ معاش میں ایسے مشغول ہیں کہ معاد سے غافل ہیں یہ فرست
 تو تباہ کاروں اور ہلاک شدہوں کا ہے دوم وہ لوگ کہ معاد کے شغل میں معاش سے
 بے پروا ہیں یہ لوگ اعلیٰ رتبہ کے پہنچنے والے ہیں سوم وہ ہیں کہ اعتدال سے بہت
 قریب ہیں یعنی معاش کا شغل معاد ہی کے واسطے کرتے ہیں یہ لوگ مقصدین اور متوسلین
 میں سے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو شخص معاش کی طلب میں سستی کی سواہ اپنے اوپر لازم نہ کر لیا

معاش
 دنیا کی
 سبھی چیز

اسکو بیان فرمادی کہ مجھے نہ دیکھا اور جب تک کہ طب معاشین آداب شریعہ کا پابند نہ ہوگا۔ اسکے حق میں دنیا وسیلہ آخرت کبھی نہیں اسی نظر سے ہم ہمارے تون اور پیشوں کے آداب اور کسبون کے اقسام اور طریقے پانچ فصول میں شرح بیان کرتے ہیں۔
فصل اول معاش کے پیدا کرنے کی فضیلت اور اسکی ترغیب کے بیان میں آیات اس باب میں یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ﴿وَجَعَلْنَا السَّهَارَ مَعَاشًا﴾ اسکو احسان جاننے کی جگہ میں ذکر فرمایا ہے۔ اور فرمایا ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشًا﴾ کلیۃً ﴿مَّا تَشْكُرُونَ﴾ اس آیت میں بیعت کو نصبت فرمایا اور آپشکر کی طلب کی اور فرمایا ﴿لَبِئْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ اور فرمایا ﴿اخْرُجْ بَصِيرَتَكَ فِي الْاَرْضِ فَلْيَنْتَقِبْ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ اور فرمایا ﴿لَا يَكْفُرْ هَالِكًا﴾ الھم فی طلب المعیشۃ اور فرمایا ﴿الْعَاجِرُ الصَّدَدَاتِ يُحْتَرِقُ بِمَوْقِفِهِمَا مَعَ الصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾ اور فرمایا ﴿مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَكَ لَا تَعْطَا عَنْ الْمُسْتَلْقَى وَسِعَتْ اَعْيَالَهُمْ وَتَعَطَّفَا عَلَى جَارِهِ ثُمَّ رَأَوْهُم بِكَافٍ كِلَاهُمَا﴾ البذر اور ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ بیٹھے تھے کہ ان میں اصحاب نے ایک جوان قومی وچلاک کو دیکھا کہ علی الصبح کام کرنے لگا سمجھون نے کہا کہ ہاکاش اسکی جوانی اور چالانی راہ خدا میں صرف ہلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ستم کو ایسے کہ یہ شخص اگر اپنے نفس کے لیے کام کرتا ہے اس غرض سے کہ اسکو سوال کرنے سے باز رکھے اور لوگوں سے بے پروا کر دے تو وہ راہ خدا میں ہو اور اگر اپنے ضمیمہ ماہاپ اور کمزور بچوں کے لیے کرنا، ذرا کہ وہ محتاج نون تب بھی وہ راہ خدا میں مصروف ہو اور اگر ایسے کرنا ہے کہ مال کی کثرت میں سرور سے مقابلہ اور فقر کرے تو اس صورت میں راہ شیطان میں مصروف ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ البتہ اس بندہ کو پسند فرمائے جو کوئی کار خیر ایسے کرے کہ اس کے باعث لوگوں سے بے پروا ہو جاوے اور اس بندہ کو نامہ پسند فرمائے جو علم ایسے سیکھے کہ اس سے خدمت لے اور ایک خبر میں ہے کہ امیر المؤمنین امامدار حضرت واسلے سے محبت رکھتا ہے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا اخلا

مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَكُلُّ بَيْعٍ مَسْئُورٌ اور دوسری حدیث میں، اِشَادِی
 أَكَلَ مَا أَكَلَ الْعَبْدُ كَسْبَ يَدِ الصَّائِغِ إِذَا أَصَحَّ وَزَوَّاعِلُكُمْ لَا يُلَاحِظُونَ فَإِنَّ رَفِيقًا
 تِسْعَةَ أَغْشَادِ الْإِثْرِ اور مروی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو دیکھ کر اس سے
 پوچھا کہ تو کیا کام کرتا ہے اس نے عرض کیا کہ خدا سے تعالیٰ کی عبادت کرتا ہوں آپ نے
 فرمایا کہ تیرے نفقہ کی کفالت کون کرتا ہے اس نے عرض کیا کہ میرا ایک بھائی کرتا ہے آپ نے
 فرمایا کہ تیرا بھائی تجھے زیادہ عابد ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے
 کہ جو چیزیں مجھ کو ایسی معلوم تھیں کہ تمکو جنت سے قریب اور دوزخ سے دور کہیں دوزخ
 تمکو بدوون حکم کیے نہیں جھوڑیں اور جتنی باتیں میں ایسی جانتا تھا کہ تمکو جنت سے دور
 دوزخ سے قریب کریں ان سے بدوون منع کیے نہیں جھوڑا اور جبریل نے میرے دل میں
 چھوٹک دیا ہے کہ کوئی نفس نہیں مرے گا جب تک کہ اپنا رزق پورا نہ لے لے اگرچہ رزق نہ ملے
 اسکے پاس دیر کر آوے پس اللہ سے خون کرو اور طلب رزق اچھی طرح کرو۔ اس حدیث
 میں رزق کو اچھی طرح طلب کرنے کا حکم فرمایا اور یہ نہیں فرمایا کہ طلب مت کرو بھلا اس حدیث
 کے اخیر میں ارشاد فرمایا کہ کسی رزق کا دیر کر لینا تمکو اس بات کا باعث نہونا چاہیے کہ تم تمکو
 خدا سے تعالیٰ کی نافرمانی کر کے طلب کرو ایسے کہ جو چیز خدا سے تعالیٰ کے پاس ہے وہ تمکی
 نافرمانی سے نہیں ملتی اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ بازار اللہ تعالیٰ کے دسترخوان
 ہیں جو شخص انہیں آویگا کچھ ان میں سے پاویگا۔ اور فرمایا تم میں سے کوئی شخص
 رستی لیکر لکڑیاں اپنی پیٹھ پر لا دلاوے تو اس سے بہتر ہے کہ کسی شخص کے پاس
 جاوے جسکو خدا سے تعالیٰ نے مال دیا ہو اور اس سے سوال کرے وہ اسکو دے
 یا نہ دے اور فرمایا مَنْ قَتَمَ عَلَى نَفْسِهِ بَابًا مِنَ السَّمَوَاتِ قَتَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَبْعِينَ بَابًا مِمَّنِ الْفَقْرُ
 اور آثار اس باب میں یہ ہیں کہ نعمان حکیم نے اپنے بیٹے سے کہا کہ بیٹا حلال کمائی کرنے سے
 مفلسی دور کرنا کیونکہ جو فقیر ہو جاتا ہے اسکے اندر تین باتیں پیدا ہوتی ہیں اول دین
 کی نرمی دوسرے صنف عقل تیسرے مروت کا جاتا رہنا اور ان تینوں سے بڑھ کر یہ ہے کہ
 آدمی اسکو فقیر جانتے ہیں۔ اور حضرت محمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تمکو نہ چاہیے کہ طلب
 میں نفاذ کرو اور یوں کہو کہ بار خدا یا ہکو رزق دے ایسے کہ تم جانے ہو کہ آسمان سے
 سونا اور چاندی نہیں برستا۔ اور زید بن سلمہ اپنی زمین میں درخت لگا رہے تھے

الح
 بچہ نیا دھال
 جو نہ مکتا دے
 لکڑی کے ہاتھ کی
 کمائی دینے کیلئے
 وہ فقیر کیلئے
 مع تم بھارت
 لکڑی کے ہاتھ کی
 رزق کے لئے
 مسلمان کیلئے
 جمع
 دین میں
 جو شخص
 فقیر ہو جائے
 ایک دفعہ غریب
 کرے وہ مال
 اپنے لئے
 مفلسی کے
 گھونکے سے

حضرت عمرؓ نے انکو فرمایا کہ یہ تم خوب کرتے ہو آدمیوں سے بے پروا ہو جانا چاہیے کہ اس سے تمہارا دین زیادہ محفوظ رہیگا اور اسی صورت میں انپر کرم زیادہ کر سکو گے جیسے کہ اچھے شاعر نے کہا ہر شخص خدمت و رعایت میں مصروف دائم اسلئے ہونہیں سکتا کرم لوگوں پر گروہ سے نہ مال و اور حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ کبوتر پر معلوم ہوتا ہے کہ کسی آدمی کو بیکار دیکھوں نہ دنیا کا کام کرتا ہونہ دین کا۔ اور حضرت ابراہیمؑ شعی سے کسی نے سوال کیا کہ یہ فرمائیے کہ شیخا سوداگر آپ کو زیادہ پسند ہے یا وہ شخص کہ عبادت کے لیے فاسخ ہو رہا ہو آپ نے فرمایا کہ میرے نزدیک شیخا سوداگر زیادہ محبوب ہے اسلئے کہ وہ شخص جہاد میں مصروف ہے کہ شیطان کبھی اسکو نہ اپنے میں اور کبھی تولنے میں اور کبھی لینے اور دینے میں دھوکا دیا جاتا ہے اور وہ اس سے ٹرتا ہے اور اسکی اطاعت نہیں کرتا۔ اور حضرت حسن بصریؒ نے اس باب میں انکے خلاف بیان کیا ہے۔ اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھ کو اور کسی جگہ میں اپنا مرنار خوش نہیں آتا بجز اس جگہ کے کہ آسمان میں بازار کرتا ہوں اور اپنے گھر والوں کے لیے خرید و فروخت کرتا ہوں۔ اور بشیم سج نے فرمایا ہے کہ بعض اوقات میں سنتا ہوں کہ فلان شخص مجھ کو کتسا ہے تو یاد کرتا ہوں کہ مجھ کو اسکی حاجت نہیں اس یاد سے اسکی بات مجھ پر اسان ہو جاتی ہے۔ اور ایوبؑ سج نے فرمایا ہے کہ کوئی پیشہ کرنا جس سے کچھ مل جاوے میرے نزدیک لوگوں سے مانگنے کی نسبت کرا چھا ہے۔ اور ایک بار سمندریں طوفان آیا کرتی مالتی مالوں نے حضرت ابراہیمؑ اوہم سج سے جو شتی میں انکے ساتھ تھے عرض کیا کہ دیکھیے کیسی شدت ہے آپ نے فرمایا کہ شدت اسکا نام نہیں شدت یہ ہے کہ لوگوں کا مٹنا اور ایوبؑ سج کہتے ہیں کہ مجھ کو ابو قلابہ سج نے فرمایا کہ بازار کا بھجیا مت جوڑ کہ نہ لوگوں کی قسم کی سلامتی ہے یعنی لوگوں سے سلاست رہتا ہے اور کسی کا محتاج نہیں ہوتا۔ اور امام احمد سج سے کسی نے پوچھا کہ آپ ایسے شخص کے حق میں کیا فرماتے ہیں جو اپنے گھر میں یا مسجد میں بیٹھ رہے اور کہے کہ میں کچھ کام نہ کروں گا یہاں تک کہ میری روزی میرے پاس آوے آپ نے فرمایا کہ وہ شخص علم سے بچ رہا ہے یا اسنے یہ ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں سنا کہ اللہ تعالیٰ نے میرا اندر میرے نیرہ کے سایہ کے نیچے بنایا ہے اور جس وقت آپ نے پرندوں کا ذکر فرمایا تو ارشاد فرمایا لکن و انما صلا و ترویح یطاکا

۹
نورانیہ
سے بچنا اور
اسکا نام
میں خوش
نہیں آتا
اور ایوبؑ
سج نے
فرمایا
ہے کہ
کوئی
پیشہ
کرنا
جس
سے
کچھ
مل
جاوے
میرے
دیکھتے
کیسی
شدت
ہے
آپ
نے
فرمایا
کہ
شدت
اسکا
نام
نہیں
شدت
یہ
ہے
کہ
لوگوں
کا
مٹنا
اور
ایوبؑ
سج
کہتے
ہیں
کہ
مجھ
کو
ابو
قلابہ
سج
نے
فرمایا
کہ
بازار
کا
بھجیا
مت
جوڑ
کہ
نہ
لوگوں
کی
قسم
کی
سلامتی
ہے
یعنی
لوگوں
سے
سلاست
رہتا
ہے
اور
کسی
کا
محتاج
نہیں
ہوتا۔
اور
امام
احمد
سج
سے
کسی
نے
پوچھا
کہ
آپ
ایسے
شخص
کے
حق
میں
کیا
فرماتے
ہیں
جو
اپنے
گھر
میں
یا
مسجد
میں
بیٹھ
رہے
اور
کہے
کہ
میں
کچھ
کام
نہ
کروں
گا
یہاں
تک
کہ
میری
روزی
میرے
پاس
آوے
آپ
نے
فرمایا
کہ
وہ
شخص
علم
سے
بچ
رہا
ہے
یا
اسنے
یہ
ارشاد
آنحضرت
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
کا
نہیں
سنا
کہ
اللہ
تعالیٰ
نے
میرا
اندر
میرے
نیرہ
کے
سایہ
کے
نیچے
بنایا
ہے
اور
جس
وقت
آپ
نے
پرندوں
کا
ذکر
فرمایا
تو
ارشاد
فرمایا
لکن
و
انما
صلا
و
ترویح
یطاکا

تاکہ مال بہت سا ہو اور دینہ جمع ہو جاوے نہ ایسی کہ خیرات و صدقات میں دیا جاوے تو یہ تجارت بڑی ہے کیونکہ امین دنیا کی طرف ہمہ تن متوجہ ہونا پایا جاتا ہے جسکی چاہ تمام کناہوں کی ہسل ہے اور اگر باوجود اسکے لوگوں سے باچہ وصول کریگا تو ظلم و فریق میں داخل ہے اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے اسی قسم کی تجارت مراد لی ہے جس میں طلب زیادتی کی ہو لیکن جس صورت میں تجارت سودی اسی بات کا طالب ہو کہ بقدر کفایت اپنی اور اپنی اولاد کے پیدا کر لے اور مانگنے سے بھی بقدر کفایت اوسکو مل سکتا ہو تو ایسی صورت میں سوال سے بچنے کے لیے تجارت افضل ہے اور اگر اوسکو سوال کی ضرورت نہ ہوتی ہو بدو مانگے لوگ اوسکو دیتے ہوں تب بھی کچھ بیشیہ کرنا افضل ہے کیونکہ لوگ اوسکو اسی نظر سے دیتے ہیں کہ وہ اپنی زبان حال سے سوال کرتا ہے اور لوگوں میں اپنی احتیاج کھلا کھلی کہہ رہا ہے پس ہمیں جت اوسکو بچنا اور پنا بھرم رکھنا بیکاری سے بہتر ہے بلکہ عبادات بدنی میں مشغول ہونے سے بھی افضل ہے اور بیشیہ کا کرنا چار شخصوں کے لیے افضل ہے اول جو شخص کہ عبادات بدنی کا عابد ہو دوم وہ شخص کہ اوسکو باطن کی سیر اور علوم حالات اور مکاشفات میں دل کا غسل چل ہو سوم وہ عالم کہ علم ظاہر میں سے ایسی باتوں میں مشغول ہو جو لوگوں کو دین کی باب میں کارآمد ہوں جیسے مفتی اور مفسر اور محدث ہیں چہارم وہ شخص کہ لوگوں کی بہتری میں مصروف ہو اور ان کے معاملات کا تسکین ہو جیسے بادشاہ اور قاضی اور گواہ۔ تو ان چاروں قسموں کے لوگوں کو کسب میں مشغول ہونے کی نسبت کرپنا دھند کرنا افضل ہے بشرطیکہ بیت المال کے مال میں سے خواہ فقرا اور علما پر وقفی اشیاء میں سے بقدر کفایت لیتے ہوں اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوئی سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ اور یہ حکم نہوا کہ کُنْ مِنَ التَّائِبِينَ ایسی کہ آپ میں یہ چاروں وصف مع اور زیادہ اوصاف کے جو خارج از حیلہ بیان میں موجود تھے۔ اور یہی وجہ تھی کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اے خلافت ہوئے تو اصحاب رضی اللہ عنہ نے انکو تجارت کے ترک کرنے کا مشورہ دیا ایسی کہ شغل تجارت میں مسلمانوں کے کام کی فرصت کم ہوتی تھی پس آپ نے یہ معمول کر لیا کہ بیت المال میں سے بقدر کفایت لیتے اور اوسکو بہتر سمجھا اور جب آپ کی موت قریب ہوئی تو وصیت کر دی کہ جس قدر میں نے بیت المال میں سے

گرتی چاہیے کیونکہ لینے والے کو ثواب اور سید قدر ہوتا ہے جتنا دینے والے کو ہوتا ہے
بشرطیکہ لینے والا اس مال سے اپنے امور دینی میں مدد لے اور دینے والا بطیب نظر
دیوے۔ اور جو شخص کہ ان باتوں سے واقف ہو جاوے گا اسکو ممکن ہے کہ اپنا سال بہان
اور اپنی حالت اور صحت وقت کی نسبت کرجوات اس کے حق میں فضل ہو اپنے ولین
اسکو وضع پاوے واللہ اعلم یہاں تک پیشہ کر نیکی فضیلت بیان ہوئی اب چونکہ جن معاملہ
سے آدمی کچھ پیدا کرتا ہے ان میں چار باتیں ضروری ہونی چاہئیں اول درستی معاملہ
دوم عدل سوم احسان چارم دین کا خوف پس ہم ان چاروں باتوں کو اگلی چار
فصلوں میں بیان کریں گے اور دوسری فصل میں درستی معاملہ کو اسباب سے شروع کرتے ہیں
و دوسری فصل بیع اور سود اور بدنی اور بھیکہ اور مضاربہ اور شرکت کی کمانے کی
کیفیت اور ان معاملات کی تحت میں شرع کی شرطوں کے بیان میں کہ شرع میں
مدار پیداوار کا یہی چھون چہ بن ہیں

واضح ہو کہ اس فصل کا مضمون جانتا ہر مسل ان صاحب کسب پر فرض ہے کیونکہ یہ جو
حدیث میں وارد ہے **طَلَبُ الْخَيْرِ فَرِيضَةٌ لِّكُلِّ مُسْلِمٍ** اور اس سے بھی خوش
کہ جس علم کی حاجت ہو اسکا سیکھنا فرض ہے اور پیشہ ور کو پیشہ کے علم کی حاجت ہوتی
اسلئے اسکو سیکھنا اس علم کا واجب ہو کہ جب اس علم سے واقف ہوگا تو معاملہ کو فاسد
نہیوالی باتوں کو معلوم کریگا اور معاملہ میں اولے آخر از کرے گا اور اگر کوئی مسالہ جزئی
مشکل پیش ہوگا تو جب تک اسکو دریافت نہ کر لے گا تب تک اس میں توقف کرے گا کیونکہ
جب تک مجمل اسباب فساد کو نہ جان لے گا تو اسکو کیسے معلوم ہوگا کہ توقف اور دریافت کرنا
کس وقت اس کے ذمہ واجب ہو اور اگر اہل معاملہ یہ کہے کہ میں علم کو اول نہیں سیکھتا
بلکہ اپنا کام کیے جاؤں گا جب تک کہ کوئی معاملہ سخت بجو پیش آوے اسوقت اسکا مسئلہ
پوچھ لوں گا اور فتویٰ دریافت کر لوں گا تو اسکو یوں جواب دیا جاوے کہ جس صورت میں
کہ تجکو مجمل علم معاملہ کی مفسد چیزوں کا نہیں تجکو کیسے معلوم ہوگا کہ یہ معاملہ قابل دریافت
ہے کیونکہ تو معاملہ کیے جاے گا اور اسکو صحیح اور مباح جانے کا حالانکہ حقیقت میں شاید درست نہ ہو
اس نظر سے علم تجارت میں ہتھکڑ کا جاننا ضروری ہے تاکہ معلوم ہو کہ فلاں معاملہ مباح ہے
اور فلاں ممنوع اور یہ معاملہ ظاہر ہے اور یہ مشکل۔ اور ہمیں وجہ حضرت عمر رضی عنہ

بیع
مکرم
وضوح
پہلے
ابن
برکت
نہ
اسکا
خوبی
نہ
نہ
سبب

کہ آپ بازار میں پھر اگر سکتے اور بعض سودا گروں کو ورہ سے مارتے اور فرماتے کہ تمہاری بازار میں وہی خرید و فروخت کرے جو علم خرید و فروخت کے مسائل کا رکھتا ہو ورنہ سود کما جاوے گا خواہ اسکی مرضی ہو یا نہ ہو۔ اور علم معاملات کا بہت ہی بزرگ ان جھوٹے علم مذکورہ بالا کی اکثر پیشوں میں ضرورت رہتی ہے ایسے ہم انھیں کی شرطوں کو چھو بیانون میں غلطی و غلطی دہکتے ہیں۔

پہلا بیان بیع کے ذریعہ بیع کو اللہ تعالیٰ نے حلال فرمایا ہے اور اوپر کئی تین میں رکن اول عائد ہے یعنی معاملہ کرنے والا۔ اس میں تاجر کو چاہیے کہ چار خصوصیات بیع کا معاملہ نہ کرے ایک لڑکا و دو مجنون سوم غلام چارم اندھا۔ ایسے کہ لڑکا اور مجنون غیر مکلف ہیں تو لڑکا اگر خرید و فروخت کرے گا اسکو ولی نے اجازت دیدی ہو اسکی بیع امام شافعی کے نزدیک درست نہوگی اور لڑکے اور مجنون سے جو کچھ سودا کر لیا او اسکے پاس سے ضائع ہوگا تو اوپر تاوان آویگا اور اگر اپنی چیز اسکے حوالہ کرے گا تو تلف ہو جاوے گی تو اوسیکا مال جاوے گا و نہ کو کچھ نہ دینا پڑے گا اور غلام عاقل کی خرید و فروخت بدون اسکے آقا کی اجازت کے درست نہیں تو کنجڑے اور نان بائی اور قصائی وغیرہ کو چاہیے کہ غلاموں کے ساتھ کوئی معاملہ نہ کریں جب تک کہ اسکے مالک اون کو خرید و فروخت کی اجازت نہیں اور مالک کی اجازت دو طرح سے معلوم ہو سکتی ہے یا تو اس طرح کہ خود سوداگر مالک کے منہ سے سن لے یا شہر میں مشہور ہو جاوے کہ فلان غلام اپنے آقا کی طرف سے خرید و فروخت کا مجاز ہے یا کوئی عادل شخص اس سے کہے کہ یہ غلام مجاز ہے پس اگر بدون اجازت آقا کے اس سے معاملہ کرے گا تو یہ معاملہ باطل ٹھیکرے گا اور جو کچھ غلام سے لے گا بشرط جلتے رہنے کے اسکا تاوان مالک کے حوالہ کرنا پڑے گا اور جو چیز غلام کو دیگا اگر اسکے پاس سے جاتی رہے گی تو اسکا تاوان نہ اوپر ہو گا نہ آقا پر بلکہ جب غلام آزاد ہو جاوے گا اسوقت اس سے مطالبہ ہو چکا۔ اور اندھے کا معاملہ اسوجہ سے درست نہیں کہ بن دیکھی چیز کی خرید و فروخت کرتا ہے ایسے اسکی تدبیر یہ ہے کہ اس سے کہدیا جاوے کہ کسی واقف کار کو اپنا وکیل کر دے تاکہ تیری طرف سے خرید و فروخت کرے اس صورت میں وکالت درست ہوگی اور وکیل کی خرید و فروخت بھی صحیح ہوگی لیکن اگر سوداگر خود اندھے سے معاملہ کرے گا تو فاسد

اور جو چیز اس سے لیگا اگر جاتی رہی تو قیمت دینی بڑی کی اور جو اندر سے کو دیکھا اور اس کے پاس جاتی رہی اس کا دام بھی نسخ بازار سے لیگا۔ اور کافر کے ساتھ معاملہ داووستہ دست ہو اگر اس کے ہاتھ قرآن مجید اور مسلمان غلام نہ بیچنا چاہتے اور جس صورت میں کہہ دے کہ حق ہے سوقت اس کے ہاتھ تیار بھی فروخت نہ کیے جہاں اور اگر یہ معاملات کیے جاویں گے تو مردود ہونگے اور معاملہ کرنے والا خدا تعالیٰ کا گناہ گار ہوگا۔ اور ترک سپاہی خواہ ترکمانی یا بدویا کرد اور چور اور خان اور سود غوار اور ظالم یا اور شخص جس کا اکثر مال حرام کا ہو تو انکی چیز کو اپنی ملک میں نہ لانا چاہیے کیونکہ انکا مال حرام ہی ہاں اگر کوئی خاص چیز ایسی معلوم ہو جاوے کہ بوجہ حلال ان کے پاس آئی ہو تو اس کے لینے کا مضائقہ نہیں اور اسکی تفصیل باب حلال اور حرام میں آویگی

دوسرا رکن بیع کا وہ چیز ہے جس کا معاملہ ہوتا ہے یعنی جس مال کا کہ ایک کے پاس سے دوسرے کے پاس چلا جانا مقصود ہے خواہ وہ من ہو یا بیع آسمین چھ شریعتیں معتبر ہیں۔ اول یہ کہ وہ مال اپنی ذات سے نجس نہ ہو اور اگر ہوگا تو بیع درست ہوگی مثلاً کتے اور سگ اور گوبر اور پاخانہ اور ہاتھی دانت اور اس کے برتنوں کی بیع درست ہوگی ہانسی دانت کی بیع درست ہونے کی یہ وجہ ہے کہ ہڈی مرنے سے ناپاک ہو جاتی ہے اور ہاتھی فوج کرنے سے پاک نہیں ہوتا اور نہ اسکی ہڈی فوج سے پاک ہو اور نیز شراب کی بیع اور جو جانور کہ کھلنے نہیں جاتے انکی چربی کی بیع درست نہیں گو اس کے چراغ میں جلانے اور کشتیوں میں بٹنے سے فائدہ ہو سکتا ہے اور پاک تیل اگر نجاست کرنے سے خواہ جو ہے کے مر جانے سے نجس ہو جاوے تو اسکی بیع درست ہے اس وجہ سے کہ کھانے کے سوا اور چیز دن میں کام آتے ہیں اور اسکی ذات نجس نہیں نجاست بیرونی سے نجس ہو گیا ہے اسی طرح ریشم کے کپڑوں کے انڈون کی فروخت میں میرے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اسی لیے کہ وہ ایک جاندار کی اصل ہیں جو کار آمد ہوتا ہے اور انکو بیضہ مرغ سے تشبیہ دینا کہ وہ بھی پرند کی اصل ہیں اس سے بہتر ہے کہ بچال اور یکہ تشبیہ دیوں۔ اور مشک کے نانہ کی بیع درست ہے اور جس صورت میں کہ وہ ہرگز زندگی کی حالت میں علحدہ ہوا ہو تو اسکی طہارت کا حکم کرنا چاہیے دوسری شرط یہ ہے کہ وہ چیز کار آمد ہو اس سے پہلے کہ حشرات الارض کی بیع اور چوہے اور سانپ کی بیع

ہمارے گھر پہنچا دینا یا لکڑیاں خریدیں اس شرط پر کہ گھر پر ڈکوا دینا تو یہ شرطیں فاسد ہیں ان
 اگر بیع کے پہنچانے کی اجرت بیع سے جدا گانہ زمین ہو گئی ہو تو مضائقہ نہیں۔ اور جبکہ
 بائع اور مشتری میں صرت رادوستہ ہوئی ہو اور زبان سے کچھ نہ کہا ہو تو امام شافعی کے
 نزدیک اس طرح کی بیع مکرے سے نہیں ہوتی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک حقیر چیزوں
 ایسی بیع درست ہے مثلاً صراف کے ہاتھ میں پیسا حوالہ کیا اور ایک ٹوہیر کو بیرون کا اُسے
 مشتری کو دے دیا اور زبان سے کچھ نہ کہا تو درست ہے اس صورت میں حقیر چیزوں کا ضبط کرنا
 کہ کون کونسی چیزیں مشکل ہے اگر اس امر کو عادت پر منحصر کیا جاوے تو لوگ حقیر چیزوں سے
 سجاوڑ کر کے نفیس میں بھی ایسا کرنے لگیں مثلاً دلال بزاز کے پاس آکر تھان دیا
 دس روپیہ کا مشتری کے پاس لیجاتا ہے اور دوبارہ اُس سے آکر کتا ہے کہ مشتری دس روپیہ
 راضی ہے بائع کتا ہے کہ اُس سے دس لے آوے مشتری سے دس لے کر بزاز کو دیتا ہے
 اور وہ اُنہیں نصف کرتا ہے اور مشتری تھان کو قطع کرتا ہے حالانکہ دونوں میں بیجا
 اور قبول ہرگز نہیں ہوا اسی طرح چند خریدار بائع کی دوکان پر جمع ہوتے ہیں
 اور وہ کوئی چیز مثلاً سو روپیہ کی نیلام کرتا ہے ایک اُسے نوے دگتا ہے دوسرا
 بیچانوے کتا ہے تیسرا تسو کتا ہے اُس سے کہتے ہیں کہ اچھا گن دو وہ تسو گن کر بائع کے
 حوالہ کرتا ہے اور چیز کو لے لیتا ہے بدون ایجاب و قبول کے تو یہ ہمیشہ کی عادت ہو گئی ہے
 اور ایسا روگ ہے جو عوام پذیر نہیں پایلے کہ ایسی صورت میں تین احتمالات ہو سکتے ہیں
 اول یہ کہ بدون ایجاب و قبول کے داد و ستد سے بیع مطلق درست ہو جاوے خواہ
 حقیر چیز کی ہو یا نفیس کی اور یہ محال ہے اسیلئے کہ اس میں ایک کی ملک دوسرے کے پاس بدون
 ایسے لفظ سے جس سے نقل ملک معلوم ہو چلی جاوے گی اور خدا سے تعالیٰ نے تو بیع کو
 حلال فرمایا ہے جو ایجاب و قبول کا نام ہے اور وہ ہوا نہیں اور صرت دینے اور لینے کے فعل پر
 لفظ بیع بولا نہیں گیا تو کیسے حکم کر دیا جاوے گا کہ ایک کی ملک دوسرے کی ملک میں چلی گئی
 خصوصاً نوٹریوں اور غلاموں اور زمینوں اور عمدہ چوپالیوں اور ان چیزوں میں جن میں اکثر
 نزع ہو کر تاہم یہ کیسے ہوگا کیونکہ دینے والے کو اختیار ہے کہ پھر جاوے اور کہے
 کہ میں نادام ہوا اور میں نے فروخت نہیں کیا مجھ سے صرت یہی فعل ہوا کہ چیز دے دی
 اور دے دینا بیع نہیں ہے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس قسم کی بیع کا باب بالکل

مسدود کیا جاوے جیسے امام شافعی رح نے فرمایا ہے کہ صرف داد و ستد سے عقد باطل ہوتا ہے اور اس احتمال میں دو وجہ سے شکل پڑتی ہے اول تو یہ کہ قریب بصرہ اب یہی معلوم ہوتا ہے کہ ہر طرح کا معاملہ حقیر چیزوں میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی عادت میں داخل تھا اور اگر بالفرض وہ لوگ کچھ ہونا نہ بانی اور قصائی وغیرہم سے ادنیٰ ادنیٰ معاملوں میں ایجاب و قبول کیا کرتے تو ایک تو یہ فعل ہونے پر گران گذرتا علاوہ ازیں ادنیٰ کا یہ فعل نقل متواتر ہے نقل کیا جاتا اور کوئی نکوئی ایسا وقت مشہور ہوتا کہ اوسمیں یہ عادت بالکل متروک ہوئی کیونکہ ایسی باتوں میں زمانے نے مختلف ہوا کرتے ہیں۔ دوسری شکل یہ ہے کہ ادنیٰ اب اس عادت میں نہایت درجہ کو مبتلا ہیں جو شخص کوئی سی چیز کھانے یا پینے وغیرہ کی مول لیتا ہے وہ یہ بھی جانتا ہے کہ بالغ کی ملک سپر معاطاة سے ہوئی ہے تو جس مذکور یہ نوبت ہے تو پھر الفاظ عقد بولنے سے کونسا فائدہ ہے۔ تیسرا احتمال یہ ہے کہ حقیر اور نفیس چیزوں میں حکم جداگانہ ہو جیسے کہ امام ابو حنیفہ رح ارشاد فرماتے ہیں اصواتین و دو وقتیں ہونگی اول حقیر چیزوں کا ضبط کرنا دوم مالک کے بدلنے کا سبب بدون زبان سے کوئی لفظ نکلنے کے جس سے تبدیل ملک پائی جاوے اور ابن شریح نے امام شافعی رح کے قول کو موافق ارشاد امام اعظم رح کے نکالا ہے یعنی اس مسئلہ میں امام اعظم کے قول کی بموجب فتویٰ دیا ہے اور یہ قول واقع میں اعتدال کو قریب تر ہے اور چونکہ اس کی حاجت پڑتی ہے اور خلق میں بہت مروج ہو رہا ہے اور ظن غالب یہی معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں یہ امر معتاد تھا تو ان وجوہات کی نظر سے اگر ہم اس قول کی طرف رجوع کریں تو کیا مضائقہ ہے باقی رہا اون دونوں وقتوں کا جواب تو حقیر چیزوں کے ضبط کرنے کے لیے ہم کہتے ہیں کہ ہم یہ ضروری نہیں کہ مکلف اونکی مقدار معین کریں کیونکہ یہ امر غیر ممکن ہے بلکہ اس باب میں دو طرفین کھلی کھلی چیز اول تو یہ کہ اگر کوئی شخص ساگ اور تھوڑا سا سیوہ اور روٹی اور گوشت اور دوسری حقیر چیزیں جنہیں صرف داد و ستد مروج ہے اور زبان سے ایجاب و قبول کی عادت نہیں مولیوے تو یہ طرف حقارت کی ہے اس میں شتری اگر طالب ایجاب و قبول ہوتا ہے تو لوگ اوسکو حیس جاتے ہیں اور اوسکے مکلف کو برا اور بجا سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فلاں شخص ادنیٰ چیز کو توہتا ہے اور بال کی کمال نکالتا ہے اور دوسری طرف جو

جو نفیست کی ہے وہ سواری کے جانور اور غلام اور زمینین اور نفیس کپڑے ہیں کہ انہیں
ایجاب قبول کے تکلف کو لوگ بعید نہیں جانتے اور ان دونوں طرفوں کے درمیان
میں جو چیزیں رہیں وہی مقام شک اور شبہ میں رہیں پس دیندار کو چاہیے کہ انہیں
راہ احتیاط کی چلے۔ اور شرع کے جتنے قواعد اس طرح کے ہیں کہ عادات سے معلوم ہوتا
ہے کہ وہی چیزیں ہوتے ہیں کہ ان کے اطراف کھلے کھلے ہوتے ہیں اور زمینانی امور شکل
اور شبہ ہوا کرتے ہیں۔ اور دوسرے وقت جو ملک کے بدلنے کی وجہ تلاش کرینیکی ہے
اوسکی یہ تدبیر ہے کہ ہاتھ سے لینے اور دینے کو سب ملک کے انتقال کا ٹھہرانا چاہیے
کہ لفظ بھی تو سبب بذات خود نہیں ہو اگر بالکہ اوسکی دلالت ہی سبب پڑتی ہے اور ہاتھ کو
فصل سے بھی وہی مقصود بیع کا بلحاظ عادت دائمی کے پایا گیا اور اوسپر حاجت کا ہونا
اور پہلے لوگوں کا اسکو برتنا ضمیمہ ہو گیا علاوہ ازیں ہدیوں کا قبول کرنا بدون ایجاب
و قبول سبکی عادت ہو حالانکہ ملک کی تبدیل ہدیہ میں بھی ہر اور کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا
کہ جب چیز کی عوض میں ملک بدلے تب ایجاب و قبول ضروری ہوا و جب بدون
عوض بدلے تو ضرورت ایجاب و قبول کی نہ رہی ہاں یہی ہے کہ پہلے لوگوں کی عادت
اسی طرح تھی کہ ہدیہ حقیر چیز کا ہو یا نفیس کا اوسکو بلا ایجاب و قبول منظور کرتے تھے
بلکہ ہدیہ کسی طرح کا ہو اوس میں ایجاب و قبول کی طلب کو ہر نہ سمجھتے تھے اور بیع میں سوا
اونی چیزوں کے اور کسی میں ایجاب و قبول ہونے کو ہر نہ سمجھتے تھے۔ غرض کہ ہمارے
نزدیک یہ احتمال نہایت درست ہے اور معتمد متقی دیندار کو شایان ہے کہ ایجاب قبول
ترک نہ کرے تاکہ شبہ خلاف سے بری ہو جاوے یعنی جس صورت میں کہ اوسکو یہ معلوم ہو
کہ بائع اس چیز کا مالک بدون ایجاب و قبول کے ہوا ہے تو اوسکے لیے مناسب نہیں
ہے کہ اس وجہ سے خود ایجاب و قبول نہ کرے کیونکہ اصل حقیقت بائع کی ملک کی معلوم
نہیں ہو سکتی کیا عجب ہو کہ اوسنے وہ چیز ایجاب و قبول ہی سے لی ہو ہاں اگر اوس کے
لینے کے وقت یہ شخص خود موجود ہو یا بائع اپنی زبان سے اقرار کرے کہ میں نے بدون
ایجاب و قبول کے لی ہے تو اس صورت میں وہ چیز اوس سے خرید نہ کرے کسی اور
مولے لے لے پس اگر بیع حقیر چیز ہو اور شتر ہی کو اوسکی ضرورت بھی ہو تو زبان سے
ایجاب و قبول کر لے کیونکہ اس سے یہ فائدہ ہوگا کہ آگے کو بائع سے جھگڑا نہ ہوگا

اسوجہ سے کہ لفظ صریح سے پھرنا ممکن نہیں اور فعل سے البتہ پھرنا ممکن ہو۔ اب اگر یہ کہو کہ یہ بات خریدنے کی چیز میں تو ہو سکتی ہو لیکن جس صورت میں کہ کسی ضیانت میں گیا خواہ کسی کے بیان ممان ہو اور اسکو معلوم ہو کہ وہ لوگ بیع میں صرف داد و ستد پر اکتفا کرتے ہیں اور زبانی ایجاب و قبول نہیں کرتے یا اسنے اس امر کو سنا خواہ اپنی آنکھ سے اسنے معاملات دیکھے تو اس صورت میں اسکو کیا کرنا چاہیے اسنے کھانے سے دست کش ہونا چاہیے یا نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ چیز کے خریدنے سے تو بلا شک حشر واجب ہو بشرطیکہ شرف نفس ہو اور حقیر نہ ہو مگر کھانے سے دست کش ہونا واجب نہیں اسلئے کہ ہم فعل کو اگر نقل ملک کی دلیل کرنے میں تردد کریں تو اباحت کی دلیل ٹھہرائیں کیا تردد چاہیے اباحت کا حال زیادہ گنجائش رکھتا ہے اور ملک کی تبدیل کے معاملہ میں اتنی گنجائش نہیں پس جو کھانے کی چیز کہ اس میں تعاطی سے بیع ہوئی ہو بائع کا اسکو دے ڈالنا اجازت اکل میں داخل ہوگا بقریۃً حالہ جیسے حمامی کی اجازت حمام میں جانے کی قریۃً حالہ سے سمجھی جاتی ہے اسی طرح تسلیم بائع کی اس امر کی بھی اجازت جانی جاوے گی کہ مشتری جبکو چاہے اس چیز کو کھا دے یعنی بائع کا بیع کو حوالہ کر دینا اس جملہ کے قائم مقام کر لیا جاوے گا کہ میں نے یہ کھانے کی چیز مشتری کو مباح کر دی چاہے خود کھا دے چاہے دوسرے کو کھلا دے تو اس صورت میں مشتری کو اسکا کھانا اور کھلانا حلال ہوگا۔ اور اگر بائع تصریح کر دیتا اور کہتا کہ اس کھانے کو کھا لے اور کھانے کے بعد مجھ کو اسکا عوض دے دینا تو کھانا حلال ہو جاتا اور کھانے کے بعد اسکو تاوان دینا پڑتا یہ فرقہ کا قیاس میری دانست میں لیکن تعاطی کے بعد مشتری بائع کی ملک کھا دیگا اور اسکو ضائع کرے گا تو مشتری پر تاوان چاہیے اور نسخہ بازار کے موافق دام اس کے ذمہ ہو واجب الادا ہوے اور جو دام کہ مشتری نے بائع کو دیے ہیں اگر وہ بیع کی قیمت کے مثل ہیں تب تو بائع اپنا حق پا چکا اسکو اختیار ہے کہ کہیں تصرف مالکانہ کرے بشرطیکہ چیرا نکما مطالبہ ہو اس سے مطالبہ کرنے میں عاجز نہ ہو اور اگر مطالبہ پر قادر ہو تو اس صورت میں جو دام پا چکا ہے انہیں تصرف مالکانہ نہ کرے اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ مشتری ان داموں کو قسم میں دینے پر راضی نہ ہو تو ایسی صورت میں بائع کو چاہیے کہ مشتری سے اپنے دام مانگے مگر چونکہ

فتاویٰ کی صورت میں رضا اطرافین بقرینہ عالیہ چیز کے دینے کے وقت معلوم ہوتی ہے تو اس وجہ سے فعل کو دلیل رضا ٹھہرا کر اگر بائع مشتری کے دیے ہوئے دامن سے اپنا حق لے لیں تو کچھ بعید نہیں پھر بھی بہر حال بائع کی جانب زیادہ دقیق ہی کیونکہ جو کچھ اسے مشتری سے پایا ہو اس میں کبھی تصرف کرنا چاہتا ہو اور یہ تصرف اسکا ہر نہیں سکتا جب تک کہ مشتری کے ہاتھ میں اسکی چیز تلف نہ ہوئے پھر بعض اوقات اسکو یہ حاجت پڑتی ہے کہ قصداً ملک از سر نو کرے اور بعض اوقات صرف رضا مندی جو فعل سے مستفاد ہونی ہو نہ قول سے اسکی ہمت سے مالک ہو جاتا ہو کیونکہ کھانے کی چیز جو مشتری کے پاس گئی اور اسکو اس سے اور کوئی غرض بچھڑکھا لینے کے نہیں تو اسکی جانب اتنا کچھ انہیں کیونکہ اباحت جو فعل سے بقرینہ حال سمجھی جاتی ہے اسی سے کھانا مباح ہو جاتا ہے۔ لیکن تقریر گذشتہ سے کبھی یہ لازم آتا ہے کہ مکان جو چیز کھا کر تلف کر دے اسکا نادان اسکے ذمہ پر ہو اور یہ نادان اسوقت اسکے ذمہ سے ساقط ہو جبکہ چیز کا بائع مشتری یعنی میزبان کی دی ہوئی چیز یہ ملک کر لے تو اسوقت میں گویا میزبان اسکا قرض اور اگر لگا اور جو اسکے ذمہ تھا وہ اپنے ذمہ پر لے لے گا غرض کہ غلطی کا قاعدہ نہایت دقیق ہے اس باب میں فتویٰ دینے کی بنا اُنھیں احتمالات اور ظنون پر جو چہ سمجھیں بیان کیے اور ہر ہنگام آدمی کے لیے اتنا ہی چاہیے کہ وہ اپنے دل سے فتویٰ لیوے اور شہوں کی جگہ سے احتراز کرے

زوسر بیان سود کے معاملہ کے ذکر میں۔ اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام فرمایا اور اسکے باب میں تشدد کیا تو جتنے صراف اور سونے چاندی کا معاملہ کرنے والے ہیں خواہ غلہ کی تجارت کرتے ہیں اُنہیں سود سے احتراز کرنا واجب ہے کیونکہ سود وہی چیزوں میں ہوتا ہے ایک نقد میں دوم غلہ میں۔ صراف کو چاہیے کہ اُدھار اور زیادتی سے بچے۔ اُدھار سے بچنے کے یہ معنی ہیں کہ چاندی سونے کی جو چیز چاندی سونے کی کسی چیز کے بدلے میں بیچے تو چاہیے کہ اس ہاتھ دے اس ہاتھ لے یعنی بائع ثمن پر اور مشتری بیچ پر اسی مجلس پر قبضہ کر لیں یہ نہ کہ بائع کی چیز آج لے اور اپنی چیز مشتری کل کو دے یا کچھ عرصہ کے بعد حوالہ کرے غرض کہ سونے چاندی کی بیسج میں اُدھار نہ ہونا چاہیے اس سے یہ نکلا کہ صراف جو سودا خواہ چاندی یک سال میں دیوین

اور ان کے عوض اشرفیان خواہ روپیہ بعد کو لیون تو اُدھار ہونے کی جہت سے یہ بیع حرام ہوگی اور اس وجہ سے بھی حرمت ہو کہ برابر بی بیع اور ثمن میں نہیں ہوتی کیونکہ نکال میں سونے چاندی کا وزن بعد ٹچہ لگنے کے استقدر نہیں رہتا جتنا پیشتر تھا۔ اور زیادتی سے بچنا یہ ہے کہ تین باتوں سے احتراز کرے اول سکے کے ٹکڑے کو پورے سکے سے بچنے سے کہ دونوں کی بیع درست نہوگی جب تک کہ دونوں ایک سے نہونگے دوم کہوٹے سکے کو کھرے کے بدلہ میں بشرطیکہ دونوں کی تول میں فرق ہو تو ایسا چاہیے کہ جس سکے کا وزن کم ہو اور مال کھرہوا سکوا ایسے سکے سے بدلے جس کا مال کھوٹا اور وزن زیادہ ہو اور یہ دونوں اُس صورت میں ناجائز ہیں کہ چاندی چاندی کے عوض اور سونا سونے کے بدلے بیجا جاوے لیکن اگر بیع اور ثمن مختلف جنسین ہوں کہ ایک طرف چاندی ہو اور دوسری طرف سونا تو زیادتی کا مضائقہ نہیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ جو چیز چاندی اور سونے سے مرکب ہو مثلاً اشرفیان جن میں چاندی مخلوط ہو اگر سونے کی مقدار مجہول ہوگی تو اسکا معاملہ ہرگز درست نہوگا مان اگر وہ سیکہ شہرین رائج ہوگا تو ہم اُسکے معاملہ کی صحت کا حکم کریں گے اس شرط پر کہ نقد کے عوض معاملہ نہواور یہی حال ہر آن روپیوں کا جنہیں تا بناملا ہو کہ اگر شہر میں چلتے نہونگے تو اُن سے معاملہ صحیح نہوگا اس واسطے کہ اُن سے مقصود چاندی ہو اور وہ معلوم نہیں کہ کتنی ہے اور اگر شہر میں رائج ہونگے تو ہم اُن سے معاملہ کرنے کی اجازت دینگے حاجت کی وجہ سے اور نیز اس باعث سے کہ اس صورت میں نئی چاندی نکالنی مقصود نہیں مگر چاندی کے عوض میں ہرگز انکی داد درست نہ ہوئی چاہیے۔ اور اسی طرح جو زیور کہ سونے اور چاندی سے مرکب ہو اُسکا خریدنا سونے کے عوض درست نہیں اور نہ چاندی کے عوض بلکہ اور اسباب کے عوض خریدنا چاہیے اگر سونے کی مقدار معلوم ہو لیکن جس صورت میں کہ زیور مذکور پر سونے کا ملمع ایسا ہو کہ آگ میں رکھنے سے جدا سونا نہ نکل سکے تو ایسے زیور کی بیع اُسکے ہوزن چاندی کے عوض خواہ سوا چاندی کے جس چیز کی عوض مشتری چاہے جائز ہے۔ اور اسی طرح صرف کو سونے کے عوض میں ایسا ہار خریدنا نہ چاہیے جس میں سونا اور پوت دونوں ہوں اور نہ اُسکو سونے کے عوض فروخت کرنا چاہیے بلکہ چاندی کے عوض اُسکی خرید و فروخت یا بیع کرے اگر زمین چاندی نہو۔

اور جو کچھ اگر سونے کے تاروں سے بنا ہوا ہو اس طرح کہ جلانے سے اس کا سونا غلط نہ ہو سکتا ہو اسکو سونے کے عوض خریدنا جائز نہیں چاندی وغیرہ کے بدلے میں درست ہو۔ اور کھانے کی چیزوں کی سوداگری کرنے والوں کو چاہیے کہ جنس طعام اگر بیع اور شمن ہوں تو خواہ ایک ہی ہو یا مختلف مجلس عقد میں انکے نقل و بعض کر لیا کریں جیسے گھیون کو گھیون کے بدلے فروخت کریں یا پھنے کے عوض تو دونوں صورتوں میں اس ہاتھ دین اس ہاتھ لین اور اگر بیع اور شمن ایک ہی جنس ہو تو اتنا لحاظ اور ضروری ہو کہ دونوں چیزیں برابر بھی ہوں اور اس باب میں کئی ایک معاملے لوگوں میں رائج ہو رہے ہیں حالانکہ وہ درست نہیں مثلاً قصائی کو بکری زندہ دیتے ہیں اور اس کے عوض میں اس سے نقد یا ادھار لیتے ہیں اور یہ حرام ہے یا نان بالی کو گھیون دے کر انکے عوض اس سے روٹی نقد یا ادھار لیتے ہیں یہ بھی حرام ہے یا تیلی کو ناریل اور تیل اور زیتون اور سرسوں وغیرہ دیتے ہیں تاکہ ان چیزوں کے عوض اس سے انکے تیل اسی قیمت خواہ کچھ عرصہ کے بعد لیویں حالانکہ یہ بھی حرام ہے اسی طرح گھوسی کو دودھ دیتے ہیں کہ اس سے پنیر اور گھی اور مکھن خواہ اور کوئی چیز دودھ کی بیون وہ بھی حرام ہے عوض کہ اشیا خوردنی میں سے اگر کوئی کچھ غیر جنس کے عوض بیچی جاوے تو ان میں ادھار نہ ہونا چاہیے اور اگر اسی جنس کی عوض ہو تو اس میں برابر ہی ضروری ہے اور جو چیز کہ کسی خوردنی چیز سے بنتی ہے اسکی بیع عوض میں اس خوردنی کے درست نہیں خواہ دونوں برابر ہوں یا کم و بیش مثلاً آٹا اور روٹی اور ستوجس غلہ کا ہونا کی بیع اس غلہ کے عوض نہ چاہیے اور سرکہ اور شیرہ اور دو شاب جس میوہ کا ہو اسکی بیع اس میوہ کے عوض نہ ہونی چاہیے اور گھی اور مکھن اور مٹھا اور پنیر اور کھویا جو دودھ سے بنتے ہیں انکی بیع دودھ کے عوض نہ چاہیے اور بیع اور شمن کی برابر ہی شیار خوردنی میں جمعیتی تک کارآمد ہے کہ وہ چیزیں ذخیرہ کرنے کی ہوں اور جب ایسی ہوں کہ قابل ذخیرہ کرنے کے نہ ہوں اور ایک حال پر نہ رہتی ہوں تو ان میں برابر ہی مفید نہوگی اس بنا پر خراب تر کی بیع خراب تر کے عوض میں اور انگوڑ کی انگوڑ کے بدلے میں درست نہوگی خواہ بیع و شمن برابر ہوں یا کم و بیش۔ پس یہ چند امور ہونے جو بیع کی تلف میں اور مقامات فساد پر ماجر کو واقف کرنے میں کافی ہیں کہ جب اسکو کچھ شک ہو

یا کوئی بات سمجھ میں نہ آوے تو دریافت کر لے اور اگر اسقدر باتیں بھی نہ جانتا ہو گا تو سوال کی
مجموعوں سے بھی ناواقف رہیگا اور نادانستہ سودا و حرام میں داخل ہو جاوے گیگا۔

تیسرا بیان سلم یعنی بدن کی ذکر میں۔ تاجر کو اس باب میں دس شرطوں کا احاطہ
چاہیے۔ اول یہ کہ اس المال جو پیشگی دیا جاوے وہ معلوم ہو مجبوں نہو تا کہ اگر غرضانی بدنی
چیز نہ دے سکے تو مال والا اپنے مال کو اس سے واپس لے سکے پس اگر مال ایک
مٹھی بھر روپیہ انگل سے دے کہ اُنکے عوض اتنے گھون لینگے تو ایک روایت کے
موجب یہ بدنی درست نہو گی۔ دوم یہ کہ اس المال کو جدا ہونے سے پیشتر عین عقد
مجلس میں حوالہ کروینا چاہیے اگر دوسرا شخص اس المال پر قبضہ نہ کرے گیگا اور دونوں اس
مجلس سے علاحدہ ہو جاوے گی تو بدنی ٹوٹ جاوے گی۔ سوم یہ کہ سلم فیہ یعنی جس چیز کی
بدنی کی جاوے وہ ایسی نہ ہو کہ اس کے اوصاف کو بتلا سکیں جیسے غذا و حیوانات اور مکان کی
چیزیں اور روئی اور اون اور ریشم اور دودھ اور گوشت اور گند میوں کی چیزیں
اور جو انکی مثل ہوں اور مجنون اور مرکب چیزوں کی بدنی اور ایسے اشیاء کی جنکی افزا
مختلف ہوں جیسے کمانیں اور تیر بنائے ہوئے اور موزے اور جوتے جنکی افزا
اور دخت مختلف ہوں اور حیوانات کے چمڑوں کی بدنی درست نہیں اور روئی کی
بدنی جائزہ اور روئی میں جو آب و نمک کم یا زیادہ پکانے سے مختلف ہو جاتا ہو وہ
معاف ہو اور اس سے چشم پوشی کر لی جاتی ہو۔ چہارم یہ کہ جو چیزیں صنف کے قابل ہوں
اُنکے اوصاف کامل طور پر بیان کر دیئے جاوے کہ ایسا صنف کوئی نہ رہتا ہو
جسکے سبب سے چیز کی قیمت میں اتنا فرق ہو جاوے کہ لوگ اسکو ناگوار جانیں اور
اسکی گھٹی نہ اٹھا دیں کیونکہ ایسے اوصاف بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ دیکھ لیں بیج کے
ہیں بیج میں۔ پانچویں یہ کہ اگر بدنی مدت پر پھرے تو مدت معین ہو یوں نہ کہے کہ کھیت
کئے یا پھل کئے تک بدنی کرتے ہیں بلکہ مہینوں اور دنوں کے شمار سے مدت مقرر کرنا
چاہیے اسلئے کہ کھیت کا کٹنا اور پھل کا پکنا آگے پیچھے بھی ہو جاتا ہو۔ چھٹے یہ کہ سلم
فیہ ایسی چیز ہو جسکو آدمی وعدہ کے وقت دے سکے اور لظن غالب اسوقت اس کے
معدوم ہونے سے مامون ہو تو یوں نہ چاہیے کہ انگور راورد و سرے میووں کی بدنی
ایسی مدت پر کہے جس میں وہ نہ پکین لیکن اگر مدت ایسی مقرر کی تھی کہ غالباً اسوقت

مسلم فیہ موجود ہوتے مگر وعدہ پر کسی آفت کی وجہ سے نہ دے سکا تو مالک مال کو اختیار ہے
چاہے اسکو مسلم فیہ کے ہم ہو جانے تک ملت دے یا سعادہ کو منع کر کے اپنا مال باہر
اراپس لے۔ ساقون یہ کہ جس مکان میں مسلم فیہ کو دیگا اسکا ذکر کر دینا چاہیے بشرطیکہ
جنہر میں مکان کے اختلاف سے اختلاف قیمت ہوتا ہو تاکہ اسے باعث نزاع نہ پید ہو
آٹھویں یہ کہ مسلم فیہ کو معین جنہر سے متعلق نہ کرے مثلاً یون نہ لے کہ اس کیفیت کے
گیون یا اس بانغ کا پھل لینے کیونکہ اس قید سے مسلم فیہ کا دین ہونا باطل ہو جاتا ہے
ہاں اگر یون لے کہ فلاں شہر کا پھل یا فلاں قصبہ کلاں کا لینے کو کچھ ضرر نہیں
اس شخص کو وہی دینا پڑیگا۔ نوین یہ کہ مسلم فیہ کوئی ایسی چیز نہ جو جسکا وجوہ کیا اب ہو
مثلاً موتی کے ایسے اوصاف کہ دیے کہ اسطرح کا کم لے یا خوبصورتی نوٹدی کو مسلم فیہ
قرار دیا اور کہ دیا کہ بچہ بھی اسکے ساتھ ہو یا اور اسی طرح کی چیز کا اثر نہ سکے۔ دسویں
یہ کہ جب راس المال اشیاء سے خریدنی میں سے ہو تو مسلم فیہ کھانے کی چیز نہ ہونی چاہیے
خواہ راس المال کی جنس ہو یا نہ ہو اور راس المال اگر اوسم نقد ہو تو مسلم فیہ نقد نہ ہو چاہیے
چنانچہ اسکا ذکر سودین ہم کر چکے ہیں

چوتھا بیان معاملہ اجارہ کے بیان میں جسکو نوکری اور مزدوری اور کرایہ اور شہیکہ
کہتے ہیں۔ اس معاملہ کے ذرکن ہیں اول اجرت دوم منفعت معاملہ کرنے والا اور فاعل
معاملہ اس میں ویسے ہی مستبر ہونگے جو ہم بیع میں ذکر کر چکے ہیں اور اجرت اس معاملہ میں
ایسی ہے جیسے بیع میں بیع میں ایسے جو شرطیں ہم بیع میں نہیں کے لیے لکھ آئے ہیں انہیں
جنہر دن کے ساتھ اجرت کا معلوم اور موقوف ہونا چاہیے بشرطیکہ اجرت نقد چیز ہو اور
اگر دین ہو تو اسکی صفت اور مقدار معلوم ہونی چاہیے۔ اور اس معاملہ میں ان باتوں سے
احتراز کرنا چاہیے جنکی عادت لوگوں کو پڑ رہی ہے اور انکی کچھ اصل نہیں مثلاً گھر کو
کرایہ دینا اسکی تعمیر کے عوض میں کہ اس میں مقدار تعمیر مجہول ہے۔ اور اگر کرایہ کے
رمبے معرکہ اور کرایہ دار سے شرط کر لی کہ انکو تعمیر میں لگا دینا تو جائز نہ ہوگا اسلیے
کہ تعمیر میں لگانے کا عمل مجہول ہے۔ اور اگر جانور کی کھال کھجوائی اور اجرت میں کمال کو
معرکہ دیا خواہ مردار کو اسٹھایا اور اجرت میں اسکی کھال اٹھانے والے کو دے ڈالے
یا اٹاپوایا اور سمجھسی کو اجرت شہر یا خواہ کچھ آئے میں سے دنیا کا توبہ مانے باطل ہیں

اور یہی حال ہے ہر ایک اجرت کا جو مزدور یا کرایہ دار کے عمل سے حاصل ہوتا ہے چاہے کہ کسی چیز کو اجرت مقرر نہ کرے۔ اور ایک صورت یہ ہے کہ مکانوں اور دوکانوں کے کرایہ میں بہت سے دنوں کا کرایہ اکٹھا ٹھہرا دیں پس اگر یہ کہ دیوں کہ ہر مہینے چھ ایک دینار ہی اور مدت کرایہ کے مہینے نہ بیان کریں تو مدت مجہول رہیگی اور اجارہ عقد نہ ہوگا۔ دوسرا رکن اجارہ کا وہ منفعت ہے جو اجارہ سے مقصود ہوا اور وہ صرف کام ہی اور جو کام کہ مباح اور معلوم ہوا اور کرنے والے کو اس میں محنت پڑتی ہو اور ایک شخص دوسرے کی طرف سے اسکو سلوک کے طور پر کر دیتا ہو تو ایسے کام کے لیے اجارہ درست ہے اور اجارہ کے سبب شروع اس قائمہ کلیہ میں مندرج میں مگر ہم انکی تفصیل سے کام کو مل نہیں دیتے اسلئے کہ فقہیات میں ہم اسکو مفصل لکھ چکے ہیں اس کتاب میں صرف ان چیزوں پر اشارہ کرتے ہیں جو اکثر کام آدمین پس جس کام پر اجارہ یا حیکلہ آسین پانچ باتوں کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔ اول یہ کہ اس کام کی کچھ قیمت ہو یعنی آسین کچھ کفایت اور شقت ہو اس سے یہ نکلا کہ اگر اس شیا پر خوردنی اسلئے کرایہ لین کرانے دوکان کو سجاوے یا درخت اسلئے کرایہ لیے کہ اس پر کپڑے سکھاوے یا روپے اس غرض سے کرایہ لے کہ آفسے دوکان کو زینت دے تو یہ معاملہ درست ہو سکے اسلئے کہ یہ منانے ایسے میں جیسے چیزوں میں تل اور گیون کا ایک دانہ جو جسکی بیج درست نہیں اور اسی وجہ سے اگر کسی بیجے واسلے کو مزدور مقرر کیا کہ ایسی بات کہ جس سے مال کی ترویج ہو تو یہ اجرت درست ہوگی اور یہ جو معمول ہو گیا ہو کہ بیجوں کا اپنی وجاہت اور خفیت کے عوض میں اور اس امر کے بدلے میں کہ مال کے درخت ہمارا قول مانا جاتا ہے مالکان مال سے کچھ خفیت سے زیادہ لیتے ہیں وہ حرام ہے کہ کوئی انکو بجز ایک بات کرنے کے اور کوئی محنت نہیں پڑتی اور ایک بار زبان ملا دینے کی کچھ قیمت نہیں ہاں یہ اجرت انکو اس وقت درست ہوگی کہ معاملہ کے کرنے میں اندرت کرنی پڑے یا بولتے بولتے منزل جاوے پھر بھی مستحق اجرت مشل کے ہونے کہ جتنی محنت کی ہو اس قدر محنت کی جو مزدوری ہوتی ہو وہ پادین ادا انھوں نے جو باتفاق ہد گر ایک دستور باندہ لیا ہو وہ ظلم ہے اور بوجہ حال نہیں لیتے۔ دوسرے یہ کہ اجارہ میں یہ نہ کہ کوئی شے مقصود کرایہ دار کی ملک میں آوے بجز نفع کے مثلاً

اگر انکو رکھ لیا اس غرض سے کہ اسکی پیداوار ہم لینے یا دودھ کے جانور کو کرایہ لیا
دودھ کے واسطے خواہ باغ کو کرایہ پر لیا بھلون کے واسطے تو درست نہوگا۔ مگر دودھ
پلانے والی کو اجرت پر مقرر کرنا درست ہے اس صورت میں دودھ تابع ہو جائیگا اسکی
کہ اسکو علیحدہ نہیں کر سکتے اور اسی طرح کاتب کی سیاہی اور وزی کے دھانگے کو تابع
تصور کیا جاتا ہے کیونکہ یہ چیزیں علیحدہ مقصود نہیں تھیں۔ یہ سب سے یہ کہ عمل ایسا ہو کہ اسکو
مزدور ظاہرین اور شریعت کی رو سے مالک کو دے سکے تو اگر کسی کم مزدور آدمی کو ایسے
کام کے لیے مزدور کیا جاوے گا جو اس سے ہو سکے تو یہ اجارہ درست نہوگا یا گوشتے کو
تعلیم وغیرہ کے لیے مزدور کرنا صحیح نہوگا اور جن امور کا کراہرام ہے وہ شریعت کی رو سے
مزدور نہیں دے سکتا مثلاً اس بات پر مزدور کرنا کہ صحیح مسلم دانت کو اکھاڑ دالے یا
کسی عضو کو کات ڈالے جسکے کاٹنے کے لیے شریعت میں اجازت نہیں یا جائز نہ
عورت کو مسجد میں جھانڈ دینے کے لیے مزدور کرے یا مسلم کو جادو اور غش سکھانے پر نوکر
رکھے یا دوسرے کی بی بی کو بد دن اسکے شوہر کی اجازت کے دودھ پلانے کے لیے نوکر
رکھے یا مصور کو جانداروں کی تصویر بنانے کے لیے اجرت دے یا سونار کو سونے چاندی
کے برتن ڈھالتے کے لیے مزدوری دے تو یہ سب باطل ہیں۔ چوتھے یہ کہ وہ کام ایسا
کہ مزدور پر اسکا کرنا واجب ہو اور نہ ایسا ہو کہ مالک کی طرف سے اس میں نیابت نہ ہو
تو اب اگر جادو کرنے پر اجرت لیا تو جائز نہوگی اسی طرح جن عبادات میں نیابت نہیں
ہو سکتی ان پر بھی اجرت ناجائز ہے ایسے کہ وہ مالک کی طرف سے نہوگی بلکہ مزدور کی
طرف سے ادا ہونگی۔ ان دوسرے کی طرف سے حج کرنے اور بیت کے نملانے اور
قبر کھودنے اور مردوں کے دفن کرنے اور جائزہ آٹھانے پر مزدوری یعنی درست ہے
اور نماز تراویح کی امامت اور اذان دینے اور تعلیم اور قرآن پڑھانے کی اجرت لینے میں
اجتہاد ہے مگر کوئی خاص مسئلہ سکھا دینے یا کوئی معین صورت کسی خاص شخص کو سکھا دینے
کی اجرت درست ہے۔ پانچویں یہ کہ عمل اور صنعت معلوم ہو مثلاً وزی کا کام کھینچنے
بتا دیا جاوے اور علم کو سوروہ کی تعلیم اور اسکی مقدار معلوم کرادی جاوے اور جانور دن کی
بارہ ہوا میں بوجھ کی مقدار اور مسافت کا حال کہ دیا جاوے غرض کہ جو باتیں عادت
میں ضرورت کی باعث ہوں انکو گول نہ رکھنا چاہیے صاف صاف اول ذکر دینا چاہیے

اور انکی تفصیل طویل ہے مہینے اسی قدر پر اکتفا کی کہ اس سے احکام کھلے کھلے معلوم ہو جاویں اور مشکل موقعوں پر واقعیت ہوتا کہ انکو عالم سے دریافت کیا جاوے علاوہ ازیں سہاں کہ

کما حقہ مفصل جانتا مفتی کا کام ہے نہ عوام کا

پانچواں بیان معاملہ مضاربیت کے ذکر میں۔ اس معاملے میں تین ارکان کا لحاظ رکھنا چاہیے
 اول اس المال کا آئین یہ شرط ہے کہ نقد اور معین ہو اور مضارب کو دے دیا جاوے
 نقد کی قید سے یہ فائدہ ہو کہ اگر اس المال پیسے یا اسباب ہو گا تو مضاربیت درست ہوگی
 کہ تجارت کا باب آن دونوں میں تنگ ہو اور معین سے یہ نکلا کہ اگر اس المال میں
 ایک روپوں کی تحصیل دے دے تو درست ہوگی اسلئے کہ آئین نفع کی مقدار بمقول
 رہے گی اور مضارب کے دینے سے یہ نکلا کہ اگر اس المال کو مالک اپنے قبضہ میں رکھنے کی
 شرط کرے گا تو مضاربیت صحیح ہوگی کہ اس صورت میں بھی راہ تجارت تنگ ہے۔ دوسرا رکن
 مضارب کا نفع ہے آئین یہ شرط ہے کہ حصہ اور سهام سے مقرر ہو دے مثلاً مضاربیت
 کے لیے تہائی یا چوتھائی یا آدھا یا اور کوئی سهام مقرر کیا جاوے یہ نہ کہے کہ تجکو سو روپے
 اور باقی میرا رہے گا کہ اسطرح مضاربیت درست ہوگی اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ نفع سو روپیہ
 سے زیادہ ہو تو محنت مضارب کی راہکان جاوے گی اسی لحاظ سے نفع کی مقدار ایشارہ کی
 سے معین ہونی چاہیے بلکہ سهام کے لحاظ سے معین کیا جاوے۔ تیسرا رکن مضارب کا
 کام ہے اسکی شرط یہ ہے کہ کام اسطرح کا ہو جس سے تجارت کا باب اسپر تنگ نہ ہو یعنی
 کسی مال معین اور وقت معین کی قید نہ لگائی جاوے مثلاً اگر یہ شرط کرے کہ اس مال
 کے بدلہ میں مویشی خرید کرنا اور اسے نسل لینا اس نسل کو آپس میں تقسیم کر لینے
 یا گیسوں خرید کر روٹی پکانا اور پھر جو نفع ہوگا اسکو آپس میں بانٹ لینے تو درست
 ہوگی اسلئے کہ مضارب کی اجازت تجارت میں ہے اور وہ بیع و شرا اور آنکے متعلق
 یا تین کرنے سے ہوتی ہے اور روٹی پکانا اور معاشی کی رکھوالی داخل تجارت نہیں بلکہ
 یہ حرفہ میں اسلئے مضاربیت درست ہوگی۔ اور اگر مضاربیت سے یہ شرط کرے کہ تجکو
 فلان شخص کے اور کسی سے ممت خرید کرنا یا بیع حریر کے سوا اور کوئی تجارت نہ کرنا یا
 اور کوئی ایسی شرط لگائے جس سے تجارت کی راہ اسپر تنگ ہوگی تو عقد مضاربیت
 خاسر ہو جاوے گی مگر جب کہ عقد مضاربیت دونوں میں ہو جاوے تو اب مضاربیت

وہیں ہے اس مال میں تصرف کیلئے کی طرح کرے اور مالک جو وقت چاہے وقت کے عقد کو فسخ کر سکتا ہے لیکن اگر ایسے وقت میں فسخ کرے گا کہ مال مضاربت بگلی نقد ہو تب تو فسخ کا باعث ظاہر ہے اور اگر مال مضاربت اسباب ہو اور اس میں کچھ نفع نہ ہو تو وہ مالک کو پھیر دیا جاوے گا اور مالک کو یہ اختیار نہیں کہ مضارب سے کہے کہ اس مال کو نقد کر کے دو کیونکہ عقد مضاربیت تو فسخ ہو گیا اور اسکے سوا اور کوئی چیز مضارب کے ذمہ پر لازم نہیں اور اگر مضارب کہے کہ میں اسکو بیچے دیتا ہوں اور مالک انکار کرے تو مالک کی رائے مانی جاوے گی ہاں جس صورت میں کہ مضارب کو کوئی ایسا گاہک ملے جس کے باعث اس مال پر نفع ہوتا ہو تو اب مضارب کو قول پر عمل ہو گا۔ اور اگر اس مال میں نفع بھی ہو اور اسباب ہو تو مضارب کو چاہیے کہ اس مال کی قدر اس میں سے بدلہ اس نقد کے جو اس مال میں لگا تھا فروخت کر ڈالے اور کسی نقد کے عوض نہ بیچے تاکہ بیچتا ہوا مال فائدہ متصور ہو اور اس میں دونوں شریک رہیں اور مضارب پر یہ ضرور نہیں کہ جو اسباب اس مال سے بڑھے اسکو بیچ ڈالے اور جب شروع سال ہو کرے تو مالک اور مضارب زکوٰۃ کے لیے مال کی قیمت کا اندازہ کیا کرے پس جس صورت میں کہ نفع کی قدر ظاہر ہو تو قیاس اس بات کا مقتضی ہے کہ مضارب کو حصہ زکوٰۃ مضارب کے ذمہ ہے اور نفع ظاہر ہونے پر وہ نفع کا مالک ہو جاتا ہے۔ اور مضارب کو یہ اختیار نہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر مال مضاربیت کو سفر میں لیجائے اگر لیجاے گا تو اس کے تصرفات تو درست ہونگے مگر در صورت تلف نقد اور چیز سب کا تاوان لینا پڑے گا کیونکہ باہر لیجانے سے اسکی تعدی ثابت ہوگی۔ اور اگر اجازت سے سفر کرے گا تو درست ہے اس صورت میں خرچ بار برداری اور چوکیداری کا مال مضاربیت پر ہو گا جیسے کہ تپیل کی اور ایسے لادنے والی مزدوری جسکی عادت سودا گردن کو نہو اس مال پر ہوتی ہے لیکن تھان کا کھونا اور تہ کرنا اور تھوڑے سے کام کا کرنا جو اکثر خود کر لیا کرتے ہیں اونپر مزدوری خرچ کرنے کا اختیار مضارب کو نہیں۔ اور جب تک کہ مضارب اسی شہر میں رہے جہاں مضاربیت ہوئی ہے تو اسکا نفقہ اور مکان سکونت خود اس کے ذمہ ہے مگر وہ مکان کا کرایہ اس کے ذمہ نہیں اور جس صورت میں کہ خاص مال مضارب کے لیے سفر کرے اسوقت اسکا نفقہ مال مضاربیت پر ہو گا اور جب سفر سے پہلے

تو اسکو چاہیے کہ سامان سفر کی جو چیزیں رہ گئی ہیں مثلاً ٹونا اور دسترخوان وغیرہ وہ مال مضارت میں شامل کر دے

چھٹا بیان معاملہ شرکت کی ذکر میں اور اسکی چار قسمیں ہیں اون میں سے تین بیان ہو
اول شرکت مفادہ ہے اسکی یہ صورت ہے کہ دو شخصوں کے مال جدا جدا ہیں اور وہ آپس میں کمین کہہئے شرکت مفادہ کی اس غرض سے کہ جتنا ہوا نفع یا نقصان ہوا اس سب میں ہم شریک ہیں تو یہ صورت باطل ہے ووم شرکت ابدان وہ ہے کہ دو شخص اپنے اپنے کام کی اجرت میں ایک دوسرے کی شرکت شرط کر لیں یہ بھی باطل ہے۔ سوم شرکت وجہ وہ اسطرح ہے کہ دو شخصوں میں سے ایک وجاہت رکھتا ہو اور اسکا قول لوگ مانگو ہوں وہ دوسرے کو اپنی وجاہت سے مال دلوادے اور فروخت دوسرے شخص کرے اور نفع میں دونوں باہم شریک ہوں یہ شرکت بھی باطل ہے چہارم شرکت عنان ہے جو درست اور جائز ہے اسکی صورت یہ ہے کہ دو شخص اپنے مال آپس میں ایسی طرح ملا دیں کہ بدوون تقسیم اون میں تمیز دشوار ہو اور ہر شخص دوسرے کو تصرف کی اجازت دیدے۔ پھر اس شرکت کا حکم یہ ہے کہ نفع اور نقصان دونوں حصہ بہ موافق دونوں کے مالوں کی تقسیم ہو جاوے اور یہ درست نہیں کہ مالوں کی نسبت کو سوا کوئی اور شرط تقسیم کی ٹھہرا دیں مثلاً اگر ایک مال تہائی ہو تو اسکی شرکت نفع نقصان میں تہائی ہی رہیگی یہ نہوگا کہ وہ آدھے کا شریک ہو جاوے۔ پھر جب ایک شخص کو معزول کر دیا جاوے تو اسکا تصرف ممنوع ہوگا اور بائٹے سے ایک دوسرے کی ملک علیحدہ ہو جاوے گی۔ اور صحیح یہ ہے کہ شرکت عنان اسباب مشترک سے بھی جائز ہے اس میں نقد کی بھی ضرورت نہیں بخلاف مضارت کہ کو میں اس المال کا نقد ہونا چاہیے۔ حال یہ کہ علم فقہ میں سے استقدر کا سیکنا ہمیشہ درکو ضرور ہونا ہوا حرام میں مبتلا ہو جاوے گا۔ اور قصائی اور نان بانی اور بقال کے معاملہ سے تاجر اور غیر تاجر کوئی خالی نہیں سبکو ضرورت پڑتی ہے اور اس معاملہ میں تین وقتیں پڑتی ہیں۔ اول بیع کی شرطوں کو ترک کرنا۔ دوم بدنی کی شرطوں کو لحاظ نہ کرنا سوم تعاملی پر اکتفا کرنا کیونکہ عادت یوں ہو گئی ہے کہ بتنی ضرورت روزمرہ اشیاء کی پڑتی ہے اوس قدر چھی ان لوگوں کے پاس بھیج دی جاتی ہے پھر چند روز بعد حساب

اور ساری جنس کی قیمت ایسی لگائی جاتی ہے جس پر طرفین راضی ہو جاویں اور حاجت کے سبب سے ان امور پر مباح ہونے کا حکم ہے اور یہ مان لیا جاتا ہے کہ ان لوگوں کا روزمرہ چیز کا ویڈالنا موقع عوض ملنے کے اوس چیز کے کھانے کو مباح کر دیتا ہے مگر کھانے کے بعد ضمان چاہیے اور جس روز چیز کھایا اوس روز کا دام اوس کا ذمہ پر ہوا قیہ دام روزمرہ کے ذمہ پر جمع ہو گئے اب جو کسی قدر مدت کے بعد ترافعی ہوئی تو چاہیے کہ اونسے مطلق فارغ غلطی کرائی جاوے تاکہ ایسا نہ کہ روزمرہ کی قیمتوں کے تفاوت کو اوس میں کچھ دخل ہو تو ایسے معاملوں میں اسی رواج پر قناعت کرنا چاہیے کیونکہ شہن کا دینا ہر حاجت روزمرہ کے لیے ہر ذمہ نہایت وقت ہے اسی طرح ہر گھڑی دینی اونی چیزوں کے لیے شہن مقرر کرنا اور ایجاب و قبول عمل میں آنا دشواری کی بات ہو پس جس صورت میں کہ اس قسم کے معاملے کثرت سے ہوتے ہیں تو آسانی ہی میں کہ اونی قیمت کیجائی لگا دی جاوے

تیسری فصل - معاملہ میں عدل کرنے اور ظلم سے احتراز کرنے کے بیان میں -
واقع ہو کہ معاملہ کبھی ایسی طرح ہوتا ہے کہ مفتی اوس کو صحیح اور جائز بتاتا ہے مگر اوس پر ایسا ظلم ہوتا ہے جس کے سبب سے معاملہ کرنے والا خدا سے تعالیٰ کے غصہ کا مستحق ہوتا ہے گو وہ معاملہ فی نفسہ فاسد نہ ہو اور ظلم سے ہماری غرض یہ ہے کہ جس سے دو کو ضرر ہو اور اوسکی دوہمین میں ایک وہ کہ اوس کا ضرر عام ہو دوسری وہ کہ اوس کا ضرر خاص معاملہ کر نیوالے کو ہو۔ قسم اول کی بہت سی انواع ہیں جنہیں سے ہم دو کو درج کتاب کرتے ہیں۔ اول گرائی کی نیت سے غلہ کو روک رکھنا کہ غلہ کا بیچنے والا غلہ کو جمع کرتا ہے اور بھاو کے گران ہونے کا منتظر رہتا ہے اور یہ فعل ظلم عام ہے اور اس کا کرنے والا شرع میں مذموم ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مَنْ لَحِقَ ظَلَمًا طَعَامَ اسْرَبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ لَصَدَّقَ بِهِ كَوْنُ تَكُنْ صَدَقْتَهُ كَفَاً لَكَ لِحَقِّكَ كَارِہًا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا مَنْ لَحِقَ ظَلَمًا طَعَامَ اسْرَبَعِينَ يَوْمًا فَقَدْ بَشَّرَ بِمِنْ الدُّوْقِ بَرَأَتْهُ اللّٰهُ مِنْهُ۔ اور بعض روایت میں ہے فَقَدْ بَشَّرَ بِمِنْ الدُّوْقِ كَفَاً لَكَ قَتَلَ نَفْسًا ہے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ قول مروی ہے کہ جو کوئی غلہ کو چالیس روز روک رکھے اوس کا دل سخت ہو جاتا ہے

حج
چنانچہ کہ
جس کے لیے
مستند کہ
خدا کا حکم
اور اس کے
حکم و حکم
حج
چنانچہ کہ
جس کے لیے
مستند کہ
خدا کا حکم
اور اس کے
حکم و حکم
حج
چنانچہ کہ
جس کے لیے
مستند کہ
خدا کا حکم
اور اس کے
حکم و حکم

اور یہ بھی نقل ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ایک غلہ کے روکنے والے کا غلہ اگ سے
 پھونکا یا تھا اور غلہ کے نہ روکنے کے ثواب میں یہ حدیث مروی ہے کہ جو شخص اپنے
 غلہ خرید کر لاوے اور اوسے روز کے نرخ سے اوسکو بیچ دے تو گویا اوس نے وہ غلہ
 خیرات کر دیا اور ایک روایت میں ہون ہے کہ گویا اوس نے ایک برہہ آزاد کیا اور بعض
 اس آیت کی تفسیر میں کہ **وَمَنْ يَرْزُقْ يَرْزُقْ بِالْحَقِّ** لِقَاءُ مَنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ فرمایا ہے
 کہ غلہ کارو کنا بھی ظلم ہے اور اس آیت کو عید میں داخل ہے۔ اور بعض اکابر ملت
 سے مروی ہے کہ وہ واسط میں تھے وہاں سے انھوں نے ایک کشتی گیسوان کی بھر
 کو بھیجی اور اپنے وکیل کو لکھ دیا کہ جس روز کشتی بصرہ میں داخل ہو اوسے روز غلہ فروخت کرنا
 توقف دوسرے روز تک مت کرنا اتفاقاً جب کشتی پہنچی تو نرخ ارزان تھا سو اگر وہ
 وکیل سے کہا کہ اگر ایک ہفتہ ٹھہر دو تو ملک کو کئی گنا فائدہ ملیگا وہ ایک ہفتہ ٹھہر گیا اور ان کے
 کہنے کے بموجب کئی گنا نفع ہوا اور اپنے موکل کو یہ خبر لکھ بھیجی مالک غلہ نے اوس کے
 جواب میں لکھا کہ میان صاحب ہم نے تھوڑے سے نفع پر قناعت کی تھی کہ ہمارا دین
 بچا رہے تم نے ہمارے کہنے کے خلاف کیا ہکو منظور نہیں کہ نفع کئی گنا ملے اور ہمارا
 دین میں سے اوسکے عوض کچھ کم ہو جاوے یہ تم نے برا تصور کیا اب اوسکا تذکرہ
 یہ کرو کہ مجھ دیر سے خط پونپنے کے سب مال کو لیکر بصرہ کے فقیروں پر خیرات کر دیا
 اس تدبیر سے مجھ کو ثواب نہ تو غلہ روکنے کے گناہ سے تونچ جاؤنگا۔ اب جانا چاہیے
 کہ غلہ روکنے کی جو ممانعت ہے وہ مطلق ہے لیکن اوس میں وقت اور جنس کا لحاظ چاہیے
 پس جنس کے اعتبار سے ممانعت جنس غذا میں عام ہے خواہ کوئی شے ہو کسی کارو کنا
 نہ چاہیے ہاں جو چیزیں کہ آدمی کی غذا یا غذا پر مددگار نہیں وہ اس ممانعت میں داخل
 نہیں کو کھائی جاتی ہوں جیسے دوا بونی زعفران وغیرہ ہیں اور جو چیزیں کہ غذا پر
 مددگار ہیں مثل گوشت اور میوؤں کے یا ایسی چیزیں کہ بعض اوقات میں غذا کو قائم مقام
 ہو جاتی ہیں گو ہمیشہ او کو غذا نہیں کر سکتے تو ان میں محل تامل اور اختلاف ہو بعض
 علما ان اشیاء کو بھی ممانعت میں شامل رکھا اور کبھی اور شہد اور شہیر اور پیس اور زیتون
 کے تیل یا جو اس طرح کی چیزیں ہوں سب کو روکنے کو حرام فرمایا ہے اور بعض کے
 نزدیک ان چیزوں کو روکنے میں کچھ قباحت نہیں ہاں وقت کے لحاظ سے بھی تو ممانعت

حیات
 امیہ
 چاہیے
 بیرونی
 شراعت
 اوسے
 جملہ
 ایک
 کی

یا تو سب وقتوں میں عام ہو اور وہ حکایت جو بصرہ میں غلہ پہنچنے کے وقت خراج کے
 اور ران ہونے کے باب میں مذکور ہوئی اس سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی
 احتمال ہے کہ عافیت سب وقتوں میں نہ رہے بلکہ خاص اُن وقتوں میں ہو جنہیں
 غلہ کی کمی ہو اور لوگوں کو اس کی حاجت ہو یہاں تک کہ رک کر بیچنے میں لوگوں کا ضرر ہو
 اور جس صورت میں کہ غلہ کی افراط ہو اور لوگوں کی حاجت اس کی طرف نہ ہو اور اگر
 کسی کو خواہش بھی ہو تو تھوڑے دام لگا دین ایسے وقت میں اگر غلہ والا صبر کرے
 اور قحط کا امیدوار نہ ہو تو اس میں کسی کا ضرر نہیں۔ اور ایام قحط میں شہداء کی ذمہ داری
 رکھ چھوڑنے سے ضرر ہوتا ہے تو چاہیے کہ انکار کہ چھوڑنا حرام ہو اور مدارِ رحمت کے ہونے
 اور نہ ہونے کا ضرر پہ کیا جائز کے طعام کی خصوصیت سے بھی سمجھا جاتا ہے اور جمعِ رحمت میں کہ
 ضرر نہ ہو اس صورت میں بھی غلہ کار و رکھنا خالی کر اہت سے نہیں ایسے کہ اگر قحط والا
 متوقع ضرر کا نہیں مگر اسکے آغاز کا متوقع بہر صورت ہی نہیں بھاؤ کا گران ہونا اس کو منظور
 رہتا ہے اور جیسے خود ضرر رسانی ممنوع ہے اور اسی طرح جو چیز اس کی تہید اور آغاز پڑے
 وہ بھی ممنوع ہے مگر اس کی برائی خود اس کی نسبت کر کم ہے اور ضرر رسانی کا منظر نہایت
 خود ضرر رسانی کی نسبت کر کم ہے غرض کہ جس درجہ کی ضرر رسانی ہوگی اسی کے موافق
 کراہت اور حرمت کے درجات متفاوت ہونگے۔ حاصل یہ کہ غذائی تجارت سختین
 ایسے کہ تجارت میں فائدہ مطلوب ہے اور غذائیں قوام انسانی کے لیے اہل ہیں اور چونکہ
 فائدہ اصل پر مزید ہوتا ہے تو چاہیے کہ ایسی ہی چیزوں میں طلب کیا جاوے جو مخلوق
 کی اصل ضرورت میں داخل نہ ہوں اور خلق کو ان کی حاجت نہ ہو۔ اور یہی وجہ سے کسی
 تابعی نے ایک شخص کو وصیت کی کہ اپنے لڑکے کو دبیج میں سے سونپا اور نہ دو بیچوں میں
 بیچوں میں سے اول بیج غلہ کی ہے دوم کھن کی بیج کیونکہ غلہ کا بیچنے والا گرانے والا کرتا ہے
 اور کھن کا بائع لوگوں کا مرزا چاہتا ہے اور دبیج سے یہ ہیں کہ اول فصلی کا اوس سے دل
 سخت ہو جاتا ہے دوم زرگری کہ وہ دنیا کو سونے اور چاندی سے زینت دیتا ہے۔
 دوسری نوع ضرر عام کے نقد میں کھوٹے روپیوں کا رواج دیتا ہے اور یہ ظلم ہے کیونکہ
 اس سے اہل معاملہ کو ضرر ہوگا بشرطیکہ امانت ہو اور اگر قحط ہوگا تو وہ دوسروں میں
 اس کو رائج کر گیا اسی طرح جسکے ہاتھ وہ نہ چاہا و بگاڑ دوسرے کو دیتا جاوے گا اور

کہ دیانت میں غفل ہو دنیا کا انگوکھچ کھانڈ تھا۔ تیسرے یہ کہ اگر اہل معاملہ کو ایسا روئے گا اور اس سے کہ دیگا کہ کھوٹا ہی تب بھی دائرہ گناہ سے باہر نہوگا کیونکہ دوسرا شخص جو اسکو لیتا ہو وہ اسی لیے لیتا ہو کہ کسی اور کو بے خبری میں دے دے گا اگر یہ نیت نہوتی تو وہ اسکو بہگز نہ لیتا ہاں اطلاع کرنے سے اتنا فائدہ ہوگا کہ جو ضرر خاص اہل معاملہ کو ہوتا اسکے گناہ سے البتہ بچ جاویگا۔ چوتھے یہ کہ اگر کھوٹے روپیہ کو اس نیت سے لیا کہ وہ اس حدیث شریف کے کار بند ہو جس حیدہ اللہ سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشِّرَاءِ سَهْلَ الْفَقْرِ سے غفلت نہ لے کر اس حدیث کی برکت و دعائیں داخل ہوگا بشرطیکہ کھوٹا روپیہ لینے سے ارادہ مصمم ہو کہ اسکو کوئین میں ڈال دوں گا اور اگر یہ ارادہ رکھتا ہوگا کہ اسکو کسی اور جگہ چلا دوں گا تو یہ ایک بُرائی ہے کہ شیطان نے نیکی کی جگہ میں اسپر بوجھائی اس صورت میں اُن لوگوں میں داخل نہوگا جو دام لینے میں سہل گیری کرتے ہیں۔ پانچویں یہ کہ کھوٹے روپیہ سے ہماری غرض وہ روپیہ جو حسین بالکل چاندی نو صرت طبع کا ہو یا اشرفی ہو تو اسپر سونا نام کو نو بیخ طبع کے۔ اور جس روپیہ میں چاندی اور دوسری چیز ملی ہوئی ہو اور شہر میں وہ مروج ہو تو اس سے معاملہ کرنے میں علما کا اختلاف ہے ہماری رائے یہی ہے کہ اگر شہر میں اسکا رواج ہے تو اس سے معاملہ کرنا جائز ہے خواہ اسکی چاندی کی مقدار معلوم ہو یا نہو اور اگر شہر میں وہ مکہ نہیں جلتا تو میں اس سے معاملہ جہی درست ہوگا کہ اسپر کی چاندی کی مقدار معلوم ہو پس اگر داموں میں ملے روپیہ ایسا ہو کہ شہر کے رائج روپیہ سے اسپر چاندی کم ہو تو تاجر کو چاہیے کہ جسکو وہ روپیہ دے اسکو اسکے نقصان کی اطلاع کر دے اور معاملہ ایسے لوگوں سے کرے جنکو جان لے کہ یہ اس روپیہ کو برابر میں نہ چلا دینگے اور وہوگا دوسرے دن کو نہ دینگے اور اگر یہ معلوم ہو جاوے کہ یہ شخص اسکو برابر میں چلا دیگا تو اسکو وہ روپیہ حوالہ کرنا خود بانی فساد ہونا ہے اسکی مثال ایسی ہوگی جیسے انکو رائے شخص کے ہاتھ سے جسکو جانتا ہو کہ وہ انکی شراب بناوے گا کہ یہ بیع منوع ہے اور برائی میں مدد کرنا اور اسکا شریک ہونا ہے۔ اور ان جیسے اموہ کا تجارت میں خیال رکھنا نفل عبادت کی مواظبت سے زیادہ ہے اور اسی جہت سے بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ سچا تاجر خدا سے تعالیٰ کے نزدیک عابد سے افضل ہے اور اکابر سلف معاملات میں ایسی باتوں سے بہت احتیاط کرتے تھے چنانچہ

[illegible]

چنانچہ کسی غازی کا حال سننا ہو کہ اُسے اپنا قصہ بیان کیا کہ میں نے ابکار جہاد میں اپنے
گھوڑے کو ایک کافر پر ڈھکیا کہ اسکو قتل کروں مگر گھوڑے نے قصہ رکھا میں لوٹ آیا
پھر وہ کافر میرے قریب آگیا میں نے دوبارہ حملہ کیا اس دفعہ بھی گھوڑے نے کونا ہی
کی میں نے تیسری بار حملہ کیا اس دفعہ بھی گھوڑا بدک گیا اور کہیں کا کہیں گیا حالانکہ
کبھی ایسا نہ تھا میں معرکہ سے واپس آیا اور مجھ کو نہایت رنج تھا کہ ایک تو کافر ہاتھ
نکل گیا دوسرے گھوڑے میں جو عادت کبھی نہ دیکھی تھی وہ ظاہر ہوئی غرض کہ اپنا سا
نٹھ لیے خیمہ میں آیا اور اپنا سرخیمہ کی لکڑی پر رکھ کے گھوڑے کو کھڑا چھوڑ لیٹ گیا خواب
میں کیا دیکھتا ہوں کہ گھوڑا مجھ سے کہتا ہے کہ میان صاحب خدا کو یاد کرو مجھے تین بار
یہ چاہا کہ کافر کو مجھ پر سوار ہو کر مار دو حالانکہ کل جو مجھے میرا چارہ دیا تھا آسمان ایک رخسار
گھوٹا دیا تھا تو اب کبھی نہ ہو گا کہ تم مجھ کو ایسی خوراک کھلا کر مجھ سے اطاعت چاہو
بعد میں جاگا اور بہت خون کھایا اور گھاس والے کے پاس جا کر اس دم کہ بدلا۔
پس یہ دو مثالیں ضرر عام کی نگہی گئیں ان پر اور دن کو تیراں کر لینا چاہیے
دوسری قسم ظلم کی وہ ہے جس کا ضرر خاص اہل معاملہ کو ہو تو جتنی باتوں سے اہل معاملہ کا
نقصان ہوتا ہو وہ ظلم میں داخل ہیں عدل اسکا نام ہے کہ اپنے بھائی سلمان کو ضرر
نہ پہنچا دے اور اس باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ دوسرے کے لیے وہی بات چاہیے
جو اپنے لیے چاہتا ہو اور اسی کے قریب بہ مثل فارسی کی ہے۔ ہر چہ بر خود نہ پسندی
بر دیگرے پسند۔ تو جو بات ایسی ہو کہ اگر اپنے ساتھ کوئی کرے تو بر ہی معلوم ہو اور اگر
ناگوار گذرے مناسب ہے کہ وہ بات خود بھی دوسروں کے ساتھ نہ کرے بلکہ یوں چاہیے
کہ آسکے نزدیک اپنا روپیہ اور غیر کار روپیہ مساوی ہو بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ جو شخص
اپنے بھائی کے ہاتھ ایک چیز ایک روپیہ کو بیچے اور اگر اسکے ہاتھ کوئی وہ شے جیسا تو
اپنے آپ چودہ آنہ سے زائد نہ لگاتا تو وہ شخص اس چیز خواہی کا تارک ہو گا جس کا حکم
مسئلہ میں بجالانے کا ہے اور ہر چہ بر خود نہ پسندی بر دیگرے پسند ہے کار بند نہو گا یہ
بیان اس امر کا مجمل ہوا اور اسکی تفصیل چار باتوں میں مختصر ہو اول یہ کہ جو بات متاع میں نہ ہو
وہ اسکی صفت میں بیان نہ کرے دوسرے یہ کہ چیز میں جو عیب اور پوشیدہ سفاس ہو
انکو مطلق نہ چھپا دے تیسرے یہ کہ چیز کی مقدار اور وزن میں کچھ پوشیدہ نہ کرے جو چھپو

حرب مول لینے کے لیے مانگا انکے غلام نے حرب کے طاقتوں کی گھڑی نکالی آپ نے اسکو پھیلایا اور دیکھ کر کہا کہ اسی ہم کو جنت نصیب کرے کہ کر غلام سے کہا کہ آگاہی جبکہ رکھ دے اور خریدار کے ہاتھ آئیں سے کچھ نہ بچا اس خوف سے کہ وہ دغا باز باقی بچا نکل گئی تھی کہیں کنایہ اپنی چیز کی تعریف میں متصور نہ ہو تو یہ لوگ ایسے ہیں کہ انھوں نے دنیا میں تجارت کی اور معاملات میں اپنے دین کو تلف نہیں کیا بلکہ جان لیا کہ آخرت کا نفع طلب کرنا بہت دنیاوی نفع کے بہتر ہے وہم اس میں جانتے ہیں کہ عام عیب خواہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ سب ظاہر کرے آئیں سے کچھ نہ چھپا دے کہ یہ امر واجب ہے اگر کوئی عیب چھپا دیگا تو ظالم اور دغا باز ہوگا اور دغا دنیا حرام ہے اور نصیحت یعنی مسلمانوں کی خیر خواہی جو ضروری ہے اسکا تارک ہی ہوگا اور جس صورت میں کپڑے کا اچھا نسخہ ظاہر کرے اور دوسرے کو چھپا ہوا رکھے تو دغا باز ہوگا اسی طرح اگر بیع کو اندھیرے مسکانوں میں مشتری کے سامنے کرے یا گاموزے اور جوتے وغیرہ کے جوڑے میں سے اچھی پوائی دکھا دیگا تو دغا بازی ثابت ہوگی اور دغا و فریب کی حرمت پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص پر گزرے جو غلبہ چ رہا تھا آپ کو غلبہ اچھا معلوم ہوا دست مبارک اس کے اندر ڈالا تو مشتری معلوم ہوئی ارشاد فرمایا کہ یہ کیا ہے اسنے عرض کیا کہ اسکو منہ پہنچ گیا ہے آپ نے فرمایا کہ بھرتو نے جیسے غلے کو اوپر کیوں نہیں کر دیتا کہ لوگ دیکھتے جو ہم کو دغا دے وہ ہم سے نہیں - اور عیب کے کہنے سے مسلمانوں کی خیر خواہی کا واجب ہونا اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جریر بنہ سے بیعت اسلام لی تو وہ چلنے کے لیے اٹھے آپ نے نکا کپڑا کھینچ لیا اور ہر مسلمان کی خیر خواہی اپنے سر طر کر دی پس جریر بنہ کا دستور تھا کہ جب اس کا بیچے کھڑے ہوتے تو اس کے عیب مشتری کو خوب دکھلا دیتے اور کہتے کہ اب تم کو اختیار ہے چاہو لو چاہو نہ لو لوگوں نے اُن سے کہا تم کہ اگر ایسا کر دے تو تمھاری بیع کوئی نہ پوری ہوگی انھوں نے فرمایا کہ ہنئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر عبد کیا کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کرینگے - یعنی اگر اس طرح بیع نہ کریں تو خدان عہد ہوگا اور ان کے بن الا نفع رحمہ کھڑے تھے اور ایک آدمی اپنی اوٹنی بیچ رہا تھا مشتری نے اس کے دم آئین سودم بائع کو دیے دائرہ رخ کا خیال اور طرف تھا کہ مشتری اوٹنی لیکر چلا گیا

ن
کے ہیں
بلی کے ہیں
میں بکارتی
میں بکارتی
میں بکارتی

جب انھوں نے دیکھا کہ وہ چلا گیا اسکے پیچھے دوڑے اور پکار کر پوچھنے لگے کہ تو نے یہ ازبانی گوشت کے لیے لہریا سواری کے لیے اسے کہا کہ سواری کے لیے خریدی ہے آپ نے فرمایا کہ اسکے ہاتھ میں ایک شنگل دکھاؤ اس سے برابر ستر لین ہو سکتی تھی وہ واپس آیا اور اذنی کو ہانغ کے حوالہ کیا ہانغ نے اسکے دام سودم کم کر دیے اور والدہ رف سے کہا کہ خدام پر رحم کرے تنہ میرا معاملہ بگاڑا آپ نے فرمایا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عذر کر چکے ہیں کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنی ہے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنایا کہ فرماتے تھے لَا يَحِلُّ إِلَّا لِلَّهِ أَنْ يُتَبَّنَ مَا فِيهِ وَلَا يَحِلُّ لِمَنْ يَعْلَمُ ذَلِكَ إِلَّا النَّبِيُّ نَعْرُصُ كَالْبَرْقِ خیر خواہی سے ہی مضمون سمجھا تھا کہ اپنے بھائی مسلمان کے لیے وہی بات پسند کرے جو اپنے لیے چاہے اور مسلمان کی خیر خواہی کو اپنے اعتقاد میں نہ نہیں جانتے تھے کہ زوائد و فضائل میں سے ہر بلکہ انکا اعتقاد یہ تھا کہ یہ مضمون اسلام کی شرطوں میں اور بیعت کے اندر داخل ہے اور یہ بات اکثر خلق پر دشوار ہے ایسے اچھے محتاط لوگ ان کبیٹروں میں نہیں پڑتے اور گوشہ گزینی اختیار کر کے عبادت محض کرتے ہیں کیونکہ لوگوں میں مل جل کر اللہ تعالیٰ کے حقوق کی سجا آوری ایک سیاحت جہاد جسکو بجز صدیقوں کے اور کوئی نہیں کر سکتا۔ اور آدمی پر یہ امر بدون درجہ ہوتا ہے اعتقاد کیے آسان نہیں ہو سکتا اول یہ سمجھنا کہ عبیدوں کو چھپا کر بیع کو بیع دینے سے کچھ روزی نہ بڑھیں بلکہ روزی کی برکت جاتی رہی اور یہ متفرق باب جمع ہو کر ایک رزق کا ایک سب سے زیادہ ڈوب گیا۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ کسی شخص کے یہاں ایک گاسے تھی وہ اسکے دودھ میں بانی ملا کر بیج ڈالتا تھا ایک دفعہ ایک سیل آئی اور وہ گاسے ڈوب گئی اسکے کسی لڑکے نے کہا کہ وہی متفرق پانی جو بہنے دودھ میں ملائے تھے دفعۃً جمع ہو گئے اور گاسے کو بہا لیگئے۔ اور کیسے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اَلْكِبْيَانُ إِذَا صَدَقَا وَافَقَا لَمْ يَكُنْ لِقَائِي بَيْعًا وَإِذَا كَفَرَا وَكَذَّبَا نَزَعَتْ بَرَكَةَ بَيْعِهِمَا اور ایک حدیث میں یُرِيدُ اللَّهُ عَلَى الشَّرِّ بَلَكِينَ مَا أَمَرَ بِهَا وَأَنَا فَإِذَا اغْتَاوَ نَادَيْتُ بِهِ عَنْهُمْ فَأَغْرَضْتُ مَا لَخِيَانَتٍ مِنْهُنَّ ثَمَنٌ جیسے خیارات سے کم نہیں ہوتا اور جو شخص کہ زیادتی اور کمی کو بغیر تولنے کے دوسری طرح

نہیں ملے
 کرے تو اسے
 سیدیا
 زینب خاں
 شخص کر کے
 واقع ہو کر
 بیان کر کے
 بدستور
 جامع
 فتح
 روک کر
 فرزند
 دہی خاں
 پھنس
 اور
 کی
 "نعمتی
 حکم
 حکم
 حرام
 امر
 ہاتھ
 جیت
 سے
 اور
 خیانت
 ہر
 تو
 دھم
 اور

نہیں جانتا وہ اس بات کا باور نہ کر گیا لیکن جسکو معلوم ہو کہ کبھی ایک روپیہ میں وہ برکت
 ہوتی ہو کہ آدمی کے دین و دنیا کی سعادت کا سبب ہو جاتا ہو۔ اور کبھی اللہ تعالیٰ
 ہزاروں میں سے اس طرح برکت اُتر دیتا ہو کہ وہ مالک کی تباہی کے باعث ہوتے ہیں
 یہاں تک کہ تمنا کرنے لگتا ہو کہ کاش یہ ہزاروں میرے پاس نہ ہو سہ ہوتے اور غصہ
 اوقات میں ان باتوں کو اپنے مناسب جانتا ہو تو وہ شخص ہمارے قول کے معنی
 سمجھتا ہو کہ واقعہ میں خیانت سے ال بڑھتا نہیں اور صدقہ دینے سے کم نہیں ہوتا
 دوسری بات جسکا سمجھنا ضروری اس امر کے لیے کہ مضمون خیر خواہی آدمی میں کیل
 اور سہل ہو جاوے یہ ہو کہ جان لے کہ آخرت کا نفع اور دہان کی تو انگری دنیا کے نفع سے
 بہتر ہو اور مال کے فوائد عمر کے پورا ہو جانے سے ہو چکے ہیں اور بندوں کے حقوق
 اور مال کا وبال گردن پر رہتا ہو اس صورت میں عاقل آدمی کیسے پسند کر گیا کہ چیز
 ادنیٰ ہو اسکو بیوے اور اعلیٰ چیز کو عوض میں دے اور دین کی سلامتی خاطر ہو کہ سب
 چیزوں سے اعلیٰ اور بہتر ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ کلمہ
 اسلام لا الہ الا اللہ ہمیشہ خلق پر سے اللہ تعالیٰ کا غضب دور کرتا رہتا ہو جب تک
 کہ لوگ دنیا کے معاملہ کو آخرت پر ترجیح نہ دیں۔ اور ایک روایت میں یوں ہو کہ جب تک
 یہ پروا نہ کریں کہ دین کی سلامتی کے مقابل انکی دنیا میں سے کیا جاتا رہا اور جب ایسا
 کرتے ہیں اور بھولا لہ الا اللہ کہتے ہیں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ تم مجھ سے ہو یہ قول
 تم اعتقاد سے نہیں کہتے ہو۔ اور ایک اور حدیث میں ہو کہ جو شخص لا الہ الا اللہ
 اخلاص سے کہے وہ جنت میں داخل ہو گا کسی نے عرض کیا کہ اسکا اخلاص کیا ہو
 فرمایا کہ اخلاص یہ ہو کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے حرام فرمائی ہو اس سے اسکو بچاوے
 اور فرمایا مَن آمَنَ بِالْقُرْآنِ مِنِ اسْتَحْلٍ فَحَادِمَةً اور جو شخص یہ جان لے گا کہ یہ تین
 اسکے ایمان میں غل میں اور تجارت اخروی کا اس المال اپنے لیے بلا شہدایان ہو
 تو وہ شخص اپنی عمر جاوید کا سرمایہ ایسے نفع کے سبب سے کیوں کھو دے گا جس سے انتفاع
 صرف چند روزہ ہو۔ اور بعض تابعین فرماتے ہیں کہ اگر میں مسجد جامع میں جاؤں اور
 وہ نماز یوں سے بھری ہو اور مجھے کوئی پوچھے کہ ان سب میں بہتر کون ہو تو میں کہوں
 کہ جو سب سے زیادہ مسلمانوں کا خیر خواہ ہو وہ سب سے اچھا ہو پھر اگر کوئی کہے کہ

الحمد لله الذي جعل الدنيا
 دليلاً على الآخرة
 والآخره دليلاً على الدنيا
 والجنة دليلاً على النار
 والنار دليلاً على الجنة
 والجنة دليلاً على النار
 والنار دليلاً على الجنة

یہ شخص سب سے زیادہ خیر خواہ ہے تو کمندون کہ یہی سب میں اچھا اور اگر کوئی یون ہو چکے کہ نہیں بدتر کون ہے تو کمون کہ جو سب سے زیادہ لوگوں سے دغا کرتا ہو اور جب کوئی بتا دے کہ یہ شخص زیادہ دغا باز ہے تو کمندون کہ یہی سب میں بُرا ہے۔ اور دغا کرنی سب معاملات میں خواہ بیع ہو یا کاریگری حرام ہے تو کاریگر کو بھی بچا ہیے کہ اپنے کام میں سستی کرے اس طرح کہ اگر خود وہی کام دوسرے کاریگر سے لے اور وہ ویسا ہی کرے جیسا اس نے کیا تو پسند نہ کر بلکہ چاہیے کہ اپنا کام خوبی اور پایداری سے کر دے اور اگر اوس میں کوئی برائی ہو تو اوسکو بیان کر دے اس طرح کہ نفس سے مواخذہ سے بچا رہیگا۔ ایک شخص موچی نے ابن سالم سے پوچھا کہ اگر میں جو میون کی بدنی کردن تو مجھ کو کیا کرنا چاہیے۔ فرمایا کہ دو نون رخ ہر ہر بنانا اور دہنی پوائی کو بائین سے اچھی مت کرنا اور بھرت کی چیز ایسی ڈالنا کہ پوری ہو ٹکڑے نمون اور سیون پاس پاس کرنا اور ایک پوائی کو دوسری پر مت رکھنا۔ اور اسی قسم کا سوال حضرت امام احمد بن حنبل سے کسی نے کیا تھا کہ کپڑے میں رنوا ایسا ہے جو معلوم نہیں ہوتا اوسکی بیع کیسی ہے فرمایا کہ بائع کو اوسکا چھپانا درست نہیں ہاں اگر رنوساز یہ جالے کہ دوسرا شخص رنو دیکھنے کو مانگتا ہے اور خرید کرنا نہیں چاہتا تو اوسکو درست ہے کہ رنو کا اظہار نہ کرے۔ اب اگر یہ کہو کہ جب انسان پر بیع کے عیوب کا ذکر کرنا واجب ہو تو کبھی معاملہ نہ بنے گا تو اسکا جواب یہ ہے کہ معاملہ بننے کی صورت یہ ہے کہ تاجر آدمی ایسی ہی چیز خریدے جو عیب دار نہ ہو اور اگر وہ فروخت نہ کرے تو اپنے لیے رکھ سکے پھر فروخت کی وقت تھوڑے سے نفع پر اکتفا کرے تو اللہ تعالیٰ اوسکے مال میں برکت بھی کریگا اور دھوکا دینے کی ضرورت بھی نہ پڑگی وقت تو یہی ہے کہ لوگ تھوڑے نفع پر قناعت نہیں کرتے اور بہت بدون دغا کے ملنا نہیں پس جو شخص تجارت کا ڈھنگ مفتوح نہ کر لے ڈالے گا وہ عیب دار چیز کیون خرید لے گا کہ اوسکے بیان کرنے کی ضرورت ہو اور اگر اتفاق ہو کوئی اس قسم کی چیز آجائے تو اوسکے عیب کو ذکر کر دینا چاہیے اور اوسکا جو دام اوٹے اوپر قناعت کرنی چاہیے۔ ابن سیرین رح نے ایک بکری فروخت کی اور مشتری نے کہا کہ اس میں ایک عیب ہے اوسکو بھی سن لو وہ یہ ہے کہ چارہ کو پانوں سے پٹ دیتی ہے اور حسن بن صالح نے ایک لوتہ بنی بچی اور مشتری سے فرمایا کہ ایک بار اسکی ناک سے ہمارے یہاں خون آیا تھا۔ پس اکابر سلف کی عادت معاملات میں یہ تھی کہ اونی بات

نوکر کر دیتے تھے اب جس شخص سے پابندی ان باتوں کی نہو سکے اور سکو چاہیے کہ معاملہ کرنا
 چھوڑ دے ورنہ عذاب اخروی اپنے اوپر ٹھکان لے۔ سوم یہ کہ مقدار کو نہ چھپا دے
 یہ امر ترازو کی برابری اور تولنے اور ناپنے میں احتیاط کرنے سے ہوتا ہے تو چاہیے کہ
 جس طرح خود دوسروں سے لے اسی طرح دوسروں کو دے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے
 وَيَكِلَ لِمُطَفِّفِيْنَ الَّذِيْنَ اِذَا الْكُنَالُ عَلٰى النَّاسِ يُمْسِقُوْنَ فَاَنْ وَاِذَا الْكُنَالُ هُمْ
 اَتٰى رُوُوْهُمُ يَخِيْصُوْنَ۔ اور اس سے نجات کی صورت یہی ہے کہ دوسروں کو جھکتا دیوے
 اور آپ اڑتا ہوا ایوے کیونکہ ٹھیک برابری بہت کم ہو سکتی ہے اسلئے زبادت کی اور کمی میں
 بچاؤ کی صورت نکل آتی ہے علاوہ ازیں پورا حق لینے میں یہ احتمال بھی رہتا ہے کہ شاید
 طرف ثانی کا زیادہ نہ آ جاوے یا اسکو کمتر ہو پھر اسلئے تدبیر مذکورہ سے یہ احتمال بھی
 نہیں رہتا۔ بعض اکابر فرمایا کرتے کہ میں ایک رتی کے عوض میں اللہ تعالیٰ سے دین
 یعنی خرابی کیوں خرید کروں اسلئے جب اپنا حق لیتے تو ادھی رتی کم لیتے اور دین کی بوقت
 ایک رتی زیادہ دیتے اور فرمایا کرتے کہ خرابی ہے اس شخص کو جو ایک رتی کے عوض
 جنت بیچ ڈالے جسکا عرض آسمانوں اور زمین کے برابر ہے اور نہایت خسارہ اس
 آدمی کو ہے جو طوبی بیچ کر دین مول لے اور ان بیسی چیزوں سے بچنے کے لیے جو
 سائن نہایت تاکید کی اسکی وجہ یہی ہے کہ یہ چیزیں بندوں کے حقوق میں حصے
 تو بہ نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ کس کس کا حق رہ گیا کہ وہ اکٹھی ہو جاوین اور انکو
 اونکے حق دیدیے جاوین اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ وسلم نے جب کوئی چیز مول لی
 تو دام تولنے والو سے فرمایا کہ زن و رج یعنی دام کو وزن کر اور جھکتے تول۔ اور فضیل رح
 اپنے بیٹے کو دیکھا کہ ایک اشرفی کو دہرہ میں منظور یہ تھا کہ اسکو بھناوین پس اس پر
 میل کچل لگا تھا اسکو صاف کیا تا کہ میل کے سبب اسکا وزن زیادہ نہ ہو فرمایا کہ بیٹا
 تمہارا یہ کام دو جہوں اور بیس عمروں سے بڑھ کر ہے۔ اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ جبکہ
 تاجر اور بائع سے بڑا تعجب ہے کہ انکی نجات کیسے ہوگی دن کو تولتے اور قسم کھاتے ہیں
 اور رات کو سو رہتے ہیں۔ اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے فرزند ارجمند سے
 فرمایا کہ اے نخت جگر جیسے سانپ دو پتھروں کے بیچ میں گھس جاتا ہے ویسے ہی خطا
 دو معاملہ کر نیوالوں میں گھس جاتی ہے۔ اور کسی نیٹ نخت ذرا ایک منٹ پر نماز پڑھی

خدا
بالجہ
مکملہ

وہ کہو

باب میں

اول سے

۱۰ اور انکو

اور جب بائع

یہ مولوں تو انکو

دین

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

اون سے کسی نے کہا کہ یہ توبہ کا ارتقا وہ چپ ہو رہے دو بارہ پھر وہی کہا تو انھوں نے فرمایا کہ شاید تمہاری یہ غرض ہے کہ اسکے پاس دو ترازو یاد دہا دے کہ ایک سے لینا تھا اور دوسرے سے دیتا تھا اس جواب میں انھوں نے یہ اشارہ کیا کہ اوس کی بدکاری صرف حق اللہ تعالیٰ اور داد و ستد میں فریب کرنا حق العباد کی کوتاہی ہے اسکا معاف ہونا البتہ ووراز قیاس ہے حال یہ کہ میزان کا معاملہ بہت شدید ہے اوس سے نجات کی صورت ایک یا آدمی رقی سے ہو سکتی ہے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رَحْمَنُ مِّنْ يُّونِ يُرْهَاهُ لَا تَطْعَمُ فِي الْمِيزَانِ وَاقْبَعُوا الْوِزْنَ بِاللِّسَانِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ - یعنی زبان ترازو کو درست رکھو کہ کمی بیشی اوسکی ذرا سے اوہراؤ ہونے سے ہو جاتی ہے بالجملہ جو شخص کہ اپنا حق غیر سے وصول کرتا ہے کو ایک کھری کیون نہوا اور دوسرے کا حق اوتیں طرح نہیں ادا کرتا جیسے اپنا وصول کیا تو وہ ان آیات کے مضمون میں داخل ہے وَكُلُّ لِّلْمُطَافِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوا لَهُمْ أَفَاقَ زَنُوا هُوَ يُخْسِرُونَ الخ کیونکہ ہر خرید آتیون میں کیلی چیزوں میں نابرابری کو حرام فرمایا ہے مگر غرض اوس سے یہی ہے کہ عدل و انصاف کا چھوڑنا حرام ہے اور ترک عدل ہر ایک کام میں ہو سکتا ہے اور میزان عدل ہر بالغ عاقل کے افعال و اقوال میں اوڑل کے وسوسوں میں جا بیٹھا پس اگر کوئی شخص اپنے اقوال خواہ افعال وغیرہ میں عدل سے نیل کر گیا اوسکی لیے بیل ضرور ہو گا اور یہ عدل اگر دشوار بلکہ محال نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ یون کیون فرماتا دُرِّ قِنْكُمُ إِلَّا قَارِحًا كَانَ عَلَيْهِ الْكَلِمَةُ مَقْضِيًّا اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بندہ اس میل سے خالی نہیں کسی میں استقامت حقیقی پائی نہیں جاتی مگر چونکہ میل کو دو چہن بہت فرق ہوتا ہے اسلیے بندوں کا دو رخ میں ٹھہرنا اور اوس سے نجات حاصل کرنا بھی مختلف ہو گا یہاں تک کہ بعض استقدر ٹھہرنیکے کہ صرف قسم سچی ہو جاوے اور کچھ بھی دیر نہ لگے اور بعض ہزاروں برس پڑے رہینگے ہم خداوند کریم سے سوال کرتے ہیں کہ ہلکو استقامت و قویہ کر دے کیونکہ ٹھیک صراط مستقیم پر استقامت نصیب ہونکی تو طبع نہیں کرنی چاہیے کہ وہ تو بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے اور اگر یہ نہ ہوتا تو جو شخص اوس پر مستقیم ہتا وہ پل صراط پر سے گذر سکتا جو جہنم کی پشت پر بنا ہر

تول ۱۷
افرنی گشتار
تولز با ستر
اورسجی با تارو
کوتل و دینو
مست زیارتی

حسنہ علیہ السلام
ابو جعفر
علیہ السلام

13

میں نے

وہابیہ

५३

11

ازدحام

اور اسکی صفت بھی یہی ہے کہ بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے اور جو شخص دنیا میں جسقدر صراطِ مستقیم پر استقامت رکھتا ہوگا اوسیقدر قیامت میں پلِ طرک جلد گزرے گا اور جو شخص غلہ میں مٹی وغیرہ ملا کر اوسکو فروخت کرے گا تو وہ مٹفنین میں داخل ہوگا اور جو قصائی گوشت میں ایسی ہڈیاں تولدے گا کہ ویسی عاۃً تولی نہ جاتی ہوں تو اوسکا بھی یہی حال ہے اسی طرح گز سے ناپنے وغیرہ کو خیال کر لینا چاہیے مثلاً بزاز جبٹ پکر کپڑا مول لیتا ہے تو کپڑے کو ڈھیلا رکھتا ہے اور اوسکو خوب نمین تاننا اور نیچنے کے وقت اوسکو کھینچ کر ناپتا ہے کہ کسیقدر بڑھ جاوے تو اس طرح کی سب باتیں آدمی کو ویل کا مستحق کرتی ہیں۔ چہارم یہ کہ اوسوقت کا نرخ سچ سچ کمدے اوس میں سے کچھ چھپا نہ رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملقی رکبان سے منع فرمایا ہے اور اوسکی صورت یہ ہے کہ جب باہر سے کوئی قافلہ شہر میں کوئی چیز لاوے تو اوسکے شہر میں آنے کے پیشتر ہی باہر نکل کر اوسکی چیز دیکھے اور شہر کا بھاؤ اون سے جھوٹا بیان کرے ایکے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَلْقُوا الرِّبَّانَ وَمَنْ تَلْقَاهَا فَصَاحِبُ السَّلْعَةِ بِالْخِيَارِ بَعْدَ أَنْ يُقَدَّ عَالِ السُّوْتِ اور باہر جا کر اگر مول لیگا تو بیع تو منعقد ہو جاوے گی مگر جس صورت میں کہ بائع کو معلوم ہوگا کہ مشتری نے بھاؤ سچ نہیں کہا تھا تو اوسکو اختیار ہوگا چاہے بیع کو قائم رکھے یا مشتری سے اپنی چیز واپس کر لے اور اگر بھاؤ وہی ہو جو مشتری نے بیان کیا تھا تو اس صورت میں بائع کے لیے اختیار ثابت ہوئے میں اختلاف ہے بعض علماء حدیث مذکورہ بالا کے الفاظ عام دیکھ کر فرماتے ہیں کہ خیار ہوگا اور بعض اس نظر سے کہ اب کچھ فریب نہیں رہا کہتے ہیں کہ خیار نہ ہوگا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر سے بھی فرمائی کہ کوئی شہری وہی گانوں والے کی طرف سے بیع کرے اوسکی صورت یہ ہے کہ کوئی باہر کا رہنے والا شہر غلہ لاوے اسلئے کہ جھٹ پٹ لوگ خرید لیں اور کوئی شہری اوس سے کہے کہ اس غلہ کو میرے پاس چھوڑ دے کہ جب منگنا ہو جاوے گا تو اوسکو بیچ دوں گا اور اس طرح کا کرنا غلین تو حرام ہے اور دوسری چیزوں میں اختلاف ہے ظاہر یہ ہے کہ حرمت ہی ہو اسوجہ کہ نہی عام ہے اوسمیں غلہ کی قید نہیں اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ فی الجملہ لوگوں کو تنگ کرنے کو دیر کرتا ہے حالانکہ اس شہری تنگ کر لے والے کا کچھ فائدہ نہیں۔ اور آنحضرت

ح
اسکا
مذکور
سے
بازار میں
اللہ کی
انت سے
نویز کا
بہار
کونین
بازار میں
نیکار
نہی
بہار میں
بیج
نہی
بہار میں

اصلی اللہ علیہ وسلم نے بخش سے بھی ممانعت فرمائی یعنی بدون قصد خریدنے کے چیز کا بیع زیادہ کرنے سے منع فرمایا مثلاً ایک شخص بر غبت ایک چیز بول لیا چاہتا ہو دوسرا بائع کے سامنے ہوا اور مشتری کی نسبت کر دیا کہ وہ زیادہ کر دے بدون اس بات کے کہ وہ خرید کرنا چاہتا ہو بلکہ اس لیے کہ مشتری کی رغبت اور زیادہ ہو تو ایسی صورت اگر بائع کی سازش ہوئی ہو تب تو یہ فعل حرام ہو گا جو بیع منع ہو جانی ہو اور اگر بائع کی سازش سے نہ ہو تو ثبوت خیاری میں اختلاف ہے بہتر یہی ہے کہ مشتری کو جبارے اس لیے کہ فعل بائع کا دھوکا ہے جیسے دودھ کے جانور کا دودھ کئی وقت نہ نکالا جاوے اور اس کے تھن پھول جاوے اور فروخت کر دیا جاوے یا جیسے ملقی رکبان کی صورت اور بزرگ بول پس ان باتوں سے منع فرمانا اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس وقت کے منع کو بائع اور مشتری سے خفیہ کرنا اور ایسی بات کو نہ بیان رکھنا کہ اگر انکو اطلاع ہو تو ہرگز سالہ مذکرین ناجائز اور داخل دغا اور حرام ہو اور جو خیر خواہی کہ مسلمان کے لیے ضروری ہو اس کے مخالف ہو چنانچہ مردی ہو کہ کوئی تابعی بصرہ میں تھے اور انکا غلام دس بن رہا کرتا تھا اس کے پاس شکر خرید کر بھیج دیا کرتے تھے ایک بار غلام مذکور نے انکو لکھا کہ اس بھر گئے آفت پڑ گئی جو تم شکر بول لے لینا آئیں نے بہت سی شکر بول لی اور فروخت کے وقت بیس ہزار درم کا نفع ہوا جب گھر کو بہت کر آئے تو رات بھر سوچا کیے کہ میں نے بیس ہزار کما لے اور ایک مسلمان کی خیر خواہی کا خسارہ ہوا صبح کو اٹھ کر شکر کے بائع کے پاس گئے بیس ہزار اس کے حوالہ کیے اور فرمایا کہ یہ تمہارے ہیں خدا سے تمہاری انہیں برکت کر آئیں سوال کیا کہ یہ میرے کس طرح ہوئے فرمایا کہ میں نے تم سے اصل حال نہیں کہا تھا جس وقت میں نے شکر خریدی تھی اس وقت بیس ہزار ان ہو گیا تھا آئیں کہا کہ خیر اب تو آپ نے مجھ کو اطلاع کر دی میں نے یہ روپیہ آپ کو حلال کیا اس وقت اسکو گھر لے آئے اور رات بھر بیداری اور فکر میں رہے کہ میں نے اسکی خیر خواہی نہیں کی شاید آئیں خیر مگر مجھے دے دیے ہوں صبح کو شکر کے سے بائع کے پاس گئے اور فرمایا کہ خدا سے تعالیٰ تم سے درگزر کرے یہ اپنا مال مجھے لے لو میرے دل کی خوشی اسی میں ملے گی آئیں یہ مال واپس لے لیا غرض کہ ان مناسبتوں اور اخبار سے یہی معلوم ہوا ہے کہ آدمی کو جائز نہیں کہ خیر خواہی کی غفلت پاکر بائع سے منع کے گران ہونے کا حال مشتری سے

حجۃ الوداع
مذہب ابن عمر
۱۱۰

منج کی انسانی کا حال چسپا رکھے اور اگر ایسا کر لیا تو عدل اور مسلمانوں کی خیر خواہی کا ناسخ ہو گا اور جب کسی چیز کو نفع پہنچے تو چاہیے کہ وہ چیز جتنے بین بڑی ہو بیچ بیچ بیان کر دے اور یہ بھی واجب ہے کہ عقد کے بعد جو کچھ آئین عیب یا نقصان ہو گیا ہو اسکو بیان کر دے اسی طرح اگر چیز ادھار لی ہو تو اسکا بھی ذکر چاہیے اور اگر اپنے دوست خواہ رشک کے سے خریدی ہو اور انکی مرورت کے سبب سے کچھ زیادہ دام دیا ہو تو وہ مشتری سے کہہ کر پچھوئے مشتری کو قوی اعتماد پر کھڑا کرنے جو چیز لی ہوگی خوب ٹھوک بجا کر لی ہوگی اور کوئی تبقہ نہیں چھوڑا ہو گا پس اگر کسی وجہ سے کوئی دقیقہ چھوٹ گیا ہو تو اسکی اطلاع مشتری کو کر دینی چاہیے کہ وہ اسی کی ایمان داری پر اعتماد رکھتا ہے

چوتھی فصل معاملہ میں احسان کرنے کے بیان میں۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عدل اور احسان دونوں کا حکم فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے **وَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** اور عدل صرف نجات کا سبب ہے اور اسکا حال ایسا ہے جیسے تجارت میں سرمایے کا بیج رہنا اور احسان باعث سعادت اخروی کے حاصل ہونے کا ہے اسکو ایسا جانتا ہے جیسے تجارت میں نفع ہوتا ہے تو جو شخص دنیا کے معاملوں میں صرف اہل قیمت پر اکتفا کرے اور نفع کا طالب نہ ہو وہ قائل نہیں شمار ہوتا اسی طرح معاملات اخروی میں بھی صرف عدل پر اور ظلم کے ترک پر کفایت کرنی اور احسان سے سروکار نہ رکھنا دیانت کے مناسب نہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **أَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ** اور فرمایا **إِنَّ رِجْزَ اللَّهِ فِي تَلَاٰتٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ الَّتِي مَلَكَتْ يَدَاكَ** اور احسان سے ہماری غرض یہ ہے کہ آدمی وہ کام کرے جس سے اہل معاملہ کو نفع ہو اور وہ کام آسپر واجب ہو بلکہ صرف اپنی طرف سے سلوک کے عہد پر ہو کیونکہ جو باتیں کرنی واجب ہیں وہ عدل اور ترک ظلم میں داخل ہیں جنکا بیان ہم کچھ چکے اور احسان کا رتبہ چھبہ باتوں میں سے ایک کے بجوانے سے چاہا ہوا ہے اول یہ کہ دوسرے کو اتنا نقصان نہ دے جو عادت نہ دیا جاتا ہو اور کچھ نہ کچھ نقصان کی توجہ جازت ہے اسلئے کہ بیع نفع کے لیے ہوتی ہے اور نفع بہرون کسی قدر زیادہ لینے کے ممکن نہیں تو اس زیادہ لینے میں محتاط رکھنا چاہیے کہ عادت سے زیادہ نہ ہو جاوے کیونکہ مشتری جو عادت سے زیادہ نفع دیکھا تو وہ حال سے خالی نہیں یا اسکی طبیعت اس شے پر زیادہ راغب ہوگی یا اسکی حاجت زیادہ رکھتا ہو گا اس صورت میں

ث
الربانی
مکرم
عادل اور
احسان کا
مست
بصالحی
جیسے عدل
کی اس مقادیر
میں
نیکو
نیکو
نیکو

اگر بایع زیادہ نفع کے قبول کرنے سے باز رہیگا تو یہ امر اسکی طرف سے احسان ہوگا ورنہ اگر شائبہ دغا و توڑ بادیہ نفع لے لینا ظلم نہیں۔ اور بعض علما کی رائے یہ ہے کہ قیمت کی ممانعت سے زائد اگر نفع بیگا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ بعد معلوم ہونے کے بعد جزا و جزیہ کے گمراہی سے اسے رائے نہیں بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ نفع کم کر کے لینا داخل احسان ہے۔ کہتے ہیں کہ یونس بن عبید کے پاس مختلف قیمت کے خدے تھے کوئی چار سو کا کوئی دوسو کا اور علی ہذا القیاس ہر قسم کے تھے وہ انہ کو ناز کو گئے اور اپنے بھتیجے کو دوکان پر چھوڑ گئے ایک اعرابی آیا اور اسنے ایک خدے چار سو کا مانگا آنکے بھتیجے نے دوسو والے حلون میں اسکو دکھلایا اسنے پسند کر کے خوشی چار سو دے دیے اور اسکو ہاتھ پر دھرے ہو جاتا تھا کہ راستہ میں یونس بن عبید ملے اور اپنا خدہ بچان لیا اور اعرابی سے پوچھا کہ کتنے کو خریدا اسنے کہا کہ چار سو کو فرمایا کہ دوسو سے زیادہ کا نہیں چل کر پھر داسنے کہا کہ یہ ہمارے شہر میں پانسو کا مال ہے اور میں نے اپنی خوشی سے اسکو پسند کر کے چار سو دے دیے میں آنکھوں نے فرمایا کہ پھر چل کہ دین میں خیر خواہی دینا اورانیہا سے بترہر چنانچہ اسکو دوکان پر مٹا لے گئے اور دوسو درم اسکو پھر دے دیے اور اپنے بھتیجے سے لڑنے لگے اور فرمائے لگے کہ تجکو شرم نہ آئی اور خدا سے تعالیٰ سے خوف نہ کیا اتنا نفع لیتا ہے اور مسلمانوں کی خیر خواہی کو چھوڑتا ہے اسنے کہا کہ یہ تو خود اتنے پر سانی ہو گیا تھا فرمایا کہ پھر تو نے اسکے لیے وہ امر کیوں نہ پسند کیا جو اپنے نفس کے لیے پسند کرتا۔ اور یہی بات اگر بجاؤ کو چھپا کر دغا سے ہوتی تو وہ از قسم ظلم تھی جس کا ذکر گذر چکا اور حدیث میں ہے کہ غَبْنُ الْمُسْتَحْسِلِ حَسْرَتٌ مِّنْ عَمَلٍ مِّنِي وَشُحْلٌ بَنِي اِبْرٰهٖمَ

اسنے اسکو دھوکا دینا حرام ہے اور دریر بن عدی فرمایا کرتے کہ میں نے اٹھارہ معالی ایسے دیکھے ہیں کہ انکو ایک درم کا گوشت بھی اچھی طرح خریدنا نہ آتا تھا تو ایسے ہونے لوگوں کو نقصان دینا اور انکے ساتھ دھوکا کرنا ظلم ہے اور بدون دھوکا دینے کے ترک احسان ہے اور زیادہ نفع لینے میں کسی قسم کا دھوکا یا وقت کے بھاؤ کا چھپانا نہ ہو کر تا ہے بلکہ احسان کی صورت یہ ہے جو سری سقطی رح سے مروی ہے کہ آنکھوں نے ایک بورہ یا دامون کا ساتھ دینا کو لیا اور اپنے روزنامہ میں اسکا نفع میں دینا لکھ لیے یعنی دہل دینا پر آدھا دینا نفع کا لگا لیا پھر بادامون کا بھاؤ چھپا گیا

لغتان دینا
 آتش خورشید
 جہانگیر اور
 احمد کریم
 مسلمان اور
 طبری اور
 ابن ابراہیم
 قلیف اور
 بیٹی سردار
 جابر بن عبد
 لکڑی
 مسلمان کی
 بیوی اور

اور ایک بورہ نوے دینار کو بکنے لگا آپ کے پاس ایک دلال آیا اور بادام کا بورہ طلب کیا
 فرمایا کہ لے لو اسے پوچھا کہ کتنے کو آپ نے فرمایا کہ ترستہ دینار کو دلال بھی ایک بخت تھا
 اسنے کہا کہ بھلا اب نوے کا ہر آپ نے فرمایا کہ میں نے جو عہد کیا ہر اس سے زیادہ
 نہ لوں گا میں تو ترستہ ہی کو فروخت کروں گا دلال نے کہا کہ میں نے ہی خدا سے تعالیٰ سے
 عہد کیا ہر کہ کسی مسلمان کو نقصان نہ دوں گا میں نوے ہی کو نوں گا راوی کہتے ہیں کہ
 نہ سری ح نے نوے کو بچا اور نہ دلال نے ترستہ کو مول لیا تو یہ امر دونوں طرف
 احسان تھا کہ حقیقت حال جانتے تھے۔ اور کہتے ہیں کہ محمد بن منکدر کے پاس بچے تھے
 کچھ پانچ روپیہ کے مول کے اور کچھ دس کے انکے غلام نے انکی غیبت میں پانچ کا چنر
 دس کو بچہ یا جب انکو معلوم ہوا تو تمام دن مشتری کو دعوں دھتے پھرے آخر اس سے
 ملاقات ہوئی فرمایا کہ غلام نے غلطی سے پانچ کی چنر دس کو بیچ ڈالی اسنے کہا کہ کچھ
 مضائقہ نہیں میں راضی ہوں آپ نے فرمایا کہ تم تو راضی ہو مگر تم ہمارے لیے دہی یا
 بسند کرتے ہیں جو اپنے لیے کرتے ہیں تم تین باتوں میں سے ایک کر دیا تو دس والا
 چنر لے لیا پانچ روپیہ اپنے واپس کر لیا ہمارے چنر بکودے دو اور اپنے دام بھریا
 اسنے کہا کہ بکود پانچ روپیہ پھر دو آپ نے پانچ ہٹا دیے وہ مشتری انکو لیکر چلا اور کوئی
 پوچھنے لگا کہ یہ کون شخص ہیں کسی نے کہا کہ محمد بن المنکدر۔ ہیں اسنے کہلا اے اللہ اللہ
 انھیں کی بدولت تھلا سالی میں ہم برابر رہے ہوتی ہیں۔ غرض کہ احسان اسی کا نام ہے کہ
 جس جگہ میں جس چیز پر جتنا نفع لینے کی نادت ہو مثلاً دس ہر ایک روپیہ نوہ کم دس
 اس سے زیادہ نفع نہ لیوے اور جو شخص تھوڑے سے نفع پر نفاعت کرتا ہے اس کے
 معاملات بہت ہوتے ہیں اور کثرت معاملات سے اسکو فائدہ بھی بہت ہوتا ہے اور
 اسی وجہ سے برکت معلوم ہوتی ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کوفہ کے بازار میں ورہ
 لیے پھر کرتے اور فرمایا کرتے کہ اے سوداگر واپنا حق لو اور دوسروں کا حق دوا سے
 تم بچے رہو گے اور تھوڑے نفع کو مت پھیر دو ورنہ بہت سے محروم رہو گے۔ اور حضرت
 عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ کی دولت بڑھنے کا کیا سبب ہے
 فرمایا کہ تین باتیں ہیں اول یہ کہ نفع کو میں نے کبھی نہیں پھیرا یعنی تھوڑا سا نفع بھی
 تو چیز بیچ دی دوم یہ کہ جب مجھے جانور کسی نے مانگا میں نے اس کے بیچنے میں تاخیر نہ کی

و ایسا ہی کیا پھر آپ نے قرضدار کو فرمایا کہ اب جا اور اسکو ادا کر دے۔ اور جو شخص کہ مشتری کے ہاتھ کوئی چیز بیچے اور اسکے دام اس وقت نہ لیوے اور نہ اس پر تقاضا کرے تو وہ بھی ایسا ہی ہر جیسے قرض دینے والا ہوتا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ حضرت حسن بصریؒ نے ایک خچر چار سو درم کو بیچا جب مشتری کے ذمہ پر نہیں واجب ہو گیا تو اسنے عرض کیا کہ اگر ابوسید کچھ رعایت فرمائیے آپ نے فرمایا کہ میں نے سو درم تجھ کو چھوڑ دیے اسنے عرض کیا کہ آپ اب کچھ احسان کریں فرمایا کہ سو درم میں نے اور تجھ کو معاف کیے غرض کہ دو سو درم باقی کے اس سے لے لیے کسی نے عرض کیا کہ یہ تو نصف نہیں رہ گیا فرمایا کہ احسان ہو تو اسی طرح ہونا چاہیے نہیں تو نہیں۔ اور ایک خبر میں یون وارد ہے کہ اپنا حق پورا ہوا تب عفت کے ساتھ لو کہ خدا سے تعالیٰ تم سے محاسبہ سہولت سے لیگا۔ چارم قرض کے ادا کرنے میں احسان کی صورت یہ ہے کہ حقدار کا حق اسکے پاس پہنچا دے یہ نہ کہ اسکو تقاضا کے لیے تکلیف کرنی پڑے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں خذواکموا حسنکم فضا یعنی تم میں بہتر وہ ہے جو ادا اچھی طرح کرے اور جب قرض ادا کرنے کا مقدر ہو جاوے تو چاہیے کہ جلد ہی کرے گو وقت سے پیشتر اور جس طرح کا دینا شرط ہوا ہو اس سے بہت عمدہ و بوسے اور اگر ادا سے عاجز ہو تو نیت ہی رہے کہ جب میرے پاس ہو گا اُسی وقت ادا کر دینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص قرض لے اور اسکی نیت میں یہ ہو کہ جس وقت پاؤں گا ادا کروں گا تو اللہ تعالیٰ اس پر نشتہ مقرر کر دیتا ہے کہ اسکی حفاظت کریں اور اس کے لیے دعا مانگیں یہاں تک کہ وہ قرض ادا کر چکے۔ اور کچھ لوگ سلف کے بدرون ضرورت بھی اس حدیث کے مضمون سے واقف ہو کر قرض لیا کرتے تھے۔ اور جب کوئی حقدار گفتگو سخت کرے تو اسکو بدبشت کرنا چاہیے اور اس کے ساتھ نرمی سے پیش آنا چاہیے کہ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا ہے چنانچہ مروی ہے کہ ایک بار ایک قرض خواہ میعاد گزرنے پر آپ کی خدمت میں آیا اور جب تک اس کے قرض کے ادا کی نوبت نہ پہنچی تھی اسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں الفاظ سخت کہنے شروع کیے مہاجان نے اسکو خنبہ کرنا چاہا آپ نے فرمایا کہ جانے دیجی واکھا ہی کرتا ہے۔ اور جب قرض خواہ اور قرض دار میں گفتگو آجڑے تو تیسرے شخص کو چاہیے کہ قرضدار کی طرف ملامت کرے

ح
و ایسا ہی
کے ہاتھ کوئی
چیز بیچے
اور اسکے دام
اس وقت نہ
لیوے اور نہ
اس پر تقاضا
کرے تو وہ
بھی ایسا ہی
ہر جیسے قرض
دینے والا
ہوتا ہے۔ اور
کہتے ہیں کہ
حضرت حسن
بصریؒ نے
ایک خچر
چار سو درم
کو بیچا
جب مشتری
کے ذمہ پر
نہیں واجب
ہو گیا تو
اسنے عرض
کیا کہ اگر
ابوسید کچھ
رعایت
فرمائیے
آپ نے
فرمایا کہ
میں نے
سو درم
تجھ کو
چھوڑ دیے
اسنے
عرض کیا
کہ آپ
اب کچھ
احسان
کریں
فرمایا کہ
سو درم
میں نے
اور تجھ
کو معاف
کیے غرض
کہ دو سو
درم باقی
کے اس سے
لے لیے
کسی نے
عرض
کیا کہ
یہ تو
نصف
نہیں
رہ گیا
فرمایا کہ
احسان
ہو تو
اسی
طرح
ہونا
چاہیے
نہیں
تو نہیں۔
اور ایک
خبر میں
یون وارد
ہے کہ
اپنا
حق
پورا
ہوا
تب
عتق
کے
ساتھ
لو
کہ
خدا
سے
تعالیٰ
تم
سے
محاسبہ
سہولت
سے
لیگا۔
چارم
قرض
کے
ادا
کرنے
میں
احسان
کی
صورت
یہ
ہے
کہ
حقدار
کا
حق
اسکے
پاس
پہنچا
دے
یہ
نہ
کہ
اسکو
تقاضا
کے
لیے
تکلیف
کرنی
پڑے
چنانچہ
آنحضرت
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
فرماتے
ہیں
خذواکموا
حسنکم
فضا
یعنی
تم
میں
بہتر
وہ
ہے
جو
ادا
اچھی
طرح
کرے
اور
جب
قرض
ادا
کرنے
کا
مقدر
ہو
جاوے
تو
چاہیے
کہ
جلد
ہی
کرے
گو
وقت
سے
پیشتر
اور
جس
طرح
کا
دینا
شرط
ہوا
ہو
اس
سے
بہت
عمدہ
و
بوسے
اور
اگر
ادا
سے
عاجز
ہو
تو
نیت
ہی
رہے
کہ
جب
میرے
پاس
ہو
گا
اُسی
وقت
ادا
کر
دینا
آنحضرت
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
فرماتے
ہیں
کہ
جو
شخص
قرض
لے
اور
اسکی
نیت
میں
یہ
ہو
کہ
جس
وقت
پاؤں
گا
ادا
کروں
گا
تو
اللہ
تعالیٰ
اس
پر
نشتہ
مقرر
کر
دیتا
ہے
کہ
اسکی
حفاظت
کریں
اور
اس
کے
لیے
دعا
مانگیں
یہاں
تک
کہ
وہ
قرض
ادا
کر
چکے۔
اور
کچھ
لوگ
سلف
کے
بدرون
ضرورت
بھی
اس
حدیث
کے
مضمون
سے
واقف
ہو
کر
قرض
لیا
کرتے
تھے۔
اور
جب
کوئی
حقدار
گفتگو
سخت
کرے
تو
اسکو
بدبشت
کرنا
چاہیے
اور
اس
کے
ساتھ
نرمی
سے
پیش
آنا
چاہیے
کہ
اس
میں
آنحضرت
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
کی
اقتدا
ہے
چنانچہ
مروی
ہے
کہ
ایک
بار
ایک
قرض
خواہ
میعاد
گزرنے
پر
آپ
کی
خدمت
میں
آیا
اور
جب
تک
اسکے
قرض
کے
ادا
کی
نوبت
نہ
پہنچی
تھی
اسنے
آنحضرت
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
کی
خدمت
میں
الفاظ
سخت
کہنے
شروع
کیے
مہاجان
نے
اسکو
خنبہ
کرنا
چاہا
آپ
نے
فرمایا
کہ
جانے
دیجی
و
اکھا
ہی
کرتا
ہے۔
اور
جب
قرض
خواہ
اور
قرض
دار
میں
گفتگو
آجڑے
تو
تیسرے
شخص
کو
چاہیے
کہ
قرضدار
کی
طرف
ملامت
کرے

| | |
|---|---|
| ایک قطعہ کہا ہے جس کا مضمون یہ ہے قطعہ | |
| گو آدمی کے جاسہ میں پیوند ہو گا ان باتوں سے فریب میں اوسکے نایاب | ما تھے یہ اوسکے گھنا ہوا ورساق پر ازا جب تک کہ مال سے نکر و اوسکا اختیار |
| اور اسی لیے کہا کرتے ہیں کہ جب حالتِ آفاست میں آدمی کے ہمایہ اوسکی شنا کرین اور سفر میں اوسکے رفیقِ معرِ خوان ہوں اور بازاروں میں اہلِ معاملہ اوس سے رضی میز اور اچھا کمین تو اوسکی نیکی جنتی میں کچھ شک کرنا چاہیو اور حضرت عمر رض کے سامنے ایک گواہ آیا آپ نے اوسکو ارشاد فرمایا کہ ایسے شخص کو میرے پاس لا جو تجکو پہچانتا ہو وہ ایک شخص کو بلا لایا اوسنے اگر اوسکی تعریف کی آپ نے اوس سے سوال کیا کہ تو کیا اسکے قریب رہتا ہے کہ اسکو آتے جاتے دیکھتا ہو اوسنے عرض کیا کہ یہ تو نہیں ہوا پھر پوچھا کہ تو کسی سفر میں اسکے ساتھ رہا ہے کہ سفر میں مکارمِ اخلاق معلوم ہو جایا کرتے ہیں اوسنے عرض کیا کہ یہ بھی نہیں ہوا پھر آپ نے سوال کیا کہ تو نے اس سے کبھی روپیہ اشرفی کا معاملہ کیا ہے جس سے آدمی کی پرہیزگاری معلوم ہوا کرتی ہے اوسنے کہا کہ یہ بھی نہیں ہوا آپ نے فرمایا کہ مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تو نے اسکو مسجد میں کھڑا دکھا ہے کہ قرآن کو آواز بنا کر پڑھتا ہو گا اور اپنا سر بھی شیعہ کرتا ہو گا کبھی اوپر اوسنے عرض کیا کہ بیشک یوں ہی ہوا ہے اپنے فرمایا کہ تو جا اسکو تو نہیں پہچانتا اور اوس گواہ سے فرمایا کہ تو جا کر دوسرے شخص کو لا جو تجکو پہچانتا ہو غرض کہ پہچاننے کی صورتیں ہی تین باتیں ہوا کرتی ہیں | |
| پانچویں فصل اس بات کو بیان میں کہ جو باتیں خاص تاجر کے لیے ہیں اور اوسکی آخرت میں کارآمد ہیں اون میں اوسکو اپنے دین کا خوف کرنا چاہیے یعنی ہر ایک کیل میز دین کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ تاجر کو نہ چاہیے کہ معاش میں پڑ کر معاوضے غافل ہو جاوے اور اپنی عمر اس وجہ سے برباد کرے اور تجارت میں گنہی اٹھاوے اور یہ آخرت کی گنہی ایسی نہیں کہ نفع دنیاوی سے پوری ہو سکے تو ایسے معاملات کرنے سے اون لوگوں میں ہر ہو جاوے گا کہ آخرت کو بیچ کر دنیا کی زندگی خریدین بلکہ عاقل آدمی کو چاہیے کہ اپنے نفس پر ترس کھاوے اور ترس ٹھکانے کی صورت یہ ہو کہ اس مالِ بجاوے اور آدمی کا مالِ مال اوسکا دین ہے جسکی تجارت کرتا ہے کسی بزرگ کا قول ہے کہ عاقل کے لیے سب زیادہ | |

۴
جگہ
روایت
بہارِ عالمی
اشفاق و
آزاد
سزا
غیر

اور بعض ضروری نہیں لہذا انجام کو آرام طلبی اور زینت دینا وی اونسے ہوتی ہے تو آدمی کہ چاہیے کہ ایسی صنعت اختیار کرے جس سے مسلمانوں کا فائدہ ہو اور دین میں ضرورتی اور جو پیشے کہ ظاہری زینت کو مین اونسے احتراز کرے مثلاً نقش و نگار کرنا اور سادہ کاری اور زرگری اور چونہ سے ہترکاری وغیرہ اس قسم کی چیزوں کو دینداروں کو مکروہ بھیجا ہے اور لمو کی چیزیں اور آلات جنکا استعمال حرام ہے اونکے بنانے سے اجتناب کرنا ترک علم میں داخل ہے اور انھیں چیزوں میں یہ بھی ہے کہ رشیم کی قیام دون کے لیے سیوے یا سوزا سونے کی انگوٹھی وغیرہ مردوں کے لیے بناوے کہ یہ سب گناہ مین اور انپر مزدوری حرام ہے اور اسی وجہ سے ہم ایسے زیورون پر زکوٰۃ واجب کہتے ہیں گویا وہ ہمارے نزدیک زکوٰۃ واجب نہیں کیونکہ جب وہ مردوں کے لیے مقصود ہوئے تو حرام ٹھہرے اور جب تک عورتوں کے لیے اونکے بنانے کی نیت ہوگی تب تک وہ زیور مباح نہونگے غرضکہ زیورون کا حکم نیت سے ہوتا ہے اگر مردوں کے لیے ہونگے تو حرام اور موجب زکوٰۃ مین اور عورتوں کے لیے ہوئے ہر مباح ہونگے۔ اور یہ ہم پہلے ذکر کو چکے ہیں کہ غلہ کا بیچنا اور کفن بیچنا مکروہ ہے اسلیے کہ کفن فروش کو لوگوں کے مرنے کی تاک رہتی ہے اور غلہ فروش کو نرخ کے گران ہونکی۔ اور قصائی کا پیشہ مکروہ ہے اس نظر کہ دل کی سختی کا موجب ہو اور پیچھے لگانا اور پاخانہ لکانا مکروہ ہے کہ ان دونوں پیشوں میں سختی کا اختلاط اکثر ہوتا ہے اور یہی حال چڑے پکانے کا ہے یا جوا یا سیاہی کام ہو۔ اور حضرت ابن سیرین ص نے دلالی کو مکروہ فرمایا ہے اور قتادہ رض نے دلال کی اجرت کو مکروہ سمجھا ہے اور غالباً اسکی وجہ یہ ہے کہ دلال جھوٹ بولنے اور اسباب کی تعریف میں مبالغہ کرنے کی پروا کم کیا کرتا ہے اور سکود غرض مال کی نکاسی سے ہوتی ہے اور ایک وجہ یہ ہے کہ اس پیشہ میں کام معین نہیں ہوتا کبھی کم ہوتا ہے کبھی زیادہ اور اجرت نیز کام کی مقدار پر لحاظ نہیں ہوتا بلکہ مال کی قیمت دیکھی جاتی ہے اور روپیہ پیچھے کچا رہتا ہے قرار پاتی ہے عادت اسی طرح ہو رہی ہے حالانکہ یہ ظلم ہے اجرت اس طرح ہونی چاہیے کہ مقدار محنت دلال کے اعتبار سے ہو۔ اور بعض لوگوں نے تجارت کے لیے جاندار کے خریدنے کو مکروہ کہا ہے اس نظر سے کہ شتری کو حکم الہی برامعلوم ہوتا ہے یعنی جانور کا مر جانا جو حکم خدا سے ہوتا ہے اور سکوا چھان بین معلوم ہوتا ہے اور کہتے ہیں کہ

کہ جانداروں کو فروخت کرے اور بے جان کی چیزیں مول لے۔ اور بھلے کروہ خیروں کے صرافے ہے اس لیے کہ اوس میں سود کے وقائق سے بچنا دشوار ہے اور نیز اون چیزوں میں دقیق صفتیں تلاش کرنی پڑتی ہیں جنکی ذات مقصود نہیں صرف رواج مقصود ہے علاوہ ازیں صراف کو نفع ایسی ہی صورت میں ہوتا ہے کہ جان لیتا ہے کہ دوسرا شخص نقد کے وقائق سے واقف نہیں غرضکہ انھیں باتوں کے لحاظ سے صراف کو امتیاض کرے مگر اوسکا سلامت رہنا کم ہے۔ اور صراف وغیرہ کو ثابت روپے اور اثر فسان گلاڈالنی کروہ ہیں ہاں اگر اون کے اچھے ہونے میں شک ہو یا کوئی اور ضرورت ہو تو مضائقہ نہیں حضرت امام احمد ریح فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انکو اصحاب رض سے اس باب میں مانعت لگتی ہے اور میں بھی ثابت سک کہ توڑنا مکروہ جائز اگر گلانا ہی ہو تو چاہیے کہ سک کے عوض سونایا چاندی خرید کر گلاڈے۔ اور کپڑے کی تجارت کو منتخب کہتے ہیں حضرت سعید بن سید فرماتے ہیں کہ اگر کپڑے کی سوداگری میں تین نمون تو میرے نزدیک اس سے زیادہ کوئی اور پسندیدہ نہیں۔ اور مروی ہے کہ تمہاری تجارتوں میں سے بہتر کپڑا ہے اور پیشوں میں سے اچھا موزہ کا سینا ہے اور ایک اور حدیث میں ہے کہ اگر جنت والے تجارت کرتے تو کپڑے کی کرتے اور اگر دوزخ والے تجارت کرتے تو بیع صرف یعنی نقدین کی کرتے۔ اور سلف کی نیک بختوں کے اکثر اعمال دس خستین تھیں موزہ دوزی اور تجارت اور پلہ داری اور کپڑا سینا اور جو تاننا کپڑا دھونا اور ہنگری ادبوت کاٹنا اور خشکی اور تری کا شکار کرنا اور کتابت۔ عبد الوہاب کتاب کہتے ہیں کہ مجھسوا امام احمد نے پوچھا کہ تم کیا کام کرتے ہو میں نے کہا کہ کتابت اپنے فرمایا کہ عمدہ پیشہ ہے اگر میں بھی اپنے ہاتھ سے کام کرتا تو تمہارا ہی پیشہ کیا کرتا پھر فرمایا کہ جب لکھو تو ایسا لکھو کہ بہت دراور وہ ہو اور نہ بہت واضح اور حاشیہ چھوڑ دیا کرو اور اجڑا کی پشت پر کچھ مت لکھا کرو۔ اور چار پیشہ ورا ایسے ہیں کہ لوگوں میں کم عقل مشہور ہیں اول جو لہے دوم دھنیے سوم کاتنے والے چہارم میاچی۔ اور غالباً اسکی وجہ یہ ہے کہ ان پیشہ والوں کا یل عورتوں اور لڑکوں سے زیادہ رہتا ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ عقلوں کی اختلاط سے عقل ضعیف ہو جاتی ہے جیسے عقلوں کے پاس بیٹھنے سے عقل بڑھ جاتی ہے اور حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ حضرت مریم حضرت عیسیٰ م کو

بہار
تذکرہ
ابن ماجہ
عالمیہ
عقوب
عبد اللہ
فتاویٰ
ع
عالمیہ
تذکرہ
اسکول
عزت
عالمیہ
کامیاب
ع
تذکرہ
ع
تذکرہ
ع

ع

درمیان صدقہ میں ظہر یا عصر کی اذان سے نوچا یہ کہ کسی کام کی رغبت نہ کرے اور اپنی جگہ سے مسجد کی طرف کو حرکت کرے اور جو کام کرتا ہوا ہو اسکو ترک کر دے کیونکہ اگر کسی بیرونی جماعت کی امام کے ساتھ اول وقت میں نہ بیٹھیں تو دنیا و مافیہا سے بھی اُسکا تہ ارک نہوگا بکسیر اولی کے سامنے یہ سب بیج ہے اور اگر جماعت میں حاضر نہوگا تو بعض علماء کے نزدیک گناہگار ٹھہریگا اور اکابر سلف کا دستور یہ تھا کہ اذان ہونے ہی مسجد کو دوڑتے تھے بازار میں صرف لڑکوں اور اہل ذمہ کو چھوڑ جاتے تھے اور انکو اوقات نماز میں دکان کی حفاظت پر کچھ اجازت دیا کرتے تھے اسی سے انکی گزرتھی اور یہ حال لَا تَلْبِسُ بَعْضُ النَّاسِ الْفَرْجَ وَلَا الْبَيْعَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ کی تفسیر میں یوں آیا ہے کہ یہ لوگ لوہار اور پوت بیدھنے والے سے انہیں سے اگر کوئی اذان سنتا تو اگر متوڑا چوٹ کے لیے اٹھائے ہوتا یا برباد بیدھنے کے لیے ہوتا تو ویسے ہی بدو چوٹ اور سودا خ کے ہاتھ سے ڈال دیتا تھا اور نماز کے لیے کھڑا ہو جاتا تھا۔ چہاں یہ کہ اسی پر کفایت نہ کرے بلکہ بازار میں ہر وقت اسد باک کی یاد کرے اور تسبیح اور تسبیح میں مشغول رہے اسلئے کہ اسد تعالیٰ کی یاد بازار میں غافلوں کے درمیان بہت فضیلت رکھتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ غافلوں کے درمیان اسد تعالیٰ کا ذکر کرنے والا ایسا ہے جیسا بھانگنے والوں کے بیچ میں جابا کرتے یا جیسے مردوں کے بیچ میں زندہ شخص اور دوسری روایت میں یوں ہے کہ جیسے سب زور سے کہی گھاس میں اور فریاد کہ جو شخص بازار میں جاوے اور کہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْغَنَمُ يُحْيِي الْمَيِّتُ وَيُحْيِي الْوُحْيِي لَا يَمُوتُ بِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اس کے لیے بیس لاکھ نیکیوں کا ثواب لکھا گیا۔ اور حضرت ابن عمر اور سالم بن عبد اللہ اور محمد بن واسع اور انکے سوا دوسرے حضرات بازاروں میں صرف اسی ذکر کی فضیلت کے حاصل کرنے کو تشریف لے جا با کرتے تھے۔ اور حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ اسد کا ذکر کرنے والا بازار میں قیامت کو ایسی روشنی سے آریگا جیسے چاندنی اور اسکی حجت آفتاب جیسی ہوگی اور جو شخص اسد تعالیٰ سے بازار میں نفرت کی وجہ سے کر بگا اسد تعالیٰ اس کے لیے بازار یوں کے شمار کے سوانق نفرت کر بگا۔ اور حضرت عمر جب بازار میں داخل ہوتے تو یہ دعا پڑھا کرتے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفُسُوْقِ وَمِنْ شَرِّ مَا خَلَقْتَ بِهِ الشُّوْقُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ مَّيْمَنٍ فَاجِرَةٍ وَصَفَقَةٍ خَاسِرَةٍ

اے
 زمین کی مہر
 ملک ایدہ
 ح. م. کی سند
 س. ت. ق. س.
 بایں الدوا
 یہاں لکھی ہے
 السی بن
 تیری پند
 بالکلیت
 کفر و فسق
 اس کی
 قیاسی
 سے جو
 بازار میں
 الیٰ بن
 پناہ
 جوڑن
 کئی
 حاکم

ترخت دنیا اور جوادل بازار میں آوے اور سب کے بعد اس میں سے نکلے اسکے ساتھ رہنا - اور
ایک حدیث میں ہے کہ جبکون میں سے بدتر بازار میں اور بازار یوں میں سے برے ہے وہ ہیں
جو سب سے اول داخل ہوں اور سب کے بعد خارج ہوں - اور یہ احتراز کامل میں صورت میں
ہو گا کہ آدمی اپنی گذشتہ اوقات کی مقدار معین کرے کہ جب اس قدر مل جاوے اسی وقت
بازار سے چلا آوے اور آخرت کی تجارت میں مشغول ہو سلف کے نیک بندوں کا یہو دستور
تھا چنانچہ بعض آدمی ایسے تھے کہ جب انکو پون آنے کے قریب مل جاتا تو بازار سے چلے آتے
اور اسی قدر برتقاغت کرتے اور عادی سلتہ ریشمی کپڑے کا بچہ بچنے کو سامنے رکھ لیتے اور
جب قریب چھ آنے کے ہو جاتے تو اپنا بچہ اٹھا دالتے اور گھر چلے آتے - اور یہاں پر
کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم بن ادہم سے کی خدمت میں عرض کیا کہ آج میں جا کر
کارے کا کام کرونگا فرمایا کہ امی ابن بشار تو ایک چیز کا طالب ہے اور ایک کا مطلب
تو ایسی چیز کو طلب کرنا ہے جو تجھے فوت نہوگی اور تجکو وہ شخص طلب کرے یا جو جس سے
تو بچ نہ سیکے کیا تو نے حرص والے کو محروم اور کم زور کو رزق ملتے نہیں دیکھا پھر میں نے
عرض کیا کہ میرا پون آنے بقال کے پاس ہے آپ نے فرمایا کہ یہ حرکت تمہاری اور بھی مجکو زیادہ
گران معلوم ہوئی کہ پون آنے کے مالک ہو کر کام کی طلب کرتے ہو - اور اگلے کو گون میں
بعض ایسے تھے کہ ظہر کے بعد پھرتے تھے اور بعض عصر کے بعد اور بعض اشخاص سختہ میں
مرث ایک یا دو روز کام کرنے پر کفایت کیا کرتے تھے بیششہم یہ کہ مرث حرام سے بچنے ہی پر
کفایت نہ کرے بلکہ شہوں کی جگہ اور شک کے مقامات سے بھی احتراز کرے اور یہ
نہ دیکھے کہ اس بات میں لوگ کیا فتویٰ دیتے ہیں بلکہ اپنے دل سے فتویٰ پوچھ جب
اس میں کسی طرح کی غلطی پاوے تو اس سے اجتناب کرے اور جس وقت اسکے پاس
کوئی اسباب آوے کہ اس میں اسکو غیب ہو تو اسکا حال لوگوں سے پوچھ کر دریافت کرے
ورنہ شبیر کا مال کہاں بگا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لوگ دودھ
لائے تو آپ نے پوچھا کہ یہ دودھ تمہارے پاس کہاں سے آیا انھوں نے عرض کیا
کہ بکری کے خنوں سے آپ نے فرمایا کہ وہ بکری کہاں سے آئی انھوں نے عرض کیا
کہ ننان جگہ سے تب آپ نے دودھ پیا اور فرمایا کہ ہم انبیا کے گرد و کوہ حکم کو نہ کھاؤں
نور محمد مال کے اور نہ کریں ہوں نیک کام کے - اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہا ہزار دن کو

الح
الوہم در گذر
وہو المسبح
بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاۃ والسلام
على من لا نبي بعده
والسلام

اسی بات کا حکم فرمایا جس کا پیغمبر دن کو حکم کیا ہے چنانچہ فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن**
لَحْمِ بَنَاتِ مَسَاكِينِكُمْ اور رسول کو ارشاد فرمایا **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ كُلُوا مِن لَّحْمِ الْبَنَاتِ وَ**
اعْمَلُوا صَالِحًا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دودھ کی اصل اور اصل کی
 اصل تک پوچھی اس سے زیادہ سوال نہیں فرمایا اس لیے کہ اس سے زیادہ میں وقت ہی
 اور غم تشریب باب حلال اور حرام میں لکھنے کے اس سوال کا کرنا کسی جگہ واجب ہوا کرتا ہی
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک چیز میں جو انکی خدمت میں آتی یہ سوال نہیں
 کیا کرتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر جگہ اسکا دریافت کرنا ضروری نہیں تاجر ہر
 اتنا ضروری ہے کہ جس سے معاملہ کرے اسکو دیکھ لے اگر وہ ظالم یا جور یا خائن یا سود خور
 ہو تو اس سے معاملہ نہ کرے اسی طرح اگر شکری ہو خواہ انکا کوئی ساتھی یا مددگار نہ
 ہو تو اس سے بھی معاملہ نہ کرے اس لیے کہ ایسے شخص سے معاملہ کرنے میں ظلم پروردگار نے والا
 ہوگا۔ ایک بزرگ کا ذکر ہے کہ انکو مسلمانوں کے کسی مورچہ کی دیوار نبوانے کی خدمت
 ملی پھر انکے دل میں اس نوکری سے کچھ تردد ہوا گو یہ کام خیرات کا بلکہ اسلام
 کے فرائض میں سے تھا مگر چونکہ جس امیر نے نوکر رکھا تھا وہ ظالم تھا اس لیے انکو تردد ہوا
 چنانچہ انھوں نے سفیان ثوری سے اسکا حال دریافت کیا انھوں نے فرمایا کہ ظالموں
 کی مدد نہ ٹھوڑی کرنے بہت انھوں نے کہا کہ یہ دیوار تو فی سبیل اللہ مسلمانوں کے لیے
 بنتی ہے سفیان رح نے فرمایا کہ درست ہے مگر اس میں ادنیٰ خرابی تمھارے لیے یہ ہے کہ
 تم یہ چاہو گے کہ کسی طرح حاکم جتیار ہے تو ہماری تنخواہ وصول ہو جاوے تو اپنے نفع
 کے لیے ایسے شخص کے باقی رہنے کو چاہو گے جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہو اور
 حدیث میں آچکا ہے کہ جو شخص ظالم کے باقی رہنے کی دعا مانگتا ہے اسکو یہ منظور ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اسکی نافرمانی کی جاوے اور ایک حدیث میں یہ آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 غصہ ہوتا ہے جس وقت کوئی بدکار کی تعریف کرتا ہو۔ اور ایک دوسری حدیث میں
 ارشاد ہے کہ جس شخص نے بدکار کی تعریف کی اسنے اسلام کی تباہی پر اعانت کی۔
 اور ایک بار سفیان ثوری رح خلیفہ مدنی کے پاس گئے اور انکے ہاتھ میں ایک سفید
 کاغذ تھا سفیان رح سے کہا کہ مجھ کو دوات دیدیجئے کہ کون آپ نے فرمایا کہ اول مجھ کو تبادو
 کہ کیا چیز لکھو گے اگر وہ حق ہوگی تو میں دوات دوں گا اسی طرح کسی حاکم نے ایک عالم مجھ سے

ت

اور بیان ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

تدوین ہو گیا

اپنے پاس بلایا اور اُسے کہا کہ ذرا سی مٹی گھول دو کہ خط پر مہر کر دوں اُنھوں نے فرمایا کہ اول مجھ کو خط دے دو کہ پڑھ دو کیوں غرض کہ پہلے لوگ ظالموں کی اعانت سے اتنا احتراز کرتے تھے اور معاملہ کرنا تو سب سے زیادہ اعانت ہی سیلے دینداروں کو چاہیے کہ حتی الوسع ظالموں سے معاملہ نہ کیا کریں حاصل یہ کہ یہ زمانہ ابسانازک ہے کہ تاجر کو چاہیے کہ اپنا زمانہ کی دقت میں کرے کچھ لوگوں سے معاملہ کرے اور بعض سے معاملہ نہ کرے اور جسے کرے وہ دوسرے فریق کی نسبت کر کم ہو دین۔ بعض اکابر فرماتے ہیں کہ لوگوں پر ایک زمانہ سچا تھا کہ اگر آدمی بازار میں جاکر پوچھتا کہ میں کسی سے معاملہ کروں تو یہی جواب پاتا تھا کہ جس سے چاہے معاملہ کر لے پھر وہ وقت آیا کہ اسکو یوں کہنے لگے کہ جس سے چاہے معاملہ کر مگر فلاں اور فلاں شخص سے مت کرنا پھر اور زمانہ آیا تو یوں کہنے لگے کہ کسی سے معاملہ مت کرنا مگر فلاں اور فلاں سے کرنا اور اب مجھ کو یہ خوف ہے کہ آئندہ کو یہ بات بھی جاتی رہے اور جس بات سے وہ بزرگ ڈرا کرتے تھے وہ اب موجود ہے **وَإِنَّا لَنَرِيهِ رَاغِبُونَ** منتقم یہ کہ اپنے معاملہ کے سب حالات کو ہر ایک اہل معاملہ کے ساتھ مگر ان رہے کہ اسکی باز پرس ہوگی قیامت کے روز اسکا جواب سوچ رکھے کہ ہر بات اور ہر کام پر پوچھا جاوے گا کہ کیوں کہی اور کس واسطے کیا چنانچہ کہتے ہیں کہ قیامت کو سوداگر ہر شخص کے ساتھ کھڑا کیا جاوے گا جسے اُس نے معاملہ کیا ہو گا اور جتنے آدمیوں سے داد و ستد ہوئی ہوگی دینے ہی محاسبے دینے پڑینگے۔ بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں نے ایک سوداگر کو مرنے کے بعد خواب میں دیکھا کہ پوچھا کہ خدائے تعالیٰ نے مجھے کیا سلوک کیا اُس نے کہا کہ میرے سامنے چاس ہزار نامہ اعمال کھول دیے ہیں نے عرض کیا کہ یہ سب گناہ ہیں ارشاد ہوا کہ یہ تیرے معاملات ہیں جو لوگوں سے کہے ہیں جن لوگوں سے معاملہ کیا ہے ان میں سے ہر ایک کا نامہ جدا ہے اور ان میں اجتہاد سے آخر تک تیرا اور اُسکا معاملہ لکھا ہوا ہے۔ یہاں تک اُن امور کا ذکر ہوا جو کسب کرنے والوں کو معاملہ کرنے میں ضرور ہیں یعنی عدل اور احسان اور اپنے دین پر و حیان رکھنے کا پس اگر تاجر صرف عدل پر اکتفا کرے تو نیک بخون میں سے ہوگا اور اگر عدل کے ساتھ احسان بھی کرے گا تو مقرب بندہ دین میں داخل ہوگا اور اگر ان دونوں باتوں کے ساتھ دین کے وظائف کا محاذ بھی رکھے گا جیسا کہ بننے پانچویں فصل میں لکھا ہے تو صدیقوں

کُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ اس آیت میں عمل کرنے کے پیشہ مال پاکیزہ کھانے کا حکم فرمایا اور بعضوں نے کہا یہی کہ اس سے مراد مال حلال ہے۔ اور فرمایا وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اور فرمایا الَّذِيْنَ يَأْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْبِئْسَا۟لِ ظٰلِمًا اِنَّهَا يٰۤاَكُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ نَارًا اور فرمایا اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَتَّقُوْا اللّٰهَ وَذُرُوْا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ پھر فرمایا اِنْ كُنْتُمْ تَفْعَلُوْا فَاذْنُوْا بِحَرْبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِۦ پھر فرمایا وَاِنْ تَبَلَّغْتُمْ فَلَكُمْ دَعْوٰی سُبْحٰنَ اَمْوَالِكُمْ پھر فرمایا وَمَنْ عَادَ فَاُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ اول میں سود کے کھانے کو خدا سے تعالیٰ لڑائی ٹھٹھاتی فرمایا اور انجام کو باعث دخول و فزع اور حلال اور حرام کے باب میں آیتیں بشمار ہیں اب احادیث کا ذکر کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ اور جو نیک و سچے میں طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ آیا ہے تو بعض علما نے فرمایا ہے کہ مراد علم سے حلال و حرام کا علم ہی اور دونوں حدیثوں سے مقصود ایک ہی چیز ہے اور فرمایا کہ جو شخص اپنے ممال کو حلال مال کہا کر کھلا دے وہ ایسا ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا ہے اور جو شخص کہ دنیا کو بوجہ حلال بارسائی کے ساتھ طلب کرے وہ شہید بن کر رہے گا۔ اور فرمایا مَنْ أَكَلَ الْحَلَالَ اَرَبِعِينَ يَوْمًا تَوَرَّاهُ اللّٰهُ قَلْبُهُ وَاَجْرُهُ يَبْتَاعُ الْحِكْمَةَ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ اور ایک روایت میں رَهَّذَهُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا اور مروی ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے التجا کی کہ آپ میرے لیے دعا فرمادیں کہ خدا سے تعالیٰ میری دعا قبول کر لیا کرے آپ نے فرمایا اَطْلُبْ طُعْمَتَكَ تَسْتَحِبَّ دَعْوَتَكَ یعنی اپنی غذا پاک و حلال کر لیری دعا قبول ہوگی۔ اور جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا پر حرم کرنے والے کا ذکر فرمایا تو اس کے بعد ارشاد فرمایا تَرَبَّتْ اَشْعَثُ اَعْمَرُ مَشْرُوحًا سَفَادًا مَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَ مَثْبُتُهُ حَرَامٌ وَ تَوَلَّى بِاَلْحَرَامِ يَنْقَعُ يَدَيْهِ فَيَقُولُ يٰۤاَرَبِّ يٰۤاَرَبِّ فَاَنَّى يَسْتَحِبُّ اِلٰدَاكَ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ بیت المقدس پر ہر رات بجا رہا ہے کہ جو شخص حرام کھا دیا اس کا فرض و نفل کچھ مقبول نہ ہوگا۔ اور فرمایا کہ جو شخص ایک کبیر اوس درم کو مول لے لے

[illegible]

چالیس دن تک مال شنبہ کھاتا ہے اور سکا دل سیاہ ہو جاتا ہے اور یہی معنی ہیں اس بات کے کہ کَلَّا جَلَّ سَرَّانَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَمَا كَانُوْا يَكْتُمُوْنَ اور ابن مبارک رحم فرماتے ہیں کہ شنبہ کے ایک وزم کا پھیر دینا میرے نزدیک ایک لاکھ سے چھ لاکھ درم تک خیرات کرنے سے بہتر ہے۔ اور بعض اکابر سلف فرماتے ہیں کہ آدمی ایک رقم کھاتا ہے اور اس سے اوکا دل چمڑے کی طرح بڑ جاتا ہے اور پھر کبھی اپنی حالت اصل پر نہیں آتا۔ اور یہی تسری فرماتا ہے کہ جو شخص مال حرام کھاتا ہے اس کے اعضا خواہ مخواہ نافرمان ہو جاتے ہیں اور سکو خیر ہو یا نہ ہو اور یہی غذا احلال ہوتی ہے اس کے اعضا اطاعت کرتے ہیں اور اسکو خیرات کی توفیق ہوتی ہے۔ اور کسی بزرگ ذفرمایا ہے کہ آدمی غذا حلال کا جب اول رقم کھاتا ہو تو اس کے پہلے کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں اور جو شخص حلال کی طلب میں ذلت کے مقام پر اپنے آپ کو کھڑا کرتا ہے اس کے گناہ ایسے جھڑتے ہیں جیسے درخت کے پتے جھڑتے ہیں اور اکابر سلف کو آثار میں ہے کہ جب وعظ لوگوں میں وعظ کو بیٹھتا تو علما فرماتے کہ اس میں تین باتیں دیکھو اگر بدعت کا مستند ہو تو اس کے پاس نہ بیٹھو کہ وہ شیطان کی زبان سے بولتا ہے اور اگر برا کھانا کھاتا ہو تو خواہش نفس سے کلام کرتا ہو اور اگر عقل کا پکا نمو تو اس کے وعظ سے خرابی زیادہ ہوگی اور اصلاح کم اس کے پاس ہی بہت بیٹھو۔ اور حدیث شہور میں بروایت حضرت علی رضی عنہ وغیرہم کے آیا ہے۔ اِنَّ الدُّنْيَا حَلَالٌ لِّهَا حَسْبُ وَفَرَحٌ لِّهَا عَمَلٌ اور دوسرے راویوں نے دَسْبَعَتْهَا عَقْلًا بھی زیادہ کیا ہے اور کہتے ہیں کہ کسی سیاح نے کچھ کھانا کسی ابدال کو دیا اونھوں نے نکھایا سیاح نے اسکا سبب پوچھا اونھوں نے فرمایا کہ ہم بجز حلال کے اور کچھ نہیں کھاتے اور یہی وجہ سے ہمارے دل مستقیم رہتے ہیں اور حالت یکسان رہتی ہے اور عالم ملکوت کی سیر کرتے ہیں اور آخرت کا شاہدہ ہوتا ہے اور اگر ہم تین دن وہ غذا کھائے جو لوگ کھاتے ہیں تو نہ تو کچھ علم یقین ہو نہ نصیب ہو اور نہ خوف اور شاہدہ ہمارے زمین باقی رہے اس سیاح نے کہا کہ میں ہمیشہ روزہ رکھتا ہوں اور ہر مہینے میں تیس قرآن ختم کرتا ہوں ابدال نے فرمایا کہ یہ چیز جو میں نے تیرے سامنے رات رہی ہے پی ہے میرے نزدیک تیرے تیس ختم سے بتین سو کنتون میں ہوں بہتر ہے اور انھوں نے رات کو جگہی ہرنی کا دودھ پیا تھا۔ اور امام احمد بن حنبل کو یحییٰ بن معین سے بہت اہم تھی

صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان میں درخت حرم میں

اور مدتوں تک ساتھ رہے ایک بار امام احمد حنبل نے سنا کہ یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ میں کسی کو سوال نہیں کرتا لیکن اگر بادشاہ مجھے کچھ دے تو یلیون آپ فیہ حالی سکر اوین سے ملاقات چھوڑ دی یہاں تک کہ انھوں نے عذر کیا اور عرض کیا کہ میں تو ہستہ تھا فرمایا کہ تم دین کی بات میں ہستہ ہو تمکو معلوم نہیں کہ غذا دین میں سے ہے اللہ تعالیٰ نے اوسکو عمل نیک پر مقدم بیان فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے کُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا اَعْمَلُوا اَصْلًا اور ایک روایت میں ہے کہ توریت میں مذکور ہے کہ جو شخص اس بات کی پروا نہیں کرتا کہ میری غذا کہاں سے ہے خدا کے تعالیٰ اس بات کی پروا کرے گا کہ اوسکو دوزخ کے عس دروازہ سے اوس میں داخل کرے اور حضرت علی رض سے مروی ہے کہ آپ نے حضرت عثمان رض کے قتل ہونے اور دار الخلافہ کو لٹ جانے کے بعد جو غذا کھائی تو اوسپر نبی ص روک دیکھ لیتے تھے تاکہ شعبہ سے محفوظ رہیں۔ اور ایک بار فضیل بن عیاض اور ابن عیینہ اور ابن مبارک مکہ معظمہ میں وہیب بن الورد کے پاس جمع ہوئے اور خرما کا ذکر کیا وہیب رض نے فرمایا کہ خرما مجاہد نہایت محبوب ہے مگر میں اوسکو کھاتا نہیں ایسے کہ مکہ معظمہ کے خرما زبیدہ وغیرہ کے باغون میں ملگئے ہیں اسیر عبد اللہ بن مبارک ذوالفجر کہا کہ اگر آپ اس طرح کے دقائق کا لحاظ کریں گے تو روٹی کھانی دشوار ہو جائیگی اونھوں کو پوچھا کہ کیا وجہ کہا کہ اہل زمین اطراف و جانب کی زمینوں میں ملگئی ہیں یہ سنتے ہی وہیب رض کو غش آگیا سفیان ثوری نے عبد اللہ بن مبارک سے فرمایا کہ تم نے اس شخص کو مار ڈالا اونھوں نے کہا کہ میری غرض تو یہ تھی کہ یہ وقت چھوڑ دین جب وہیب رض کو ہوش ہوا تو قسم کھائی کہ میں عمر بھر روٹی نہ کھاؤنگا بھوک کی وقت دودھ پی لیا کرتے ایک بار اونکی مادودہ لائین اپنے پوچھا کہ یہ کہاں کا ہے اونھوں نے جواب دیا کہ فلان شخص کی بکری کا ہے آپ نے پوچھا کہ وہ بکری اوسکے پاس کہاں سے آئی اور دام کہاں بیڑا اونھوں نے بتا دیا جب تک کہ کپاس لگے تو فرمایا کہ ایک بات رہ گئی کہ یہ بکری کہاں چرا کرتی تھی اونکی ماخاموش ہو گئیں آپ نے وہ دودھ نہ پیا ایسے کہ وہ ایسی جگہ چرتی تھی جس میں کچھ حق مسلمانوں کا تھا اونکی مادر شفقت نے فرمایا کہ پی لو اللہ تعالیٰ تمکو بخش دیگا اونھوں نے کہا کہ مجھے اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ اوسکی نافرمانی کر کے اوسکی مغفرت کا خواہاں ہوں یعنی میں نے اوسکی نافرمانی یقیناً ہوگی تو ایسی طرح اپنے اختیار سے نافرمانی کر کے

کتاب
سنن
ابن
ما
جاء
بہ

جو نماز منقوت ہونا چھٹا نہیں۔ اور بشر حانی صبح بھی پہنیر گارون میں سے تھے آئسے
کسی نے پوچھا کہ آپ کہاں سے کھاتے ہیں فرمایا کہ جہان سے تم کھاتے ہو مگر جو کھاؤ
اور رو تاجا وے وہ اس جیسا نہیں جو کھاوے اور ہنستا جاوے اور نیز میرا ہاتھ
وہ بشر دن کی نسبت کر قاصر ہی اور نقد ہی اور دن سے چھوٹا ہی یعنی بہت حاجت
اور ضرورت پر اکتفا کرتا ہوں غرض کہ پہلے لوگ مشہات سے اسطرح بجا کرتے تھے
دوسرا بیان۔ حلال اور حرام کے اقسام اور داخل کے ذکر میں۔ واضح ہو کہ حلال
اور حرام کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں مشرح ہوتی ہے اور اگر طالب حق اپنی غذا اسطرح
معیّن کرے کہ فتویٰ کے رو سے حلال ہو اور اس کے سوا اور کسی جگہ سے نہ کھاوے تو اس کے
اس بحث طویل کی ضرورت نہیں لیکن جو شخص اپنا کھانا چند وجوہ متفرق سے کھاوے
تو اس کے لیے حلال اور حرام کو تفصل جاننے کی ضرورت چرگی جنانچہ اسکی تفصیل ہم نے
فقہ کی کتابوں میں لکھی ہے یہاں ہم مجملہ تقسیم کے طور پر اشارہ مال حلال کی آمدنی کی وجہ میں
بیان کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ مال و وحال سے خالی نہیں یا تو خود اپنی ذات سے حرام ہو گا یا
اس جہت سے کہ اس کے حاصل کرنے میں کوئی خلل ہو گیا ہو۔ قسم اول یعنی جسکی ذات میں
کوئی صفت حرمت کی ہو وہ ایسی چیزیں ہیں جیسے شراب اور سور وغیرہ اور اسکی تفصیل یہ ہے
کہ جو چیزیں رو سے زمین پر کھانے میں آتی ہیں وہ میں طرح کی ہوتی ہیں اول معدنیات جیسے
لک اور شئی وغیرہ دوم نباتات سوم حیوانات۔ معدنیات وہ ہیں جو زمین کے اجزا اور کانوں
میں سے نکلتی ہیں وہ ہی وجہ سے حرام ہیں کہ کھانے میں مضر ہیں اور بعض مہینہ نہ ہر کہ ہیں
اگر بالفرض روٹی کا کھانا مضر ہوتا تو وہ بھی حرام ہوتی اور جسے شئی کے کھانے کی عادت
چرگی ہو وہ بھی ضرر ہی کے لحاظ سے حرام ہوتی ہے اس سے کہ اگر کوئی کوئی چیز
معدنیات میں سے شوربا یا اور کسی سائل غذا میں گر جاوے تو وہ اس کے سبب سے حرام ہوگا
اور نباتات میں سے وہ چیزیں حرام ہیں جو عقل کو یا زندگی کو یا تندرستی کو یا نائل کر عقل کی
دور کرنے والی جیسے بنگ اور شراب اور دوسری شے تو چیزیں اور زندگی کی نائل کرنے والی
جیسے بیٹ وغیرہ ہر ہر چیز کی دور کرنے والی وہ دوائیں ہیں جنکا یہ وقت استعمال
کیا جاوے غرض کہ شراب اور شے کی چیزیں کے سوا ہر صحت کی علت ضرر ہی
اور مسکرات میں یہ بات نہیں آئیں سے تھوڑی بھی حرام ہے گو تھوڑے کربے انہیں علت

تیزی ہی جو سرور پیدا کرتی ہے ورنہ سب کی چیزوں میں سے اگر صفت ضرر جاتی رہے خواہ
مقدار کی کمی یا دوسری چیز میں لانے سے تو وہ حرام نہ ہوگی۔ باقی رہے حیوانات ان کی
دونوع میں ایک باکول دوسرے غیر باکول اور اسکی تفصیل باب الاطعمین ہے اور انکا
مفصل بیان کہنا ایک بحث طویل ہے خصوصاً اقسام پرند اور حیوانات خشکی اور تری کا
بیان۔ اور جن حیوانات کا گوشت کھایا جاتا ہے وہ بھی اسطرح ہے کہ شرعی طور پر بیچ ہوتا
اور بیچ کرنے والے اور آلہ بیچ اور مقام بیچ کی شرطوں کا لحاظ کیا گیا ہو اور
یہ باتیں باب الصيد والذبائح میں مذکور ہیں اور جو جانور کہ شرعی طور پر بیچ ہوا ہو یا لکھا
تو وہ حرام ہے انہیں سے سوائے ٹیڑھی اور مچھلی کے اور کوئی حلال نہیں اور انھیں کے حکم میں
وہ کھیرے ہیں جو غذا کے نجاتے ہیں جیسے سیب اور گولہ اور خیر اور سرکہ کے کہ ان سے
احتراز کرنا غیر ممکن ہے ان اگر انکو علیحدہ کر کے کھایا جاوے تو انکا حکم کھئی اور گوبریلے
اور بھجور وغیرہ جانوروں کا ہے جنہیں خون روان نہیں ہونے انکی حرمت کی کوئی وجہ
بجز کراہت طبعی کے نہیں اگر کراہت طبعی نہ ہوتی تو یہ مکروہ نہ ہوتے اور اگر کوئی شخص سب
کہ وہ ان چیزوں سے کراہت نہ کرے تو خاص اسکی طبعیت پر اتفاقات نہ کیا جاویں گے بلکہ
طباع کے اعتبار سے ان چیزوں کا کھانا مکروہ ہوگا جیسے کوئی تھوک یا سنگ کو جمع کر کے
پی پیوے تو مکروہ ہے حالانکہ کراہت نجاست کے سبب نہیں اسلئے کہ صحیح یہی ہے کہ یہ
چیزیں مرنے سے ناپاک نہیں ہوتیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا ہے
کہ کھئی اگر کھانے میں گر جاوے تو اسکو غوطہ دے دو اور کھانا بعض وقت گرم ہوتا ہے کہ
کھئی گرنے ہی مر جاتی ہے اور اگر کوئی چنبی یا کھئی ہانڈی میں پک کر پاش پاش ہو جاوے
تو اسکا گرنا ضرر نہیں اسلئے کہ مکروہ صرف اسکا جسم ہے وہ ناپاک نہیں ہے کہ ہانڈی کو
ناپاک کر دے غرض کہ ان امور سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چیزوں کی حرمت مکروہ جاننے کی
جست سے ہے اور اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ اگر مردہ آدمی کا کوئی ٹکڑا ہانڈی میں گر جاوے
گو کوڑھی سمجھ ہو تو سب کھانا حرام ہو جاویگا نہ اس جہت سے کہ وہ نجس ہو گیا کیونکہ آدمی تو
مرنے سے ناپاک نہیں ہوتا بلکہ اس وجہ سے کہ آدمی کا کھانا تعظیم کی وجہ سے حرام ہے
نہ کراہت طبعی کی وجہ سے۔ اور جو جانور کہ کھائے جاتے ہیں شرائط شرع کے بموجب
بیچ ہونے سے بھی انکے سب اجزا کا کھانا حلال نہیں ہوتا بلکہ خون اور غلیظ اور جینی چیزیں

ح
بخاری
محدث
ابن ہریرہ
۱۱۸

آنچنان نجس میں حرام ہیں اور نجاست کا کھانا مطلق حرام ہے لیکن نجس عین یا تو حیوانوں میں
 ہیں یا مسکرات ہیں نباتات میں سے اور جو چیزیں کہ عقل کو دور کرتی ہیں اور نشہ نہیں
 لاتیں وہ نجس عین نہیں جیسے بھنگ کیونکہ نشہ اور چیز کا پلید ہونا اس سے باز رکھنے
 کے لیے کیا گیا ہے کہ ایسی چیز کی طرف لوگوں کا دل جلتا ہے۔ اور جب کہ بننے والی نجاست
 کا ایک قطرہ یا بے نجاست کا کوئی حصہ شور باخوہ کھانے یا پیل میں اگر جاوے تو اسے سب کا
 کھانا حرام ہو جاوے گا مگر اگر کام میں لانا حرام نہ ہو گا مثلاً ناپاک تیل کا جلانا یا کشتیوں میں
 ملنا یا جانوروں وغیرہ پر لگانا درست ہے فرض کہ جو چیزیں ذات میں کوئی حرمت کی صفت
 پائی جانے سے حرام ہوتی ہیں وہ اسی قدر تھیں۔ اب دوسری قسم کو معلوم کرنا چاہیے
 ایسے جن چیزوں کے حاصل کرنے میں کوئی خلل واقع ہو یا اس کی بحث وسیع ہے
 اس طرح کہ مال کا لینا یا تو مالک کے اختیار سے ہو گا یا بدوین اختیار کے دوم کی
 مثال مال استیجہ کہ بدوین اختیار وارث کے اس کی ملک میں آجاتا ہے اور اختیار مالک
 ہونا بھی دو طرح ہے یا تو کسی مالک کے پاس سے اس کی ملک میں آیا یا بدوین مالک کے جیسے
 کان کا ملنا اور جو مالک کے پاس سے آیا وہ اس سے زبردستی لے لیا یا رضامندی سے
 اور زبردستی کی صورت میں بھی یا مالک مال کی عصمت اس پر سے دور ہوگی جیسے غنیمت
 خواہ لینے کا استحقاق ثابت ہو گیا ہو جیسے زکوٰۃ اور واجب نفقات کے نہ دینے والوں سے
 مال حاصل کرنا اور جو مال رضامندی سے لیا جائے اس کے بھی دو طور ہیں باعوض میں
 لیا جاوے جیسے بیع اور مرہ اور اجرت ہے یا بدوین عوض ہو جیسے ہبہ اور وصیت پس اس
 تقسیم سے چھ نہیں حاصل ہوتی ہیں اول وہ جس کا کوئی مالک نہ ہو جیسے کان میں سے
 کچھ نکالنا یا اقتادہ زمین کو آباد کرنا جو کسی ملک میں یا شکار کرنا یا لکڑیاں لانا یا دیوں
 میں سے پانی لے لینا گھاس کھود لانا تو یہ سب چیزیں حلال ہیں بشرطیکہ کسی آدمی کی ملک کا
 علاقہ نہ ہو پس جس صورت میں کہ کسی کی ملک کی خصوصیت ان میں سے لیا جائے تو لینے والا
 ان کا مالک ہو جاوے گا اور اس کی تفصیل زمین لاءارث کے آباد کرنے کے باب میں ہو اگر ترقی ہے
 دوم وہ مال کہ زبردستی لیا جاوے ایسے لوگوں سے جن کی حرمت نہیں جیسے مال غنیمت
 جو لڑائی سے ملے یا مال فی جو بدوین لڑائی کے کفار سے حاصل ہو یہ مال نہیں صحت میں
 حلال ہوتا ہے کہ مسلمان ان میں سے خمس نکال کر مستحقین میں عدل کے ساتھ تقسیم کر دیں

اور ایسے کافروں سے اُسکو نہ لیا ہو جو حرمت رکھتے ہیں مثلاً ذمی اور اسن اور عمدہ دے
 اور تفصیل آن شرطوں کی غنیمت اور خبر یہ کہ باب میں مذکور ہوتی ہے۔ سوم وہ مال
 جو برکتی لیا جاوے ایسے لوگوں سے کہ حق واجب کو ادا نہ کریں اور بدون رضامندی
 کے لیے جانے کے مستحق ہوں یہ مال بھی حلال ہے جس صورت میں کہ استحقاق کا موجب
 ہو یا ہو جاوے اور مستحق میں وصف استحقاق کامل ہو اور مقدار واجبہ پر اکتفا کرے اور
 لینے والا قاضی یا بادشاہ یا مستحق ہو اور اس مال کی تفصیل تفریق صدقات اور کتاب توفیق
 اور نفقات کے بیان میں ہوتی ہے اس لیے کہ ان میں ہی بحث ہوتی ہے کہ مستحق زکوٰۃ کے
 اوصاف کیا ہیں اور وقف و نفقات و فیرہ کے مستحق کیسے لوگ ہوتے ہیں پس
 جب کہ یہ شرائط پوری ہوگی تو جو مال لیا جاوے گا وہ حلال ہوگا چہاں ہم وہ مال جو معلوم
 کی صورت میں مالک کی رضامندی سے لیا جاوے یہ اس صورت میں حلال ہے کہ عوض
 کی و دون چیزوں کی شرطین اور قاعدین اور ایجاب و معمول کی شروط ملحوظ رہیں اور
 بعد از شروط مفیدہ شارع نے مقرر فرما دی ہیں ان سے احتراز کیا جاوے ان امور کا
 بیان کتاب البیع اور سلم اور اجارہ اور عمارہ اور ضمان اور مضاربت اور شرکت اور
 مساقاۃ اور شفعہ اور صلح اور خلع اور کتابت اور ہر اور دوسرے معاوضات میں شرح ہوتا ہے
 یہ نجم وہ مال جو مالک کی رضامندی سے جو عوض لیا جاوے یہ اس صورت میں حلال
 ہوتا ہے کہ معتقد علیہ اور قاعدین اور عقد کی شروط کی رعایت کی جاوے اور کسی وارث
 وغیرہ کو ضرر نہ ہو یا وہی ہبہ اور وصیتوں اور صدقات کے ابواب میں لکھا رہتا ہے
 ششم وہ مال جو بے اختیار آدمی کو ملے جیسے ترکہ مورث کا یہ اس صورت میں حلال
 ہوتا ہے کہ مورث نے اُسکو بوجہ حلال وجہ بیگانہ مذکورہ بالا سے پیدا کیا ہو علاوہ ازیں
 ترکہ مذکورہ سے اول مورث کا قرض اور وصیتیں ادا ہو چکی ہوں اور وارثوں کے حصے
 عدل کے ساتھ ہوئے ہوں اور حقوق واجب مثل زکوٰۃ اور حج اور کفارہ الا ہو گئے ہوں
 اسکی تصریح کتاب الوصایا اور فرائض میں موارثی ہے غرض کہ آمدنی کی کل صورتیں
 مجملہ بھی ہیں بہتے بلور اجمال انکی طرف اشارہ کر دیا تاکہ طالب حق کو معلوم ہو جاوے
 کہ اگر اسکی غذا ایک وجہ معین سے ہوگی بلکہ متفرق صدقوں سے حاصل ہوتی ہوگی
 تو اُسکو بدون ان سب امور کے جانے چارہ نہیں اور جس جہت سے ان صورتوں میں

اسکو خدائے چاہتے کہ اہل علم سے اس باب میں حکم بوجھ لے اور بدوین جانے ہوئے
اس پر حیرات نہ کرے اسلئے کہ جیسے عالم سے قیامت میں کہا جاوے گا کہ تو نے اپنے علم کے
خلاف کیوں کیا ویسے ہی جاہل سے کہا جاوے گا کہ تو اپنی جہالت سے کیوں اڑا رہا ہے
کیوں نہ لیا مجھے تو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد معلوم ہو چکا تھا کہ کلب
العلم قرینۃ علیکم مسئلہ

تمییز ا بیان حلال اور حرام کے درجوں کے ذکر میں۔ واضح ہو کہ حرام سب جمیٹ ہے
لیکن بعض میں خبائثت زیادہ ہو اور بعض میں کم اسی طرح حلال سب پاک و صاف ہے
مگر بعض زیادہ مستحار ہے اور بعض کم اسکی مثال ایسی سمجھو کہ طبیب کہتا ہے کہ سب ٹھانیاں
گرم ہیں مگر اسکے ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ بعض اول درجہ کی گرم ہیں جیسے شکر ہے اور
بعض دوم درجہ کی جیسے گڑ اور بعض سوم درجہ کی جیسے دوشاب اور بعض چہارم درجہ
کی جیسے شہد اسی طرح حرام کی خبائثت کو جانو کہ بعض کی اول درجہ کی ہے اور بعض کی
دوم و سوم و چہارم درجہ کی اور ایسا ہی کچھ حلال کی پاکی کا حال ہے اور ہم اس جگہ
طبی اصطلاح کا اقتدار کر کے چار ہی درجے تخمیناً بیان کرتے ہیں کو حقیقت میں درجہ
کا حصر ہونا ممکن نہیں اسلئے کہ ایک درجہ سے لیکر دوسرے درجہ تک بھی بہت تفاوت
ہو سکتا ہے مثلاً بعض شکر میں حرارت زیادہ ہوتی ہے اور بعض میں کم اسی طرح اور
چیزوں کا حال ہے غرض کہ اعتبار مذکورہ بالا سے حرام سے پرہیز کرنے کے چار درجے ہیں
اول عادل شخصوں کا وسیع ہے یہ اس حرام سے بچنے کو کہتے ہیں کہ اگر آدمی آئین قبلہ
ہو تو فاسق ہو جائے اور اسکا عادل ہونا جائد ہے اور موجب دخول نار ہو اور
گناہگار کہلائے یہ وسیع استوقت حاصل ہوتا ہے کہ قطعی باتوں کو فقہا حرام کہیں آئیں
اجتناب کرے دوسرا وسیع صاحبین کا ہے یہ اس چیز سے بچنے کو کہتے ہیں جس میں
حرمت کے شبہ کو دخل ہو گو مفتی ظاہر حال کی رو سے اسکی حلت کا فتویٰ دے
غرض کہ شبہ کے موقعوں سے بچنے کا نام ہم وسیع صاحبین کہتے ہیں اور یہ دوسرے
درجہ میں ہے تمییز ا وسیع متیقن کا وہ سطح ہے کہ کوئی چیز نہ تو فتویٰ کی رو سے حرام ہے اور
نہ اسکی حلت میں شبہ ہو مگر اس سے یہ خوف ہے کہ نہایت حرام چیز کی طرف بہرے
یعنی جن چیزوں میں کچھ خوف نہیں آکون خوف کی چیزوں کے خاطر چھوڑ دیا اسی کو

ح
معلوم
چنانچہ
اسکی
تفسیر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ لا یبطل العبد درجۃ المتقین خوفہ
مما کان یاسی بہ تخافکہ عایدہ یاسی چوتھا مربع صدیقین کا یہ کہ نہ خیرین کو خوف ہو
اور نہ اس بات کا خوف کہ اس سے نوبت دوسری چیز خوف وال کی پہونچگی مگر اسکو
خاص اللہ کے لیے یعنی کی نسبت نہو یا اسکی عبادت پر ثواب حاصل کرنے کی یا جن سبب
کہ وہ حاصل ہوئی انہیں کسی طرح کی کراہت ہو تو ایسی چیز سے احتراز کرنا صدیقین
کا وسیع ہر کس یہ درجے حلال کے بالا جمال ہوئے اور جس حرام سے درجہ اول میں بچنے کا
بچنے کو ذکر کیا ہے یعنی جسکے بچنے سے عدالت نبی رہتی ہے اور فحش کا اطلاق نہیں ہوتا
خباثت میں اسکے بھی کئی درجے ہو سکتے ہیں مثلاً جن خیرین میں صرف داد سے
سے بیع حرام ہے اگر انکو بدو ن اسباب و قبول زبانی کے تعاملی سے لیا تو وہ حرام
ہونگی مگر ایسی حرام ہونگی جیسے کسی سے زبردستی چیز چھین لینی حرام ہے بلکہ چھینی ہوئی
چیز کی حرمت زیادہ ہے کہ آسین دو باتیں ہوئیں ایک تو جو راہ شریعت نے خیر کے
حاصل کرنے کے لیے مقرر کی تھی اسکو چھوڑ دیا دوم غیر شخص کو ایذا دہی اور تعاملی میں گو
اول بات موجود ہے مگر دوسرے کو ایذا دینا نہیں پایا جاتا پھر طریق مشروع کو ترک کرنا
بھی تعاملی میں سہل ہے بہ نسبت سود سے مال حاصل کرنے کے اور اس طرح کا فرق پورا
معلوم ہوتا ہے کہ جن منوعات میں شریعت نے تشدد اور حمید اور تاکید زیادہ کی ہے
انکا اختیار کرنا سخت گناہ ہے اور ضمن تشدد کم ہے انکا کم چنانچہ اس کا بیان باب التوبہ
میں گناہ کبیرہ اور صغیرہ کے فرق کے ذکر میں آویگا اسی طرح اگر کوئی چیز کسی فقر یا کیجھت
یا یتیم سے زبردستی لے لیجاوے تو وہ اس شے کی نسبت کر زیادہ خبیث ہونگی جو کسی
قوی یا توانگر یا فاسق سے لیجاوے اسلئے کہ ایذا کم ہے جسے بھی موافق حال لیا جائے
شخصوں کے جدا جدا ہوتے ہیں پس خباثت کی تفصیل میں ان باتوں سے غافل
نہونا چاہیے اور ایک یہ مکتہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اگر گناہ گاروں کے مختلف درجے
نہوئے تو دوزخ کے طبقے بھی جدا جدا ہوتے اور نیز جب یہ جان چکے کہ خباثت مختص
شریعت کے تشدد پر ہے تو پھر اسکو میں یا چار درجوں میں حصہ کرنا زبردستی ہے علاوہ
از بن درجات حرام کا اختلاف خباثت میں وہاں خوب معلوم ہوتا ہے جہاں منع
چیزوں میں تعارض پڑتا ہے اور پھر بعض کو بعض پر ترجیح دی جاتی ہے مثلاً ایک شخص

[illegible]

بھوک سے مضطرب ہوا اور مردار اور مال غیر اور شکار حرام مل سکتا ہے تو خواہ مخواہ ایک کو دوسرے پر متبیح و دنیا پر بیگانہ سمجھنا چاہیے۔ اب درجہ یعنی عادل شخصوں کے درجہ کے باب میں توجہ دینا چاہیے کہ جو چیزیں ایسی ہیں کہ بمقتضائے فتوے حرام ہیں اور جو چھٹے طریق حرام کی آمد کے اوپر مذکور ہوئے آئین داخل ہوں یعنی وجوہ حلال کی شرائط کو ملحوظ نہ رکھنے سے وہی طریق حرام کا ہو جاتا ہے پس اوپر ذکر وجوہ حلال کی آمد کا ہوا ہے انھیں اگر حرام کی آمد کا بھی کہہ سکتے ہیں اگر شرائط حلت مرعی نہ رہیں تو ایسی چیزیں حرام مطلق ہیں انکا مرتکب فاسق اور گناہگار ہے اور ہماری غرض حرام مطلق سے اسی طرح کے ثبوت نہیں کچھ حاجت مثالوں اور شواہد کی نہیں۔ اور دوسرے درجہ کے درجہ کی مثالیں وہ شبہات ہیں جنہیں بچنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے چنانچہ شبہات کے باب میں اسکا ذکر آویگا کیونکہ بعض شبہات سے بچنا واجب ہوتا ہے تو اسطرح کے شبہات حرام میں داخل ہیں اور بعض شبہوں سے بچنا مکروہ ہوتا ہے اس سے احتراز کرنا دوسرے والوں کا وسیع ہے اسکی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص شکار مارنے سے احتیاط کرے اس خون سے کہ شاید پر شکار کسی آدمی سے چھوٹ کر نہ بھاگ آیا ہو تو دوسرے کی ملک کو نفع نہ پہنچا تو اسطرح کی احتیاط دوسرے ہے اور بعض شبہات سے اجتناب کرنا مستحب ہے واجب نہیں اور اسی طرح کے شبہہ پر اس حدیث شریف کو محمول کیا جاتا ہے دَعَا مَائِرَ ثَبَلِكْ اِلٰی مَکَالِیْنِ ثَبَلِكْ اور ہم اسکو نہی تنزیہی پر محمول کرتے ہیں اور اسی طرح یہ ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کُلُّ مَا اَصْلَحَ مِنْ دَعَا مَائِرَ ثَبَلِكْ یعنی جس شکار پر تیر لگے اور انکے کے سامنے مرجاوے اسکو کھاوے اور جزئی ہو کر نظر سے غائب ہو جاوے اور پھر مردہ ملے اسکو مت کھا اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ گرنے یا اور کسی سبب سے مر گیا ہے تو ایسی صورت میں ہمارے نزدیک نجس رہی ہے کہ یہ شکار حرام نہیں بلکہ اسکا نہ کھانا دوم درجہ کا وسیع ہے اور ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بَعْضُهُ اَمْرٌ لِّیْ دَعَا مَائِرَ ثَبَلِكْ امر تنزیہی ہے اسلئے کہ بعض روایات میں وارد ہوا ہے کہ اس شکار میں سے کھا اگرچہ تیری نظر سے غائب ہو جائے کبھی تیر لگے سوا اپنے تیر کے اور کوئی علامت آئین نہ ہاوے اور اسی۔ لے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد عدی بن حاتم کو کسک علم کے بابت میں

[illegible]

کہتا ہے کہ میان صاحب کل کو حال معلوم ہو گا کہ اس شخص کو جو کہتا ہے کہ دیوانگی تھی
مٹی کی کیا تحقیقت ہو۔ اور شاید اسکے یہ معنی ہیں کہ قیامت میں اس کا درجہ کم ہو جاوے گا یعنی
درجہ متقین کا درجہ اس کو نہ ملے گا یہ غرض نہیں کہ اس فعل پر کوئی سزا و عذاب ہے۔ اور
اسی قسم کی یہ حکایت ہو کہ حضرت عمر رض کے پاس بھڑین سے مشک آیا اپنے فرمایا کہ مجھ کو
نیون اچھا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی عورت اس کو تول دیتی تو اس کو مسلمانوں میں بانٹتا
اونکی بی بی عائکہ نے کہا کہ مجھ کو تو ناخوب آتا ہے آپ نے کچھ جو اب نہ دیا پھر یہی فرمایا کہ
اس کو کوئی عورت تول دیتی تو میں مسلمانوں میں تقسیم کرتا اونکی بی بی نے پھر یہی کہا
آپ نے فرمایا کہ میں یہ نہیں چاہتا کہ توجب تول چکے تو پلہ تر ازو کے غبار کو اپنی گرنیز
مل لے اور اسو جہ سے اور مسلمانوں کی نسبت کہ مجھ کو زیادہ فائدہ مشک سے پہونچے۔
اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ کے سامنے مشک مسلمانوں کے لیے رکھ رہا تھا آپ فر
اپنی ناک بند کر لی کہ خوشبو نہ آوے لوگوں نے یہ امر آپ سے بعید جانا فرمایا کہ اس کا فائدہ
تو صرف خوشبو ہی سے ہے میں کس طرح اور وہ سے زیادہ متعہ ہوں۔ اور ایام طفلی میں
حضرت امام حسن علیہ السلام نے صدقہ کے چھو ہارون میں سے ایک اوٹھالیا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو فرمایا کہ چھی چھی یعنی اس کو ڈال دو۔ اور کسی بزرگ سے روایت ہے
کہ اونکی وفات شب کو ہوئی حالت نزع میں فرمایا کہ چراغ گل کر دو اس لیے کہ تیل میں دانگا
حق متعلق ہو گیا۔ اور سلیمان تیمی نعیمہ عطارہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رض اپنی
بی بی کو کچھ خوشبو مسلمانوں کی خوشبو میں سے بیچنے کے لیے دیدیا کرتے تھے ایک بار
اونھوں نے میرے ہاتھ خوشبو بیچی اور بڑھلے گھٹانے میں کسی قدر اونکی اونگلی میں
لگ رہی اونھوں نے اس کو اپنے دوپٹے میں پونچھ لیا اتنے میں حضرت عمر رض تشریف لائے
پوچھا کہ یہ خوشبو کیسی ہے اونھوں نے ماجرا عرض کیا اپنے فرمایا کہ مسلمانوں کی خوشبو
لیتی ہو پھر سر پر سے دوپٹہ اتار لیا اور ایک ٹھیلیا میں پانی لیکر دوپٹے پر ڈالتا تھا تو
اور زمین میں ملتے تھے پھر سو گتے تھے پھر زمین میں ملکر دھوتے تھے یہاں تک کہ زمین
خوشبو نہ رہی پھر جو میں ایک بار اونکی بی بی کے پاس آئی تو خوشبو تولنے کے بعد جو
اونگلی میں لگی اونھوں نے اونگلی اپنے منہ میں ڈال کر مٹی میں رگڑ دی۔ پس یہ فصل
حضرت عمر رض کا دمع تقوی تھا کہ کمین زیادہ کی نوبت نہ پہونچے ورنہ دوپٹے کے

دھونے سے کچھ مسلمانوں کو نہ پہونچ گیا اگر ایسیلئے دھو ڈالا کہ آگے کو اونکو جرات نہ ہو اور خود کو زیادہ متنع نہ حاصل ہو۔ اور اسی طرح کی یہ حکایت ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل صلیح سے کسی نے پوچھا کہ آپ ایسے شخص کے باب میں کیا فرماتے ہیں کہ وہ سجد میں موجود ہے اور کسی پادشاہ کی انیمٹی میں عود سلگا کر سجد کو بسایا جاتا ہے فرمایا کہ اس شخص کو سجد میں سے نکل آنا چاہیے ایسیلئے کہ عود سے نفع خوشبو ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور یہ نہ صورت کبھی حرام کے قریب ہو جاتی ہے ایسیلئے کہ جتنی خوشبو میں اس کے کپڑے لپٹ جائیں گے کبھی ایسی ہوگی کہ مالک کی طرف سے مباح ہو اور کبھی زیادہ ہوگی معلوم ہو گا کہ مالک اس کو گوارا کرے یا نہ کرے۔ اور یہ بھی امام احمد صاحب سے پوچھا گیا کہ ایک شخص کے پاس سے ایک پرچہ گر پڑا جس میں حدیثیں مکتوب میں تو پانی والے کو جائز ہے کہ اون کو نقل کر کے مالک کو واپس کرے آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ اول اجازت لے پھر نقل کرے۔ او۔ اس میں بھی شک رہتا ہے کہ مالک نقل پر راضی ہو گا کہ نہیں حاصل یہ کہ جو چیز عمل شک میں ہو اور اصل اس کی حرمت ہو تو وہ حرام ہی رہیگی اور اس کا چھوڑنا پہلے درجہ کے درج میں ہے۔ اور تیسرے درجہ کے درج میں نہایت سے اجتناب کرنا ہے ایسیلئے کہ اس میں بھی خوف اس امر کا ہے کہ اس سے زیادہ کسی اور امر میں مبتلا کر دے ورنہ نہایت بذات خود مباح ہے۔ اور حضرت امام احمد صلیح سے کسی نے کو کہ اگر جو بیون کا حال پوچھا آپ نے فرمایا کہ میں اونکو نہیں پہنتا لیکن اگر کچھ گارے کو لیے پینی جائیز تو مضائقہ نہیں نہایت کو لیے نہیں چاہی میں۔ اور اسی قسم کی یہ حکایت ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب خلیفہ ہوئے تو ایک بی بی سے آپکو محبت تھی اسکو اپنے طلاق دیدی اس خوف سے کہ کہیں کسی کی سفارش ناحق نہ کر بیٹھے اور میں اسکی خوشی کے لیے اسکا کہنا مان لون۔ اور یہ بے خطرہ کی چیز کو اس خوف سے ترک کرنا ہے کہ کہیں خطرناک امر کی نویث پہونچے۔ اور اکثر مباح چیزیں ممنوع چیزوں کی طرف داعی ہو ا کرتی ہیں یہاں کہ بہت کھانا اور مجر د آدمی کو خوشبو لگانا شہوت کا محرک ہے پھر شہوت فکر کا سبب پڑتی ہے اور فکر باعث نظر ہوتا ہے اور نظر سے اور خرافات ہوتی ہے اسبطرح تو انکو گروہ کے گھروں اور اونکے قبل کو دیکھنا فی نفسہ مباح ہے مگر اس سے حرص اور تمنی ہے اور ویسی ہی باتوں کی طلب پیدا ہوتی ہے اور حرام چیزوں کی تحصیل کا تمکب بھی ناظر ہوتا

اور سب مباحات کا یہی حال ہے کہ اگر دو باتوں کا لحاظ نہ رہے تو ان کا انجام خطر سے کم خالی ہو گا اور یہ کہ حاجت کی وقت بقدر ضرورت لیجاوین اور ان کی آفات کو جان دو م آفات سے ہمیشہ حذرناک رہیں۔ اور اسی طرح جو شخص کہ زیادتی حرم سے کوئی چیز لیکر وہ بھی خطر سے کم خالی ہو گا۔ حضرت امام احمد رحمہ اللہ نے زینت کے لیے دیواروں کی استرکاری کو مکروہ فرمایا ہے اور فرمایا کہ زمین پر کچل کر نہ سے تو یہ فائدہ ہے کہ مٹی اثر ہو دیواروں کی استرکاری سے بجز زینت کو اور کیا فائدہ ہے یہاں تک کہ مسجد کی دیواروں کی استرکاری کو بھی برا فرماتے ہیں اور دلیل اس روایت کو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ مسجد کو دھونی کا روغن لگایا جاوے آپ فرمایا کہ عیش موسیٰ کی عیش کے برابر نہیں یعنی صرف سایہ دار ہونا کافی ہے غرض کہ اس حدیث میں آپ فرورغن ملنے کی اجازت نہ دی۔ اور اگر بر سلف فی باریک کپڑے کو بھی مکروہ فرمایا اور ان کا قول ہے جس شخص کا کپڑا پتلا ہوتا ہے اوس کا دین بھی پتلا ہوتا ہے۔ اور یہ سب باتیں اسی لیے ہیں کہ مباحات سے بڑھکر اور شہوات میں نہ جا پڑیں کیونکہ مباح اور ممنوع دونوں کو نفس ایک ہی خواہش سے چاہتا ہے اور جب خواہش میں شہم پوشی کا عادی ہو جاتا ہے تو پانوں پھیلاتا ہے اسی لیے خوف مقتضی اس امر کا ہوا کہ اس قسم کی سب مباح چیزوں سے اجتناب کیا جاوے اور جس مال میں یہ خوف نہ ہو کہ کسی گناہ کی طرف لیجاوے اور وہ تیسرے درجہ کا پاک اور حلال ہے نہ چوتھا درجہ صدقین کے درجہ کا باقی رہا ان کے نزدیک حلال مطلق وہ مال ہے جس کے حامل ہونے میں کوئی معصیت نہ ہو اور نہ اوس سے معصیت پر مد لیجاوے اور نہ حال اور مال میں اوس سے تضاد حاجت مقصود ہو بلکہ صرف خدا کے لیے اور اوس کی عبادت پر قوت حاصل کرنے کے لیے اور زندگی قائم رہنے کو لیا جاوے ان کو گون کے نزدیک جو چیز خدا کے واسطے نہ ہو وہ حرام ہے ان کا عمل اس آیت پر ہے **قُلِ اللّٰهُ يَخْتَرُ لَهُمْ خَيْرٌ مِّمَّا يَخْتَارُونَ** اور یہ رتبہ اول لوگوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ کو ایک کتے میں اور اپنے نفس کے حطوں سے جدا ہو کر قصد خاص خدا تعالیٰ کے لیے ہو رہے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ جو شخص اوس بات سے اجتناب کرے گا جو اوس کے پاس کسی معصیت کو لاوے یا اوس پر کسی معصیت کی استعانت کیجاوے تو وہ ایسے استور بھی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

درستی

جستہ را از کرگیا شکستہ کرنے کے سبب سے کوئی معصیت یا کبریت متقرن ہو چنانچہ حضرت
یحییٰ بن یحییٰ سے مروی ہے کہ اونھوں نے دو پانی اونکی بی بی نے کنا کہ اگر تمھیں میں
کچھ نمل تو تیرے کہ دو اپنا اثر کر لے آپ نے فرمایا کہ میں اپنے نفس کا حساب تین برس
سے کر رہا ہوں یہ رفتار مجھ کو معلوم نہیں ہوتا کہ کچھ دین سے متعلق ہو غرض کہ اونھوں نے
اس خیال سے کہ یہ رفتار متعلق بدین نہیں اوسپر حرات کرنا جائز نہ سمجھا۔ اور سری تعطلی رحم
فرماتے ہیں کہ ایکبار کسی پیار میں میں نے گھانس دیکھی اور پانی پیار میں سے روان کھا
میں نے وہ سبزہ کھایا اور پانی پیار اور اپنے دل میں کما کہ اگر میں نے کسی روز حلال طیب
کھایا ہو گا تو وہی روز ہے پس مجھ کو ایک ہاتھ نے آواز دی کہ جس قوت سے تو یہاں تک
پہونچا وہ کیسی تھی اور کمان سے پیدا ہوئی تھی میں نے اوس قول سے رجوع کیا اور
تادم ہوا۔ اور حضرت ذوالنون مصری رح ایکبار بھوکے اور محبوس تھے ایک عورت
نیک نخت نے اونکے لیے کھانا داروغہ محبس کے ہاتھ بھجوا یا آپ نے نہ کھایا پھر اوس
عورت سے عذر کیا کہ میرے پاس ظالم کے ہاتھ پر پہونچا تھا یعنی جس قوت نے مجھ کو
کھانا پہونچا یا وہ اچھی نہ تھی اسیلے میں نے نہ کھایا اور یہ نہایت درجہ کا تقویٰ ہے۔ اور
اسی قسم کی یہ حکایت ہو کہ بشر حافی رح اون نہروں کا پانی نہیں پیا کرتے تھے جو امر نے
کھو دوائی ہیں کیونکہ نہرو پانی کے روان ہونے اور اون تک پہونچنے کا سبب تھی
اگرچہ پانی بذات خود مباح تھا مگر گویا کہ کھدی ہوئی نہروں سے فائدہ لینا پڑتا اور اونکی
کھودنے کی اجرت مال حرام سے دی گئی تھی۔ اور اسی وجہ سے بعض اکابر نے انکو
کھانے سے اجتناب کیا اور باغ دالے سے کما کہ تم نے انکو خراب کر دیا کیونکہ ظالمونکی
کھودی نہروں کا پانی انکو دیا اور یہ درع پانی پینے سے بھی بڑھ کر ہوا کیونکہ اوس پانی سے
جو چیز پیدا ہوئی اوس سے بھی احتراز کیا۔ اور بعض اکابر حج کے سہمہ میں جو کنوئین او
چشتہ کہ ظالمون نے بندے ہیں اونکا پانی نہ پیتے تھے باوجودیکہ پانی مباح ہے مگر چونکہ
ایسے شہر میں ممنوع رہا جو مال حرام سے بنایا گیا تھا اسیلے نہ پیتے تھے کہ گویا اوس سے
فائدہ لینا ہو گا اور ان سب سے بڑھ کر حضرت ذوالنون مصری رح کا درع ہے کہ داروغہ
محبس کے ہاتھ سے جو کھانا آیا اوسکو نہ کھایا اسیلے کہ داروغہ کے ہاتھ کو نہیں کہہ سکتے
کہ حرام ہے ہاں اگر غصب کی رکابی میں آتا تو کہہ سکتے تھے کہ مال حرام میں رکھا گیا

اور حرام سے اُنکے جدا ہونے کے ذکر میں

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَحْلَالُ بَيْنِ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مَوَدٌّ مُشْبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثَرُ مَنْ النَّاسِ فَهِنَّ الْقَمِ الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَعْبَرُوا لِعِزِّهِ وَدِينِهِ وَمَنْ وَقَعَ الشُّبُهَاتِ وَقَعَ الْحَرَامَ كَمَا اسْتَرَاعَى حَوْلَ الْحَمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ اس حدیث میں تینوں قسموں کی نص صریح ہے اور شکل انہیں دربیانی قسم ہے جسکو بہت لوگ نہیں جانتے یعنی شبہہ اسلئے اسکا بیان کرنا اور اسکی حقیقت کا واضح کرنا ضروری ہے کیونکہ جس چیز کو اکثر لوگ نہیں جانتے اسکو کمتر لوگ جانتے ہیں پس ہم کہتے ہیں کہ حلال مطلق تو وہ چیز ہے جسکی عین ذات سے تحریم کی صفات علحدہ ہوں اور اسکے اسباب میں اُن چیزوں کا گذر نہ جنہیں حرمت یا کراہت کو دخل ہو اسکی مثال یہ ہے کہ پانی جس وقت بر سے اسی وقت آدمی اسکو اپنی زمین خواہ بلاح زمین میں کھڑا ہو کر جمع کرے۔ اور حرام محض وہ ہے جس میں کوئی صفت حرام کرنے والی پائی جاوے جیسے تیزی سرد رائے والی شراب میں بانجاہست پیشاب میں بایہ کہ وہ چیز کسی سبب قطعی ممنوع سے حاصل ہوئی ہو جیسے ظلم اور سود وغیرہ سے چیز حاصل ہو یہ دونوں طریق ظاہر ہیں کچھ شبہہ کو افین دخل نہیں اور انھیں دونوں طرفوں میں وہ بھی داخل ہیں جنکا حال تو معلوم ہے کہ مثلاً حلال ہیں مگر یہ بھی احتمال ہے کہ غیر کی ہوں لیکن اس احتمال کے لیے کوئی سبب نہیں بجز فرض و دہم کے جیسے شکار خشکی اور نری کا کہ حلال ہے مگر جو کوئی مثلاً ہرن پکڑے تو احتمال یہ بھی ہے کہ اسکو کسی نے پہلے پکڑا ہو اور اس سے جھوٹ گیا ہو اسی طرح مجھلی اگر مارے تو احتمال ہے کہ کسی اور شخص نے پکڑی ہو اور اس سے بھسل کر پھر پانی میں جا رہی ہو ہر چند یہ طبع کا احتمال پنجہ کے پانی میں نہیں ہو سکتا مگر چونکہ اس احتمال کا کوئی سبب نہیں اسلئے یہ شکار بھی حلال مطلق میں داخل ہے اور اس احتمال کو رد و اس سمجھا جائیے اور ہم اس سے احتراز کرنے کو دہیوں کا وسیع کہنے کیونکہ اس احتمال کی کوئی دلیل بجز وہم نہیں ہاں جس صورت میں کہ احتمال کی کوئی دلیل قطعی ہو مثلاً مجھلی کے کان میں بالی شہمی دیکھے یا کوئی دلیل شکی ہو مثلاً ہرن کے زخم ایسا پایا کہ داغ کا بھی ہو سکتا ہے اور دوسری طرح بھی دیکھا ہو سکتا ہے تو اس صورت میں البتہ

[illegible]

موسوع کرنا بجا ہو اور جب کسی طرح کی دلائل نہ ہوں تو دلائل کا نہ ہونا ایسا ہی ہے جیسا احتمال کا نہ ہونا اسی لیے آسکو وہم اور وسواس کہا جاوے گا۔ اور اسی طرح یہ صورت ہے کہ کسی شخص نے دوسرے سے گھر مانگ لیا اور مالک کہیں کو چلا گیا تو وہ مکان سے متکفل چائے اور کہنے لگے کہ احتمال ہے کہ مالک مر گیا ہو اور اسکے وارثوں کا حق میں مکان سے متعلق ہو گیا ہو اس نظر سے میں نہیں رہتا ہوں تو یہ بھی وسواس ہے کیونکہ مالک کی موت پر کوئی سبب قطعی یا شکی نہیں پایا گیا اور شبہ منوع وہی ہے جو شک سے پیدا ہو اور شک اسکو کہتے ہیں کہ دو اعتقاد ایک دوسرے کے خلاف دو جہوں جدا گانہ سے پیدا ہوں تو جس بات کا سبب ہی نہ ہو گا اسکا اعتقاد دل میں کیسے جمے گا کہ دوسرے اعتقاد کے مخالف ہو سکے اور شک بنجاوے اور اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ اگر کسی کو شک ہو کہ میں نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار تو وہ تین کو اختیار کرے کیونکہ جو تہی کی اصل معدوم ہے اور اگر کسی شخص سے سوال کیا جاوے کہ تیسے ظہر کی نماز دس برس پیشتر فلاں روز تین پڑھی تھی یا چار تو آسکو یقیناً یاد نہ ہو گا کہ چار ہی پڑھی تھی اور جب یقین نہ ہو تو ہم اسکا بھی کر لیا کر شایہ تین ہوں مگر یہ وہم شک نہیں اسلئے کہ اسکا کوئی سبب نہیں جس سے تین رکعتوں کا اعتقاد ہو۔ غرض کہ شک اور وہم کی حقیقت کو خوب سمجھ لینا چاہیے وہ شبہا جنہیں صرف وہم اور تجویز یا جادوے اور کوئی وجہ حرمت کی نہ ہو وہ حلال مطلق میں داخل ہیں اسی طرح اگر حرمت قطعی ہو اور حلت کی وجہ وہم کے طور پر ہو اور اسکا کوئی سبب نہ ہو تو وہ حرام محض ہیں مثلاً ایک شخص کے ہاتھ میں اسکے مورث کی چیز ہو اور اسکا کوئی دوسرا وارث نہیں اور وہ چلا جاوے اور شخص مذکور کہنے لگے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ مر گیا ہو اور یہ چیز میری ہی ملک میں آگئی ہو اور اسی وہم سے اس چیز میں تصرف کر ڈالے تو مرتکب حرام محض کا ہو گا کیونکہ اسکے وہم کا کوئی سبب نہیں پس ایسی طرح کی اشیاء کو شبہات میں نہ جانتا چاہیے بلکہ شبہ کی چیز میں ہی ہیں جیسا حال ہم پر شبہ ہو جاوے یعنی دو اعتقاد دو سببوں سے پیدا ہوں اور کسی کو ترجیح نہ ہو تو اس صورت کو شبہ کہیں گے اب معلوم کرنا چاہیے کہ شبہ کے پیدا ہونے کے جاوے میں مقام اول سبب حلت اور حرمت میں شک ہونا۔ اور یہ دو حال سے خالی نہیں یا دونوں احتمال برابر ہونگے یا ایک غالب ہو گا اگر دونوں برابر ہونگے تو جو اہر پہلے سے

عملِ زوج نہ ہونے میں شک تھا۔ دوسری قسم یہ کہ چیز پیشہ حلال ہو اور وجہِ حرمت میں شک ہو جو واجب و سبقتوا میں اصل علت ہی کا حکم یہ تھا اسکی مثال یہ ہو کہ دو مخصوص نے دو عورتوں سے محل کیا اور ایک پر نہ ملتا ہوا دیکھ کر ایک نے کہا کہ اگر یہ کو تو اسکی بی بی پر طلاق ہو دوسرے نے کہا کہ اگر یہ کو تو اسکی زوجہ کو طلاق ہو اور اُس پر نہ ملکا حال نہ تھا کہ کو اتھ یا نہیں تو کسی عورت کی حرمت کا حکم نہ لگیا گیا اور نہ اُن مردوں کو اُسے اجتناب کرنا واجب ہو گا بلکہ دوسری کی رو سے اقرار کرنا اور دونوں کو طلاق دے دینا مناسب ہو گا تاکہ اور شوہر ان کو حلال ہو جائے اور مکحول بچ نے اس مسئلہ میں اجتناب کرنے کا حکم فرمایا ہے۔ اور اس مسئلہ میں کہ دو مخصوص نے ننانوے کبیا اور ایک نے دوسرے سے کہا کہ تو حاسد ہو اُسے جواب دیا کہ ہم میں سے جو زیادہ حاسد ہو اسکی جو پر تین طلاق اُسے کہا ہاں اور یہ معلوم ہونا شکلِ بڑا کہ زیادہ حاسد کون ہو۔ شہی رض نے فرمایا کہ دونوں کو اپنی بی بی سے اجتناب چاہیے تو اگر شہی اور مکحول رض کی غرض اجتناب سے وہی ہو کہ دوسری کی رو سے اقرار چاہیے تب تو درست ہو اور اگر نہ غرض ہو کہ حرمت ثابت ہو گئی تو حرمت کی کوئی وجہ ثابت نہیں کیونکہ طہارت اور نجاسات اور پانیوں اور نمازوں میں ثابت ہو کہ شک سے یقین کا ترک کرنا واجب نہیں تو یہ مسئلہ بھی ویسا ہی ہو جہاں بھی وہی حکم ہو گا۔ اب اگر یہ کہو کہ اس مسئلہ میں اور طہارت کے مسئلہ میں مناسبت کیسا ہو جو اسکا اور اسکا ایک حکم کہتے ہو تو اسکا جواب یہ ہو کہ مناسبت کی ضرورت نہیں بعض صورتوں میں یہ حکم بدون مناسبت بھی لازم آجاتا ہے مثلاً جس صورت میں کہ آدمی کو پانی کے پاک ہونے کا یقین ہو پھر اسکو اُس کی نجاست میں شک پڑ جاوے تو اس صورت میں اُس پانی سے اسکو وضو کرنا جب اُس پر علیٰ ہذا القیاس چنیا کیسے ناجائز ہو جائیگا وہ بھی درست ہو گا اور جب پینا درست ہو تو ثابت ہوا کہ یقین شک سے نہیں دور ہوتا ہاں یہاں ایک اور نکتہ ہو کہ یہ پانی کی نظیر جب درست ہوتی کہ آدمی اس بات میں شک کرتا کہ میں نے اپنی بی بی کو طلاق دی ہو یا نہیں تو اُس وقت یوں جواب ہو سکتا تھا کہ اصل یہی ہو کہ طلاق نہیں دی مگر مسئلہ بڑی نظیر اس پر منطبق نہیں ہوتی کہ یقین شک سے نہیں جتا بلکہ اسکی نظیر یہ ہو سکتی ہو کہ دو برفوں میں سے ایک یقینی نجس ہو اور یاد نہ رہے کہ کونسا ہو تو اب اُن میں سے کسی کا استعمال درست نہیں جتنیک کہ اجتناب اور انگل نہ کرے اسلئے کہ اس میں طہارت

ایک کی یقینی ہر اور نجاست دوسرے کے بھی یقینی تو دو یقینوں کے مقابل ہونے سے استعمال درست ہوگا مگر یہ کہ ایک یقین کو اصل سے ترجیح دیا جائے یہی معاملہ مسئلہ پرندین ہر کہ ایک بی بی پر طلاق یقینی پڑ گئی اور یہ معلوم نہیں کہ کوئی پڑی تو چاہیے تھا کہ اجتہاد سے ایک ہی حلال رہتی دوسری حرام ہو جاتی۔ پس اس نکتہ کے باب میں ہم کہتے ہیں کہ دو برتنوں میں شانیوں کے تین قول ہیں بعض تو فرماتے ہیں کہ بدون اجتہاد ایک سے وضو درست ہر اور بعض کہتے ہیں کہ جب یقین نجاست طہارت کے یقین کے مقابل ہو تو دونوں سے اجتہاد چاہیے اور اجتہاد کرنا اس میں مفید نہ پڑے گا اور کچھ بیچ کی راہ چلے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اجتہاد کر کے ایک کا استعمال جائز ہر اور یہی قول صحیح ہو گا اس کی نظیر مسئلہ پرندین صورت میں ہر کہ ایک شخص کی دو بیبیاں ہوں اور وہ پرندہ کو دیکھ کر کہے کہ اگر یہ کو آہو تو ہندہ کو طلاق ہر ورنہ حلالہ کو تو اس صورت میں البتہ اس کو دونوں سے طلاق کرنی پڑیگی اور استصحاب کی وجہ سے دونوں سے محبت کرنی ناجائز ہوگی اور اجتہاد و جائز ہوگا کیونکہ کوئی علامت نہیں ہر اور ہم اس پر دونوں کو حرام کہتے ہیں اسلئے کہ اگر وہ دونوں سے محبت کر لیا تو طہی حرام کا تکلیف ہوگا اور اگر ایک سے کر لیا اور کیا گا کہ میں اسی پر کفایت کرنا ہوں تو ترجیح بلا مرجع رہتی لازم آوے گی اس تقریر سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ پرندین اگر ایک شخص ہو تو اس کا حکم جسدا ہر اور دونوں تو حکم اور ہر کیونکہ ایک شخص میں تو حرامت یقینی ہر اور دو میں ہر ایک شخص کو حرامت میں شک ہر۔ اب اگر یہ کہو کہ جس صورت میں برتن دو شخصوں کے ہوں تو چاہیے کہ وہاں بھی اجتہاد مفید نہ پڑے اور ہر ایک شخص اپنے اپنے برتن سے وضو کرے اسلئے کہ طہارت ہر ایک کی یقینی ہر اور نجاست میں شک ہو گیا تو اس کا جواب یہ ہر کہ واقع میں احتمال قعی تو اسی طرح ہر مگر ظن غالب کی رو سے اس صورت میں یہ حکم ہر کہ کوئی شخص وضو آن دونوں برتنوں سے نہ کرے پانی کی صورت میں دو شخصوں اور ایک کا حکم کیساں ہر اسلئے کہ وضو کا درست ہونا اس بات کو نہیں چاہتا کہ پانی اس شخص کی ملک بھی ہو بلکہ اگر کوئی شخص غیر کے پانی سے وضو کر لیا تب بھی منع حدیث کے لیے ایسا ہی ہوگا کہ گویا اپنے پانی سے وضو کیسا پس پانی کے باب میں ملک کا جب تک نہ ہونا کچھ مؤثر نہوا بخلاف دوسرے کی زوجہ سے

محبت کرنے کے کہ وہ ناجائز ہو اور دوسری وجہ یہ کہ نجاسات کے باب میں علامتوں کو دخل
ہو اور اجتہاد اُس میں ہو سکتا ہو اور طلاق میں یہ بات نہیں ہو سکتی ایسے پانی
میں استحباب کی تقویت کسی علامت سے ضرور ہو تاکہ اس کی نجاست کے یقین کو جو طہارت
لکھنؤ یقین کے مقابل ہر دین کر دیا جاوے اور یہ اقسام تمسحات اور ترجیحات کے فقہ کے
وفاق میں سے ہیں جنہ انکو فقہ کی کتابوں میں مکمل لکھا ہو اس مقام پر اسکے سوا اور
کچھ مقصود نہیں کہ اُس کے قواعد پر تنبیہ کر دین تیسری قسم یہ ہو کہ اصل میں حدیث ہو
مگر اُس پر کوئی ایسی شے طاری ہوئی ہو جو ظن غالب کی رو سے موجب حلت ہو تو ایسی
چیز شکوک ہوتی ہو اور غالب یہی ہو کہ حلال ہو اسکا حکم یہ ہو کہ دیکھنا چاہیے کہ غلبہ ظن کا
سبب اگر شرعی وجہ اور مقبرہ ہو تو ایسی صورت میں مختاریہ ہو کہ وہ چیز حلال ہو اور
اُس سے اجتناب کرنا ورع میں داخل ہو شکیلا ایک شکار پر تیر مارا اور وہ نظر سے غائب
ہو گیا بعد اُس کے مردہ ملا اور بجز تیر کے اور کوئی نشان زخم وغیرہ کا نہیں لیکن ہو سکتا ہو
کہ وہ گر کر مر گیا ہو یا کسی اور سبب سے مرہوا اگر کسی دوسرے صدمہ یا زخم کا نشان
بھی ہو گا تب تو وہ اول قسم میں لاحق ہو جاوے گا مگر جب اور نشان نہ ہو تو امام شافعی
رح کا قول اس میں مختلف ہو اور مختاریہ ہو کہ حلال ہو ایسے کہ تیر کا زخم سبب
حلال ہو اور یقینی ہو اور اصل یہی ہو کہ اُس پر اور کوئی امر مملک طاری نہیں ہوا فقط
شک ہو کہ طاری ہو گیا ہو تو یقین شک کے باعث سے دور کیا جاوے گا۔ اب
مگر یہ کہا جاوے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کل کائنات دوحہما اثمتین
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس ایک خسر گوش لایا اور عرض کیا کہ یہ میرا شکار ہے میں نے اس میں اپنا تیر بچانا
آپ نے پوچھا کہ یہ تیر لگتے ہی تیرے سامنے گر گیا تھا یا نظر سے غائب ہو گیا تھا
اُس نے عرض کیا کہ نظر سے غائب ہو گیا تھا آپ نے فرمایا کہ رات اللہ تعالیٰ کی
مخلوق ہو اسکا اندازہ سوا اُس کے خالق کے اور کوئی نہیں کرتا شاید اُس کے قتل پر
کسی اور چیز نے مدد کی ہو اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عدی بن حاتم کو
اُن کے کتے تعلیم یافتہ کے باج میں منہ پایا کہ اگر وہ کھاوے تو مت کھا کہ مجھے
یہ خوف ہے کہ کہیں اُس نے اپنے ہی لیے شکار نہ پکڑا ہو حالانکہ غالب یہی ہو کہ کفار و بت پرست

۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

تندرست آدمی دفعۃً مرجاتا ہو حالانکہ اسکا قائل کوئی نہیں باوجودیکہ قصاص شہرہ کی صورت میں ساقط ہو جاتا ہو مگر بیان کوئی قصاص کو ساقط نہیں کتا اسی طرح ذبح کیے ہوئے جانور کے پیٹ میں سے جو کچھ نکلتا ہو وہ حلال ہوتا ہو حالانکہ ممکن ہو کہ وہ اپنی ان کے ذبح ہونے سے پیشتر ہی مر گیا ہو اس کے ذبح ہونے سے نہ مرا ہو یا تمہیں روح شروع ہی سے نہ پڑی ہو اسی طرح اگر حاملہ عورت کو کوئی شخص صدمہ پہنچا دے اور اسکا بچہ مرا ہو اکل پڑے تو اس شخص پر غلام آزاد کرنا واجب ہوتا ہو اگرچہ ممکن ہو کہ بچہ بین پہلے ہی سے روح نہ پڑی ہو یا اس شخص کے صدمہ سے پہلے کسی اور سبب سے مر گیا ہو لیکن ان سب باتوں کی بنا ظاہری اسباب پر ایمانی ہو اور دوسرے احتمال کا اگر کوئی سبب نہ پایا جاوے گا تو وہ دم اور دوسوا میں شامل ہو جیسا کہ پیشتر چنے ذکر کیا ہو تو اسی طرح اس مسئلہ کو سمجھنا چاہیے۔ اور یہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھے خوف ہو کہ میں تسلیم یافتہ گتے نے اپنے لیے شکار نہ کر لیا ہو تو اس باب میں امام شافعی رحمہ اللہ کے دو قول ہیں اور ہمارے نزدیک ائمہین سے امتیاز قبول حرمت ہو اس لیے کہ یہاں سبب میں تعارض واقع ہوتا ہو کیونکہ تربیت یافتہ گتے کا حال مثل آلہ اور وکیل کے ہو اگر خود چھوٹ کر اپنے لیے پکڑ لیتا ہو تو حرام ہو جاتا ہو اور مالک کے واسطے پکڑنا ہو تو حلال ہوتا ہو پس جس صورت میں کہ مالک کے اشارہ سے چھوٹے اور شکار کو پکڑ کر کھائے تو شکار اشارہ سے جانا تو اس بات کو چاہتا ہو کہ کتا مالک کی دکالت اور نیا بہت کرتا ہو اور بعد کو شکار میں سے کھانا اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ اس نے اپنے واسطے شکار پکڑا ہو نہ مالک کے لیے تو اب ان دونوں سببوں میں حلت اور حرمت کے تعارض ہوا اس لیے احتمال میں بھی تعارض ہوا اور اصل حرمت بھی تو وہی قائم رہی اور شک سے زائل نہ ہوگی اور یہ ایسی صورت ہوئی کہ ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ میرے لیے ایک لونڈی خرید دیکھ وکیل نے ایک لونڈی خریدی اور ابھی یہ کہنے نہیں پایا تھا کہ کچھ لی ہو یا مالک کے لیے کہ انتقال کر گیا تو وکیل کو اس صورت میں اس لونڈی سے صحبت کرنی حلال نہ ہوگی کیونکہ وکیل کو اپنے لیے خریدنے کی بھی قدرت تھی

اور رسول کے لیے بھی اور ترجیح کی کوئی دلیل موجود نہیں اور اصل حرمت پر تو ایسا کیا اعتبار ہو گا پس اس طرح کی صورت پہلی قسم میں ملتی ہے نہ تیسری میں۔ چوتھی قسم یہ کہ حلت معلوم ہو اور کوئی وجہ شرعی معتبر حرمت کی طاری ہو گئی ہو جس سے غلبہ ظن حرمت کا ہو جاوے پس اسکی حلت سابقہ دور کیجاوے گی اور حرمت کا حکم دیا جاوے گا کیونکہ پہلو معلوم ہو گیا کہ استصحاب کی وجہ ضعیف ہو اور غلبہ ظن کے نتائج میں اسکا حکم باقی نہ رہے گا۔ اسکی مثال یہ ہو کہ دو برتنوں میں سے ایک کی نجاست اجتہاد سے معلوم کرے مینی کسی علامت معین پر اعتماد کر کے ظن غالب اس بات کا کرے کہ یہ برتن نجس ہے تو یہ غلبہ ظن اس پانی کے پینے اور اس سے وضو کرنے کی حرمت کا موجب ہو گا یا یہ کہ یوں کہنا کہ اگر زید عمر کو مار ڈالے یا شکار کو قتل کرے اور اس کے مارنے میں تمنا و ہی ہو تو میری بی بی کو طلاق ہو جائے پھر زید نے عمر کو خواہ شکار کو زخمی کیا اور مجروح غالب ہو گیا اور بعد مردہ ملا تو اس شخص کی بی بی اس پر حرام ہو جاوے گی ایسے کہ ظاہر بھی ہو کہ مقتول کو صرف زید ہی نے مارا ہو جیسا کہ پیشتر بیان ہوا۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے تفسیر فہرہادی ہو کہ اگر کوئی شخص حبسوں میں پانی رنگ بدلا ہوا پاوے اور ہو سکتا ہو کہ زیادہ دنوں کے رہنے سے گنگا ہوا کسی نجاست کے باعث سے متغیر ہوا ہو تو اس پانی کو استعمال کرے اور اگر کسی ہرنی کو انہیں پوشاب کرتے دیکھتے پھر متغیر پاوے اور اب حلال ہو کر پیشاب سے متغیر ہو اہو یا زیادہ ٹھہرنے سے تو اس صورت میں اسکا استعمال درست ہیں کیونکہ پیاب کا دیکھنا غلبہ احتمال نجاست پر دلیل موجود ہے اور یہی مثال ہے قسم چہارم کی اور یہ غلبہ ظن اس صورت میں معتبر ہو کہ کسی علامت سے متعلق ہو جو اس نے میں موجود ہو اور جو غلبہ ظن اس طرح کی علامت سے متعلق نہ ہو گا تو اس میں امام شافعی رحمہ اللہ کا قول مختلف ہو کہ آیا اصل حلت اس طرح کے غلبہ ظن سے جاتی ہے مینی ہر یا نہیں چنانچہ مشہرہ کون اور دالم انہم آدمیوں کے بزنون سے وضو کرنے میں اور گھڑی ہوئی قبسہ دن میں نماز پڑھنے کے باب میں اور شرکون کی کچھڑ کے ساتھ نماز پڑھنے میں بشرطیکہ میں قدر سے احتراز دشوار ہو اس سے زائد لکھا وے اسکا قول مختلف ہو اور اس مسئلہ کا نام اصحاب شافعی نے یہ رکھا ہے

کہ جب اصل اور غلبہ ظن کا تعارض ہو تو کس کا اعتبار ہوتا ہے؟ غرض کہ یہ غلبہ ظن دائم الحکم اور بیشتر کون کے برتنوں سے پانی پینے کی حالت میں جاری ہو کہ چونکہ پانی کا پینا حلال نہیں ہوتا پس معلوم ہوا کہ ماخذ نجاست اور صلت کا ایک ہی ہے اور اگر دونوں میں سے ایک میں تردد ہو گا تو دوسرے میں بھی تردد کا موجب ہو گا اور جس بات کو میں اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ اعتبار اصل کا ہے اور علامت اگرچہ کی ذات سے متعلق ہوگی تو اصل کے دور کرنے کی موجب ہوگی اور قریب ہے کہ اس کا بیان اور دلیل شبہ کے اٹھنے کی دوسرے مقام میں مذکور کریں گے جسکو شبہ خلط کہتے ہیں۔ اوپر کی تقریر سے حکم اس حلال کا معلوم ہو گیا جسکے اندر حرمت کی وجہ طاری ہو گئی کا شک یا گمان غالب ہو اور اس حرام کا حکم معلوم ہوا جب میں صلت کی وجہ طاری ہوئے کا شک یا ظن ہوا ہو اور یہ فسق بھی معلوم ہو گیا کہ اگر ظن کسی ایسی علامت سے متعلق ہو جو چیز کی ذات میں پائی جاوے تو وہ اور ہر اور جو ایسی علامت سے متعلق نہ ہو تو وہ اور ہر اور ان چاروں قسموں میں جن چیزوں کو ہنسے حلال کہا ہے وہ اول درجہ کی حلال ہیں احتیاطی ہے کہ ان سے اجتناب کیا جاوے اور جو کوئی انہیں اقسام کرے گا وہ متیقن اور صالحون سے ہو گا بلکہ عادلون کے زمرہ میں تصور ہو گا یعنی شرع کے فتویٰ کے بموجب بدکار اور گناہگار اور مستوجب سزا نہ ٹھہرے گا یا ان جن باتوں کو ہم و سواں کے مرتبہ میں شامل کر چکے ہیں ان سے احتراز کرنا دوسری صورت میں برگز داخل نہیں چننا چننا پہلے بھی ہم کہ چکے ہیں

دوسرا مقام شبہ کے پیدا ہونے کا خلط ہے یعنی حلال اور حرام آپس میں لمبا وین اور تیز نہ رہے اور امر مشتبہ ہو جاوے اب خلط کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ دونوں طرف مد ولا انتہا ہوں دوم یہ کہ ایک ہی طرف ہوں سوم یہ کہ دونوں طرف محصور اور محدود ہوں پھر اس تیسری صورت کی دو نوع ہیں ایک یہ کہ اختلاط ہتراج کے ساتھ ہو کہ حلال اور حرام کے افراد کی طرف اشارہ جدا گانہ کر سکیں جیسے بننے والی چیز آپس میں لمبا وین یا اختلاط ابہام کے ساتھ ہو کر افراد کی طرف جدا گانہ اشارہ کر سکتے ہوں جیسے غلاموں اور سکانوں اور گھوڑوں وغیرہ کا لمبا اور یہ دوسری صورت بھی احوال سے خالی نہیں کہ جو چیزیں مختلط ہوئی ہیں بالاسی میں کہ ان کی ذات مقصود ہو جیسے

اسباب یا ایسے ہن کہ انکی ذوات مقصود نہیں جیسے نقد تو اس تقسیم سے اسکی بہت سی
 قسمیں پیدا ہوتی ہیں قسم اول یہ کہ کوئی چیز چند محصورین بلجاوے مثلاً ایک مردار
 بکری بیچ کی ہوئی ایک یا دو کتب بکریوں میں بلجاوے یا ایک عورت دو دھ کی بہن و دل
 عورتوں میں بلجاوے یا دو بہنوں میں سے ایک کے ساتھ نکاح کیا پھر شہہ ہو گیا کہ کئے
 ساتھ کیا تھا تو اس قسم کے شہہ سے بالا جماع احتراز کرنا واجب ہو کیونکہ عمل متون اور
 اجتہاد کو اس میں دخل نہیں اور چونکہ اختلاف عدد محصورین ہوا ہو تو سب ملکر ایک
 چیز کی طرح ہو گئے ہیں اور اس میں یقین حلت اور یقین حرمت دونوں ایک سرے کے
 متضاد بلاترجم ہیں اور یہ اختلاف اگر ایسی طرح ہو کہ پہلے حلت ثابت ہو کر پھر حرمت کا
 اختلاف طاری ہو جاوے جیسے دو بیویوں میں سے ایک پر طلاق پڑنی مسئلہ پر مذہب
 کذری یا اس طرح اختلاف ہو کہ حلت سے پیشتر ہی حرمت کا اختلاف ہو گیا ہو جیسے دودھ
 کی بہن اجنبی عورت کے ساتھ شہہ ہو جاوے اور ایک کا حلال کرنا چاہیے تو دونوں
 صورتوں میں کچھ فرق نہیں دونوں کا حکم حرمت ہی کا رہے گا مگر حرمت کے طاری ہونے کی
 صورت میں کبھی مشکل ہوتی ہو مثلاً دو بیویوں میں سے ایک کی طلاق میں کہ بموجب
 بیان گذشتہ استصحاب ہو سکتا ہو لیکن یہ مسئلہ پر مذہب جواب کی وجہ بھی لکھ دی کہ
 کہ یقین حرمت مقابل یقین حلت کے پڑا ہو اسوجہ سے استصحاب ضعیف ہوا وہ
 نظر شریعت میں خطر کی جانب غالب رہے ہو تو اس پہلے ترجیح حرمت کو رہتی ہو اور
 یہ صورت اسی وقت ہو کہ حلال محصورہ ام محصورہ میں مختلط ہو اور جس صورت میں کہ حلال
 تو محصور ہو اور جسہ ام غیر محصور تو طاهر ہو کہ اجتناب بطریق اولیٰ ہو گا قسم دوم یہ کہ
 جسہ ام محصور ہو اور حلال غیر محصور جیسے مثلاً ایک دودھ کی شریک یا دل عورت کی دودھ
 کی شریک کسی بڑے غصہ کی عورتوں میں مختلط ہو جاوے تو اس صورت میں سارے شہر
 کی عورتوں سے نکاح کرنے میں اجتناب کرنا لازم نہیں بلکہ جائز ہو کہ جس سے چاہے
 نکاح کرے اور اس قسم میں علت یہ ٹھہرائی کہ حلال کی کثرت کی صورت میں حلت کو
 ترجیح چاہیے جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں یہ لازم آویگا کہ اگر ایک دودھ کی شریک
 دس اجنبی عورتوں میں مختلط ہو جاوے تو نکاح درست ہونا چاہیے حالانکہ اسکا کوئی
 قائل نہیں بلکہ علت کثرت اور حاجت دونوں ہیں کیونکہ جس شخص کا دودھ کا شریک

نیا اور کوئی محرم یا سسرال کے رشتہ سے یا اور کسی سبب سے حرام شخص مختلط ہو جاوے
تو یہ نہیں ہو سکتا کہ اس پر باب نکاح بالکل بند کر دیا جاوے۔ اور اسی طرح جس شخص کو
معلوم ہو کہ مال دنیا میں قطعاً حرام ملا ہوا ہے تو اس پر ضرور نہیں کہ خریدنا اور کھانا چھوڑ
کیونکہ اس میں وقت اور حرج ہے حالانکہ دین اسلام میں کچھ حج نہیں ہے اور اس
امر کی دلیل یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک ڈھال چوری
گئی تھی اور کسی شخص نے براہ خیانت غنیمت کے مال میں سے غنیمت لے لی تھی تو دنیا میں
کسی نے ڈھال اور عبا کے خریدنے سے اقطاع نہیں کیا تھا اور یہی حال ہر چیز کا ہے
چھوڑی ہو جاوے کہ دوسرے اور سبکی جنس کی بیچ و مشہد اکا ترک کرنا لازم نہیں اس طرح
یہ بھی لوگوں کو معلوم تھا کہ بعض لوگ روپیوں اشرفیوں پر سو دیتے دیتے ہیں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اور دوسرے نیچوں نے روپیوں اشرفیوں کو بالکل چھوڑ دیا تھا
بلکہ کاروباروں سے ہوتے تھے۔ حال یہ کہ دنیا حرام سے جھنجھتی ہے کہ جب تمام
دنیا کے لوگ گناہ چھوڑ دیں اور یہ محال ہے پس جب اس طرح کا اجتناب دنیا میں
شرط نہیں تو مشہد میں بھی مشہد و طہنونا چاہیے ہاں جس صورت میں کہ عد و محصور ہو تو
مضائقہ نہیں اور عد و غیر محصور کی صورت میں اجتناب کرنا وسواسیوں کا دوسرے ہے کیونکہ
نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور نہ کسی صحابی سے اور نہ کسی ملت اور
کسی زمانہ میں اس طرح کے اجتناب کا بنا ہوا خیال میں آوے۔ اب اگر یہ کہو کہ خدا تعالیٰ
کے علم میں تو سب عد و محصور ہی ہیں پھر عد و محصور کی حد کیا ہے اگر آدمی چاہے کہ کسی
شہر کے باشندوں کی شمار کرے تو ہو سکتا ہے بشرطیکہ کوئی اس کے شمار میں مزاحمت نہ ہو
تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان جیسے امور کی حد باندھنی ناممکن ہے مگر تقریباً حد کر دیا کرتے ہیں
پس ہم کہتے ہیں کہ عد و غیر محصور کی یہ حد ہے کہ اگر ایک میدان میں سب اکٹھے ہو جاویں
تو دیکھنے والے کو بجز دنگاہ کرنے کے اور کھا شمار مشکل ہو جیسے ہزار اور دو ہزار کہ عد و غیر محصور
ہیں اور اگر شمار کرنے میں وقت نہ ہو بلکہ آسانی سے گن لیے جاویں جیسے دس یا بیس ہزار
تو وہ محصور ہیں اور ان دونوں حدوں کے درمیان کے عد و واسطہ قشابہ ہیں کہ
گمان غالب کہ فریبہ کہ یہ طریق میں ملا دی جاتی ہیں اور جس عد و میں شک واقع ہوا وہ میں
فتویٰ دل سے لینا چاہیے کہ گناہ دل پر کھٹکا کرتا ہے اور اسی جیسے مقام میں آنحضرت

حج

سہ

بہار

نہ

حج

بہار

عبد

جہ

رو

جہ

سہ

سہ

سہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے وابصہ کو ارشاد فرمایا کہ اَسْنَعَتْ قَلْبَكَ وَاِنْ اَخْتَفَتْ كَلْبَكَ
وَأَفْتَقَتْ لَكَ اور اسی طرح جو چار قسمین کہ ہم نے مقام اول میں بیان کی ہیں اون میں
کچھ تو اطراف ایک دوسرے کے مقابل اور واضح ہوتی ہیں حلت یا حرمت کے
باب میں اور کچھ اوساط متشابہ ہوتے ہیں اور مفتی اون میں ظن غالب سے فتویٰ دیتا ہے
مگر سائل کو وجہ ہے کہ اپنے دل سے فتویٰ پوچھے اگر اوسکے دل میں کچھ غلط رہیگی
تو وہ امر اوسکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کے معاملہ میں گناہ ہوگا مفتی کا فتویٰ آخرت
میں اوس گناہ سے اوسکو نجات نہ دیگا کیونکہ مفتی ظاہر کے لحاظ سے فتویٰ دیتا ہے
اور اللہ تعالیٰ باطن کے حالات کا مالک ہے۔ قسم سوم یہ کہ حرام غیر محصور حلال
غیر محصور سے مختلط ہو جاوے جیسے کہ اس زمانہ کے مال کہیں پس جو شخص کہ احکام کی
صورتوں سے لیتے ہیں وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ غیر محصور کو غیر محصور کے ساتھ وہ
نسبت ہے جو محصور کو ہے محصور سے اور چونکہ محصور کے محصور میں اختلاط ہونی کی
صورت میں ہم حرمت لکھ آئے ہیں تو چاہیے کہ یہاں بھی حکم حرمت کا دین حالانکہ
جو بات ہمارے نزدیک نیک تھا ہے وہ اور سبب یعنی اس طرح کے اختلاط سے کوئی نصیحت
چیز حرام نہیں ہوتی جس میں احتمال حرمت اور حلت و دونوں کا موجود ہو یا نہ اگر اوس
چیز میں کوئی علامت ایسی ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ چیز حرام میں سے ہے تو مضائقہ
نہیں لیکن جس صورت میں کہ کوئی علامت نہ ہو تو چیز کا ترک کرنا دیر ہے اور لینا حلال
اوسکے کھانے سے آدمی فاسق نہوگا اور علامتیں مال حرام ہونے کی آگے مذکور ہوگی
اون میں سے ایک یہ ہے کہ وہ چیز بادشاہ ظالم کے ہاتھ سے پہنچے اور یہ حکم جو ہم نے
بیان کیا اس پر اثر اور قیاس و دلالت کرتے ہیں اثر تو اس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم اور بعد آپ کے خلفاء راشدین کے زمانہ میں سود کے روپیہ اور شراب کی من
ذمیون کے ہاتھ سے وصول ہو کر ان میں بجاتے تھے اور غنیمت میں خیانت کا
بھی یہی حال تھا اور جس وقت سے کہ آپ نے سود سے منع فرمایا تھا یعنی جب سے
کہ یہ ارشاد فرمایا تھا اَوَّلُ رِبَا اَضْعَفُ مِنْ بَقْلِ الْعَبَّاسِ سَبُّ لَوْ كُنْ فَرَّغَ لَوْ كُنْ
ترک نہیں کیا تھا جیسے شراب کا پینا بالکل نے نہیں ترک کیا تھا اور علی ہذا القیاس
اور گناہوں کے ترک بھی کچھ نہ کچھ ہوتے ہی تھے چنانچہ مروی ہے کہ کسی صحابی نے

بعض
سستی
پوچھنا
دیکھنا
نویں
اور
سبب
بہتر
محل
تسلیم
بہتر
نویں
کام
کامیابی
بہتر

پیچی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خدا کے تعالیٰ لعنت کرے فلاں پر کہ اوس کے اول
شراب کچھنے کی رسم تھکی اور اس بیع کی وجہ یہ تھی کہ بعض لوگوں نے شراب کی بیع سے
سے یہ نہیں سمجھا کہ اوس کا بیچنا اور من حرام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ فلاں شخص بیع و بیع میں اوس عبا کو گھسیٹتا ہے جسکو براہ خیانت دلیا تھا۔ اور
ایک شخص مارا گیا اوس کے اسباب کو جو ڈھونڈھا تو اوس میں ایک مردہ یہود کو مروں
میں سے کہ دو درم کا بھی تھا خیانت کا نکلا۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
اصحاب نے ظالم حاکمون کا عہد پایا اگر بازار کی خرید و فروخت سے دست کش نہیں ہوئے
اس خیال سے کہ کہیں یہ چیز مدینہ منورہ کی لوٹ کی نہو حالانکہ تین ان تک نہیں دیکھا شکر
مدینہ طیبہ کو لوٹا تھا اور اگر کوئی ایسے مال سے دست کش بھی تھا تو وہ درع میں کشت نا
تھا لیکن اکثر دن کا حال یہی تھا کہ باوجود کثرت مال ٹوٹ کے ظالمون کے عہد میں
اوس سے دست کش نہیں ہوئے اور اختلاط کو مانع نہیں سمجھا۔ اب اگر کوئی شخص
اپنے ذمہ پر وہ بات لازم کرے جسکو سلف نے لازم نہیں کیا تھا اور یہ گمان کرے کہ
میں نے شریعت میں سے وہ بات سمجھ لی جو اگلے لوگوں نے نہیں سمجھی تھی تو وہ ظہر
وہمی اور دیوانہ ہے اور اگر ان جیسی باتوں میں اون لوگوں سے بڑھ کر کوئی بات
کیجاوے تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن امور میں کوئی سند سوا ہی اجراع اکابر کے نہیں ہو
بھی اوکا خلاف درست ہو مثلاً جیسے یہ سلسلہ کہ داہی مثل ما کے ہے حرمت میں
یا یہ کہ پوتا مثل بیٹے کے ہے اور سور کے بال اور چربی کا حکم مثل گوشت کے ہو جسکا
ذکر قرآن مجید میں ہے اور سو دھچھ چیزوں کے سوا اوروں میں بھی پایا جاتا ہے پس
ان مسنون میں مخالفت کرنی سراسر باطل اور محال ہے اسی طرح اون سے زیادہ
شریعت کا سمجھنا بھی محال ہے کہ وہ فہم شرعی اوروں کی نسبت کم زیادہ رکھتے تھے۔
اور قیاس اس طرح ہے کہ اگر دنیا کے اموال کا ترک کرنا مشروع کیا جاوے تو سب
تصرفات سدو ہو جاوین اور عالم خراب ہو جاوے اسلئے کہ لوگوں میں بدکاری
غالب ہے اور اوس کی باعث سے معاملات میں شرعی شرطوں کے ملحوظ رکھنے
میں تساہل کرتے ہیں اور آخر کو نوبت اختلاط کی اسی کی باعث سے پہونچتی ہے۔
اب اگر یہ کہو کہ تم نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سو سار کے کھانڈ سکر

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

جواب

انکار کیا تھا اور فرمایا تھا کہ مجھے دوسرے کہ کہیں یہ جانور اون لوگوں میں سے نہیں ہے جو خدا سے تعالیٰ نے مسخ کر دیا تھا حالانکہ یہ صورت غیر محصور احتلاط کی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی درج اور تہذیب پر معمول ہے یا یوں کہیں گے کہ سوسمار کی شکل عجیب ہوتی ہے غالباً اوس سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ سخ کی ہوئی ہو تو اس صورت میں نفسین چیزیں علامت حرمت موجود ہے پھر اگر کوئی یہ کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب رض کے عند مبارک میں سود اور چوری اور غارتگری اور غنیمت کی خیانت وغیرہ کے اموال بہت مال حلال کے بہت کم تھے وہاں حلت کے ہونے کا مضائقہ تھا مگر ہمارے زمانہ میں کہ معاملات کی خرابی اور شروط کے لحاظ نہ رکھنے کے باعث سے اور سود کی کثرت اور ظالم بادشاہوں کی زیادتی سے اکثر مال لوگوں کے خراب اور حرام ہو رہے ہیں تو اگر ان مالوں میں سے کوئی مال کسی شخص کو ملے اور اوس میں کوئی علامت خاص نہ ہو تو اسکو حرام کہو گے یا حلال تو اسکا جواب یہ ہے کہ مال مذکور حرام نہیں بلکہ اسکا نہ لینا درج میں داخل ہے اور اس قسم کا درج اوس درج سے نہایت مشکل ہے جو مال حرام کم ہونے کی صورت میں ہو اور بھیک جواب اس کا اس طرح ہے کہ یہ جو سائل کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اکثر اموال حرام ہیں یہ مقدمہ غلط ہے اور اسکی غلطی کی وجہ یہ ہے کہ کثیر اور اکثر کے معنوں میں فرق نہیں کرتا اور سائل پر کیا منحصر اکثر آدمی بلکہ اکثر فقہاء کو یہ گمان ہے کہ جو چیز کیاب نہیں وہ اکثر اور کیاب اور اکثر کو ایک دوسرے کی ضد سمجھتے ہیں اور انکے گمان میں ان دونوں کے بیچ میں کوئی تیسرا مرتبہ نہیں حالانکہ واقع میں اشیاء کی تین قسمیں ہیں ایک قلیل جسکو نادیر کہتے ہیں دوم کثیر سوم اکثر۔ اب انکی مثالیں معلوم کرنی چاہئیں کہ خشی خلق میں نادیر ہے اور اسکی نسبت اگر اگر مریض کو دیکھو تو کثیر ہو گئے اور ایسے ہی مسافر بھی خشی کی نسبت اگر کثیر ہیں چنانچہ کہتے ہیں کہ مرض اور سفر عذر عام ہیں اور استحضار نادر عذر ہے ظاہر ہے کہ مرض نہ تو نادر ہے اور نہ اکثر ہے بلکہ کثیر ہے اور فقیہ سہلاً کہہ دیتے ہیں کہ مرض اور سفر عذر عام اور غالب ہوا اوس سے اونکی مراد یہ ہوتی ہے کہ نادیر نہیں ہیں اور اگر یہ مراد نہ ہو تو یہ قول غلط ہو گا کیونکہ اکثر تو نادر است اور تقیم ہوتی ہے اور مسافر اور مریض کثیر ہیں اور استحضار والی اور خشی نادر ہیں جب یہ سمجھ چکے تو ہم

مکتبے ہیں کہ سائل کا یہ کہنا کہ مال حرام اکثر ہی باطل ہوا سیلے کہ حرمت کی وجہ یا طے لمون اور
 سپاہیوں کی کثرت کو کیسا یا سود اور معاملات فاسد کی کثرت کو یا ملکوں کی کثرت کو
 جو نہ ہر مروج اسلام سے آج تک ان موجود مالوں کی اصلوں پر بدلتے رہتے ہیں۔ پہلی
 وجہ یا طے ہوا سیلے کہ ظلم کثیر ہو سکتا ہے اکثر ناممکن ہے کیونکہ ظالم غالباً سپاہی ہی بنے ہیں
 کہ بدرون و باؤ اور شوکت کے ظلم ہونے میں سکتا اور سپاہیوں کو اگر تمام جہان کے
 لحاظ سے خیال کرو تو دوسواں حصہ بھی منونگے مثلاً جس بادشاہ کی فوج ایک لاکھ
 ہوگی تو اسکی ولایت میں کم سے کم دس لاکھ آدمی ہونگے اور غالباً ایک ہی بڑے
 شہر کے آدمی اسکے تمام لشکر سے شمار میں زیادہ ہوں اور اگر بادشاہ ہوں کا عدد و عیال
 کی گنتی سے زیادہ ہو تو سب ہلاک ہو جاوین کیونکہ اولیٰ یہ ہو کہ رعیت کی امتداد میں
 سے ایک سلطان دس خدشکار رکھے حالانکہ بادشاہ ہوں کا گذر ہزار سے بھی نہیں
 ہوتا اور یہی حال چورون کا ہو کہ وہ بھی بڑے شہروں میں تھوڑے ہی ہونے ہیں۔
 اور دوسری وجہ بھی باطل ہوا سیلے کہ سود اور معاملات فاسدہ کثیر ہی ہیں اکثر
 نہیں کیونکہ اکثر اہل اسلام معاملے شریعت کی شرطوں کے موافق کرتے ہیں اور گنتی
 میں ان لوگوں کے شمار سے زیادہ ہیں جو سود وغیرہ کے معاملات کرتے ہیں علاوہ
 ازین سود وغیرہ کے معاملات کرنے والے اور معاملات صحیح بھی کرتے ہیں اگر خود انکے
 صحیح اور فاسد معاملوں کو شمار کرو تو غالباً صحیح زیادہ نکلیں گے بان اگر شہر میں کوئی
 ایسا جمیٹ بدوین جہانت لیا جاوے جسکے معاملے فاسد زیادہ ہوں تو اس طرح
 آدمی کم ہوتے ہیں اور اگر کثیر بھی ہوں تو اکثر نہیں ہو سکتے جسکے معاملے فاسد ہوں کیونکہ
 خود انکے معاملے بھی صحیح استقدر ہونگے کہ معاملات فاسد کی برابری ان سے ناممکن ہوئے
 اور یہ بات تامل کرنے والے کے نزدیک یقینی ہے مگر چونکہ دلون میں فساد کی بُرائی
 اور کثرت اور عظمت زیادہ بھی ہوئی ہوا سیلے اگر فاسد کم بھی ہوتا ہو تو بہت معلوم
 ہوتا ہو یہاں تک کہ کبھی یہ گمان ہوتا ہو کہ زنا اور شراب خواری مال حرام کی طرح
 پھیل گئی ہو اور اس سے یہ خیال ہوتا ہو کہ زانی اور شراب خوار اکثر ہونگے
 حالانکہ یہ غلط ہے وہ لوگ کم ہیں گو کثرت کے ساتھ ہوں۔ باقی رہی تیسری وجہ وہ بتا
 مستحق قیاس ہوا سطر کہ بون کہیں کہ مال یقین طمع حاصل ہونے میں یا

کان سے یا حیوانات سے یا نباتات سے حیوان اور نباتات تو نسل لینے سے حاصل ہو سکتے ہیں پس اگر لکڑی کو مثلاً دیکھیں جو ایک برس میں بچہ دیتی ہو تو اسکے اصول انجسرت صلبہ علیہ وسلم کے زمانہ تک ہمارے زمانہ سے پانسو کے قریب ہونگے اور ضرور ہو کہ انہیں سے کسی اصل میں غصب یا معاملہ فاسد ہوا ہی ہو گا تو کیسے فرض کیا جاوے کہ اُنکے اصول میں ہمارے زمانہ تک کوئی تصرف باطل نہیں ہوا اسی طرح غلہ اور میوہ کی بھی پالیسیا ہزار اصلین مثلاً ہونگی تو وہ بھی جیسی حلال ہوگی کہ اُنکی سب اصلین زمانہ نبوت تک حلال ہوں۔ اور کان کی چیزوں میں سے بعض تو ایسی ہیں کہ ہر زمانہ میں از سر نو نکالی جاتی ہیں وہ تو کم ہیں مگر جنکا استعمال زیادہ ہو وہ روپیہ اور اشرفیاں ہیں جو مکمل میں بنتی ہیں اور نکالیں سب ظالمون کے قبضہ میں ہیں بلکہ کانین انھیں کے قبضہ میں ہیں کہ لوگوں کو اُنسے روکتے ہیں اور فقیروں پر زبردستی کر کے کان کھود دیتے ہیں پھر اُن سے چاندی سونا چھین لیتے ہیں تو جب ان باتوں کا لحاظ کیا جاوے تو کوئی روپیہ یا اشرفی ایسی کم ہوگی کہ نہ تو کان میں سے نکلتے وقت عقد فاسد یا ظلم ہوا ہو اور نہ نکال میں بننے کے وقت اور نہ بعد کو معاملات صرف اور سود میں اُسکے عقد میں کوئی حسدابی ہوئی ہو پس جس صورت میں کہ تینوں قسموں کے مال کا یہ حال ہو تو اب بجز شکار یا لاوارنی زمین خواہ جنگل کی گھاس اور لکڑی کے اور کوئی چیز حلال نہ رہی پھر جو کوئی ان چیزوں کو پیدا کرے تو ضرور ہو کہ کھانے کے لیے غلہ وغیرہ اُنکے عوض مول لیگا جو تناسل سے پیدا ہوتا ہو تو گویا مال حلال دیکر حرام خریدیگا غرض کہ یہ وجہ حرمت کی پہلی دو وجہوں سے زیادہ مضبوط ہوا اور اسکا جواب یہ ہو کہ یہ غلبہ حرمت کا حرام کثیر کے حلال کثیر میں اختلاط سے نہیں پیدا ہوا تو جس قسم کا ہم بیان کر رہے ہیں اُس میں سے خارج ہو گیا اور اس صورت میں ملگیا جسکا بیان ہم پہلے کر چکے ہیں یعنی اصل اور سبب غالب کا اعتبار نہیں کیونکہ اصل ان سوال میں یہ ہو کہ تصرفات کو قبول کریں اور تراضی طرفین کی ان پر جو جاوے اور اس اصل کے مخالفت ایک احتمال غالب پڑا ہو جو اصل مذکور صلاحیت سابقہ نہیں چھوڑتا تو اسکی ایسی ہی صورت ہو گئی جیسے حکم نکاحات کے باب میں امام شافعیؒ کے ود قول ہیں اور ہمارے نزدیک صحیح یہی ہو کہ راستوں میں جب نجاست کا نشان

مسلموں کو تو نماز پڑھنی درست ہے کیونکہ راستوں کا کپڑا پاک ہوتا ہے اور یہ بھی صحیح جانتے ہیں کہ مشرکوں کے بزمنوں سے وضو کرنا جائز ہے اور کھدی ہوئی قبروں میں نماز پڑھنی درست ہے پس ان مسلمانوں کو اول ثابت کر کے پھر اس مسئلہ مال کو ہم ان پر قیاس کرینگے مسئلہ وضو کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک نصرانی عورت کی ٹھلیا سے وضو کیا تھا باوجودیکہ نصرانی شراب پیئے ہیں اور سُور کھاتے ہیں اور جس چیز کو ہماری شریعت نے نجس کہا ہے اُس سے احتراز نہیں کرتے تو اُنکے بزمن اُنکے ہاتھوں سے کیسے صاف بچ رہتے ہونگے علاوہ انہیں ہم قطعاً جانتے ہیں کہ اکابر سلف پوسیتین و باغت دیا ہوا اور کپڑے رنگے ہوئے اور دھوئے ہوئے پہنا کرتے تھے اور جو شخص و باغت دینے والوں اور دھو بیوں اور رنگیزوں کے احوال کو تامل کرے تو جان لے کہ اکثر عجائبات ہی ہوتی ہیں اور اُنکے یہاں کپڑوں کا طہر رہنا محال یا کمتر ہے اس کے سوا ہم کو یہ بھی قطعاً معلوم ہے کہ اکابر سلف گھوڑوں اور جوگی ردئی کھایا کرتے تھے اور انکو دھو نہ تھے باوجودیکہ بلذخیرہ جو خد من کو ردندتے ہیں اناج پر پیشاب اور گوبر کرنے جانتے ہیں ایسا غلہ کم ہوگا جس پر یہ کیفیت نہ گذرے اسی طرح گھوڑوں پر پسینے کی حالت میں سوار ہوا کرتے تھے اور اُنکی میٹھوں کو پاک نہ کرتے تھے باوجودیکہ سوار یاں اکثر نجاستوں میں لوٹا کرتی ہیں بلکہ جو چاہا یہ اپنی ما کے پیٹ سے نکلتا ہے اور وہ نجاست ہوتا ہے اور وہ نجاست کبھی تو نہ بڑے سے دھلجاتی ہے اور کبھی نہیں دھلتی اور اُس سے کوئی احتراز نہیں کرتا تھا اور یہ بھی دستور تھا کہ راستہ میں ننگے پاؤں اور جوتیوں کے ساتھ چلتے تھے اور ویسے ہی نماز پڑھ لیتے تھے اور مٹی پر بیٹھ جایا کرتے تھے اور بلا ضرورت گارے میں کو ہولیا کرتے تھے مگر پیشاب اور پاخانہ میں کو نہ چلتے تھے اور نہ ان پر بیٹھے تھے بلکہ ان سے کنارہ کرنے تھے حالانکہ راستوں کا نجاستوں سے صاف رہنا ممکن نہیں کہ گتے اور گھوڑے وغیرہ پیشاب اور غلیظ کرتے رہتے ہیں اور یہ گمان کرنا ناچاہیے کہ اس باب میں ہر ایک مانہ کا حال جدا ہوگا تاکہ یہ سمجھا جاوے کہ اگلے زمانہ میں راستے دھوئے جاتے ہونگے یا جانوروں کے گذر سے محفوظ رکھے جاتے ہونگے کیونکہ یہ امر عادت کی رو سے قطعاً محال ہے غرض کہ معلوم ہوا کہ اُن لوگوں نے اُسی نجاست سے احتراز کیا ہے جو ظاہر ہو یا اسکی کوئی علامت

والہ ہوا اور جو احتمال غالب کہ احوال پر وہم دوڑانے سے پیدا ہوتا ہے اسکا اعتبار نہیں کیا اور یہی مذہب امام شافعی رحمہ اللہ کہ انکے نزدیک تھوڑا پانی بدون ہلنے و مٹانے کے نجس نہیں ہوتا کیونکہ صحابہ رحمہ ہمیشہ حامون میں جاتے اور جو ضون میں وضو کرتے حالانکہ ان میں پانی تھوڑا ہوتا تھا اور طہر طہر کے ہاتھ دھام پرتے رہتے تھے اور اس میں کسی طرح کا شبہ نہیں پس جب نصرانی عورت کی ٹھلیاں سے وضو جائز ہوا تو اس پانی کا پینا بھی درست ہوا اور علت کا حکم طہارت کے حکم سے مل گیا۔ اب اگر یہ کہو کہ علت کا قیاس طہارت پر جائز نہیں اسلئے کہ اکابر سلف امور طہارت میں تو بہت سخت کرتے تھے مگر شبہات حرام سے نہایت درجہ کو احتراز کیا کرتے تھے اس صورت میں ایک کا قیاس دوسرے پر کیسے ہو سکتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اگر طہارت کی مسامحت سے یہ غرض ہو کہ وہ لوگ نجاست کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرتے تھے حالانکہ نماز میں دین ہو اور نجاست کے ساتھ اسکا پڑھنا گناہ ہے تب تو انکی طرف نہایت بدگمانی ہو بلکہ یوں عقائد کرنا واجب ہو کہ جن نجاستوں سے اجتناب کرنا واجب ہو ان سب سے اکابر سلف نے اجتناب کیا ہے صرف تسامح ایسی صورت میں کیلئے جس سے اجتناب کرنا واجب نہیں اور وہ وہی صورت ہے جہیں کہ اصل اور احتمال غالب کا تعارض ہو پس اس سے صاف ظاہر ہوا کہ جس احتمال غالب کی کوئی علت مشتبہ چیز میں نہ ہو اسکا اعتبار نہیں پانی رہا انکار و منع تو وہ تقویٰ کے طور پر تھا یعنی جس چیز میں کچھ خوف نہیں اسکو اس چیز کے دور سے ترک کر دینا جہیں خوف ہو اسلئے کہ اموال کا حال خطرناک ہو اور اگر نفس کو اُسے نہ روکا جاوے تو انکی طرف جھکتا ہے اور طہارت کا حال ایسا نہیں اسی وجہ سے کچھ لوگوں نے محض حلال سے بھی دست کشی کی تھی کہ سب ادا دل مشغول نہو جاوے اور ایک شخص سے یہ بھی منقول ہے کہ سمندر کے پانی سے بھی وضو کرنے سے احتراز کیا تھا حالانکہ ظاہر محض ہے پس اس باب میں اختلاف کا ہونا جائز مطلب کا نفل نہیں علاوہ ازین ہم اس درجہ کا جواب اُسطح بھی دے سکتے ہیں جیسا پہلی دو دنوں و جہوں کا دیا ہے یعنی ہم یہ نہیں مانتے کہ حرام مال اکثر ہوا اسلئے کہ اموال کے اصول اگرچہ بہت ہوں لیکن یہ کیا ضرور ہے کہ انکی اصول میں حرام بھی ہو بلکہ جو مال اس زمانہ میں موجود ہیں انہیں سے بعض ایسے بھی ہونگے کہ جنگی اصول میں

کچھ نسا واکیا ہو سب ایسے نہیں ہو سکتے نہ اکثر ہو سکتے ہیں کیونکہ جیسے غضب اور چوری کا مال ان دونوں میں نسبت اور اموال کے کم ہے اسی طرح ہزارانہ میں اس طرح کا مال اور اموال سے کم ہی تھا اور یہ معلوم نہیں کہ ایک فرد معین کو کتنی قسم میں سے ہے ایسے ہی کچھ کھنڈین کہ قتال غالب و سکی حرمت ہی کا ہے کیونکہ جیسے غضب اور چوری کی جیسے قتل سے بڑھتی ہے ویسے ہی غیر مغضوب اور غیر سر دق کسی نسل سے زیادہ ہوتی ہے تو اکثر کی نسل بھی ہزارانہ میں اکثر ہی ہوگی بلکہ غلہ مغضرت غالباً کھانے کو یہ عینا کر دین نہ ہونے کے لیے اسی طرح حیوانات غضب اور چوری کے اکثر کھالیے جاتے ہیں اور نسل اور ن سے نہیں لیجاتی تو کیسے کہہ سکتے ہیں کہ حمام کی فروغ اکثر ہیں جس حیوان میں کہ حلال کی اصول ہزارانہ میں حرام کے اصول سے زیادہ ہے ہون۔ طالب علم کو چاہیے کہ اس تقریر سے معرفت اکثر کا طریق سمجھ لے کہ یہ قدم پھیلنے کی جگہ ہے اور اس میں اکثر علما غلطی کر جاتے ہیں عوام کا تو کیا ذکر ہے۔ یہ حال حیوانات اور غلوں کا جو تامل سے ہوتا ہے۔ اور کانوں کا یہ حال ہے کہ بلا ترک وغیرہ میں چھوڑ دیتے ہیں جس کا دل چاہے اور ن میں سے لے لے کر حکام اور ن میں سے کچھ لے لیا کرتے ہیں سو وہ اقل ہوتا ہے نہ اکثر۔ اور بادشاہ جو کسی کان پر حادی ہو جاتے ہیں تو او کا ظلم تو یہ ہے کہ لوگوں کو اور ن سے منع کرتے ہیں مگر اور لوگ جو او میں سے لیتے ہیں تو بادشاہ سے اجرت میں لیتے ہیں اور ان کے مالک ہونے میں کچھ خرابی نہیں کیونکہ مباحات پر ملک ثابت ہونے اور او گئے ٹھیکہ لینے کے باب میں صحیح ہی ہے کہ انتہا درست ہو مثلاً پانی لانے کا مستاجر جب پانی گھیر لیتا ہے تو جسکی طرف مستاجر ہوتا پانی او کی ملک میں داخل ہو جاتا ہے اور اجرت کا مستحق ہوتا ہے اسی طرح اس سلسلہ میں سمجھنا چاہیے کہ بادشاہ کی طرف سے لوگ مستاجر ہیں پس اس تقریر سے یہ نکلتا ہے کہ سونے چاندی کی ذات میں کوئی حرمت نہیں ہاں بادشاہ کا ظلم ہوا ہو سکتا ہے کہ کام کی اجرت کم دے اور یہ معاملہ اول تو کم ہوتا ہے دوسرے اس سے بھی ذات نقدین میں کچھ خرابی نہیں بلکہ اس نظر سے کہ او کے ذمہ پرا جرت باقی رہتا ظالم ٹھہرے گا۔ اور کس سال کا حال یہ ہے کہ جو سونا اور ن میں سے بنا کر نکلتا ہے وہ خاص سلطان کا نہیں ہوتا جو غضب اور ظلم سے لیتا ہے بلکہ سوداگر سونے کی

دو ایسا یا خراب سکے اوسکو دیتے ہیں تاکہ نیا سکہ اونپر ہو جاوے اور اس کام کی اجازت سلطان کو مقرر کر دیتے ہیں اور جب قدر سونا دیتے ہیں اوسی قدر تول کہے لیتے ہیں صرف تھوڑا سا اجرت کی قدر چھوڑ دیتے ہیں اور یہ جائز ہے اور اگر فرض کیا جاوے کہ اشرفیان خاص بادشاہ کے سونے کی بھی بقی ہیں تب بھی سوداگر دن کے مال کی نسبت کر بیشک کم ہوگی ہاں سلطان جو کمال جاری کرتا ہے اور سکہ لگانے پر اجرت لیتا ہے یہ ایک طرح کا ظلم ہے کہ چند لوگوں کو تمام خلق میں سے اس کام کے لیے خاص کرتا ہے یہاں تک کہ سلطان کی شمت کی وجہ سے انکو پاس مال زیادہ ہو جاتا ہے پس جو کچھ سلطان لیتا ہے وہ اپنی شمت کا عوض لیتا ہے جو ظلم ہے لیکن یہ مقدار اون روپیوں اشرفیوں کی نسبت کر جو کمال سے نکلتی ہیں بہت کم ہے یعنی کم مال والوں اور سلطان کو سوچئے ایک روپیہ بچتا ہے سو اسقدر اکثر کیسے ہو سکتا ہے۔ غرض کہ اس طرح کو مغالطہ مال حرام کے اکثر ہونے کے دلون پر چھا گئے ہیں اور کچھ لوگ دین کے ضعیف اس وہم میں استغفر پڑے ہیں کہ انھوں نے درع کو بڑا جانا ہے اور درع کا باب بالکل بند کر دیا اور جو شخص ایک مال میں دوسرے مال سے فرق بتاتا ہے اوسکو بُرا جانتے ہیں اور یہ عین بدعت اور گمراہی ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ بالفرض اگر غلبہ مال حرام کو ہو اور جو محض غیر محصور میں مختلط ہو تو جس صورت میں کہ کسی مال میں علامت خاص نہ ہو اوسکے باب میں تمھارا کیا قول ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اوس مال کا ترک کرنا درع ہے اور اوسکا لینا حرام نہیں اس واسطے کہ اصل حلت پر اور بدون علامت مبین کے وہ دونیں ہوگی جیسے کہ دھون کی کیچڑ وغیرہ مسائل میں حکم ہے بلکہ ہم اور بڑھاکے کہتے ہیں کہ اگر بالفرض حرام دہنا کو ڈھانپ کر اسقدر کہ کمین یقیناً نشان حلال کا نہ رہے تب بھی ایسی صورت میں ہم از سر نو اپنے زمانہ سے شروط حرمت کی تمہید کریں گے۔ اور جو باتیں گذر چکی ہیں انکو چھوڑ دینگے یعنی ہمارا مدعا یہ ہے کہ جب کوئی چیز اپنی حد سے بڑھ جاتی ہے تو معکوس ہو کر اپنی ضد میں داخل ہو جاتی ہے تو اس صورت میں جب سب چیزیں حرام ہو چکیں تو سب حلال ہو جائیں گی اور اسکی وجہ یہ ہے کہ جب یہ معاملہ واقع ہو تو پہلی احتمال ہو کہ ہم پہلی اول یہ کہ سب آدمی کھانا چھوڑ دیں بیان تک کہ مر جادین و وہم یہ کہ اشیاء میں سے سو سورتیں منع است کر کے زندگی کا مین موعوم یہ کہ مقدار حاجت جس طرح سے مل سکے لے لیوں

خواہ چوری سے یا غضب سی یا تراضی سے اور کسی مال میں اور کسی وجہ سے یعنی زمین
کچھ فرق نہ ہو چارہم یہ کہ شرع کی شرطوں کا اتباع کر کے اس کے قواعد پر از سر نو عمل کریں
اور قدر حاجت پر کتنی نمونہ چمچہ کہ باوجود شرط شرع پر اکتفا کرنے کے قدر حاجت پر
یعنی اکتفا کریں اب ظاہر ہے کہ احتمال اول باطل ہے اور دوسرا بھی قطعاً باطل ہے
اسی لیے کہ جب آدمی سدرت پر اکتفا کرینگے اور زندگی کے دن کمزوری پر کائین کے تو بہت
مربا بن گئے کیونکہ کوئی کام اور پیشہ نہ ہو سکیگا اور دنیا بالکل خراب ہو جائیگی اور دنیا کی
خرابی میں دین کی خرابی ہے اسی لیے کہ دنیا آخرت کا مزرعہ ہے اور خلافت اور قضا
اور سیاسیات کو احکام بلکہ اکثر فقہ کے احکام سے مقصود دنیا کی مصلحتیں ہیں اس نظر سے
کہ اونسے دین پورا ہو جاوے تو ظاہر ہے کہ دنیا کی خرابی باعث دین کی خرابی کا نہ
اور تیسرا احتمال یعنی قدر حاجت پر اکتفا کرنا اور اس سے زیادہ نہ لینا اور کسی مال اور
جست میں فرق نہ کرنا بلکہ غضب اور چوری اور تراضی یا کسی اور طرح سے حاصل ہونے کو
برابر جاننا تو اس میں یہ خرابی ہے کہ باب شریعت مفسدوں کے لیے بالکل بند ہو جائیگا
اور طرح طرح کے فساد کرینگے غضب اور چوری اور انواع ظلم کی طرٹ ہاتھ بڑھیں گے
اور اوندکو زجر کرنا ممکن نہ ہوگا کیونکہ وہ یہ جواب دینگے کہ قابعض کا استحقاق چیز کے لیے
ہم سے زیادہ نہیں اسی لیے کہ وہ چیز ہم پر اور اس پر دونوں پر حرام ہے اوسکو اور زمین
سے فقط مقدار حاجت مل سکتی ہے لیکن جیسے اوسکو حاجت ہے ہکوبھی حاجت ہے
اور اگر بالفرض جسے کو حق سے زیادہ بھی لیا تو کوئی شخص سی یا ہوجکے پاس اوس روز کی حجت
سے چیز زائد تھی تو اب ایک روز کی حاجت کا ضبط کرنا چاہیے تاکہ زیادتی اور کمی
معلوم ہو غرض کہ اس احتمال کے جاری ہونے سے شرع کی سیاست بالکل باطل
ہو جائیگی اور فساد و اے فساد کرنے پر ابھر کھڑے ہونگے اس صورت میں جبکہ تمہیں
احتمال نہیں ہو سکتے تو صرف چوتھا احتمال رہا یعنی یہ کہا جاوے گا کہ جسکے قبضہ میں جو چیز
رہی اوسکا زیادہ مستحق ہے اوس سے براہ غضب اور زوری لینا درست نہیں بلکہ
تراضی سے لینا چاہیے اور تراضی طریق شریعت ہو مگر مطلق تراضی کا بھی اعتبار نہیں
بلکہ وہ تراضی جس سے مصلحتیں متعلق ہیں اور اوسکا دستور شریعت میں مقرر ہے۔
اب باقی رہا پانچواں احتمال یعنی قبضہ والوں سے چیز کو بموجب شرع کے طرفی کے

جسٹ کرنا اور مقدار حاجت پر گفتگو کرنا تو یہ دو بات ہر کہ سالک طریق آخرت کے لئے
ہمارے غندیہ میں درج کو مناسب ہو مگر عوام پر اس کے واجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہو
نہ فتوے عام میں اسکو دخل کر سکتے ہیں و نہ یہ سختی یوں کے مالوں پر قدر حاجت سے
زیادہ دیکھ کر ظالم دست درازی کرینگے اور چور بھی زائد از حاجت کچھ رانے کا قصد کریگا
اور جو شخص غالب ہوگا وہ دوسرے مغلوب کا مال محض لیگا اور جس شخص کو موقع ملے گا
دوسرے کی چیز چورایگا اور کہیگا کہ مالک کا حق صرف قدر حاجت میں ہے اور میں
محتاج ہوں زائد از حاجت کو میں نے لے لیا اب سلطان پر یہ واجب ہوگا کہ قبضہ اٹو
کے پاس جو چیز زائد از حاجت پاوے اسکو اوانا سے لیکر سب اہل حاجت کو دے
اور اس طرح سب کا وظیفہ یومیہ یا سالانہ شلہ لیا کرے پس اس صورت میں بے انتہا
تکلیف اور مالوں کا تلف کرنا ہے تکلیف تو خود ظاہر ہے کہ بادشاہ کو اتنی قدرت کہاں
کہ سب خلق میں اس موت کو جاری کرے بکری جاری کرنا غیر ممکن ہے اور مال کا تلف کرنا
اس طرح ہے کہ میوہ اور غلہ اور گوشت وغیرہ جو کچھ حاجت سے بچ رہیگا اسکو سمندر میں
ڈالنا چاہیے یا چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ سڑ جائے کیونکہ میوہ اور غلہ خدا ہی تعالیٰ
آنا پیدا کرتا ہے کہ قدر حاجت کیا مغنے اگر تمام خلق خوب وسعت کو ساتھ برتیں تب بھی
بچے تھے علاوہ ازیں ایک خرابی اس میں یہ ہے کہ حج اور زکوٰۃ اور کفارہ مالی اور جہنمی
عبادتیں کہ تو انگریز سے تعلق میں سب لوگوں کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگی کیونکہ
لوگوں کے پاس بجز قدر حاجت کو اور کچھ ترسیگا اور یہ بھی نہایت بُری بات ہے۔ بلکہ
ہم کہتے ہیں کہ اگر فی اشل ایسے وقت میں کوئی نبی آوے تو ادھر واجب ہوگا کہ
معاملہ کو از سر نو کرے اور ملکوں کے اسباب کی تفصیل خواہ تراضی سے ہوں یا اور
طریقوں سے سبکی تمہید کرے اور وہی باتیں کرے جو تمام اہل حلال ہونیکل صورتیں
کرتا اس میں کچھ فرق نہ ہوگا۔ اور یہ جو ہم نے کہا کہ ادھر واجب ہے اس سے مراد وہ
صورت ہے کہ نبی موصوف ادن لوگوں میں سے ہو جو مخلوق کے دین اور دنیا
کی مصلحت کے لیے بھیجے جاتے ہیں کیونکہ بہتری اس سے تو پوری ہوگی کہ تمام خلق
کو قدر ضرورت اور حاجت پر پابند کر دیا جاوے تو ضرورت ہے کہ اسباب ملک کی تفصیل فرمادے
ہونی چاہیے اور اگر نبی کی بعثت بہتری کے لیے ہوگی تو ادھر امر مذکور واجب نہیں ہوگا

اور گویا جسے نزدیک یہ امر ممکن ہے کہ نبی کی بعثت بہتری کے لیے نہ تو مثلاً خدا تعالیٰ کوئی ایسا سبب مقرر فرماوے کہ اوس سے تمام خلق ہلاک ہو جاوے تو دنیا بھی اون سے فوت ہو جاوے اور دین میں بھی گمراہ رہیں ایسے کہ گمراہی اور ہدایت کا فاصلہ اتنا اور جلا مناسب اوسکے اختیار میں ہے مگر پھر بھی ہم اس امر کو خدا تعالیٰ کی عاوت جاری کے بموجب فرض کرتے ہیں کہ نبیوں کا بھیجنا دین اور دنیا کی بہتری کے لیے ہو تا ہے۔ اور ہر گویا اسکے فرض کرنے کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ جو امر ہم فرض کر تو ہیں وہ موجود ہی ہو گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے وقت میں مبعوث فرمایا کہ نبیوں کا توڑا پڑ گیا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کو گزرے قریب چھ سو برس کے ہو گئے تھے اور کچھ لوگ تو مثل یہودیوں اور بت پرستوں کے آپ کو نہ مانتے تھے اور کچھ ملتے تھے مگر اون میں فسق پھیل گیا تھا جیسے ہمارے زمانہ میں پھیل گیا ہے اور فروع شریعت کا خطاب کفار کو بھی ہوتا ہے اور مال نہ ماننے والوں اور ماننے والوں دونوں کے قبضہ میں تھے پس نہ ماننے والے تو معاملات خلاف شریعت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کر تھے اور ماننے والے آپس کے معاملات میں تساہل برتتے تھے جیسے مسلمان اب کر رہے ہیں حالانکہ زمانہ نبوت کو گزرے بہت عرصہ نہیں ہوا۔ غرض کہ اس وقت میں کل احوال یا اکثر یا کثیر حرام تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امور گذشتہ کو معاف فرمایا اور انکے باب میں کچھ تعرض نہ کیا اور مال قبضہ والوں کا ٹھہرا کر شرع کو تمہید کیا حالانکہ جس چیز کی حرمت شریعت میں ثابت ہو گئی ہو وہ نہ کسی رسول کے مبعوث ہونے سے حلال ہوا اور نہ اسطرح حلال ہو کہ جس شخص کے قبضہ میں حرام ہے وہ اوسکو ویرا لے چنانچہ جزیہ میں اہل ذمہ اگر ہم کو وہ مال دین جسکو ہم جانتے ہوں کہ شراب کا دام ہے یا سود کا مال ہے تو اوس خاص کو ہم نہ لینگے اور پہلے لوگوں کے مال بھی اوس وقت میں ایسی ہی تھی جیسے اب ہمارے مال میں بلکہ عرب کا حال کچھ زیادہ ہی تھا کہ لوٹ کھسوٹ اون میں زیادہ تھی۔ پس اس تقریر سے ظاہر ہوا کہ احتمال چارم فتویٰ کے لیے معین ہے اور احتمال پنجم طریقہ درع ہے بلکہ درع کامل یوں ہے کہ مباح میں بھی قدر حاجت پر اکٹھا کیا جاوے

اور دنیا میں توسع کو بالکل ترک کیا جاوے اور یہ طریق آخرت کا ہے اور ہم اس وقت
اوس فقہ کی بحث کرتے ہیں جو خلق کی بتری سے متعلق ہے اور فتویٰ ظاہری کا رنگ
وٹھنک موافق مقتضائے مصلحتوں کے ہوا کرتا ہے اور دین کے طریق پر چلنا کسی ہی کی
سے ہو سکتا ہے اور اگر سب مخلوق طریق آخرت میں مشغول ہو جاوے تو انتظام بیکار
اور عالم خراب ہو جاوے کیونکہ طریق آخرت کا چلنا وہاں کی بڑی سلطنت کا طالب
ہوتا ہے اور اسکو دنیا کی سلطنت پر قیاس کر لینا چاہیے کہ اگر سب آدمی سلطنت
کی جستجو میں مشغول ہو جاوے اور ادنیٰ حرفوں اور خسیس صنعتوں کو چھوڑ دین تو اول
انتظام بگڑ گیا پھر انجام کو سلطنت بھی باطل ہو جاوے گی تو جس طرح دنیا کے انتظام کو لوی
اہل حرفہ مسخر ہیں اور اپنے پیشے اسی لیے کرتے ہیں کہ بادشاہوں کا انتظام بنا ہے
اسی طرح دنیا پر متوجہ ہونے والے اسیلے مسخر ہیں کہ طریق دین و دنیا دونوں کے لیے
بنا ہے اور ملک آخرت کو طالبوں کا انتظام ابتر نمونے پاوے اگر یہ بات نہ ہوتی
تو اہل دین کی ساری متی بھی نہوتی اسیلے کہ انکے حق میں دین کو سلامت
رہنے کی یہ شرط ہے کہ اکثر لوگ انکے طریق سے اعراض کر کے دنیا کے امور میں
مشغول رہیں اور یہ امر تقدیر ازلی نے اسی طرح پر تقسیم کر دیا ہے کہ ایک کو ایسا
بنایا اور دوسرے کو دوسری طرح کا اور اسی تقسیم کی طرف اشارہ ہے اس آیت میں
لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فِتْنَةً فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَلَا فِي الْأَمْوَالِ الْأَمْوَالِ الْأَمْوَالِ الْأَمْوَالِ
دَرَجَاتٍ لِّيَعْلَمَ بَعْضُهُمْ أَمْرًا بَعْضًا سَخَّرَ لَكُمْ اب اگر یہ کہو
کہ حرام کو ایسی طرح عام فرض کرنا کہ حلال باقی ہی نہ ہے اسکی کچھ ضرورت نہیں اسیلو
کہ یہ امر واقع میں موجود نہیں چنانچہ ظاہر ہے اور اس میں شک نہیں کہ بعض حرام
موجود ہیں اور یہ معلوم نہیں کہ وہ بعض کتر ہیں یا اکثر اور تمہنے جو کہا ہے کہ بعض
کل کے اعتبار سے کتر ہیں ایک امر صاف ہے مگر اوسکے لیے کوئی دلیل قطعی چاہیے
جسکا نتیجہ یہ ہو کہ کل کی نسبت کہ حرام کتر ہے اور تمہنے جو تقسیم اس باب میں بیان
کی میں دو سب امور فرضی ہیں اور بعض علماء دلائل فرضیہ کو نہیں مانتے اسیلے
ضرور ہے کہ کوئی نظیر معین بیان کر دے تاکہ اوس پر قیاس کر لیا جاوے اور دلیل
بے نزدیک مقبول ٹھہرے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اگر یوں مان لیا جاوے کہ

وہ
بعض
بانی
دین
انہی
ادنی
سکینہ
مورافق
یکہ درجہ
ایکسا
ایک
کہ غرض
ہے ایک
دوسرا
لوگ

حرام کہتر ہے تب تو ہماری دلیل کے لیے عبد مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کا کفایت کرتا ہے کہ اوہمیں بھی سود اور چوری اور چٹاوت اور لوٹ موجود تھی اور باوجود اسکے داد و ستد اموال کی بند نہ تھی اور اگر فرض کیا جائے کہ نہ حال میں حرام اکثر ہے تب بھی حرام کا لینا حلال ہو جاوے گا اور اسکی دلیل تین باتیں ہیں اول وہ تقسیم جسکو ہم نے حصر کی صورت میں لکھا ہے اور چارہمیں باطل کر کے پانچویں قسم کو قائم رکھا ہے کیونکہ جس صورت میں کہ وہ تقسیم ایسی طرح میں جاری ہے کہ کل مال حرام ہو تو اگر حرام اکثر یا کمتر ہو گا تو اس میں بطریق اولی جاری ہوگی اور یہ جو کہتے ہو کہ وہ دلیل فرضی اور وہی ہے تو یہ خیال خام ہے اسلئے کہ امر وہی مظنون باتوں میں ہوا کرتا ہے اور یہاں امر مظنون نہیں بلکہ یقینی ہے کیونکہ ہم کو اس بات میں شک نہیں کہ شریعت کا مقصود دین اور دنیا کی مصلحت ہو یہ امر بدیہہ معلوم ہے ظنی بات نہیں اور اس میں بھی کچھ شبہ نہیں کہ اگر تمام لوگوں کو مقدار ضرورت خواہ حاجت پر منحصر کر دیا جائے یا لکھاس اور شکار ہی پر چھوڑا جائے تو یہ امر اول تو دنیا کو خراب کرے گا اور دنیا کے ذریعہ سے پھر دین کی خرابی لایگا پس جس بات میں کچھ شک نہ ہو اسکے لیے کسی اصل شاہد کی حاجت نہیں شاہد انھیں خیالات کو لہو بیان ہوا کرتا ہے جو مظنون ہوں اور جداگانہ فرد بشر سے متعلق ہوں۔ دوم یہ کہ اس کی تعلیل میں ایک ایسا قیاس جزئی لکھا جائے جسکا مال ایسی اصل پر ہو کہ جتنے فقہاء جزئی قیاسوں سے مانوس ہیں سب اس پر متفق ہو جائیں ہر چند جزئیات اور باب تحصیل کے نزدیک بہ نسبت امور کلی کے حقیر تصور ہوتی ہیں چنانچہ امر کلی ہم نے اول ذکر کیا ہے کہ اگر بالفرض حرام عام ہو جاوے اور ضرورت کسی نبی کے بھیجنے کی پڑے تو وہ بھی اسی امر کلی کے موافق کار بند ہو گا حتی کہ اگر اسکے خلاف حکم کرے گا تو عالم خراب ہو جائیگا۔ یہاں قیاس جزئی یوں ہو سکتا ہے کہ اصل اور ظن غالب متعارض ہیں اور انکا تعارض ایسی صورت میں ہوا ہے جو امور غیر مخصوص میں سے ہے اور اوہمیں کوئی علامت معین بھی موجود نہیں تو اس صورت میں حکم اصل پر کیا جائیگا نہ ظن غالب پر جیسے راستوں کی کیڑا اور نصرانیہ کے گھر سے اور شرکوں کے برتنوں میں اصل پر حکم ہوتا ہے چنانچہ اسکو صحابہ کے فعل سے

ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں اور علامات معینہ کے نمونے کی قید ہونے کی وجہ سے ایسے کی کہ اس سے وہ برتن نکلیا وین جن میں اجتہاد کو دخل ہے اور غیر محصور ایسے کہا کہ مسئلہ مرذار اور مذبذب جانور کے مشتبہ ہو جانے اور دودھ کی بن اور اجنبی کے مختلط ہونے کا نکلیا وین۔ اب اگر یہ کہو کہ اس جواب میں یہ خدشہ رہا کہ پانی کا ظاہر ہونا یقینی ہے اور اصل ہے لیکن یہ کون مانتا ہے کہ اموال میں اصل حلت ہو بلکہ ادا میں تو اصل حرمت ہے پس اسکا جواب یہ ہے کہ جو اموال ایسے ہیں کہ اونکی حرمت اس وجہ سے نہیں ہے کہ اونکی ذات میں کوئی صفت خبیث ہو جیسے شراب اور سور کی ذات میں ہے تو وہ اسی صفت پر مخلوق میں جس میں استعداد معاملات کے قبول کرنے کی تراضی سے ہو جاتی ہے جو طرح کہ پانی میں استعداد و حقوق مخلوق ہوئی ہے اور شبہ جو پڑا ہے وہ اسی استعداد میں ہے تو دونوں باتوں میں کچھ فرق نہ رہا کیونکہ اموال پر جب ظلم آجاتا ہو تو ان میں صفت معاملہ کے قبول کی نہیں رہتی جیسے نجاست کو آفسے پانی میں استعداد و قبول کے قبول کی نہیں رہتی تو اب دونوں میں کچھ فرق نہیں۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ قبضہ ایک دلیل ظاہر ملک کی ہے اور قائم مقام استصحاب کو اور اس سے قوی ہے اس وجہ سے کہ شریعت نے استصحاب کو قبضہ کے ساتھ لاحق کیا ہے چنانچہ اگر کسی شخص پرین کا دعویٰ کیا جاوے تو یہ یوں کا قول ہی معتبر ہوگا کیونکہ اصل تو یہی ہے کہ اس کے ذمہ کچھ نہ تو یہ استصحاب ہو کہ جو حکم پہلے تھا وہی اب باقی رہا اور جس شخص پر یہ دعویٰ ہو کہ جو چیز اس کے قبضہ میں ہے وہ اسکی ملک ہو تو یہاں بھی قابض کا قول معتبر ہے ایسے کہ قبضہ قائم مقام استصحاب کو ہے کیونکہ جو چیز کسی آدمی کے قبضہ میں ہو تو اصل یہی ہے کہ اسکی ملک ہوگی جب تک کہ اس کے خلاف پر کوئی علامت معینہ دلالت نہ کرے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ جو چیز کسی جنس غیر محصور پر دلالت کیا کرتی ہے اور معین چیز پر دلالت نہیں کرتی اسکا اعتبار نہیں کیا جاتا اگرچہ قطعی الدلالت ہو تو جس صورت میں کہ دلالت ظنی ہوگی اسکا اعتبار بطریق اولیٰ نہونا چاہیے مثلاً اگر کسی چیز کی نسبت معلوم ہو کہ یہ زید کی ملک ہو تو اس چیز کا حکم یہ ہے کہ بدون اجازت زید کے اس میں تصرف نہ کیا جاوے اور اگر یہ معلوم ہو کہ اسکا مالک جان میں کوئی شخص ہے مگر وہ یا اسکا وارث معلوم نہیں ہو سکتا تو ایسی ملکیت کا اعتبار نہ ہوگا اور جو چیز

مسلمانوں کی مصلحت کو لیے قرار پائیگی اور ہر حکم مصلحت اوس میں تصرف کرنا درست ہوگا اور اگر یہ معلوم ہو کہ اوس چیز کا مالک دس یا بیس شخصوں میں ایک ہے تو اس صورت میں تصرف ممتنع ہوگا غرض کہ جس چیز کے مالک میں شک ہو کہ قابض مالک ہی یا نہیں اور جس چیز کے مالک کو باب میں یقین ہو کہ کوئی مالک ہو مگر اوسکی تعیین معلوم نہ ہو تو ایسی دونوں چیزیں برابر ہیں اول کچھ دوسرے سے زائد نہ ہوگی تو ایسی چیزوں میں تصرف بمقتضائے مصلحت درست ہونا چاہیے اور مصلحت وہ ہے جسکو ہم نے اقسام پنجگانہ میں ذکر کیا ہے پس یہ اصل اوسکی شاہد ہوگی اور کیسے نہ ہو حالانکہ ہر ایک مال لا وارث جس کا مالک نہ ملے اوسکو بادشاہ مصلحتوں میں صرف کیا کرتا ہے اور مصلحتوں میں فقر وغیرہم بھی ہیں تو جس فقیر کو بادشاہ وہ مال دیگا وہ اوسکا مالک ہو جائیگا اور اوسکا تصرف اوس میں نافذ ہوگا اگر اوسکے پاس سے کوئی چور چورالیکا تو چور کا ہاتھ کاٹنا جائیگا تو دیکھو کہ غیر کی ملک میں کیسے اوسکا تصرف نافذ ہوا اسکی وجہ ہجر اس کے اور کچھ نہیں کہ مصلحت اس بات کی مقتضی ہے کہ ملکیت اوسکی طرف رجوع کیے اور وہ چیز اوسکو حلال ہو جاوے اسلئے ہم نے مصلحت کو بموجب حکم کیا اب اگر یہ کہو کہ یہ حقوق تو بادشاہ کے تصرف کی ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ بادشاہ کو غیر کی ملک میں بدولت اوسکی اجازت کر تصرف کیوں درست ہو اسکی وجہ ہجر مصلحت کے اور کچھ نہیں اور مصلحت یہ ہے کہ اگر ترک کر دے تو ضائع ہو جاوے پس اب دو صورتیں بادشاہ کو پیش ہوتی ہیں یا تو ضائع کر دے یا کسی امر ضروری میں صرف کرے اور امر ضروری میں صرف کرنا ضائع کرنے کی نسبت کبتر ہے اسلئے صرف کرنے کو ترجیح دی گئی۔

اور جس میں شک ہو اور اوسکی حرمت معلوم نہ ہو اوس میں مصلحت یہ ہے کہ قبضہ کی دلالت پر حکم کیا جائے اور قبضہ والوں کی ملک میں چھوڑ دیا جائے اسلئے کہ شک کی وجہ سے اوںکو اوسکے ہاتھ سے نکالنا اور اوںکو یہ تکلیف دینی کہ تدریجاً ہر اکٹھا کریں اس سے وہ ضرر ہوگا جسکو ہم لکھ آئے ہیں۔ اور مصلحت کی جتنیں مختلف ہیں اسلئے کہ بادشاہ کو کبھی تو اس میں مصلحت معلوم ہوتی ہو کہ اوس مال سے پل بنادے اور کبھی لشکر اسلام میں اوسکا صرف کرنا اور کبھی فقر کو دینا مصلحت سمجھتا ہے پس جیسے مصلحت ہوتی ہے ویسا ہی اوسکا تصرف ہوتا ہے اور اس طرح کے مال میں

مقتوی بھی صحت کو موجب و اگر ہے اس بیان سے یہ نکلا کہ اشیاء مالی میں خلق پر ان کا
ظنون کا مواخذہ نہیں جسکی سند کوئی خاص دلالت اور اشیاء میں موجود ہے کہ بادشاہ
سے اور فقیروں سے جو بادشاہ سے مال لیجاتے ہیں مواخذہ نہیں گویہ جانتے ہیں
کہ اس مال کا کوئی مالک ہو لیکن چونکہ مالک معین شارالہ کا علم نہیں اسلئے اولیے
مواخذہ متعلق نہیں اور اس باب میں ذات مالک اور ذات مالک میں کچھ فرق نہیں
یعنی اختلاط میں دونوں کا حکم یکساں ہوتا ہے۔ یہ تھا بیان شبہ اختلاط کا اب صرف
اس بات کی بحث باقی رہی کہ مانعات اور درہم اور اسباب ایک مالک کو قبضہ میں
اگر بجا وین تو اذکار کیا حکم ہے اور اسکا بیان عقرب اوس فصل میں ہو گا جس میں غلام
برسی ہونیکے طریق کی تفصیل مذکور ہے

تیسرا مقام شبہ کے پیدا ہونے کا یہ ہے کہ جس باب سے چیز حلال ہوئی ہے اچھین
کوئی معصیت بجاوے اور یہ معصیت یا تو سبب کے قرائن یعنی ساتھ کی چیزوں میں ہوگی
یا تناسخ میں یا مقدمات میں یا عوض میں اور اس میں یہ شرط ہے کہ ایسی معصیت نہ ہو
جو عقد کے فاسد ہونے یا سبب محل کے باطل کرنے کا موجب ہو اب ان چاروں
معصیتوں کی مثالیں مذکور ہوتی ہیں۔ قرائن میں معصیت کی مثال یہ ہے کہ جمعہ کے
روز اذان کے وقت بیچ کرنا یا چھینی ہوئی چھری سے ذبح کرنا یا چھینی ہوئی کلہاڑی
سے لکڑیاں کاٹنی یا غیر کی بیج پھینک کرنا یا دوسرے کی چکائی چیز کو چکانا اسی طرح کی
اور صورتیں ہو سکتی ہیں پس ایسے معاملات میں جو بھی وارد ہے اور اس سے
عقد کا فساد معلوم نہیں ہوتا تو ان سے باز رہنا البتہ منع میں داخل ہے یہ نہیں
کہ جو چیز اس طرح حاصل ہو اوس پر حکم حرمت کا لگیاوے اور اس قسم کا نام شبہ رکنا بھی
تسلح ہے اسلئے کہ شبہ اکثر ایسی ہی جگہ بولتے ہیں جہاں اشتباہ اور جہل ہوا
یمان اشتباہ کچھ نہیں اسلئے کہ غیر کی چھری سے ذبح کرنے میں گناہ کا ہونا معلوم
اور ذبح کا حلال ہونا بھی معلوم ہے تو اشتباہ اور جہالت نہیں کہ شبہ کہا جاوے
ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ شبہ کو مشتق مشابہت سے کیا جاوے اور یوں کہا جاوے
کہ چونکہ اس طریق سے حاصل کی ہوئی چیز مکروہ ہے اور کرہت مشابہت حرمت کو ہے
اسلئے اوسکو بھی شبہ قرار دیا گیا اس صورت میں اوسکو شبہ کہنا البتہ درست ہوگا

وزنہ اسکا نام کرہت ہونا چاہیے نہ شہدہ بہر حال جب معنی معلوم ہو گئے تو اب نام میں کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ فقہاء کی عادت ہے کہ الفاظ کے اطلاقی میں تسامح کیا کرتے ہیں پھر جاننا چاہیے کہ اس کرہت کو تین درجے ہیں اول میں سے اول حرام کو قریب ہے اور اس سے ذریعہ کرنا امر ضروری ہے اور درجہ دوم کی انتہا ایک گونہ مبالغہ کی طرح ہے کہ گویا اس سے بچنا و سوا سیون کے ذریعہ میں لاحق ہوتا ہے اور ان دونوں درجہ کے درمیان اور مدارج ہیں کہ وہ انھیں دونوں طرفوں کی طرف مائل ہیں مثلاً اگر شکاری کہتے کو چھین کر اس سے شکار کھیلے تو اس میں کرہت بہت زیادہ ہوگی نسبت اس ذبیحہ کے جو غضب کی چھری سے ذبح ہوا ہو یا غضب کی تیر سے شکار ہوا ہو کیونکہ کتنا ذمی اختیار چاہیے اور اس میں اختلاف ہے کہ جو کچھ اس کتے سے شکار لے گا وہ شکار کر نیوالے کا ہو گا یا کتے کے مالک کا اور اسی کرہت کو قریب یہ ہے کہ تم کو غضب کی زمین میں بووے ہر چند زراعت تخم والے کی ہوگی مگر اس میں شہدہ ہے اور اگر مالک زمین کے لیے ہم زراعت میں حق جس ٹھہراوین تو ثمن حرام کے مانند ہو گا مگر قیاس کے مطابق یہی ہے کہ حق زمین کے روکنے کا ثابت نہ رکھا جائے جیسے کہ غضب کی جلی سے آٹا کوئی پیسے یا غضب کو جال سے شکار کر لے کہ جال والے کا حق شکار میں کچھ نہیں اور اسکے قریب یہ ہے کہ غضب کی کوٹھڑی سے لکڑیاں جمع کرے اور اس سے کتر کرہت اس میں ہے کہ اپنی خاص ملک کو غضب کی چھری سے ذبح کرے کیونکہ ذبیحہ کی حرمت کا تو کوئی قائل نہیں اور اسی کے قریب اذان جمعہ کے وقت بیع کرنا ہے ایسے کہ مقصود عقد سے اسکو علاقہ ضعیف ہو گو بعض شخص کہتے ہیں کہ عقد فاسد ہو جاتا ہے کیونکہ غایت مافی الباب یہ ہے کہ بائع اپنے ذمہ کے دوسرے واجب کو چھوڑ کر بیع میں مشغول ہوا اور اگر اسی قدر سب بیع فاسد ہو جایا کرے تو چاہیے کہ جس شخص کے ذمہ ایک درم زکوٰۃ کا ہو یا کوئی نماز قضا ہو جسکا وجوب نورا ہو یا اس کے ذمہ کسی کا حق ایک پیسا ہو تو اسکی بیع فاسد ہو جاوے ایسے کہ بیع میں مشغول ہو اس کے حق میں دوسرے واجبات کی بجا آوری سے مانع ہے اور جمعہ میں بھی اذان کے بعد صرف وجوب ہی ہوتا ہے تو جب اذان کے وقت کی بیع مانع جمعہ کے اذان کی ہوئی اور فاسد ٹھہری تو ایسی ہی اور واجبات کی بھی مانع ہونی چاہیے اور آخر کو یہ

کہ ظالمون کی اولاد کا اور جن کے ذمہ ایک درم ہوا اونکی اولاد کا نکاح درست ہو گا ایسے کہ وہ شخص نکاح کرنی میں مشغول ہوئی اور جو واجب اونکے ذمہ تھا اونکے تارک ہوئے ہاں مگر چونکہ جمعہ کے دن میں خاص کرنی وارد ہوئی ہے اسی لیے ذہن میں اس کی خصوصیت جلد آتی ہے اور ہمیں وجہ اسکی کراہت زیادہ ہے اور اوس سے احتراز کرینا کچھ مضائقہ نہیں مگر کبھی نوبت وسواس کی پہونچ جاتی ہے حتی کہ جن لوگوں کے ذمہ اوروں کے حق ہوتے ہین اونکی بیٹیوں کے نکاح اور تمام معاملات سے کنارہ کشی ہونے لگتی ہے۔ چنانچہ کسی بزرگ سے منقول ہے کہ اونھوں نے ایک شخص سے ایک چیز مول لی پھر سنا کہ اوننے یہ چیز جمعہ کے روز مول لی تھی تو وہ چیز اوسکو پھیری اس خوف سے کہ کمین اوننے اذان کے وقت نہ خریدی ہو اور یہ نہایت مبالغہ ہے کہ شک سے چیز کو پھیر دیا اگر منہیات اور منفسدات میں اس طرح کا وہم کیا جاوے تو جمعہ پر کیا منحصر ہے اور دنوں میں بھی شکل پڑگی اور وسع اچھی چیز ہے اور مبالغہ کرنا اوس میں زیادہ اچھا ہے مگر ایک حد معین تک ہی خوب ہو ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہین **هَلَّاكَ الْمُنْتَطِعُونَ** یعنی ہلاک ہوئے مبالغہ کرنا اوسے پس ان جیسو مبالغات سے احتراز کرنا چاہیے کیونکہ ہر چند مبالغہ کرنے والے کو تو ایسا مبالغہ ضرر پہونچتا کہ تا مگر غیر کو اس سے اکثر یہ وہم ہو جاتا ہے کہ ایسا مبالغہ ضروری ہے پھر اوس سے کتر سے بھی عاجز ہو جاتا ہے اور سرے سے وسوسہ کو ترک کر دیتا ہے چنانچہ اس زمانہ کو اکثر لوگوں کو یہی حجت ہو گئی ہے کہ اول اپنے اوپر راہ تنگ کی اور جب اوس کی بجا آوری سے ناامید ہوئے تو اوسکو چھوڑ دیا غرض کہ جیسے طہارت کے وسواسی کبھی طہارت سے عاجز ہو کر اوسکو چھوڑ دیتے ہین اسی طرح جو لوگ حلال کے بائین وسواس کرتے ہین اور اونکے وہم میں جم گیا ہے کہ دنیا کا تمام مال حرام ہے اونھوں نے بھی تیز حلال و حرام کی اوٹھا ڈالی ہے اور یہ عین گمراہی کی بات ہے۔ اور تباہ میں معصیت کی مثال یہ ہے کہ جس تصرف کے کرنے سے آئندہ کو معصیت ہو وہ پہلی مثال ہو سکتا ہے اون میں سے زیادہ کراہت ان مسائل میں ہے کہ انگور کو شراب بنانے والے کے ہاتھ فروخت کرے یا غلام امر کو ایسے کے ہاتھ بیچ کرے جو غلام میں مشہور ہو یا تلوار کو ر ہزنون کے ہاتھ بیچے اور علما کو اس میں اختلاف ہے

ح ۲
ادب
ابن

کہ یہ معاملات صحیح بین یا نہیں اور ان سے جو من آتا ہے وہ حلال ہے یا نہیں اور قیام کے بموجب یہ ہے کہ یہ عقد و صحیح بین اور جو من لیا جاتا ہے وہ حلال ہے یا نہ عاقد اس عقد کے سبب گناہگار ہے جیسے غصب کی چھری سے فوج کرنے سے گناہگار ہوتا ہے اور ذبیحہ حلال ہوتا ہے اسلئے کہ عاقد کو گناہ اسی بات کا ہے کہ اس نے مصیبت پر دیگر کی اعانت کی مگر یہ بات ذات عقد سے کچھ علاقہ نہیں رکھتی درجو من اس وجہ سے لیا جاتا ہے وہ سخت مکروہ ہے اور اس کا لینا ورع ہم میں منظور ہے مگر حرام نہیں اور اسی کے قریب کراہت اس میں ہے کہ انکو ایسے کے ہاتھ فروخت کرے جو شراب پیتا ہو اور بنانا یا تلوار ایسے شخص کے ہاتھ بیچے کہ وہ جہاد بھی کرتا ہو اور ظالم بھی ہو کیونکہ اس صورت میں ایک احتمال دوسرے سے مستعار ہے اور اگر اسے برسلف فروخت کرنے کے وقت میں تلوار کو بیچنا مکروہ جانا ہے اس خوف سے کہ کہیں ظالم مول نہ لے لے تو یہ ورع پہلے کی نسبت زیادہ ہے اور اس میں کراہت کمتر ہے۔ اور اس کے بعد درجہ مبالغہ ہے کہ گویا دسویں میں بجاتا ہے اور وہ یہ صورت ہے کہ بعض لوگ فراتے ہیں کہ کشتکاروں کے ساتھ معاملہ آلات زراعت کا جائز نہیں اسلئے کہ وہ ان آلات سے زراعت پر مدد دیتے ہیں اور غلہ کو ظالموں کے ہاتھ فروخت کرتے ہیں اسوجہ سے ان کے ہاتھ بیلوں اور ہلوں اور دوسرے آلات کا بیچنا نچاہیے تو یہ ورع و سوسہ کا ہے کیونکہ اسکا انجام یہ ہوگا کہ کاشتکار کے ہاتھ غلہ فروخت نہ کیا جاوے کیونکہ اس سے بھی تو دوزرعت پر تقویت پائیگا اور نہ اسکو پانی دینا چاہیے جو خاص کاشتکاروں کے لیے ہی ہوتا ہے اور رفتہ رفتہ نوبت اسی مبالغہ کی پہونچ جاوے گی جس سے حدیث میں مانعت ہوئی اور جو شخص کہ بقصد خیر کسی چیز کی طرف متوجہ ہوتا ہے اگر علم محقق اسکو نہیں روکتا تو وہ زیادتی ضرور کرتا ہے اور کیا عجب ہے کہ کسی ایسی بات پر اقدام کرے جیسے جو دین میں بدعت ہو اور اس کے بعد لوگوں کو اس بدعت سے ضرر ہو اور وہ یہی خیال کرتا ہے کہ میں خیر میں مشغول ہوں اور میں وجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں قَدْ نَهَى النَّبِيُّ عَنْ الْعَارِ بِكَ فَضْلِي عَلَى آدَمِيٍّ رَجُلٍ مِّنْ أَصْحَابِي وَالْمَنْطِعُونَ هُمُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ لِيَوْمَ يَكُونُ قَبِيلٌ فِيهِمُ الْعَيْنُ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ كُنُفًا۔ حاصل یہ کہ آدمی کو نچاہیے کہ

تفہیم

15

55

6



57

میں نے

سجای

٥٢

میں



14



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

100

...

١١١

۵۰

10

چند

میں نے

10/10/10

وہابی

卷

10

48

ورع کے مطابق میں بدون کسی عالم زبردست کو پوچھے مشغول ہو ایسے کہ اگر بدوین سنو اپنے ذہن سے کچھ بات تراشے گا اور جس قدر اس کے لیے مقرر ہے اس سے تجاوز کرے گا تو جس قدر اس کے فعل سے خرابی ہوگی وہ اصلاح کی نسبت کم زیادہ ہوگی۔ اور حضرت سعد بن ابی وقاص رض سے مروی ہے کہ اپنے اپنا انگور کا باغ جلا دیا اس خون سے کہ کہیں اس کے انگور ایسے شخص کے ہاتھ نہ فروخت ہوں جو شراب بناتا ہو اسکی وجہ سے کوئی معلوم نہیں ہوتی شاید کوئی اور سبب خاص موجب جلائے کا آپ کو معلوم ہوا ہو گا ورنہ جو لوگ صحابہ رض میں آپ سے زیادہ رفیع القدر تھے اونھوں نے ایسا نہیں کیا علاوہ ازین اگر یہ بات درست ہو تو چاہیے کہ زنا کے خون سے ذکر کا کاٹ ڈالنا اور جھوٹ کے ڈر سے زبان کا قلم کرنا اور اسی طرح اور اعضا کا تلف کرنا درست ہو جاوے۔ اور مقررات میں معصیت کو آنے کے تین درجے ہیں سب میں بڑا درجہ حسین سخت کرہت ہے یہ ہے کہ معصیت کا اثر لی ہوئی چیز میں باقی رہے مثلاً جس بکری نے غصب کی گھاس کھائی ہو یا چراگاہ حرام میں چری ہو اسکو کھانا کہ غصب سے گھاس کھلانا معصیت ہے اور یہی اس کے بقا کا سبب ہے اور غالباً اسکا گوشت اور خون اور اجزا اس گھاس ہی سے ہوں اور یہ ورنہ ضروری نہ ہو کہ جب نہیں اور سلت کو بہت لوگوں سے ایسا ورنہ منقول ہے چنانچہ ابو عبد اللہ طوسی بروغندی کے پاس ایک بکری تھی جس کا دودھ پیا کرتے تھے ہر روز اسکو گردن پر لاد کر جنگل میں چھوڑتے اور وہ چرتی رہتی اور خود نماز پڑھتے ایک مذہبیت اس سے غفلت ہو گئی وہ بکری ایک باغ کے کنارہ پر انگور کے پتے کھانے لگی اسکو باغ ہی میں چھوڑ کر چلے آئے اور پکڑ لانا حلال نہ سمجھا اب اگر یہ کہو کہ حضرت عمر رض کے بیٹوں عبد اللہ اور عبید اللہ نے کچھ اونٹ لیکر منہ میں چھوڑ دیے وہ چر کر موتے ہو گئے حضرت عمر رض نے ان سے پوچھا کہ تم نے انگور منہ میں چرا یا ہے اونھوں نے عرض کیا کہ ہاں آپ فرماؤں ان سے نصف اونٹ لے لیے تو اس سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی مامی جو گوشت کہ گھاس سے پیدا ہوا وہ گھاس کا کھا تھا پس اس صورت میں ایسا جانور حرام ہونا چاہیے نہ مکروہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ گوشت گھاس والے کانہیں ہوتا اس لیے کہ گھاس کھانے سے جاتی رہتی ہے

اور جو گوشت ایک نئی پیدائش ہے عین گھاس نہیں پس شرعاً گھاس والا اوس مین شریک نہیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لڑکوں سے گھاس کی قیمت کا تاوان لیا اور گھاس کی قیمت آپ کی رائے میں نصف اونٹوں کے برابر تھی اسلئے تخمیناً اجتماع سے نصف اونٹ لے لیے جیسے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ جب کوفہ سے آئے تھے تو اؤنسے بھی نصف مال لے لیا تھا اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نصف لے لیا کیونکہ اپنے دیکھا کہ عامل سب کا مستحق نہیں بقدر اجرت عمل او سکولنا چاہیے تو نصف مال کو اونکے عمل کے عوض میں کافی سمجھا اور یہ نصف بھی اجتماع ہی سے ٹھہرایا تھا۔ درجہ دوم وہ ہے جو بشر بن حارث سے منقول ہے کہ اونھوں نے اوس پانی کو نہیں پیا جو ظالمون کی کھدوائی ہوئی نہ مین کو بہتا تھا اسلئے کہ نہر کے باعث وہ پانی اون تک پہونچا اور نہر کے کھودنے میں خدا سے تعالیٰ کی نافرمانی ہوئی تھی اور کسی دوسرے بزرگ فریادوں کے انکو نہ کھائے جسکو ظالمون کی کھودی ہوئی نہر سے پانی دیا گیا تھا یہ رتبہ اول کی نسبت کربند ہے اور درجہ اس میں بہت زیادہ ہے اور ایک اور شخص اوس پانی کے پینے سے باز رہا جو تیرہ بادشاہی چیمون میں رہتا تھا اور ان سب بڑھکرو ذوالنون مصری کا ورع ہے کہ مجلس میں حلال کھانا جو داروغہ مجلس کے ہاتھ اوکے پاس گیا تو نہ کھایا اور فرمایا کہ یہ کھانا ظالم کے ہاتھ پر میرے پاس آیا اور ان رتبوں کے درجے غیر منحصر ہیں۔ تیسرا رتبہ جو قریب وسواس اور مبالغہ کے ہے یہ ہے کہ ایسے حلال کھانے سے باز رہے جو کسی گناہگار کے ہاتھوں پہونچے مثلاً کسی نے زنا کیا ہو یا گالی دمی ہو تو ایسے شخص کے ہاتھوں اگر پہونچے تو او سکوبھی نہ کھاوے اور اسکا حال ایسا نہیں جیسا غذا و حرام کے کھانینو لے کا ہے کیونکہ اس صورت میں پہونچا نیوالی چیز وہ قوت ہے جو غذا و حرام سے پیدا ہوئی اور زنا اور گالی ایسی چیز نہیں جن سے قوت چیز کے لیجانے کی پیدا ہو غرض کہ حلال کھانا اگر کافر کے ہاتھ پہونچو تو اس باز رہنا بھی وسواس ہے بخلاف حرام کھانے کے کیونکہ کفر کھانا اونکھانے سے کچھ علاقہ نہیں رکھتا اور اگر اس طرح کی احتیاط کیجاوے تو انجام کو یہ نوبت پہونچگی کہ جس شخص نے غیبت یا جھوٹ یا کوئی اور ایسا ہی گناہ کیا ہو اسکے ہاتھ سے

جس کوئی چیز نیک جاوے اور یہ نہایت درجہ کا غلو اور اسراف ہو غرض کہ ورع میں وہ بات بحفاظ رکھنی چاہیے جو ذوالنون مصری رح اور بشیر بن حارث کے ورع میں معلوم ہو چکی کہ جو سبب موصل میں مصیبت سے ورع کیا تھا مثلاً نہر اور ہاتھ کا زور کہ غذا حرام سے حاصل ہوا تھا سبب موصل تھے اسے ورع کرنے کا مضائقہ نہیں اب اگر کوئی اسپر قیاس کر کے آنجور و سے پانی نہ پیوے اسوجہ سے کہ جس کھانے میں کوزہ بنایا تھا اسے ایک روز خد اکی مصیبت کی تھی کہ کسی آدمی کو مارا تھا یا گالی دی تھی تو یہ ورع و سواس ہو گا اسی طرح اگر اوس بکری کا گوشت کھاوے جسکو کوئی شخص حرام کھانے والا ہانک کر لایا ہو تو یہ بھی ویسی صورت نہیں جیسے داروغہ مجلس کے ہاتھوں کھانا گیا تھا اسیلئے کہ کھانے کو داروغہ کی قوت پہنچاتی ہے اور بکری اپنے آپ چلی جاتی ہے ہانکنے والے کا صرف اتنا کام ہے کہ راستہ سے اور طرف نہیں جانے دیتا پس اس سے ورع کرنا بھی و سواس کے قریب ہے اب دیکھو کہ یہ باتیں جن امور کے بیان کی مقتضی تھیں اونکو ہم نے کیسے درجہ دار بیان کر دیا۔ اور اوسکے بعد یہ جاننا چاہیے کہ یہ درجات علما و ظاہر کے فتوے سے خارج ہیں فقیہ کا فتویٰ صرف درجہ اول پر خاص ہے جسکے لیے عام خلق کو حکم شرعی ہو سکتا ہے اور اگر سب اوسکی تعمیل کرنے لگیں تو دنیا و دین ان دونوں میں ورع متقیوں اور صاحبوں کا ایسا نہیں کہ علما و ظاہر کا فتویٰ اوسکے لیے ہو سکے بلکہ اس باب میں فتویٰ وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وابصہ رحمہ کو فرمایا اِسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَاِنْ اَفْتَوْكَ وَافْتَوْكَ وَاَفْتَوْكَ اور واقع میں دل سے معلوم بھی ہو جاتا ہے کیونکہ ارشاد ہے اَلَا تَمُحُّ حَوَاسِرُ الْقُلُوبِ تو اگر مرید کے دل میں ان سببوں میں سے کوئی ساکتے اور وہ باوجود دل کشکنے کے اوپر اقدام کریگا تو بیشک ضرر پہونچاؤ جتنا کشکا اوسکو معلوم ہوتا ہوگا اوسی قدر دل تار یک ہو جاوے گا بلکہ جو چیز خدا کے علم میں حرام ہے اور مرید اوسکو حلال خیال کر کہ بدن کشکے اوپر اپنی دانست کی جہت اقدام کریگا تو یہ امر اوسکے دل کی سختی میں موثر نہ ہوگا اور اگر ایسی چیز نہ اقدام کریگا جو علما و ظاہر کے فتوے کی رو سے حلال ہے مگر خود اوسکے دل میں کشکتی ہے تو یہ اوسکو مضر ہوگی اور ہم نے جو غلو اور مبالغہ سے منع کیا ہے اوس سے ہمارا مقصود

ح
ع
و
د

ح
ع
و
د

ح
ع
و
د

ح
ع
و
د

ح
ع
و
د

یہ ہے کہ دل صاف اور معتدل اچھی باتوں میں کچھ غش نہیں پاتا لیکن اگر کسی سوچ کا دل اعتدال سے پھر جائے اور ان میں غش دل پاوے اور باوجود دل کی غش کے اس پر حرات کرے تو اس کو ضرر ہوگا کیونکہ جو معاملہ اس میں اور خدا سے تعالیٰ میں ہے اس کے دل کا فتویٰ معتبر ہوگا اور اسی کے بموجب اس سے مواخذہ ہوگا اور ہمیں وجہ جس شخص کو طہارت میں یا نماز کی نیت میں دسواں ہوتا ہے اس پر تشدد دیکھا گیا ہے یعنی جب اس کے دل پر غالب ہو کہ تین دفعہ کے بدلے میں تمام اجزاء پر پانی نہیں پونچا اس لیے کہ وسوسہ غالب ہو تو اس پر وجہ ہو کہ چوتھی پانی استعمال کرے اور یہ حکم خاص اسی شخص کے حق میں ہے اگرچہ نفس الامین وہ اس باب میں خطا دار ہے غرض کہ ان لوگوں نے خود تشدد دیکھا تو خدا تعالیٰ نے بھی ان پر تشدد دیکھا اور اسی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے جب گائے کے باب میں بہت سے سوال کیے تو اس طرف سے بھی ویسا ہی تشدد ہوتا گیا اگر اول ہی دفعہ کے حکم میں لفظ بقرہ پر کاربند ہوتے اور کسی گائے کو ذبح کر دیتے تو کافی تھا۔ پس ان وقائع کو بھولنا بجا ہے جسکو ہم نے فیض اور اثباتاً مکرر لکھا ہے کیونکہ جو شخص کلام کی ماہیت پر مطلع اور اس کے مضامین پر واقف نہیں ہوتا وہ اس کے مقاصد کے دریافت کرنے میں عجب نہیں کہ لغزش کر جائے۔ اور غرض میں معصیت کو بھی کئی درجے ہیں سب سے بڑا درجہ جہنم کر بہت بہت ہر یہ ہے کہ کوئی چیز مول لے اور اسکا ثمن مال غصب یا حرام سے ادا کرے اب اس صورت میں دیکھا جائیگا کہ اگر اسکو بائع نے قبض ثمن سے پیشتر بیع کو اپنے دل کی خوشی سے حوالہ کیا ہوگا اور شتر ہی نے ثمن ادا کر نیسے پہلے اسکو کھالیا ہوگا تب تو وہ حلال ہوگا اور اسکا ترک کرنا بالاجماع واجب نہیں یعنی ادا سے ثمن سے پیشتر کسی کے نزدیک یہ واجب نہیں کہ ایسی چیز نہ کھاوے اور نہ ورع ہو کہ دین داخل ہے پھر اگر ثمن بعد کھانیکے مال حرام سے ادا کیا تو ایسا ہوگا کہ گویا وہی نہیں کیسا اور اگر بالفرض ادا ہی نہ کرتا تو حق بائع کا یعنی دین اس کے ذمہ رہتا مگر وہ مال حرام نہو جاتا پھر حرام سے ثمن ادا کر نہ پڑا اگر بائع اسکو بری کر دے اور جانتا بھی ہو کہ اس نے جکو مال حرام دیا ہے

تو مشتری برحق الذمہ ہو جاوے گا اور دوسرے صحت آنا گناہ ہو گیا کہ حرام کے روپیوں میں اس کی تصرف کیا اور بائع کے حوالہ کیے اور اگر بائع نے یہ سمجھ کر یہی کیا کہ ثمن حلال ہے تو مشتری برحق نہ ہو گا کیونکہ وہ تو یہ جان کر برحق کرتا ہے کہ میں نے اپنا حق بھر پایا اور حرام کا روپیہ اس قابل نہیں کہ اس سے حق بھر پاوے۔ اور اگر بائع نے اس کو سونپ دیا غلطی سے وہ چیز نہ ہی تھی مگر مشتری نے لولی تو اب مشتری کو اس کا کھانا حرام ہے خواہ ثمن مال حرام سے اول ادا کر دے یا بعد کھانے کے کیونکہ اس باب میں فتویٰ جو ہم دیکھتے ہیں وہ یہی ہے کہ بائع کو بیع کے روکنے کا حق اس وقت تک ثابت ہوتا ہے جب تک کہ اس کی ملک ثمن میں متعین ہو جاوے جیسے مشتری کی ملک متعین ہو گئی ہو اور اس کے روکنے کا حق دو طرح سے ہی جاتا ہے یا مشتری کو معاف کر دی یا اس کو پورا حق بھر پاوے اور یہاں دونوں باتوں میں سے کوئی سی نہیں ہوئی تو اب مشتری جو اپنی ملک کھاتا ہے وہ اس کھانے سے گناہگار ہوتا ہے جیسے رہن غلہ کر دے اور بدون اذن مرہن کے اس کو کھاجاوے تو وہ بھی گواہی ملک کھاتا ہے مگر گناہگار ہے اور اس طرح اپنی ملک کھانے میں اور غیر کا مال کھانے میں فرق ہے مگر اصل حرمت دونوں میں شامل ہے یہ صورت اس وقت ہو کہ بیع کو ثمن دینے سے پیشتر لے لیوے خواہ بائع کو دل کی خوشی سے خواہ بدون اس کے دل کی خوشی کے لیکن جس صورت میں کہ ثمن مال حرام سے اولاً ادا کر دے پھر بیع کو لیوے تو اگر بائع جانتا ہو کہ ثمن حرام ہے اور باوجود اسکے بیع حوالہ کر دے تو اس کا حق بیع کے روکنے کا تو باطل ہو جاوے گا اور اس کا دام مشتری کے ذمہ پر رہے گا کیونکہ جو کچھ بائع نے لیا ہے وہ ثمن نہیں اور ثمن کے باقی رہنے سے مشتری کو بیع کا کھانا حرام نہ ہو گا اور اگر بائع کو معلوم نہیں کہ ثمن حرام ہے لیکن ایسا ہے کہ اگر معلوم ہوتا تو وہ بیع کو نہ دیتا اور ثمن سے راضی ہوتا تو اس جہالت سے اس کا حق بیع کے روکنے کا باطل نہ ہو گا اس صورت میں مشتری کو بیع کا کھانا حرام ہے جیسے مرہن چیز کو بدون اذن مرہن کے کھانا حرام ہے یہاں تک کہ بائع اس کو بھری کر دے یا مشتری بائع کو مال حلال سے ثمن ادا کر دے یا خود بائع مال حرام سے راضی ہو کر مشتری کو دام معاف کر دے تو معاف کرنا بائع کا درست ہو گا مگر حرام ہی

راضی ہو جانا صحیح ہو گا غرض کہ مقتضائے فقہ اور حکم کا اس درجہ میں یہ ہے جو اوپر بیان
 حالت اور حرمت کا کیا گیا اب ایسے درجہ سے احتراز کرنے کو معلوم کرنا چاہیے کہ
 اس سے احتراز و رع ضروری ہے کیونکہ معصیت جب سبب موصل سے شروع ہو کر
 پیمیز میں جم جاتی ہے تو اس میں گناہ بہت بہت سخت ہو جاتی ہے جیسا پہلے گدراؤ
 اس باب موصل میں سب سے قوی ثمن ہے اگر بالفرض ثمن حرام نہ ہوتا تو بائع اپنی
 چیز کو مشتری کے حوالہ کرنے پر کب راضی ہوتا لیکن ثمن حرام سے بائع کا راضی ہونا
 بیع کو سخت مکروہ ہونے سے خارج نہیں کرتا صرف اتنی بات ہے کہ عدالت اس کا
 نہیں جاتی مگر تقویٰ اور ورع کا درجہ اس سے جانا رہتا ہے اور اگر بادشاہ کوئی
 تھان یا زمین اور دھار مول لے اور اسکو بائع کی خوشی سے ثمن ادا کرنے سے ہتیر
 قبضہ کر کے کسی عالم وغیرہ کو انعام خواہ خلعت میں دیڈالے اور اسکو شک ہو کہ
 اسکا دام نہ معلوم حلال سے ادا کر گیا یا حرام سے تو اسکی گناہ بہت خفیف ہو نسبت
 پہلے درجہ کے اسلیے کہ بیان اس بات میں شک ہے کہ ثمن میں معصیت داخل
 ہوگی یا نہیں اور اگر بہت کا خفیف ہونا اسی حساب سے ہو گا جتنا اس بادشاہ
 کے مال میں حرام کی قلت یا کثرت ہوگی یا غلبہ ظن سے اسکا حال معلوم ہوتا ہوگا
 اور بعض صورت و دوسری کی نسبت کر سخت تر ہوگی اور اس میں اس بات کی
 طرف رجوع کرنا چاہیے جو دل میں خلش کرے۔ درمیان فی درجہ ہے کہ عوض
 نہ غصب ہو نہ حرام ہو مگر کسی گناہ کا آمادہ کرتا ہو مثلاً ثمن کے عوض انگور ایسے
 شخص کو دینے جو شراب پیتا ہے یا تنواری ہرن کو دینی تو ایسی طرح ثمن کی عوض
 دینے سے وہ بیع جو ادو دھاری بھی حرام نہیں ہو جاتی مگر اس پر حکم کر بہت کا
 لگتا ہے اور یہ کہ بہت اس سے کم ہے جو غصب کے اندر بھی اور اس رتبہ کے
 درجات بھی ایسی قدر متفاوت ہوتے ہیں جن ثمن کے لینے والے پر معصیت کا
 غلبہ ظن یا احتمال کم ہوتا ہے۔ اور جس صورت میں کہ عوض عمل حرام ہو تو اسکا
 بدل حرام ہوتا ہے اور اگر اسکی حرمت تمیز اور ظن سے مباح کیا جائے تو اسکا
 بدل مکروہ ہوتا ہے اور میرے نزدیک کسی بچہ لگانے والے کی گناہ بہت اسی
 قاعدہ کے بموجب ہے اسلیے کہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند با

منع فرمایا پھر یہ اجازت دی کہ اوسکو اپنے پانی کے اونٹ کو کھلا دے اور بعض لوگ جو یہ وہم کرتے ہیں کہ اوسکے کسب کی کراہت کا سبب نجاست اور غلاطت کی مباشرت ہو تو یہ وہم فاسد ہے اسلئے کہ مباشرت نجاست باعث کراہت کسب کا ہو تو چاہیے کہ دباغ اور جاروب کش کے کسب میں بھی کراہت ہو حالانکہ اسکا کوئی قائل نہیں اور اگر بالفرض انکی اجرت بھی کسی کے نزدیک مکروہ ہو تو قصائی کے باب میں یہ قاعدہ نہ چل سکے گا کیونکہ اوسکا کسب تو گوشت کا بدل ہے اور گوشت بذاتہ مکروہ نہیں تو اوسکا بدل کیسے مکروہ ہو گا حالانکہ مباشرت نجاست اور غلاطت کا قصائی میں پھنسا ہوا اور فساد کی نسبت کراہت زیادہ ہے کیونکہ پھنسنے والا خون شاخ سے نکلتا ہے اور اوسکو روٹی سے پوچھتا ہے اور قصائی اکثر ہاتھ سے ہی غلاطت کو دور کرتا ہے بلکہ سبب یہ ہر کچھ پھنسنے لگانے اور فصد کھولنے میں خون کا نکالنا ہوتا ہے جس سے آدمی کی حیات قائم ہے تو اصل اوس میں حرمت ہو اور حلال صرف ضرورت کی جہت سے ہوتا ہے اور ضرورت کا معلوم ہونا گمان اور اجتہاد سے ہوتا ہے تو کیا عجب ہو کہ فصد کو مفید گمان کیا جاوے اور وہ مضر پڑے اور خدا کے نزدیک حرام ٹھہرے مگر ظن اور تخمین کو اعتبار سے اوس کی حلت کا حکم دیا جاتا ہے اور اسی وجہ سے فساد کو لڑکے اور غلام اور بیہوش کی فصد کھولنی بدون اونکے ولیوں کی اجازت اور طبیب کو کہنے کے درست ہے نہیں اور اگر فصد کھولنا ظاہر میں حلال نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھنسنے لگانے کو اجرت عطا نہ فرماتے اور اگر اوس میں احتمال حرمت نہ ہوتا تو اوس اجرت سے منع نہ فرماؤ اب ان دونوں صورتوں کا جمع کرنا بدون اوس علت کو جو ہم نے بیان کی ممکن نہیں اور اس صورت کو چاہیے یوں تھا کہ ہم سب کو قرائن مقررہ میں نکھتے اس وجہ سے کہ یہ اونھیں سے زیادہ قرب رکھتی ہے۔ اور سب سے نیچے کا رتبہ و سواس کا درجہ ہے مثلاً کوئی شخص قسم کھاو کہ اپنی ما کا کا تانہ ہونو نگا پھر اوسکا سوت بیچ کر اوس سے کپڑا مول لے کر پہنے تو اس میں کچھ کراہت نہیں اور اس سے احتراز کرنا و سواس ہے اور حضرت میمون سے مروی ہے کہ یہ جملہ درست نہیں اور انھوں نے اپنے قول کا شاید یہ کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو لعنت کی اسلئے کہ انہیں شراب حرام کی گئی تھی

ح

تدنی

ابن باب

بدر

سج

فتاویٰ

میں

ابن

سنو

آپ

عنایت

سج

اسلام

نہیں

ہو

میں

ہو

لگا

ہو

ہو

بجوان نے اسکو بچا اور اسکا دام کھسایا اس سے معلوم ہوا کہ جو ستے اسپنے اوپر
 حساب اہم ہوا اسکو بچ کر اسکی قیمت سے اتقلع بھی درست نہیں۔ اور یہ قیاس بیوقوف
 کا درست نہیں ایسے کہ شرب کی بیع باطل ہو کیونکہ شربیت میں اسکا کوئی منافع
 باقی نہیں رہا اور بیع باطل کا ثمن حرام ہو کر ٹا ہوا اور یہ صورت موت کے پہنچنے کی تھا
 اس کے باوجود زمین بلکہ اسکی مثال یہ ہو کہ آدمی ایک ٹوٹا ہوا کاناک ہو جو اس کے درم
 کی بہن ہو۔ پھر ہر اسکو ایک اور اجنبی ٹوٹا ہوا سٹہ بدل سے تو اب اس اجنبی
 ٹوٹا ہوا سے بیع کرنا وسواس ہو اور اسطرح کا ورع نہایت غلط ہو اور نہ سب درجہ
 کو اور اس کے درمیان میں تبسیر بچ داخل ہونے کی کیفیت کو بیان کر دیا ہے چند
 امن ورجات کا قفساوت تین یا چار اور کسی عہد میں نفع نہیں لیکن شہار
 سے مقصود تیسرے اور فحاشی ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 منہ پایا ہے کہ جو کوئی ایک لہرا دس درم کو قبول لے جن میں ایک درم حرام کا ہو تو اللہ تعالیٰ
 اسکی نماز قبول نہ کرے گا جب تک اس کے بدن پر وہ کپڑا رہے گا پھر حضرت ابن عمرؓ نے
 اپنی انگلیاں دونوں کا لون میں دین اور منہ پایا کہ یہ دونوں بہرے ہو جائیو اگر میں نے
 یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ سنی ہو تو اسکا جواب یہ ہو کہ اس
 حدیث میں اس خرید کا ذکر ہے جو حسین روپیوں سے حشریدے اور خریدنے کا
 ذکر نہیں اور جس صورت میں کہ آدمی ہر پر ہو تو ہونے اکثر صورتوں میں حرمت کا
 حکم کیا ہے اس پر اسکو بھی مجول کرنا چاہیے علاوہ اسکے بہت سی ملکین ایسی ہوتی ہیں
 کہ آپر و عیب نماز کے قبول نہونے کا پایا جاتا ہے کسی گناہ کے باعث سے
 جو اس ملک کے سبب میں آگیا ہے مگر باوجود اسکے فساد عفت نہیں پایا جاتا

بیت افان تہ کے وقت کی خریدی چیز وغیرہ

چوتھا متھام شبہ کے اٹنے کا دلیل ان کا اختلاف ہے۔ ایسے کہ دلیل ان کا اختلاف
 ایسا ہی جیسے سبب میں اختلاف ہو کیونکہ سبب علت اور حرمت کا سبب
 ہوتا ہے اور دلیل علت اور حرمت کی معرفت کا سبب پڑتی ہو تو دلیل معرفت
 کے حق میں سبب ہوئی اور جب تک کہ دلیل منہ کی معرفت میں ثابت ہوگی تب تک
 اس سے کچھ فائدہ نہیں کیونکہ نفس الامر میں تو وہ ثابت ہی ہو اور دلیل ان کا اختلاف

شریعت کی دلیلوں کے تقاضے سے ہوتا ہو یا علامات والہ کے تقاضے سے یا شہاد
و تفکرات کے اختلافات سے۔ قسم اول یہ ہو کہ شریعت کی دلیلوں کا تقاضا نفس میں مثلاً
دو آیتیں عام قرآن مجید کی یاد و حدیث میں یا دو قیاس ایک دوسرے کے متعارض
ہوں یا ایک قیاس اور ایک عام آیت یا حدیث متعارض ہوں اور یہ سب قسمیں تعارض
کی شک کے موجب ہوتی ہیں اور ان صورتوں میں اسی اصل کی طرف رجوع
کیا جاتا ہو جو پہلے سے معلوم ہو اگر کوئی ترجیح نہ دے پھر اگر حسرت کی جانب
ترجیح ہوگی تو اس ترجیح کا اختیار کرنا واجب ہو اور اگر جانب حلت کو ترجیح ہو تو اس پر عمل
کرنا حاسم ہو مگر اس سے ورع کرنا اچھا ہو اور ورع کے باب میں خلاف کی
جگہوں سے بچنا منقی اور مقلد و دونوں کے حق میں ضروری ہو گو معتدل کو جب نہ ہو کہ
جس منقی کو سمجھے کہ یہ تمام شہر کے علما سے افضل ہو اسکے قول اور فتویٰ پر عمل کرے
اور منقی کا افضل ہونا لوگوں کے سامنے سے معلوم ہونا ہو جیسے کہ طیب کا شہر کے
طبیعیوں سے افضل ہونا سنتے اور قسطنطنیہ سے بچنا جاتا ہو گو طیب اچھی طرح بچتا
ہو اور فتویٰ لینے والے کو یہ جائز نہیں کہ مذہبوں میں سے جس میں زیادہ گنجائش اور
اپنے لیے سہولت دیکھے اسکو بچتا لے بلکہ اسکو چاہیے کہ تلاش کرتا رہے
یہاں تک کہ اسکو ظن غالب کسی کے افضل ہونے کا ہو جاوے پھر اس مذہب کا
اتباع ایسی طرح کرے کہ ہرگز اسکی مخالفت نہ کرے ہاں اگر اسکا امام کسی چیز کا فتویٰ
دے اور اُس میں کسی اور امام کا خلاف بھی پایا جاتا ہو تو ایسی طرح عمل کرنا کہ وہ لوگوں
قولوں پر عمل ہو اور خلاف سے بچنا ورع ہو کہ میں داخل ہو اسی طرح اگر معتدل کے
عقیدہ میں دلیلیں متعارض ہوں اور ظن اور تخمین سے حلت کی جانب کو
ترجیح معلوم ہوتی ہو تو اسکے حق میں ورع یہ ہو کہ اس چیز سے خود اجتناب کرے
چنانچہ سلف کے منقی بہت چیزوں کی حلت کا فتویٰ دیا کرتے تھے مگر ورع کی
جست سے خود اپنے اہل اہل کفر سے بچتے تھے کہ شبہ سے غریزہ میں پس اسکو بھی ہم
یقین مرقبوں پر مشتمل کرتے ہیں۔ پہلا مرتبہ وہ ہو کہ اس سے احتراز کرنے میں نہایت
درجہ کا احتیاج ہو اور یہ وہ صورت ہو جہاں مخالف کی دلیل قوی ہو اور دوسرے
مذہب کے ترجیح کی وجہ مرفوق ہو تو ایسی صورت میں ستمی ہو کہ اس سے

کہ کچھ کافج ہونا اسکی ماکے فوج ہونے سے ہو جاتا ہو اور اس حدیث کی محنت میں اس طرح
 ہو کہ نہ کوئی احتمال اسکے تین میں ہو اور نہ کوئی نصف اسکی سینہ میں اور نہ ہی
 صحیح ہو اور نہ کتب میں گوہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر کھانے کی
 اور نہ روایت بخبر سی اور مسلم دونوں میں منقول ہو پس امام ابو حنیفہ پر یہ گمان
 کرنا کہ انکو یہ حدیث نہیں پہونچی تھی اور اگر پہونچی تو اسکے بعد جب حکم دیتے
 اگر کوئی نہ نصف الف ساق کرے یا نہ کرے اٹکا خور کرنا اس باب میں عجیب
 نہیں اور نہ کسی طرح کے شبہ کا مورد ہے جیسے اس صورت میں کہ کسی چیز کا حکم
 خبر واحد سے معلوم ہو اور کوئی اسکا مخالف نہ ہو۔ مثلاً رام تہہ جو عین و سواس ہے
 یہ کہ سلا میں ہرگز کوئی خلاف نہ ہو مگر صحت خبر واحد سے معلوم ہوتی ہو تو اب کوئی
 یوں کہے کہ خبر واحد میں لوگوں کو اختلاف ہو اور بعض اسکو قبول نہیں کرتے یہ
 میں اس سے ورع کرتا ہوں کیونکہ حدیث کے راوی ہر چند عادل ہیں مگر غلطی
 اُسے ممکن ہو اور کسی نفیہ غرض کے لیے جو ثبوت بھی اُسے ہو سکتا ہو اس لیے کہ ہر
 بھی کہی جھوٹ کہدیا ہو اور وہ ہم بھی انہر ممکن ہو کیونکہ ہو سکتا ہو کہ کہنے والا
 نے کچھ کہا ہو اور انھوں نے کچھ اور سمجھا ہو تو اسطرح کا ورع صحابہ رضی
 سے منقول نہیں وہ لوگ جو عادل شخص سے سنتے تھے اُنکے نفوس کو
 اُسبہ المینان ہو جاتا تھا بان جب راوی کے حق میں کسی خاص سبب
 یا دولت معینہ سے تہمت کو دخل ہو تو البتہ توقف کی وجہ ظاہر ہو گودہ راوی عادل
 ہو مگر بلا وجہ اخبار احاد کا خلاف کرنا معتبر نہیں جیسے نظام اجماع کے باب میں
 مخالف ہو اور کہتا ہو کہ اجماع مجتہدین نہیں اور اگر بالسنہ من اسطرح کا ورع جائز
 ہو دے تو چاہیے کہ یہ بھی ورع میں شمار کیا جاوے کہ آدمی اپنے دادا کی بیواٹ
 نے اور کہے کہ قرآن میں تو پوتے کا ذکر نہیں آئین تو صرف بیون کا ذکر ہوا ہو پوتے
 کو بیٹ کی جگہ ماتم کرنا صحابہ کے اجماع سے ہوا ہو اور وہ لوگ معصوم نہ تھے
 غلطی اُسے بھی ہو سکتی ہو چنانچہ نظام اس باب میں خلاف کرتا ہو تو یہ
 ایک خیال غام ہو اور اس سے یہ لازم آتا ہو کہ جو امور مسترد ان مجید
 کے عام الفاظ سے معلوم ہوئے ہیں وہ بھی چھوڑ دیے جاوین اس لیے

کہ بعض مشکوکین کا یہ مذہب ہو کہ عموماً کے لیے کوئی لفظ نہیں بلکہ جو بات اور نہیں کسی صحابہ رضی اللہ عنہ نے قرآن اور علامت سے سمجھی ہے وہی حجت ہو اور جب صحابہ رضی اللہ عنہ معاذ اللہ متہم ٹھہرے تو معافی عام آیتوں پر کیسے عمل ہو گا اس سے معلوم ہو گا کہ شہدہ کی کوئی طرف ایسی نہیں جس میں غلو اور سب لفظ نہ ہو تو اسکو سمجھ لینا چاہیے اور جب کے فی امران امور میں سے مشکل ہو تو اس میں دل سے فتویٰ لینا چاہیے اور متعصناے ورع کی بموجب مشکوک چیز کو چھوڑ کر یقینی بات پر عمل کرنا چاہیے اور جو امر دل میں گڑے اور سینوں میں کھٹکے اس سے کنارہ کرنا چاہیے اور یہ امر اشخاص اور وقائع کے اختلاف سے مختلف ہو کرتا ہے مگر آدمی کو چاہیے کہ اپنے دل کو ایسی چیزوں سے بچا دے جو وسوسہ اس کی بموجب ہوں حتیٰ کہ جب حکم کرے تو حق بات ہی کا کرے اور وسوسہ کے مواضع میں ذرا غلش اس میں نہ آوے اور اگر بہت کے مواقع میں کھٹکے سے خالی نہ ہو اور ایسا دل نہایت کیسا ہو اور یہیں وجہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شخص کو دل کے فتوے پر راجع نہیں فرمایا بلکہ صرف حضرت و اہل بیت کو اور شایانہ کہ اوکھے دل کا حال آپکو معلوم تھا۔ دوسری قسم تعارض اور علامات کا جو حل اور حرمت پر دلالت کریں مثلاً کوئی متاع کی قسم ایسی ہو کہ کسی وقت میں لگاتی ہو اور بدون لوٹ کر اوسکا ملنا کم ہوتا ہو پھر وہ چیز کسی نیک نخت شخص کے قبضہ میں پائی جاوے تو یہاں دونوں علامتیں موجود ہیں قابض کی نیک نختی تو اس بات پر دلیل ہے کہ یہ حلال ہے اور اس شے کی قسم اور بدون لوٹ کے کم ملنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ حرام ہے تو یہاں دو باتیں ایک دوسرے کے متعارض ہیں اسی طرح اگر ایک عادل کدے کہ یہ چیز حرام ہے اور دوسرا کہے کہ حلال ہے یا دو فاسق شخصوں کی گواہی ایک دوسرے کے مخالف ہو یا لڑکے اور بالغ کے قول متعارض ہوں تو سب صورتوں میں امر مشتبہ رہیگا پھر اگر کسی جانب کو ترجیح معلوم ہوگی تو اسکا حکم اوسپر لگیگا مگر درع یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جاوے اور اگر ترجیح ظاہر نہ ہو تو توقف واجب ہو گا اور اسکی تفصیل عنقریب تعرف اور بحث اور سوال کی فصل میں مذکور ہوگی تیسری قسم یہ ہے کہ تعارض اشباہ کا اور صفات میں جن سے احکام متعلق ہیں اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص مثلاً کسی مال کی وصیت

فقہوں کے لیے کرے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص فقہ میں فاضل ہے وہ اس وصیت میں داخل ہے اور جس نے کہ ایک روز یا ایک مہینے سے فقہ شروع کیا وہ داخل نہیں اور ان دونوں کے بیچ میں درجات بشمار ہیں جنہیں شک پڑتا ہے پس مفتی اپنے ظن کے موافق حکم کرتا ہے اور ورع کا حکم اجتناب ہے اور یہ قسم طبع کے مقامات میں سے نہایت باریک ہو کیونکہ اس میں بعض صورتیں ایسی بھی ہوتی ہیں کہ مفتی کو اس میں حیرت لازم ہوتی ہے اور کچھ حیلہ او سکونہیں سوچتا یعنی جس صورت میں کہ موصوف ایسی صفت رکھتا ہو کہ وہ دو درجوں بمقابل کے ٹیک درمیان میں ہو تو اس صورت میں او سکوحیرت ہوتی ہے کہ کس طرف کو میل کیا جاوے بظاہر کوئی غلاست کسی طرف میل کی موجود نہیں یہی حال ان صدقات کا ہے جو محتاجوں میں صرف ہوتے ہیں ایسے کہ ظاہر ہے کہ جسکے پاس کچھ نہیں وہ قطعاً محتاج ہے اور جسکے پاس بہت سامان ہے وہ غنی ہے اور ان دونوں کے درمیان میں بہت سے مسائل باریک ہیں مثلاً ایک شخص کے پاس ایک مکان اور اثاثہ البیت اور کچھ بڑے اور کتا بین بین اب اگر یہ چیزیں بقدر حاجت ہیں تو اس شخص کو صدقہ ملنے کی مانع نہیں اور اگر مقدار حاجت سوزائد ہیں تو مانع ہیں اور حاجت کی کچھ حد مقرر نہیں وہ تخمین سے معلوم ہوتی ہے اور اس میں شک آپڑتی ہے کہ مکان کی وسعت اور عمارت کتنی ہو اور بیچ شہر میں یا کنارہ پر ہونے سے مقدار قیمت کیا ہو اور ایک مکان سے کارروائی ہوتی ہے یا کتر سے اسی طرح اثاثہ البیت اور تانبے کے برتنوں میں نظر کرنی پڑیگی اور اون کے شمار اور قیمت میں گفتگو ہوگی پھر یہ کہ بعض چیزیں ہر روز کی حاجت کی ہیں اور بعض سال بھر میں کارآمد ہیں مثلاً لوازم سہرائی اور بعض ایسی ہیں کہ برسوں کے بعد انکی حاجت ہوتی ہے اور ان میں سے کسی چیز کی کچھ حد مقرر نہیں اور اس صورت میں کارآمد وہی حدیث ہو کہ **لَا مَالَ لِي إِلَّا مَا كَلَيْتُ** کیونکہ یہ سب چیزیں محل ریب میں ہیں اور اگر مفتی اس باب میں توقف کرے تو شایان ہے کہ بدون توقف کے اور کوئی صورت نہیں اور اگر ظن اور تخمین سے کچھ حکم کرے تو ورع کی رو سے توقف چاہیے اور ورع کے مقامات میں سے یہ مقام نہایت ضروری الورع ہے۔

اور یہی حال ان صورتوں میں ہے کہ اقربا کا نفقہ اور بیویوں کا لباس کس قدر واجب ہے اور فقرا اور علما کو نیت المال میں سے کس قدر ملنا کافی ہے ایسے کہ بیان بھی دو طرفین میں جنکا حال معلوم ہے کہ ایک کم ہے اور دوسری زائد اور اون دونوں کے درمیان نیز قشاجہ ابورہین کہ شخص اور حال کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتی ہیں اور حاجت پر اطلاع رکھنے والا خدا تعالیٰ ہے آدمی کو اسکی حدود پر کچھ واقفیت نہیں مثلاً اتنا تو جانتے ہیں کہ ایک قومی الجشہ آدمی کے لیے آدھ سیر سے کتر غذا شے و زمین کم ہے اور ڈیڑھ سیر قدر کفایت ہو زائد ہو اور اونکو درمیان کا وزن کی کچھ حد نہیں پس اہل و رع کو چاہیے کہ مشکوک چیز کو چھوڑے اور یقینی بات پر کار بند ہو جیسے حدیث مذکورہ بالا میں مندرج ہے اور یہ قاعدہ اون سب حکمون میں چلیا جا جو متعلق بسبب ہیں اور اونکے سبب الفاظ سے معلوم ہوتے ہیں ایسے کہ عرب اور دوسری زبانوں نے لغات کو معانی کی ایسی حدود مقرر نہیں کی ہیں کہ اون سے اطراف مقابل ایک دوسرے سے جدا ہو جاوین جیسے حسابیات میں ہوتے ہیں مثلاً عدد چھ کا اپنے سے کتر اور زائد دونوں کا احتمال نہیں رکھتا اسی طرح سب حسابیات کی باتیں مقرر ہیں مگر الفاظ لغوی کا یہ حال نہیں ایسے کہ کوئی لفظ قرآن مجید اور حدیث شریف میں ایسا نہیں کہ اس میں رتبہ درمیانی کا شک داخل نہو اور وہ اطراف مقابلہ کے بیچ میں واقع نہو ہمیں وجہ وصایا اور اوقات میں اس فن کی حاجت زیادہ ہوتی مثلاً اگر صوفیوں پر وقف کیا جاوے تو درست ہو گا لیکن اس لفظ کی مصداق کے اندر بہت سی باریکیاں ہیں اسی طرح اور الفاظ کو سمجھنا چاہیے اور ہم خاص لفظ عامیہ کے مقتضا پر اشارہ کریں گے تاکہ اوس سے الفاظ میں تصرف کرنے کا طریق معلوم ہو ورنہ سب لفظوں کا حال اکٹھا تو غیر ممکن ہے غرض کہ جو علامتیں متعارض ہوتی ہیں اور دو طرفوں مقابل کی طرف کو کھینچتی ہیں اون سے یہ اشتباہ پیدا ہوتے ہیں اور یہ سب شہمہ ہیں جسے اجتناب کرنا واجب ہو جس صورت میں حلیت کی جانب غلبہ ظن کی دلالت ہو یا بموجب ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دس مکا میری بکال کے استصواب کرنے سے یا کسی اور دلیل سے جنکا ذکر پہلے ہو چکا ہے راجح نظر نہ آوے پس مقامات شہمہ کے پیدا ہونے کے یہ تھے اور اون میں ایک دوسرے

کی نسبت کر زیادہ سخت ہو اور جس صورت میں کہ ایک چیز پر مختلف شبہات جمع ہو جائیں تو معاملہ اور بھی دشوار ہو گا مثلاً ایسا کھانا مول لے جو مختلف فیہ ہو اور بائع نے اوسکو کسی شراب بنانے والے سے انگوروں کے عوض جمعہ کی اذان کے بعد لیا ہو اور بائع کے مال میں بھی حرام مخلوط ہو اگرچہ اکثر مال حرام نہیں مگر شبہ تو ہو گیا ہے حاصل ہو کہ اس طرح کے شبہوں کے جمع ہونے سے یہ نوبت ہوتی ہے کہ اوس امر پر اقدام کرنا بہت ہی دشوار ہو جاتا ہے پس ہم نے ان مراتب پر واقع ہوئی کہ طریقے بتلا دیے ہیں اور آدمی کی قوت سے خارج ہے کہ اون سب کو حصر کرے تو اس شرح سے جو مرتبہ واضح ہو جاوے اوسکو اخذ کرے اور جو گول مول ہے اوس سے اجتناب کرے کہ گناہ وہی ہوتا ہے جو دل میں سمجھے۔ اور جس جگہ کہ ہم نے حکم کیا ہے کہ دل سے فتویٰ لے اوس سے ہماری یہ مراد ہے کہ جہاں شکی مباح کھتا ہو اور جس صورت کو وہ حرام کھتا ہو اوس سے باز رہنا واجب ہے پھر دل سے فتویٰ لینے میں بھی ہر ایک دل کا اعتبار نہیں کیونکہ بہت لوگ سوہنہ ہوتے ہیں کہ ہر چیز سے بھاگتے ہیں اور بہت سے حریص تساہل والے ہر چیز پر اطمینان کرتے ہیں اور مباح سمجھتے ہیں تو ان دونوں کا اعتبار نہیں بلکہ عالم توفیق یافتہ کے دل کا اعتبار جو احوال کی باریکیوں کا انحراف ہو اور وہ کسوٹی ہوتی ہے جس سے پوشیدہ امر امتحان کیے جاتے ہیں مگر ایسا دل کسان پانچے پس جس شخص کو اپنے دل پر اعتبار نہ ہو اوسکو چاہیے کہ اس صفت کے دل سے نور کا خواہان ہو اور اپنے حال کو اوس پر ظاہر کرے۔ اور کہتے ہیں کہ زبور میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کو وحی بھیجی کہ بنی اسرائیل سے کہہ دو کہ میں تمہاری نماز اور روزہ کو نہیں دیکھتا بلکہ اوس شخص کو دیکھتا ہوں جو کسی چیز میں شک کرے اور پھر اوس کو میری خاطر ترک کر دے پس ایسے شخص کی تائید میں اپنی مدد سے کرتا ہوں اور اپنی فرشتہ پر اوس کے سبب سے فخر کرتا ہوں

تیسری فصل اس بات کو بیان میں کہ جو مال آدمی کے سامنے آوے اوسکی تفتیش اور تلاش کرے یا بدو نہ پوچھے اوسکو لے لے اور بحث اور کھوج کے

مقامات کون کون سے ہیں۔ واضح ہو کہ جب کبھی کوئی شخص تمہارے سامنے کوئی کھانا یا ہدیہ پیش کرے یا تم اس میں سے مول لینا یا بہہ میں لینا چاہو تو تم کو یہ ضرور زمین کہ اس کا حال تحقیق کرو اور یوں کہو کہ ہمارے نزدیک اسکی حلت ثابت نہیں اسلئے زمین لیتے اور اسکی تحقیق کرتے ہیں اور یہ بھی ضرور زمین کہ مطلق تفتیش نہ کرو اور جن چیزوں کی حرمت یقینی نہ ہو انکو لے لیا کرو بلکہ سوال کرنا اور حال کا تحقیق کرنا بعض صورتوں میں واجب ہو اور بعض میں حرام اور کسی صورت میں مستحب ہو اور کسی میں مکروہ اسلئے اسکی تفصیل ضرور ہے اور قول فیعل اس باب میں یہ ہے کہ مقام سوال شہد کی جگہ میں اور شہد کے اونٹنے کی جگہ یا تو ایسا امر ہوتا ہے جو مالک سے متعلق ہو یا ایسا کہ خود مال سے علاوہ رکھتا ہو اسلئے اسکو دو بیانوں میں تحریر کیا جاتا ہے۔

پہلا بیان۔ مالک کے حالات میں۔ مالک کا حال تمہاری معرفت کو اعتبار سے تین طرح ہو سکتا ہے یا یہ کہ مجہول ہو یا مشکوک ہو یا کسی طرح کے ظن سے معلوم ہو جسپر کوئی دلالت ہے۔ پہلی حالت مجہول ہونے کی ہے یعنی مالک کے ساتھ کوئی قرینہ ایسا نہیں جس سے اسکا فساد و ظلم معلوم ہو جیسے سپاہیوں کا لباس یا تنغا ہونا ہے اور نہ کوئی علامت صلاح کی ہے جیسے تصوف والوں اور تاجروں اور اہل علم کا لباس ہوتا ہے اور نہ اور کسی طرح کی علامت ہو تو ایسی صورت میں وہ مجہول الحال ہو گا جیسے تم اگر کسی گاون میں جاؤ جسکا حال تمکو معلوم نہیں اور اس میں کسی آدمی کو دیکھو جس کے حال کی تمکو کچھ اطلاع نہ ہو اور اس میں کوئی ایسی علامت ہو جس سے وہ اہل صلح یا اہل فساد کہا جاسکے تو وہ شخص مجہول الحال ہو گا اور جب کسی اجنبی شہر میں جاؤ اور وہاں کوئی نان بائی یا قصابی یا اور کوئی پیشہ درپاؤ اور کچھ علامت ہو جس سے اسکا فریب یا خائن ہونا پایا جاوے اور نہ ایسی علامت ہو جس سے ثقہ ہونا ثابت ہو تو وہ مجہول الحال ہو گا اور اسکو مشکوک نہیں کہہ سکتے اسلئے کہ شک اسکو کہتے ہیں کہ ایک امر میں دو اعتقاد ایک دوسرے کے مقابل ہوں اور ان دونوں اعتقادوں کے سبب بھی ایک دوسرے کے مقابل ہوں اور اس صورت میں نہ کوئی اعتقاد ہو

اور نہ سبب ہو اور نہ کثرتاً کو مجبول اور مشکوک میں فرق نہیں معلوم ہوتا حالانکہ دونوں
بعد اجدادِ چریزین ہیں اور پہلے بیان سے تنہا جان لیا ہے کہ جس چیز کا حال معلوم ہو
اوس میں وجہ کا مقتضا ترک کرنا ہے۔ یوسف بن اسباط کہتے ہیں کہ تیس برس سے
میرا یہ حال ہے کہ جس چیز نے میرے دل میں غش کی اوسکو میں نے ترک کر دیا ہے
اور کچھ لوگوں نے باہم تذکرہ کیا کہ سب اعمال میں مشکل ترک کرنا ہے اور یہ تجویز کیا
کہ مشکل تر وجہ ہے حسان بن سنان نے کہا کہ میرے نزدیک وجہ سے آسان تر
کوئی بات نہیں جب کوئی چیز میرے سینہ میں غش کرتی ہے میں اوسکو چھوڑ دیتا ہوں
تو یہ صورت وجہ کی ہے مگر ہم اوسکا حکم ظاہری لکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ مجبول شخص اگر
تمہارے سامنے کھانا پیش کرے یا تمکو بدیہ بھیجے یا تم اوسکی دوکان سے کچھ خرید کرنا
چاہو تو تمکو اوسکا حال پوچھنا ضروری نہیں بلکہ اوسکا چیز پر قابض ہونا اور مسلمان ہونا
اس بات کو کافی ہیں کہ وہ چیز تم لیلو اور تمکو یہ کہنا لازم نہیں کہ فساد اور ظلم لوگوں میں
پھیل رہا ہے یہ مال بھی ایسا ہی ہو گا کیونکہ یہ دوسوہ ہے اور اس سے اس
مسلمان خاص کے ساتھ بدگمانی ہوتی ہے حالانکہ بعض ظن گناہ ہیں اور وہ
مسلمان اپنے اسلام کی جہت سے تم پر یہ حق رکھتا ہے کہ تم اوسکے ساتھ بدگمانی
نکرو پس اگر تم اوس خاص شخص پر بدگمانی اس وجہ سے کرو گے کہ دوسروں کو معاملہ
میں خراب پایا ہے تو تم اوسکے قصور وار ٹھہر گے اور اس بدگمانی کا گناہ تمکو
سردست یقیناً بلاشبہ ہو جاوے گا اگر بالفرض اوس سے مال لیلو تو اتنی ہی خرابی ہو
کہ اوسکی حرمت مشکوک ہے یقینی تو نہیں ہے اور گناہ بدگمانی کا یقینی ہے اور
مجبول الحال لوگوں سے معاملہ کرنے کی دلیل یہ ہے کہ ہم جانتے ہیں کہ صحابہؓ
غزوات اور سفرون میں گانوں میں اترتے تھے اور ضیافتوں کو رو نہیں کرتے تھے
اور شہرون میں جاتے تھے تو بازاروں سے احترام کرتے تھے حالانکہ مال حرام
اوسکے زمانہ میں بھی موجود تھا اودن سے کبھی نہیں سنا گیا کہ بدون شک کو کچھ
تفتیش کی ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی جو چیز سامنے آتی تھی اوسکا
حال نہ پوچھتے تھے بلکہ ابتدا میں جو آپ پر نہ نورہ میں رونق افروز ہوئے تو بہتہ
جو کسی نے بھیجا اوسکا حال دریافت فرمایا کہ یہ صدقہ ہے یا ہدیہ کیونکہ قرنیہ حکم

ح
ام
ص
بلایہ
سکینہ
"

اوس وقت ایسا ہی تھا اسیلئے کہ مدینہ منورہ میں جو مہاجرین داخل ہوئے سب مغلب تھے اسیلئے غالب ظن ہی تھا کہ جو کچھ اونکو بھیجا جاتا ہے وہ صدقہ ہی ہوگا علامہ ازہرین دینے والے کا قبضہ اور مسلمان ہونا اس بات پر ولایت نہیں کرتا کہ وہ چیز صدقہ نہیں اور آپ کی ضیافت اگر کوئی کرتا تھا تو مانگ لیتے تھے اوس میں یہ ہتھسار نہ فرماتے تھے کہ صدقہ ہے یا نہیں کیونکہ اس بات کی عادت نہیں کہ ضیافت صدقہ کی ہو وے اور اسی وجہ سے آپ کی دعوت ام سلیم نے کی اور نہیں کی روایت میں ہے کہ ایک درزی نے آپ کی دعوت کی اور آپ کے سچے سامنے کھانا رکھا جنہیں کہہ دیا اور ایک فارسی نے آپ کی دعوت کی تو آپ نے فرمایا کہ تو من مع عائشہ منظور کرتا ہوں اوسنے عرض کیا کہ نہیں صرف آپ ہی کی دعوت جو اپنے فرمایا کہ تو میں نہیں مانتا پھر وہ شخص راضی ہو گیا چنانچہ آپ مع عائشہ لایک دوسرے پر بھی تشریف لیگئے اوسنے دونوں کے سامنے سالن چربی کا رکھا امدان دعوت نہیں سے کسی میں یہ منقول نہیں کہ آپنے سوال کیا ہو۔ اور حضرت ابو بکر رض نے جو اپنے غلام سے اوسکے کسب کا حال پوچھا تو اوسکی وجہ یہ تھی کہ آپ کو اوسکے معاملہ میں کچھ شک پڑ گیا تھا اسی طرح حضرت عمر رض کو جس شخص نے زکوٰۃ کے اونٹوں کا دودھ پلا دیا تھا اوس سے سوال کیا کہ یہ کہاں سے آیا کیونکہ آپ کو اسوجہ سے شک پڑا کہ جیسا ہر شب پیاکرتے تھے اوس فرو کا تھا تو یہ وجہ شک کی تھی ورنہ اگر کوئی شخص مجھول الحال کسی کی ضیافت کرے اور وہ دوسرا بدون تفتیش اوسکی ضیافت مان لے تو گناہگار نہ ہوگا بلکہ اگر اوسکے گھر میں تجمل اور بہت سامان دیکھو تو یہ نہیں کہہ سکتا کہ حلال مال بہت کم ہے اسکے پاس اتنا بہت کہاں سے آیا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس شخص کو وراثت میں ملا ہو یا اوسنے کمایا ہو بہر حال وہ اس بات کا مستحق ہے کہ اوسکے ساتھ حسن ظن کیا جاوے اور اس سے بڑھکر کم یہ کہتے ہیں کہ اوس سے سوال کرنا ناجائز ہے بلکہ اگر دوسرا شخص یہ چاہے کہ اپنی بیٹ میں کوئی چیز بڑا لے جب تک کہ معلوم نہ کرے کہ وہ کہاں سے آئی تو یہ اچھی بات ہے پس سیدھی طرح اوسکا کھانا نہ کھاوے سوال کی کیا ضرورت ہو اور اگر کھانا ہی ضرور ہو تو بدون سوال کھا لیوے کیونکہ سوال کرنا ایذا دینا اور پردہ دری اور

عادت کی چیز
مستحق کھانا
بجائے کھانا
فراق ہوا میں
تیرے جیسا کہ
موم الدین جہر
دوم

حج
بجائے کھانا
مستحق کھانا

حج
بجائے کھانا
مستحق کھانا

حج
بجائے کھانا
مستحق کھانا

وحشت دلانا ہے اور وہ بلا شہد حرام ہے اب اگر یہ کہو کہ شاید وہ ایذا نپاؤے تو اس کا جواب یہ ہے کہ شاید کے دُور سے تو تم سوال کرتے ہو اگر شاید ہی پر اکتفا کرو تو شاید اس کا مال حلال ہو اور شاید اس کو ایذا بھی ہو اور مسلمان کے ایذا دینے میں گناہ مال حرام اور شہد کے کھانے سے کم نہیں اور اکثر لوگوں کا حال یہی ہے کہ تفتیش سے وحشت پاتے ہیں اور یہ بھی جائز نہیں کہ اس کا حال دوسرے کسی اور سے اس طرح پوچھا جاوے کہ اس کو بھی خبر ہو جاوے کیونکہ اس صورت میں اور زیادہ ایذا ہوتی ہے اور اگر کوئی سمجھ پوچھے کہ اس کو علم نہ تو اس میں بدگمانی اور پردہ درسی اور تجسس و غیبت کی تہذیب اور یہ سب باتیں ایک ہی آیت میں منع ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَئِن لَّمْ يَكُنْ لَّكُم بَأْسٌ مِّمَّا ظَنَنْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْتَدُونَ اور بہت سے جاہل زاہد ایسے ہیں کہ تفتیش سے دلون کو متوجش کر دیتے ہیں اور کلام سخت اور موزنی کہا کرتے ہیں اور یہ امر شیطان ان کے دلیمن اچھا کر دیتا ہے تاکہ حلال کے کھانے میں مشغور ہو جاوین اگر اس کا باعث صرف دیانت ہوتی تو مسلمان کے دل کے ایذا پانے کا خوف اس کو زیادہ ہونا بہ نسبت اس خوف کے کہ پیٹ میں ایسی چیز نجاوے جس کا حال معلوم نہ ہو علاوہ ازیں اگر ایسی چیز پیٹ میں جاوے گی بھی تو اس سے مواخذہ نہ ہو گا پھر معلوم کرنا چاہیے کہ جس چیز کا حال مجہول ہو اور کوئی علامت موجب اجتناب نہ ہو تو طریق ورع اس کو ترک کرنا ہے نہ تجسس کرنا اور جب اس کا کھانا ہی ضرور ہو تو ورع یہی ہے کہ کھا لیکو اور حسن ظن مسلمان پر رکھے کیونکہ صحابہ رض کا طریق مالوف یہی ہے اور جو شخص کہ ورع میں اون سے زیادہ ہو اچا ہے وہ گمراہ اور بدعتی ہے اون کا پیر و نہیں کیونکہ حدیث صحیحہ میں آگیا ہے کہ اگر کوئی کوہ احد کی برابر سونا خرچ کرے گا تو صحابہ کے ایک مد کے برابر نہ ہو گا اور نہ اس کے نصیب کو پہونچے گا علاوہ ازیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برہہ کا کھانا بھیجا ہوتا ناول فرمایا لوگوں نے عرض کیا کہ یہ کھانا اس کو صدقہ میں آیا تھا آپ نے فرمایا کہ اس کے لیے صدقہ تھا اور ہمارے واسطے ہدیہ ہے اور یہ دریافت نہ فرمایا کہ اس کو صدقہ کس نے دیا تھا کیونکہ صدقہ دینے والا آپ کے نزدیک مجہول تھا اور اس کھانے سے دست کش بھی نہ ہوئے۔ دوسری حالت یہ ہے

ایمان و شجاعت

تاریخ

تفتون

تاریخ

نعمت اللہ

استاد

نویس

2

مختصر

ایک دوپہر

...

۲۲

مختاری دوم

مکتوبات

انضمير

فقیری

۵۴
مقامی

1990

۱۰۰

کہ مالک شکوک فیہ ہو یعنی کسی وجہ کی دلالت اس میں شک کی وجہ ہو گئی ہو اول
ہم شک کی صورت لکھتے ہیں پھر اسکا حکم بیان کرینگے صورت شک یہ ہو کہ جو
چیز مالک کے قبضہ میں ہو اسکی حرمت پر کوئی دلیل مالک کی خلقت یا لباس
یا فضل اور قول سے پائی جاوے خلقت میں اس طرح کہ مثلاً ترکون یا جھکیون یا نہ ترکون
یا او نظالمون کی خلقت پر مخلوق ہو اور سوچیں بڑی رکھتا ہو سد کے بال ایسے
پٹھے ہوں جیسے فساد یوں کے ہوا کرتے ہیں اور لباس میں اس طرح کہ قب
اور کوئی اور ظالم سپاہیوں وغیرہ کی وضع کا ہو اور فعل اور قول میں اس طرح کہ اس کے
کردار اور گفتار میں جرات ایسی باتوں کی پائی جاوے جو حلال نہیں تو اس سے بھما
جاوے گا کہ یہ شخص مال میں بھی تامل کرتا ہو گا اور جو حلال نہوتا ہو گا اسکو لینا ہو گا
غرض کہ شک کی صورتیں یہی ہوتی ہیں پس جب کوئی شخص اس جیسے آدمی سے
کچھ مول لیتا یا ہدیہ قبول کو یا یا اسکی ضیافت کو ماننا چاہے اور سو اسے ان علامات
کے اسکا حال اور کچھ نہ جانتا ہو تو ایسی صورت میں دو احتمال ہو سکتے ہیں ایک
تو یوں کہ سکتے ہیں کہ قبضہ ملک کی دلیل ہو اور یہ علامتیں ضعیف ہیں تو چاہیے
کہ اس چیز پر اقدام درست ہو اور اسکا ترک کرنا دیر میں تصور ہو اور ایک
احتمال یہ ہو کہ یوں کیسے کہ قبضہ ایک دلالت ضعیف ہو اور اس کے متعلق علامات
موجود ہیں جن سے شک پیدا ہو گیا تو چاہیے کہ اس پر اتمام کرنا درست نہ ہو
ہم اسی دوسرے احتمال کو پسند کرتے ہیں اور اسی پر فتویٰ دیتے ہیں اس مسئلے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا یخرج ما یرئیک لالی ما کا یرئیک لک
کہ بظاہر اس حدیث میں امر و جوی ہو گو مستحب ہونے کا احتمال بھی پایا جاتا ہو اور ایک
یہ کہ آپ ارشاد فرماتے ہیں لا تخرجوا القلوب یعنی گناہ وہ ہو جو دل میں لکھے
اور صورت مفروضہ میں دل پر وہ اثر ہو کہ اسکا انکار کوئی نہیں کرتا اور ایک وجہ یہ کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ وہ صدقہ ہوا ہدیہ اور حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام سے اسکی کئی کا حال پوچھا اور حضرت عمر رضی اللہ
عنہ کا حال دریافت کیا یہ سب تحقیقات شک کے مقام میں ہوئیں اور ہر چند اسکا
درع پر محمول کرنا بھی ممکن ہو مگر درع پر محمول کرنا بدون قیاس حکمی کے نہیں ہو سکتا

ان
علامتوں سے
مستحب و مکرم

باب الحرام
کدہ ۱۷

اور قیاس اسکی حلفت کا شاہد نہیں اسیلئے کہ قبضہ اور اسلام کی ولالت ان ولالتون کی
مزا حسم ہوا و جب دونوں ایک دوسرے کی متعارض ہوئیں تو حلفت کی کوئی وجہ نہیں
اور قبضہ کا اور اصل سابق کا حکم اس شک میں نہیں مجوز کرتے جسکے لیے کوئی علامت
ہو مثلاً اگر بانی ہو کو متغیر ملے اور یہ احتمال ہو کہ زیادہ ٹھہرنے سے بدل گیا ہو گا
اگر ہم کسی ہرئی کو انہیں پیشاب کرتے دیکھیں اور یہ احتمال ہو کہ شاید پیشاب
سے بدل گیا ہو یا کسی اور طرح سے تو استصحاب یعنی حکم سابق ہم ترک کر دیں گے اور
مورت معترضہ وضع بھی انہی کے قریب ہو مگر ان ولالتون کے درمیان میں فرق
ہوتا ہو مثلاً جو پھیل ہونا اور ظلم والوں کی دردی کا پھنا اور شکاریوں کی صورت بنانا
اس بات کی دلیل ہو کہ مال بھی ظلم سے لیتا ہو گا اور جو فعل اور قول کہ شریعت کے مخالف ہو اگر
وہ مال کے ظلم سے متعلق ہو گا تو وہ بھی ظاہر ہو کہ اسی بات کی دلیل ہوگی کہ مال ظلم سے لیا ہو جیسے
کیسوں کا کہ وہ غصب کے لیے اجازت دیتا ہو یا ظلم کا امر کرتا ہو یا سود کا معاملہ کرتا ہو یا بتین تعلق
بمال میں اسے معلوم ہوتا ہو کہ اسکا مال ایسا ہی کچھ ہو گا لیکن اگر کسی کو دیکھ کہ غصہ کی
حالت میں دوسرے کو گالی دیتا ہو یا جو عورت اسکے پاس کو نکلی اسکو گھورتا ہو تو یہ
حدکات مال کے باب میں ضعیف ولالتین ہیں اسیلئے کہ بہت آدمی ایسے ہوتے ہیں
کہ طلب مال میں لگی کھینچتے ہیں اور حلال کے سوا اور کچھ نہیں لیتے مگر غصہ کی حالت میں
اپنے نفس کو نہیں روک سکتے اور نہ شہوت میں نفس پر انکو اختیار رہتا ہو تو اس قسم کے
تفادات کا لحاظ رکھنا چاہیے اور ممکن نہیں کہ اسکی کوئی حد معترضہ کی جاوے تو
ایسی صورت میں آدمی کو چاہیے کہ اپنے دل سے فتویٰ لیوے۔ اور ایک بات اور
یا دیکھنے کی ہو کہ اگر ان چیزوں کو کسی قبول آدمی سے سرزد ہوتے دیکھے تب
تو انکا اور حکم ہو اور اگر ایسے شخص سے دیکھے جو طہارت اور نماز اور قرأت قرآن
میں ورع کرنے والا مشہور ہو تو اور حکم ہو کیونکہ مال کی نسبت کرد و لون ولالتین ایک
دوسرے کی متعارض ہو کر ساقط ہو گئیں اور آدمی کا حال مجبول الحال کا سا
ہو گیا اسیلئے کہ دونوں ولالتون میں سے خاص کر مال کے مناسب کوئی بھی نہیں
اور بہت سے آدمی مال میں اعتیاد کرتے ہیں اور چیزوں میں نہیں کرتے اور بہت
ایسے ہیں کہ نماز اور وضو اور قرأت اچھی طرح کرتے ہیں اور مال میں اعتیاد نہیں کرتے

بلکہ جن سے پائے میں کھاتے ہیں اس نظر سے ان جگہوں میں حکم دہی ہو جس کی طرف دل کا میل ہو کیونکہ یہ معاملہ بندہ کے اور خدا سے تعالیٰ کے درمیان ہو تو اس کا ربط بھی ایسے امر خفی سے مناسب ہو کہ بخبر اس بندہ یا پروردگار عالم کے اور کسی اور اس کی اطلاع نہ ہو اور یہی ہر حکم دل پر کھٹکنے کا۔ پھر ایک اور دقیقہ کو معلوم کر لینا چاہیے یعنی اس دلالت کو ایک ہونا چاہیے جس سے یہ معلوم ہو کہ اس شخص کا اکثر مال حرام ہو مثلاً وہ شخص لشکری ہو یا بادشاہ کا عامل ہو یا زور کرنے والی خواہ گانے والی عورت ہو اور اگر یہ معلوم ہو گا کہ اس کا مال حرام تھوڑا ہو تو سوال کرنا ضروری نہ ہو گا بلکہ ورع کی رو سے البتہ داخل احتیاط ہو گا۔ تیسری حالت یہ ہو کہ مالک کا حال کسی طرح کے تجربہ وغیرہ سے ایسا معلوم ہو جس سے غلبہ ظن مال کی حلیت یا خسرمت میں ہو جو دادے مثلاً کسی شخص کی نیک بختی اور دیانت بظاہر معلوم کر لیجائے اور ہو سکتا ہو کہ باطن ظاہر کے مخالف ہو تو ایسی صورت میں سوال اور تفتیش ضرور نہیں بلکہ ناجائز ہو جیسے مجہول الحال میں بلکہ یہاں بطریق اولیٰ ناجائز ہونا چاہیے اور مال کے لینے میں اقدام کرنا یہاں شبہ سے زیادہ بعید ہو بہ نسبت مجہول الحال کے مال پر امتیاز کرنے کے اس واسطے کہ مجہول کے کھانے پر اقدام کرنا ورع سے بعید ہو کہ حرام نہیں مگر نیک بختوں کا کھانا ناسا دل کرنا انبیاء اور اولیاء کی عادت ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ مانتے ہیں لاکھ لاکھ اطمینان تقی ولا ینا کل طعامک الا تقی لیکن جس صورت میں کہ تجربہ سے معلوم ہو کہ وہ شخص لشکری ہو یا گانے والا یا ربوہ اور خوار اور تجربہ کے سامنے حاجت وضع اور شکل اور لباس سے استدلال کی نہ رہی ہو تو یہاں تفتیش بالضرور واجب ہو جیسے شک کی صورت میں

چاہیے بلکہ یہاں بطریق اولیٰ چاہیے

وہ سمر بیان۔ اس صورت کے ذکر میں جہین شک متعلق مبالغہ ہوتا ہو نہ مالک کے احوال سے۔ اور اس کی یہ صورت ہو کہ مال حرام اور حلال مخلوط ہو جو دے جیسے کسی بازار میں کچھ گھٹے غصب کے غلہ کے آدین اور انکو بازار والے خرید لین تو جو شخص اس شہر میں اور اس بازار میں خریدے اس پر واجب نہیں کہ بیع کی تفتیش کرے ان اگر یہ ظاہر ہو جو دے کہ بازار یوں کا اکثر مال حرام ہو

۱۔ کھانا کھانے کے لئے
۲۔ اور کھانا کھانے کے لئے
۳۔ اور کھانا کھانے کے لئے
۴۔ اور کھانا کھانے کے لئے
۵۔ اور کھانا کھانے کے لئے
۶۔ اور کھانا کھانے کے لئے
۷۔ اور کھانا کھانے کے لئے
۸۔ اور کھانا کھانے کے لئے
۹۔ اور کھانا کھانے کے لئے
۱۰۔ اور کھانا کھانے کے لئے

تو اس صورت میں البتہ نفی واجب ہو اور اگر اُنکے پاس مال حرام اکثر نہ تو نفی واجب نہیں بلکہ ورع میں داخل ہو اور بڑی سندی کا حکم ایسا ہو جیسے شہر کا حکم ہو اور جس صورت میں کہ مال حرام اکثر نہ تو نفی نہ کرنے کی یہ دلیل ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بازاروں کی خرید سے دست کش نہیں ہوئے تھے حالانکہ انہیں سود کے درم اور غنیمت کی خیانت وغیرہ کا مال موجود تھا اور ہر ایک معاملہ میں نفی نہیں کیا کرتے تھے البتہ بعض صحابہ سے کسی حالت میں سوال بہت کم منقول ہو اور وہ مقام شک کا تھا اُن خاص معین کے حق میں اسی طرح کفار سے غنیمت لیا کرتے تھے حالانکہ کفار ایسے بھی تھے کہ مسلمانوں سے لڑ کر اُنکا مال بعض اوقات لیجاتے تھے تو ہو سکتا ہو کہ جو مال غنیمت کفار سے لیتے تھے انہیں ایسی چیز بھی ہو جسکو کفار نے مسلمانوں سے لی ہو اور ایسی چیز کا مفت لے لینا بالاتفاق ناجائز ہو بلکہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ چیز ملک کو بخش واپس ہونی چاہیے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اُسکا دام مالک کو ملنا چاہیے نہ شک صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس حال کی نفی منقول نہیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو اذربیحان کو ناسہ بیجا انہیں یہ مضمون لکھا کہ تم ایسے شہر دارین ہو جہاں مردار کے چمڑے سوکھائے جاتے ہیں تو بیچ کیے ہوئے اور مردار کو دیکھ بھال لیا کرو اس میں نفی کی اجازت اور حکم پایا جاتا ہو مگر اسکے ساتھ ہی یہ حکم نہیں کیا کہ روپیوں اور نقد کی بھی نفی کر لیا کرو کہ مردار کا سول ہو یا مذبح کا سیلہ کہ اکثر فقہ اس طرح کہتے ہیں کہ چمڑوں ہی کا دام ہو گو چمڑے بھی بیع ہوتے تھے لیکن چمڑے اکثر مرداروں ہی کے ہوتے تھے ایسے اُنکی نفی کے لیے امر نہ پایا اسی طرح حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے امر نہ پایا کہ تم ایسے شہر دارین ہو کہ وہاں کے اکثر قصاب جو س میں تو مذبح اور مردار کو دیکھ لیا کرو انہیں بھی اکثر کے لحاظ سے نفی کا امر نہ پایا ہو اور یہ مقصود بدرون چند صورتوں اور کئی مسئلوں کے ذکر کرنے کی جو عبادۃ اکثر واقع ہوتی ہیں ابھی طبع دفعہ نوگالند اہم اُن سائل کو فرض کر کے لکھتے ہیں۔ مسئلہ ایک شخص عین کے مال میں حرام مل گیا ہو مثلاً ایک غلام نہ دوش کی دوکان پر غصب کا غلام یا لوٹ کا غلام بھی بکتا ہو یا کوئی کنجی خواہ رئیس یا عامل یا نقیہ ہو کہ اُسکا کچھ روزینہ ظالم بادشاہ کے یہاں سے بھی منہ پر

اور کچھ مال موروثی یا کشتکاری یا تجارت بھی ہو یا ایک سوداگر ہو کہ سب معاملات ٹھیک کرتا ہو تو گنبد بھی لیتا ہو تو ایسی صورتوں میں اگر اس کا مال اکثر حرام ہو تو نہ اس کی ضیافت کھانی جائز ہو اور نہ ہدیہ خواہ صدقہ کا لینا درست ہو لیکن بعد تحقیقات کے اگر معلوم ہو کہ ضیافت وغیرہ حلال سے ہو تب تو قبول کرے ورنہ ترک کرے اور اگر مال حرام کم ہو اور ہدیہ وغیرہ مشتبہ ہو تو اسکے حکم میں نامل ہو اس لیے کہ اس صورت کو دو صورتوں سے مناسبت ہو ایک وہ جس میں سہنے حکم کیسا ہو کہ اگر ایک ذبیحہ دس مردار میں لجاوے تو سب سے اجتناب کرنا واجب ہو اور اسکے ساتھ مناسبت اس وجہ ہو کہ ایک شخص کا مال محصور چیز کے مانند ہو خصوصاً جبکہ مال اسکے پاس بہت نہ ہو اور ایک طرح سے اس صورت کے مخالف بھی ہو کیونکہ مردار کا وجود نفی الحال یقیناً معلوم ہوتا ہو اور حرام جو آدمی کے مال میں لگیا ہو اس میں یہ بھی احتمال ہو سکتا ہو کہ شاید فی الحال اسکے پاس نہ ہو اسکے ہاتھ سے کل گیا ہو پس اگر مال تھوڑا ہو اور یہ بھی معلوم ہو جاوے کہ وہ فی الحال قطعاً موجود ہو تو یہ صورت اور مردار کے ذبیحہ میں ملنے کی صورت یکساں ہو اور اگر مال بہت ہو اور یہ احتمال ہو کہ حرام فی الحال اسکے پاس نہ ہو گا تو یہ البتہ پہلی صورت کی نسبت کرنا آسان ہو من وجہ اس صورت کے مشابہ ہو جس میں حرام کا ملنا غیر محصور چیز میں ہوتا ہو جیسے بازار دن اور شہر دن میں حرام لجاوے لیکن یہ صورت اختلاط غیر محصور کی نسبت کر سخت تر ہے کیونکہ بیان یہ معاملہ ایک ہی شخص کے ساتھ خاص ہو اور اس میں شک نہیں کہ اس صورت پر اقدام کرنا ورع سے نہایت بعید ہو مگر بحث اس میں ہو کہ اس کا ارتکاب موجب فسق اور مخالفت عدل ہوتا ہو یا نہیں یہ بحث سننے کے اعتبار سے باریک ہو کہ کوئی شکل کسی طرح کھینچتی ہے اور کوئی کسی طرف اور نقل کی جہت سے بھی باریک ہو اس وجہ سے کہ اس باب میں صحابہ رض سے جو ان جیسی صورتوں میں احتراز اور امتناع منقول ہو یا تابعین سے کچھ مروی ہو وہ ورع پر محمول ہو سکتا ہو اور حرمت کے باب میں کوئی تصریح نہیں پائی جاتی اور کھانے پر جو اقدام منقول ہو جیسے حضرت ابو ہریرہ رض نے حضرت امیر معاویہ کا کھانا مثلاً کھایا ہو تو اگر فرض کر لیا جاوے کہ جو کچھ اوس کے قبضہ میں تھا وہ اکثر حرام ہی تھا تب بھی یہ احتمال ممکن ہو کہ حضرت ابو ہریرہ رض نے

تفتیش کے بعد اقدام کیا ہوا اور پہلے معلوم کر لیا ہو کہ یہ کھانا خاص جو میں کھاؤنگا مباح
 وجہ کا ہو غرض کہ افعال اس باب میں ضعیف الدلائل میں اور علماء و متاخرین کا مذہب
 مختلف ہو حتیٰ کہ بعض فرماتے ہیں کہ اگر بادشاہ مجھ کو کچھ دیوے تو میں لے لوں اور
 جس صورت میں کہ اکثر مال حرام ہو اوسمیں بھی اویھوں نے اباحت کو عام رکھا ہو
 بشرطیکہ اوس خاص چیز کا حال معلوم نہواور ہو سکتا ہو کہ وہ وجہ حلال سے ہو اور
 اونکی دلیل اس باب میں یہ ہو کہ اکابر سلف نے سلاطین سے جائزے لیے ہیں
 چنانچہ اموال سلاطین کے بیان میں اسکا ذکر آو گیا۔ پس جس صورت میں کہ حرام
 کتبہ ہو اور یہ بھی احتمال ہو کہ فی الحال وہ مالک کے پاس موجود نہ ہوگا تو ایسی صورت میں
 کھانا حرام نہ ہوگا لیکن اگر اسکا وجود فی الحال مستحق ہو جیسے وجہ کا اشتباہ مردار و نمین
 ہو جاوے تو ایسے حال میں مجھ کو نہیں معلوم کہ کیا کمون یہ مسئلہ ان متشابہات میں
 سے ہو جن میں مفتی حیران رہ جاتا اسیلئے کہ تہرہ دہی کہ اس صورت کو مخصوص
 چیزوں کی مشابہت ہو یا غیر مخصوص سے اور دودھ کی بن اگر کسی گاون میں مشتبہ ہو جاوے
 جس میں دس عورتیں ہوں تو اجتناب واجب ہوتا ہو اور اگر کسی شہر میں ہو جس میں
 دس ہزار عورتیں ہوں تو اجتناب سب سے کرنا واجب نہیں اور اب دس اور
 دس ہزار کے درمیان بہت سے اعداد ایسے ہیں کہ اگر انکا حکم ہو چھو تو میں نہیں جانتا
 کہ کیا کمون اور علماء نے چند مسائل میں توقف کیا ہو جو اس سے بھی واضح تر ہیں چنانچہ
 امام احمد راج سے کسی نے یہ مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص نے شکار پر تیرہ مارا اور وہ
 شکار مذکور دوسرے کی ملک میں جا پڑا تو وہ تیرہ مارے کا ہوگا یا زمین کے مالک کا
 امام احمد صاحب نے فرمایا کہ مجھ کو معلوم نہیں کس کا ہوگا اُن سے کئی بار اس مسئلہ کو پوچھا گیا
 تو ہر بار یہی فرمایا کہ میں نہیں جانتا اور اس قسم کے اکثر مسائل مبنی باب اسلام میں
 سلف سے نقل کیے ہیں اس صورت میں مفتی کو طبع نگرانی چاہیے کہ سب صورتوں کا
 حکم اسکو معلوم ہی ہو جایا کرے۔ اور ابن مبارک راج سے اُن کے کسی بصری شاکر نے
 پوچھا کہ جو لوگ سلاطین سے معاملہ کرتے ہیں اُن سے معاملہ کر دین یا نہیں آپ نے
 فرمایا کہ اگر وہ لوگ سوائے سلاطین کے اور کسی سے معاملہ نہ کرتے ہوں تو اُن سے
 معاملہ نہ کرنا اور اگر سلطان اور غیر سلطان سب سے کرتے ہوں تو اُن سے معاملہ کرنا

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اقل میں مسامحت کا مصداق نہیں بلکہ اکثر میں بھی مسامحت کا اجتماع ہے۔ حاصل یہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ منقول نہیں کہ اگر قصاب اور زنان بائی کو در تاجر نے ایک معاملہ فاسد کیا ہو یا ایک بار سلطان سے معاملہ کیا ہو تو انھوں نے اس سے بالکل معاملہ چھڑ دیا ہو اور معاملوں کا اس باب میں مقرر کرنا بعید ہو اور مسئلہ بذات خود مشکل ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو کچھ سلطان تمکو دے اُسکو لے لو کہ وہ تمکو حلال ہی میں سے دیتا ہے اور جو کچھ حلال اُسکو ملتا ہے وہ حرام کی نسبت کر زیادہ ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک سائل نے پوچھا کہ میرا ایک ہمسایہ ہے کہ میں اُسکو بڑا ہی جانتا ہوں اور وہ ہماری دعوت کرتا ہے اور ہم وقت حاجت اس سے قرض لیتے ہیں تو یہ امور کیسے ہیں آپ نے فرمایا کہ جب تمہاری دعوت کرے تو قبول کیا کرو اور جب حاجت ہو کر اسے تو اس سے قرض لیا کرو کہ تمہارے لیے وہ مال اچھا ہے اُسکو وبال اوسے کے ذمہ رہے گا اور مسلمان رح نے بھی ایسا ہی حکم دیا ہے تو یہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تو کثرت طلال حلال کو علت ٹھہرایا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بطریق اشارہ بیان فرمایا کہ اوسے پر وبال ہے لینے والے کے اُسکو اس مال کا حال معلوم ہے اور لینے والے کے لیے اچھا ہے کیونکہ اُسکو حال معلوم نہیں اسی طرح حضرت ابن مسعود سے ایک شخص نے پوچھا کہ میرا ایک ہمسایہ سود کھاتا ہے اور ہماری دعوت کرتا ہے تو ہم اُسکی دعوت میں جا دیں یا نہیں تو آپ نے فرمایا کہ ہاں جاؤ اور یہ بات حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بہت سی مختلف روایتوں کے ساتھ مروی ہے اور حضرت امام شافعی اور مالک رضی اللہ عنہ نے خلیفوں اور سلطانوں کے جائزے لیے ہیں باوجودیکہ جانتے تھے کہ اُنکے مال میں حرام مخلوط ہو تو اگر اس مال میں خرابی ہوتی تو یہ لوگ ایسا کیوں کرتے تو اسکا جواب یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ارشاد جو ذکر کیا ہے تو اُنکا فعل اس ارشاد کے مخالف مشہور ہے اس لیے کہ وہ بیت المال کا مال بین لیا کرتے تھے یہاں تک کہ اپنی تلوار بیچ ڈالا کرتے تھے اور آپ کے پاس ایک ہی قمیض رہا کرتا تھا تنہا کے وقت دوسرا نہوتا تھا اور ہم یہ نہیں کہتے کہ آپ کا یہ فعل مجمل درع کا نہیں یا آپ کے قول سے اجازت صحیح نہیں پائی جاتی مگر یہ کہتے ہیں کہ اچھا ارشاد

اگر واقع میں درست ہو تو بادشاہ کے مال میں جسکا حکم دوسرا ہی ہو کیونکہ وہ کثرت کے سبب سے گویا ایسا ہی جیسے غیر محصور ہوتا ہو چنانچہ غمقہریب اسکا بیان آویگا اور اسی طرح امام شافعی اور امام مالک رض کا فعل سلطان کے مال سے متعلق ہو اور ہمارا کلام دوسرے لوگوں کے مال میں ہو چکے مال قسریہ محصور ہونے کے میں باقی رہا حضرت ابن مسعود رض کا قول تو اسکا یہ حال ہو کہ اسکا رادی خوات یتیمی ہو اور اسکا حافظہ ضعیف ہو مشہور قول حضرت ابن مسعود کا وہ ہو جس سے شبہات سے بچنا معلوم ہوتا ہو چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی یہ نہ سکے کہ میں ڈرتا ہوں کہ امین یون نہوا اور توقع رکھتا ہوں کہ ایسا ہو ایسا کہ حلال کھلا ہوا ہو اور حرام کھلا ہوا ہو اور ان دونوں کے درمیان میں کچھ باتیں مشتبہ ہیں پس شبہ میں ڈانے والی بات کو جانے دو اور جس میں شبہ نہ پڑے اسکو اختیار کرو اور یہ بھی آپ کا قول ہو کہ حلیش کی باتوں سے اجتناب کرو کہ مخناہ انھیں میں ہو جو دل میں شکیں اب اگر یہ کہو کہ تم نے یہ کیوں کہا کہ جب حرام کی کثرت ہو تو خیر کا لینا درست نہیں باوجودیکہ انس خیر میں کوئی علامت ایسی نہیں جو خاص اسکی حرمت پر دلالت کرے اور قبضہ دلیل ملک موجود ہو یہاں تک کہ اگر کوئی ایسے شخص کا مال چور الیوے جکے مال میں حرام زیادہ ہو تو چور کا ہاتھ کاٹا جاتا ہو اور کثرت حرام سے بھی ایک دہی ظن ہوتا ہو جسکو خیر سے کچھ علائقہ نہیں تو چاہیے کہ جس صورت میں حرام زیادہ ہو اسکا حال ایسا ہو جیسے غالب ظن راستون کی کچھ میں ہوتا ہو یا غیر محصور میں اتلاط کی صورت میں ہوتا ہو اور اس صورت پر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ارشاد و دغ ما یؤتیہک الی ما لا یؤتیہک سے کرنا اور اس ارشاد کو عام ٹھہرانا نہیں چاہیے کیونکہ یہ ارشاد بالاتفاق بعض جگہوں میں مخصوص ہو یعنی ان صورتوں میں کہ عین ملک میں کوئی علامت شک کی موجود ہو کیونکہ اگر حرام قلیل غیر محصور میں ملادے تو باوجودیکہ موجب شک ہوتا ہو مگر اسپر بھی تم قطعاً کہتے ہو کہ وہ حرام نہیں اس سے معلوم ہوتا ہو کہ حدیث مذکور انھیں صورتوں کے لیے ہو جنہیں عن ملک میں شک ہو تو اسکا جواب یہ ہو کہ قبضہ ایک دلالت ضعیف ہو جیسے حکم اصل کا باقی رکھنا ضعیف ہو اور یہ

جس
سے
نہ
ہو
سکتا
ہے

قبضہ کی حجت اور سوت چلتی ہے جبکہ اس کے مقابل کوئی حجت قومی نہ تو جس تصویر
کہ یہ یقین ہے کہ حرام ہو گیا ہے وہ فی الحال موجود ہے اور مال مالک اور
خالی نہیں اور یہ بھی یقین ہے کہ حرام زیادہ ہے اور یہ صورت ایک معین شخص کے
باب میں ہے جس کا مال گویا کہ محصور ہے تو اب قبضہ کی حجت سے اعراض کرنا ضرر
ہو اور اگر اس صورت پر بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد بالاکو محمول نہ کیا جائے
تو اس کے لیے کوئی محل نہیں رہیگا کیونکہ اس کا محل یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ حرام قلیل
غیر محصور حلال میں مختلط ہو اس لیے کہ ایسی صورت تو آپ کے زمانہ مبارک میں موجود
حالانکہ آپ اس کو ترک نہ کرتے تھے اور جس جگہ پر اس کو حمل کیا جاوے تو وہ اس کو
معنوں میں ہوگی اور اگر اس ارشاد کو نہی تنزیہی پر حمل کرو تو ظاہر الفاظ میں چون
قیاس کے تبدیل اور تاویل کرنی پڑیگی اس لیے کہ اس صورت کی حرمت علامتوں
استصحابوں کے قیاس سے کچھ بعید نہیں معلوم ہوتی علاوہ ازیں کثرت کو ظن کے
برہا کر دینے میں دخل ہے اسی طرح حصر کو بھی اس میں دخل ہے تو جس صورت میں
حرام کی کثرت اور مال کا محصور ہونا ایک جامع ہونگے تو کیسے ظن کی تقویت ہوگی
حتیٰ کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ فرماتے ہیں کہ برتنوں میں اجتہاد نہ کرو مگر جس صورت میں
کہ پاک برتن زیادہ ہوں تو آپ نے حکم حمل اور اجتہاد کے یکجا ہونے میں یہ شرط
کر دی کہ علامت اور کثرت ہو اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ جو نسا برتن چاہے بلا اجتہاد
لے لیوں فقط استحباب کی حجت سے تو وہ اس کے پینے کو درست کہیں گے اور
صرف علامت کو باعث ہے جو ان کے قائل ہونگے اور ان کی یہ دلیل اس جگہ
نہ چلے گی جہاں پیشاب پانی سے مشتبہ ہو گیا ہو کیونکہ یہاں حکم حمل باقی نہیں رہتا
اسی طرح اگر مردار مذکور جو ان میں مل گیا ہو تو بھی وہ دلیل جاری نہ ہوگی کیونکہ مردار میں
استحباب نہیں اور قبضہ سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ جانور مردار نہیں اور نہ ہی
کھانے میں معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ ملوک ہے غرض کہ ایسی صورتوں میں چار
امور متعلق ہوتے ہیں اول حکم حمل کا باقی رہنا دوم غلط چیز کی کیا کثرت
سوم جس مال میں غلط ہوا اس کا محصور ہونا یا غیر محصور ہونا چہرے علامت میں کاچہرہ
چاندر ہونا جس سے کہ اجتہاد متعلق ہو پس جو کوئی ان چاروں امور کے مجموعہ سے

غفلت کرتا ہے وہ اکثر غلطی کر کے بعض مسائل کو ایسی صورتوں سے مشابہ کر دیتا ہے جن سے وہ واقع میں مشابہ نہیں ہوتے۔ حاصل اس تقریب کا یہ ہوا کہ جو مال ایک شخص کی ملک میں مختص ہو جاوے اوس میں یا حرام زیادہ ہو گا یا کم اور انہیں سے ہر ایک یقین سے جانا جائیگا یا ظن مع العلامت سے یا وہم سے یعنی ہر ایک کے جاننے کے تین طور ہیں تو سب چھ صورتیں ہوئیں ایک یہ کہ حرام کی زیادتی یقین سے معلوم ہو دوسرے یہ کہ حرام کی زیادتی ظن مع العلامت سے معلوم ہو تیسرے یہ کہ حرام کی زیادتی وہم سے معلوم ہو اسی طرح حرام کی کمی کے معلوم ہونے کی تین صورتیں ہیں پس ان چھ صورتوں میں دو اول کی صورتوں میں یعنی جبکہ حرام کی زیادتی یقیناً ہو خواہ بغلبہ ظن جیسے کسی ترکی مجبول الحال کو دیکھا کہ ہو سکتا ہے کہ اوس کا سبب غیبت کا ہو ان دونوں میں تفتیش واجب ہو اور جس صورت میں کہ حرام کی کمی یقیناً معلوم ہو تو یہ صورت مقام توقف ہو اور اگر بلسف کی سیرت اور احوال کی ضرورت کا میلان اس طرف ہے اس صورت میں حاجت تفتیش نہ رہتی رہیں تین صورتیں یعنی حرام کی زیادتی وہم سے معلوم ہو یا اوسکی کمی ظن سے معلوم ہو یا وہم سے دریافت ہو تو ان تینوں صورتوں میں تفتیش ہرگز واجب نہیں مسئلہ جب کسی شخص کے سامنے اوسکا کھانا پیش ہوا اور وہ جانتا ہو کہ میری ملک میں کسی بادشاہی روزیہ کے لینے میں یا کسی اور طرح سے حرام بھی آیا تھا اور یہ نہ جانتا ہو کہ وہ مال حرام اس وقت تک باقی ہے یا نہیں تو اوسکو وہ کھانا کھا لینا چاہیے اور تفتیش اوسکے ذمہ پر لازم نہیں بلکہ ورع کے لحاظ سے ہے اور اگر یہ تو جانتا ہو کہ اوس میں سے کچھ باقی ہے مگر یہ نہ معلوم ہو کہ بقیہ کم ہے یا زیادہ تو اوسکو جائز ہے کہ یہ سمجھ لے کہ وہ بقیہ کمتر ہے اور ابھی ہم لکھ آئے ہیں کہ جہان حرام کی قلت معلوم یقیناً ہوتی ہے وہ موقعہ شکل ہوتا ہے اور یہ مسئلہ بھی اوس کے قریب ہو۔ مسئلہ جب خیرات یا اوقات یا وصیتوں کے متولی کے پاس دو مال ہوں کہ ان میں سے ایک مال کا تو ایک شخص مستحق ہے اور دوسرے مال کا مستحق نہیں ہے اسوجہ سے کہ اوس میں وہ صفت نہیں جو اوس مال کے مستحق میں ہونی چاہیے تو اب اگر متولی اوس شخص کو کچھ دیوے تو اوسکو اوسکا لینا درست ہے یا نہیں تو اس میں یہ بات دیکھنی چاہیے کہ جس صفت سے وہ شخص مستحق ہے

وہ اگر ظاہر ہے کہ متولی بھی جانتا ہے اور معذرت متولی بظاہر سادہ معلوم ہوتا ہے تب تو اوس شخص کو چاہیے کہ بدن بحث کر لے کیونکہ متولی پر غلبہ ظن اسی بات کا ہے کہ اوسکو اوس مال کا مصرف کرے گا جس کا وہ شخص مستحق ہے اور اگر وہ صفت پوشیدہ ہو یا متولی کا حال معروف ہو کہ یہ پروا نہیں کرتا اور غلط کر دیا کرتا ہے تو اس صورت میں لازم ہے کہ تفتیش کرے کیونکہ بیان نہ تو قبضہ ہے اور نہ حکم اصل سابق پر جسکا اعما و ہوا اور یہ صورت ایسی ہی ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا تھا کہ صدقہ ہے یا ہدیہ کیونکہ آپ کو اوس میں تردد ہو گیا تھا اسوجہ کہ قبضہ سے خصوصیت ہدیہ اور صدقہ کی کچھ نہیں تھی اور نہ کچھ استصحاب تھا غرض کہ ایسی صورت میں بجز سوال کے اور کوئی مضر نہیں کیونکہ سوال کو جو ہنہ مجبول الحال میں ساقط کیا ہے تو ایسی ہی جگہ ساقط کیا ہے جہاں قبضہ اور اسلام کی علامت ہو حتیٰ کہ اگر کسی شخص کا حال معلوم نہ ہو کہ یہ مسلمان ہے اور کوئی شخص اوسکے پاس سے گوشت اوسکے قبیحہ کا لیا چاہے اور یہ احتمال ہو کہ یہ شخص شاید مجوسی ہو گا تو اوس شخص کو گوشت کا لینا درست نہو گا جب تک کہ یہ نہ جان لے کہ مسلمان ہے کیونکہ قبضہ سے مردار کی تمیز نہیں ہو سکتی اور نہ صورت سے مسلمان معلوم ہوتی ہے ہاں اگر کسی شہر میں اکثر مسلمان ہوں تو ہو سکتا ہے کہ جس شخص پر کچھ نشان کفر نہواو بسکو مسلمان گمان کیا جائے گو اس گمان میں غلطی کا بھی امکان ہے حاصل یہ کہ ایسا کہ جن صورتوں میں قبضہ اور حال کی شہادت مقبہ ہے وہ اون صورتوں میں ملانی نہ چاہیے جن میں اوکی شہادت مقبہ نہیں۔ مسئلہ اگر کوئی شخص شہر میں مکان محل لینا چاہے اور اوسکو معلوم ہو گیا ہو کہ اس شہر میں مکانات منسوب بھی ہیں تو اوسکو مول لینا درست ہو اسلئے کہ یہ صورت غیر مضمون کے احتمال کی ہے مگر پوچھ لینا احتیاط اور ورع کی بات ہے اور اگر کسی کو چہ میں مثلاً دس گھر ہوں جن میں سے ایک منسوب ہو یا وقف ہو تو خریدنا درست نہیں جب تک کہ وہ مکان متمیز نہو جاوے اور ایسے موقع پر اوسکا حال پوچھنا واجب ہو اور جو شخص کسی شہر میں گیا جس میں بہت رہا طین بنی ہوئی ہیں مگر ایک ایک باط ایک ایک نہیب والے کے کیونخاص ہو مثلاً ضعیفوں کی جداسے اور شافعیوں کی جدا تو اوس شخص کو جائز نہیں کہ جو کسی

چاہئے اور میں ٹھہر کر اس کے وقت میں سے کھاوے بلکہ جس مذہب کا خود ہو
 اوس مذہب والوں کی رباط کو پوچھنا چاہیے اور اوس میں ٹھہرنا چاہیے کیونکہ رباط
 اور مدرسے شہروں میں تصور ہی ہوتے ہیں تو محصور کے احتیاط کی صورت میں بدن
 تمیز کے اقدام درست نہیں۔ مسئلہ جن جگہوں میں کہ جسے سوال کو مرجع ٹھہرایا ہو
 تو وہاں یہ نہیں جائز ہے کہ خود چیز کے مالک سے سوال کرنے لگے کہ تمھارا مال یا کھانا
 کیسا ہے کیونکہ وہ اس صورت میں غصہ ہوگا بلکہ اگر وہ غصہ نہ ہو تو اوس سے پوچھنے کا
 مضائقہ نہیں اور جب یقین ہو کہ اوس کا مال اکثر حرام ہے تو اوس وقت تفتیش کرنی
 واجب ہے اور پھر یہ پروا کنونی چاہیے کہ پوچھنے سے مالک خفا ہوگا اسلیئے کہ ظالم کو تو
 اس سے زیادہ ایذا دینی ضرور ہے اور غالب یہ ہے کہ اس طرح کا آدمی سوال سے
 غصہ بھی نہ کرے گا یا نہ اگر شک چرے اور پھر اپنے وکیل خواہ غلام یا شاگرد یا کسی رشتہ دار
 یا گھر چاکر کے ہاتھ سے پوچھے تو جائز ہے کہ اونسے تفتیش کرے کیونکہ وہ اس کے
 سوال سے غصہ نہ ہوئے غلامہ ازین اونسے سوال اسلیئے چاہیے کہ اونکو حلال کا لفظ
 تعلیم کرے اور اسی وجہ سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام کی کمائی کا حال
 پوچھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اوس شخص سے تفتیش کی جس نے آپکو زکوٰۃ کے اونٹوں کا
 دودھ پلایا تھا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب آپ کی خدمت میں بہت سا مال لیکر
 آئے تو اونسے پوچھا کہ بھلا اس کیا سبب سے آیا ہے کہ آپ کو کثرت مال سے
 تعجب ہوا اور حضرت ابو ہریرہ آپکی رعیت سے تھے اور سوال بھی کتنا نرمی سے کیا تھا
 اور ہمیں وجہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام کے عدل اور
 نرمی کی نسبت کہ کوئی زیادہ محبوب چیز نہیں اور نہ اوسکے جو دوست سے زیادہ کوئی
 بری چیز۔ مسئلہ حارث عباسی رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے کہ اگر آدمی کا کوئی دوست یا بھائی
 ایسا ہو کہ اوس سے تفتیش کرنے سے خفا نہ ہو تب بھی ورع کی رو سے اوس سے
 تفتیش نہیں کرنی چاہیے کیونکہ کیا تعجب ہے کہ جو چیز اوس سے پوشیدہ تھی وہ اوس پر
 ظاہر ہو جاوے تو گویا یہی شخص اوسکی پردہ درمی کا باعث ہوگا اور انجام کو
 دونوں میں بغض پڑ جاوے گا اور واقع میں اونہوں نے خوب کما اسلیئے کہ تفتیش
 جس صورت میں کہ بمقتضائے احتیاط اور ورع کے ہے اور واجب نہیں ہے

تو ان جیسی باتوں میں احتیاط اور ورع یہی ہے کہ پردہ درمی سے اجتناب کیا جائے اور بعض پیڑا کر فیو الی بات سے احتراز ہے اور محاسبی رح نے اتنا اور کہا ہے کہ اگر اس شخص کو کچھ شبہ بھی ہو تب بھی تفتیش نہ کرے اور اسپر یون گمان رکھے کہ مجھ کو مال طیب ہی کھلا دیا اور ہر مال مجھ سے علیحدہ رکھ دیا اور اگر اس کے دل کو سکین نہ تو کسی عمدہ بہانہ سے نہ کھاوے مگر تفتیش سے اس کی پردہ درمی نہ کرے اس لیے کہ میں نے کسی عالم کو نہیں دیکھا کہ اس نے ایسا کیا ہو تو یہ قول آپ کا باوجود اس کے زاہد ہو چکے شہرت کے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جب مال میں تھوڑا سا حرام مل گیا ہو تو متنا کرنی چاہیے مگر شرط یہ ہے کہ حرمت کا اختلاط وہم سے معلوم ہو اور چنانچہ اس کے قول میں لفظ شبہ اسی پر دلالت کرتا ہے اور اگر حرام کا تحقق یقینی ہو تو اس کا یہ حکم نہیں پس تفتیش کرنیوالے کو ان دقائق کا لحاظ بھی چاہیے۔ مسئلہ بعض لوگ کبھی کہتے ہیں کہ جس شخص کا کچھ مال حرام ہو اس سے استفسار کر نہیں کیا فائدہ کیونکہ جو شخص مال حرام کو حلال جانتا ہے وہ عجب نہیں کہ جھوٹ بھی بولے اور اگر اس باب میں اس کو امین جانا چاہیے تو حلال مال کے باب میں بھی اس کی دیانت پر اعتماد چاہیے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب تک معلوم ہو کہ کسی شخص کے مال میں حرام مخلوط ہے اور اس کی ضیافت میں تمھارے جانے سے یا اس کا ہدیہ قبول کر نیسے کوئی اس کا مطلب نکلتا ہے تو اس صورت میں البتہ اس کے قول پر اعتماد نہ چاہیے اور اس سے استفسار کرنے میں بلاشبہ کچھ فائدہ نہیں بلکہ چاہیے کہ اس کے سوا دوسرے شخص سے استفسار کرے اسی طرح اگر وہ شخص کوئی چیز بچتا ہو اور نفع لینے کے لیے اس کی بیع کا رغب ہو تو اس کے یہ کہہ دینے سے کہ یہ چیز حلال ہے اعتماد واثق نہ ہوگا اور نہ اس سے استفسار کر نیسے کچھ فائدہ ہے بلکہ سوال دوسرے شخص سے کرنا چاہیے غرض کہ قابض سے استفسار اسی صورت میں چاہیے کہ اس کی کوئی غرض متعلق نہ ہو جیسے متولی وقف سے کوئی پوچھے کہ یہ جو تم دیتے ہو کس قسم کا مال ہے یا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدیہ اور صدقہ کا حال پوچھا تھا کہ اس طرح کے سوال سے نہ قابض کو ایذا ہے اور نہ کدنیوین اس کی کوئی غرض ہے اسی طرح اگر دوسرے کو یون کہے کہ تم کو طریقہ کسب حلال کا معلوم نہیں اور اس کے جواب میں

وہ اپنا طریق صحیح بتلا دے تو تمہمت نکلیا جاوے گا ایسا ہی اگر اپنے غلام اور خادم ہی سے تنفسار کرو اس نظر سے کہ اونکے کمانے کا طریق معلوم ہو تو ایسی جگہ استفسار مفید پڑے گا اور جس صورت میں کہ مال والے کی کچھ غرض ہو اور وہ شہم ہو تو اس کا حال دوسرے سے پوچھنا چاہیے اور جب ایک مرد عادل کچھ حال بتا دے تو اس کا قول قبول کرے اور اگر فاسق کچھ حال کہے اور قرینہ حالیہ سے معلوم ہو کہ وہ جھوٹ نہیں کہتا اس لیے کہ اس کو اس میں کچھ غرض نہیں تو فاسق کے قول کا قبول کرنا بھی جائز ہے کیونکہ یہ معاملہ اس کے اور خدا سے تعالیٰ کے درمیان ہے اور یہاں مطلوب نفس کا اطمینان ہے اور بعض اوقات فاسق کے قول سے اتنا وثوق حاصل ہوتا ہے کہ بعض حالتوں میں عادل کے قول سے بھی نہیں ہوتا اور یہ کلیہ نہیں کہ جو فاسق ہو وہ جھوٹ ہی بولا کرے اور نیچے ہے کہ جو بظاہر عادل معلوم ہوتا ہے وہ سچ ہی کہا کرے ہاں گواہی کا مدار جو ظاہری عدالت پر ہے وہ حکم کی ضرورت سے ہے کیونکہ دلوں پر اطلاع نہیں ہو سکتی اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ فرماتے ہیں کہ گواہی قبول فرمائی ہے اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جس شخص کو تم پہچانتے ہو اور یہ بھی جانتے ہو کہ یہ مرتکب گناہوں کا ہوتا ہے لیکن وہ شخص جب کسی چیز کا حال تم سے کہتا ہے تو تم اس کا اعتبار کر لیتے ہو اسی طرح تمیز دار لڑکا جس کا حال تم کو معلوم ہو کہ اسکے مزاج میں استقلال ہے تو اس کے کہنے سے بھی وثوق حاصل ہو جاتا ہے اور اس پر اعتماد کرنا درست ہے لیکن اگر کوئی معمول شخص جس کا حال کچھ معلوم ہو جو خبر دے تو یہ اون لوگوں میں سے ہے جنکے قبضہ میں کی پیسہ کو لکھنا یا ہنسنے جائز لکھا ہے اس وجہ سے کہ اس کا قبضہ بظاہر ملک کی دلیل ہے اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس کا مسلمان ہونا اس کی راست گوئی کی دلیل ظاہر ہے مگر تاہل اسی صورت میں ہے اور اس کا قول کچھ نہ کچھ تاثیر نفس میں کرتا ہے یہاں تک کہ اگر ایسے ہی بہت سے آدمی ایک بات پر متفق ہوں تو ظن غالب ہو جاوے لیکن ایک کے قول کی تاثیر نہایت ضعیف ہو پس اس کی تاثیر کی حد دیکھنی چاہیو کہ دل میں کتنی ہے اس لیے کہ ان جیسی جگہوں میں دل ہی حکم کیا کرتا ہے اور دل کو خفیہ قرینے ایسے سوچتے ہیں کہ اونکے بیان سے زبان قاصر ہے تو ہمیں تاہل کرنا ضروری ہوا اور اس کی طرف التفات کے واجب ہونے کی یہ دلیل ہے

کہ عقبہ بن حارث انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں نے ایک عورت سے نکاح کیا بعد اسکے ایک لونڈی سیاہ فام نہی اور اس نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اور وہ جو بھائی معلوم ہوتی ہے آپ نے فرمایا کہ اپنی منگو کو چھوڑ دے انھوں نے عرض کیا کہ حضرت وہ لونڈی سیاہ فام نہی آپ نے فرمایا کہ آخر اس نے کہا تو کہ تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تیرے لیے اس منگو کو مین بہتری نہیں تو اسکو چھوڑ دے اور ایک روایت میں یون ہے کہ کیسے نہ چھوڑ گیا آپ یہ جو کہا گیا (یعنی ایک عورت کا دونوں کو دودھ پلانا زبان زد ہو گیا) اور جس عورت میں کہ مجبول شخص کا جھوٹ بولنا معلوم نہواور نہ کوئی ایسی علامت ظاہر ہو جس سے اس امر میں اسکی کوئی غرض پائی جاتی ہو تو اس کے کہنے کا اثر دل میں ضرور ہوتا ہے اور ہمیں وجہ احتراز ایسی صورت میں ہو کر ہے اور اگر اس کے قول پر دل کو اطمینان ہو جاوے تو احتراز واجب اور لازم ہو جاتا ہے۔ مسئلہ جس صورت میں استفسار واجب ہو اگر اس میں دو عادل شخصوں یا دو فاسقوں کے قول ایک دوسرے کی ضد پڑیں تو دونوں کا اعتبار نہ کیا جاوے گا اور جائز ہے کہ اپنے دل میں ایک عادل کے قول کو ترجیح دیے خواہ ایک فاسق کے قول کو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں طرفوں میں سے ایک کو کثرت کے باعث خواہ ہر خصوصیت سے کہ اسکو تجربہ اور حالات سے وقہیت زیادہ ہے ترجیح دے دیوے اور اس مسئلہ کی صورتیں اکثر پیش آیا کرتی ہیں۔ مسئلہ ایک خاص قسم کا اسباب لوٹا گیا اور اس قسم کے اسباب میں سے کوئی چیز ایک شخص کے پاس ہے اور دوسرے شخص اسکو اس سے مول لیا چاہتا ہے اور یہ احتمال بھی ہے کہ وہ چیز لوٹ میں کی نہ تو مشتری کو خریدنا درست ہی یا نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ اگر بائع نیکی بختی میں معروف ہو اور مشتری بھی اسکو صالح جانتا ہو تو خریدنا درست ہی اور چھوڑنا وسیع اور اگر بائع مجہول الحال ہو کہ اسکا کچھ حال معلوم نہ ہو تو اب یہ خیال کرنا چاہیے کہ اگر اس قسم کی چیز بدون لٹی ہوئی بھی بہت ملتی ہو تب تو مشتری کو جائز ہے کہ خرید کرے اور اگر اس جگہ میں وہ چیز کیاب بھی مگر لوٹ سے بہت ہو گئی تو ہر صورت میں حلت پر دلالت صرف قبضہ کی باقی رہ گئی اور اسکی معارض ایک

علامت خاص ہوئی یعنی شکل اوس اسباب کی اور قسم تو اب اوسکی خرید سے باز رہنا
 ورع مہم ہے مگر وجوب ورع میں تامل ہے کیونکہ علامت متعارض ہے اور ہم اور کوئی
 حکم نہیں کر سکتے بجز اوسکے کہ مشتری کے دل پر حوالہ کر دین تاکہ وہ اپنے جی میں قوی بت
 کو تامل کر لے اگر اوسکے دل میں اسی بات کو قوت ہو کہ یہ چیز لوٹ کی ہے تو اوسکو اوسکا
 نہ لینا لازم ہے ورنہ خریدنا حلال ہے۔ اور اسطرح کے واقعات اکثر مشتبہ ہو جاتے ہیں
 اور بہت لوگ اوسکو نہیں پہچانتے پس جو کوئی اسے محترز کرے گا وہ اپنی آبر و اور دین
 محفوظ رکھیں گا اور جو کوئی ان میں گھسیگا وہ اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالے گا۔ **مسلمہ**
 اب اگر کوئی یوں کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دودہ آپکے سامنے پیش کیا
 اوسکا حال استفسار فرمایا تو گوں نے عرض کیا کہ بکری کا ہے۔ آپ نے بکری کو پوچھا کہ کنا
 کی تھی جب اوسکا حال بیان کر دیا گیا تو آپ خاموش ہو رہے تو ہم یہ پوچھتے ہیں کہ
 مال کی اصل کا استفسار واجب ہی یا نہیں اور اگر واجب ہی تو ایک اصل کا ہے یا دو کا
 یا تین کا اور اس باب میں قاعدہ کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصل کا حال
 پوچھنے میں کوئی قاعدہ اور حد مقرر نہیں بلکہ جس شبہ کے باعث سے استفسار کی نوبت
 ہوئی ہے اوسی کو دیکھنا پڑتا ہے اور جس جگہ شبہ منقطع ہو جاتا ہے اوسی جگہ استفسار
 موقوف ہو جاتا ہے اوسکی کچھ حد نہیں اور یہ شبہ حالات کو اختلاف سے مختلف ہوتا
 مثلاً اگر اس بات میں شبہ ہو کہ قابض کے پاس یہ چیز بوجہ حلال پہنچی یا نہیں تو
 بصورت ذہ کہد یگا کہ میں نے اوسکو مول لیا ہے تو ایک ہی سوال میں شبہ منقطع ہو جاتا
 اور اگر وہ کہے کہ یہ دودہ میری بکری کا ہے تو شک پڑا کہ بکری کمان سے آئی ہوگی
 اس صورت اگر کہد یگا کہ میں نے مول لی ہے تو شبہ جاتا رہے گا اور اگر بدو دن کا حال
 دیکھا کہ جو کچھ اسے پاس ہے وہ چھینا ہوا مال ہے اور اوسکی نسل جاری رہتی ہے
 شبہ پڑے گا تو یہ شبہ اتنا کہنے سے نہ جائیگا کہ یہ دودہ میری بکری کا ہے یا میری
 بکری کی پھینکا ہے ان اگر اوس بکری کو کہیگا کہ مجھ کو وراثت میں باپ سی پیوچی ہے
 اور اوسکا باپ مجھ کا مال ہوگا تو البتہ استفسار منقطع ہو جائیگا اور اگر یہ معلوم ہوگا
 کہ اوسکے باپ کا تمام مال حرام تھا تو حرمت کھلبا دیگی اور اگر یہ معلوم ہوگا کہ اوسکا
 اکثر مال حرام تھا تو تناسل کے ہونے اور مدت کے گزرنے اور وراثت کی جاری ہونے

حج
 باب
 چہام
 حلال
 و
 حرام
 لیسوا
 مالاً
 کی
 تفسیر
 میں
 چہام
 سے
 مراد
 ہے

لوں کا حکم متغیر نہ ہو گا پس مال کی اصل کے استفسار میں ان باتوں کو تامل کرنا چاہیے
 مسئلہ مجھ سے یہ سوال ہوا کہ کچھ لوگ صوفی ایک خانقاہ میں رہتے ہیں اور ان شخص
 متولی خانقاہ ہے اس کے پاس ایک وقف تو ایسا ہے جو خانقاہ والوں کو لیے ہو
 بلور و سہرا ایسا ہے جو اور لوگوں کے لیے ہے اور متولی مذکور دونوں وقفوں کا مال
 ملا کر ان خانقاہ کے لوگوں کو کھانا کھلاتا ہے تو اس کا کھانا صوفیوں کو حلال ہے
 یا حرام یا شبہہ۔ میں نے یہ جواب دیا کہ اس مسئلہ میں سات اصولوں کی طرف رجوع
 کرنا چاہیے اصل اول یہ کہ جو کھانا خادم خانقاہ ان صوفیوں کے سامنے لاتا ہے
 غالباً اس کو خود دوستد سے خریدتا ہو گا یعنی الفاظ بیع و شرا کے نہ بولے جاتے ہوں گے
 اور ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ داد و ستد سے بدوین کئے الفاظ بیع و شرا کے بیع
 درست ہو جاتی ہے خصوصاً کھانے کی چیزوں اور کم قیمت والی چیزوں میں تو اس
 کھانے میں اس اصل کی بموجب صرف شبہہ خلاف ہے دوسری اصل یہ کہ
 دیکھنا چاہیے کہ خادم اس کھانے کو مال حرام دیکر لیتا ہے یا اودھار خریدتا ہے اگر
 مال حرام کے بدلے میں لیتا ہے تو وہ کھانا حرام ہے اور اگر معلوم ہو کہ کیسے خریدتا ہو
 تو غالب یہی ہے کہ اودھار لیتا ہو اور ظن غالب پر عمل کرنا درست ہے تو اس اصل کے
 بموجب بھی حرمت نہیں ثابت ہوتی بلکہ شبہہ احتمال بعید کا پیدا ہوتا ہے یعنی خادم
 مال حرام دیکر لیا ہو۔ تیسری اصل یہ کہ خادم وہ کھانا کمان سے مول لیتا ہے اگر ایسی
 شخص سے مول لیتا ہے جس کا اکثر مال حرام ہے تو درست نہیں اور اگر ایسے سے
 لیتا ہے جس کا کمتر مال حرام ہے تو اس میں تامل ہے جیسے ہم نے اوپر بیان کیا
 اور جب کہ معلوم ہو کہ کیسے شخص سے لیا تو اس پر عمل کرنا درست ہو کہ اس نے ایسی ہی
 لیا ہے جس کا مال حلال ہے یا جس کا مال مشتری کو یقیناً معلوم نہیں جیسے مجبول الحال
 ہوتا ہے اور ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ مجبول الحال سے خریدنا جائز ہے اس لیے کہ غالب
 یہی ہے تو اس اصل سے بھی حرمت نہیں پیدا ہوتی بلکہ شبہہ احتمال ہوتا ہے۔
 چوتھی اصل یہ کہ کھانا اپنے لیے خرید کرتا ہے یا لوگوں کے لیے کیونکہ متولی اور خادم
 پیش نام کو ہوتے ہیں اور نائب کو اختیار ہے چاہے اپنے لیے لے چاہے دوسرے
 کے لیے لیکن یہ امر بابت سے ہوتا ہے یا صریح الفاظ سے اور جس صورت میں

کہ خرید وادوستد سے ہوئی ہے تو الفاظ کمان بولے گئے ہونگے اور غالباً متولی یا خادم داد و ستد کے وقت کچھ نیت نہ کرتا ہوا اور قصائی اور نان بانی اور دوسرے معاملہ کر نیوا اوسی پر اعتماد کرتے ہونگے اور اوسکے ہی ہاتھ بچتے ہونگے نہ اون لوگوں کے ہاتھ جو موجود نہیں تو یہ بیع بلاشبہ متولی کے طرف سے ہوگی اور بیع اوسکی ہلک میں داخل ہوگی اس صورت میں نہ حرمت ہو اور نہ شہمہ لیکن اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صوفی متولی کی ملک کھاتے ہیں۔ پانچویں اصل یہ کہ خادم جو انکے سامنے کھانا رکھتا ہے اوسکو ضیافت خواہ ہدیہ بدون عوض نہیں ٹھہرا سکتے کیونکہ متولی اسپر راضی نہوگا بلکہ وہ اسلئے رکھتا ہے کہ اوسکا عوض وقف میں سے ملنے کا اوسکو عطا ہو تو واقع میں یہ معاوضہ ہوا مگر بیع اور قرض دینا نہیں کیونکہ اگر بالفرض اون سون میں مانگنے لگے تو بعید جانا جاویگا اور قرضیہ حال سے بھی کچھ معلوم نہیں ہوتا تو اب اس صورت کو بھی کہہ سکتے ہیں کہ ہدیہ بشرط عوض ہے یعنی ایسا ہدیہ ہے کہ جس میں ہدیہ کر نیوا نے کوئی لفظ نہیں کہا مگر قرضہ اوسکے حال کا یہ چاہتا ہے کہ عوض کا طامع ہو اور ایسا ہدیہ صحیح ہے اور عوض بھی لازم ہے اور بیان خادم کو کوئی اور عوض کی طمع نہیں بجز اسکے کہ جو کچھ اون لوگوں کا حق وقف میں ہو اوسکو لیوے اور اوس سے نان بانی اور قصائی اور بقال کا قرض ادا کرے تو اس اصل میں کچھ شہمہ بھی نہیں کیونکہ بطع عوض ہدیہ دینے اور کھانا سامنے رکھنے میں لفظوں کا کتنا مشروط نہیں اور جو لوگ کہ طع عوض کے ساتھ ہدیہ کو نادرست کہتے ہیں انکو قول کی پروا نہیں کرنی چاہیے۔ چھٹی اصل یہ ہے کہ جو عوض ایسے ہدیہ کا لازم ہوتا ہے وہ کتنا ہو اس میں اختلاف ہو بعضوں کا یہ قول ہے کہ اتنا ہو کہ ادنی درجہ مال کہہ سکیں اور بعضوں نے یہ کہا ہے بمقدار قیمت ہدیہ کے ہونا چاہیے اور بعض یہ فرماتے ہیں کہ جس قدر سے ہدیہ دینے والا راضی ہو جاوے اوس قدر چاہیے گو وہ چیز کی قیمت کا دو ناگنا ہو جاوے اور قول صحیح یہی ہے کہ عوض واجب ہے رضا کا تابع ہوتا ہے اگر وہ راضی نہیں ہوتا تو مالک کو واپس کر دیتا ہے اور معذور مفروضہ میں خادم کو جو حق ساکنین خانقاہ کا وقف میں ہے مناسب ہے اس پر راضی ہو اب یہ تین صورتوں سے خالی نہیں یا تو یہ کہ جتنا اوسنے کھانے میں صرف کیا

اوسے قدر وقت میں سے ملا تو کچھ خدشہ نہیں یا یہ کہ اوس مقدار سے کم ملا اور اوس پر خادم رخصتی ہو گیا تو اس صورت میں بھی معاملہ ٹھیک ہو یا یہ کہ خادم راضی نہ ہوتا بشرطیکہ اوسکے قبضہ میں دوسرا وقت نہوتا جسکو وہ انھیں ساکنین کی قوت سے تخصیل کرتا ہے تو اس صورت میں وہ ایسے عوض پر راضی ہو جس میں کچھ حلال ہو اور کچھ حرام مگر حرام اون رہنے والوں کے ہاتھ میں نہیں آیا تو یہ ایسی صورت ہوئی کہ گویا چیز کے ثمن میں خلل واقع ہوا جس کا حکم پہلے ہم لکھ آئے کہ کونسی صورت میں حرمت کا مقتضی ہے اور کونسی میں شبہ کا اور یہ مقتضی حرمت کا نہیں جیسے ہم نے اوپر تفصیل کی ہے اور نہ یہ ہے کہ جس ہدیہ کے سبب سے ہدیہ دینے والا حرام تک پہونچے وہ ہدیہ خود حرام ہو جاوے۔ ساتوین اصل یہ ہے کہ خادم نان بائی اور قصائی اور بقال کا قرض دونوں وقفوں کے پیداوار سے ادا کرتا ہے پس اگر جتنا کھانا صوفیوں نے کھایا اوسی قدر اوسکے وقف میں سے اون لوگوں کو پاس پہونچا ہے تو معاملہ ٹھیک ہوا اور اگر اوس قدر سے کم پہونچا ہے تو انجام کو وہ راضی ہو گئے ہیں خواہ ثمن حلال کا تھا یا حرام کا تو یہ صورت بھی کھانے کو ثمن میں خلل پڑنکی ہوئی اس میں اوس بیان کو دیکھنا چاہیے جو ہم اوپر لکھ آئے ہیں کہ اودھار خریدے اور ثمن مال حرام سے ادا کرے اور یہ صورت اس وقت ہے کہ یقیناً معلوم ہو کہ مال حرام سے ثمن ادا کیا اور اگر اوس میں یہ بھی احتمال ہو کہ مال حلال ہی سے ادا کیا ہے تو شبہ اور بھی کم ہو جاوے گا۔ ان سب اصولوں کے بیان کرنے سے یہ حکم نکلا کہ صوفیوں کو اوس مال کا کھانا حرام نہیں بلکہ شبہ کے مال کا کھانا ہے جو ورع سے بعید ہو اسلئے کہ یہ اصول جب بہت ہوئیں اور ہر ایک میں کچھ نہ احتمال رہا تو نفس میں حرمت کا احتمال قوی ہو گیا جیسے خبر میں اسناد طویل ہوتی ہے تو کذب کا احتمال زیادہ ہوتا نسبت اوس صورت کو کہ اسناد قریب ہو۔ غرض کہ اس واقعہ کا حکم یہ ہے اور یہ کہ کثیر الوقوع ہے اور ہم نے اوسکو اسلئے لکھا تا کہ تمکو معلوم ہو کہ جو مسائل عجیبہ عاود مشتبہ ہوتے ہیں اونکا حکم کس طرح چاہیے اور اوسکے اصول کس طرح بناؤ چاہیں گے کیونکہ یہ بات اکثر فقہیوں کو نہیں آتی

چونکہ اصل اس امر کے بیان میں کہ توبہ کرنے والا حقوق مالی سے کس طرح بری ہو

واضح ہو کہ جو شخص توبہ کرے اور اسکے قبضہ میں مال مختلط ہو تو اوپر دو بایں لازم ہیں
اول چہ اگر مال حرام کا اپنے مال میں سے دوم او کا صرف کرنا اس لیے اس فصل کو
دو بیانون میں تقسیم کیا جاتا ہے۔

بیان اول مال حرام کی تمیز اور علیحدہ کرنے کی کیفیت میں۔ جاننا چاہیے کہ جو شخص
توبہ کرے اور اسکے قبضہ میں کوئی معین چیز غصب یا و بیعت وغیرہ کی وجہ سے حرام ہو
تو اسکو اسکا علیحدہ کرنا سہل ہے اور اگر مال حرام اسکے مال میں ملا جلا ہو تو اسکی
دو صورتیں ہیں یا تو ایسا مال ہے جو مثلی یعنی وزنی خواہ کیلی ہے جیسے غلہ اور روپیہ
اشرفی اور تیل وغیرہ یا ایسا ہے جو مثلی نہیں جیسے غلام اور گھڑ اور کپڑے تو اگر مال مثلی ہو
یا مال حرام میں سب میں ملا جلا ہو مثلاً ایک شخص نے تجارت سے کچھ مال پیدا کیا
اور جانتا ہے کہ میں نے بعض مال کو نفع پر بیچنے میں جھوٹ بولا ہے اور بعض میں سچ
کہا ہے یا کسی شخص نے بیل غصب کر کے اپنے تیل میں ملا لیا یا غلہ اور نقد روپیہ اشرفی
میں ایسا ہی کیا تو اب دو حال سے خالی نہیں یا تو مال حرام کی مقدار اسکو معلوم ہے
یا نہیں اگر معلوم ہے یعنی جانتا ہے کہ مثلاً سب مال میں نصفی حرام ہے تو اسکو چاہیہ
کہ نصف مال علیحدہ کر دے اور اگر مقدار معلوم نہ ہو تو اسکے دو طریق ہیں اول یہ کہ تیز
کو اختیار کرے دوم یہ کہ غلبہ ظن پر عمل کرے چنانچہ رکعات نماز کے شتبہ ہونے کی
صورت میں علما کے دو قول ہیں اور ہم نماز کے باب میں یقین ہی کو اختیار کرتے ہیں
اس لیے کہ اصل تو یہی ہے کہ رکعات مصلی کے ذمہ ہیں تو وہی حکم رہیگا اور اس میں
بدون علامت قومی کے کوئی تبدیل نہ ہوگی اور رکعتوں کے شمار میں کوئی علامت
ایسی نہیں جسکا اعتبار کیا جاوے اور یہ صورت مال میں نہیں کیونکہ بیان یہ نہیں
کہہ سکتے کہ جس قدر اسکے قبضہ میں ہے سب حرام ہے بلکہ شتبہ ہے اسی لیے اسکو
غلبہ ظن پر اجتہاد سے عمل کرنا درست ہو مگر ورع یہ ہے کہ یقین کو اختیار کرے پس
اگر ورع کا ارادہ کرے تو او میں اجتہاد کا طریقہ یہ ہے کہ جس قدر میں حلال ہونے کا
یقین ہو اسی کو رکھے اور کچھ نہ رکھے اور اگر غلبہ ظن کو اختیار کرنا چاہے تو اسکا
طریق یہ ہے کہ جو مال اسکے قبضہ میں ہو او میں مثلاً نصف تو حلال ہے اور ٹکٹ
حرام ہے تو اس صورت میں ایک سدس مال کا مشکوک رہا اس میں غلبہ ظن پر

عمل کرنے اور ہر مال میں اہل کا طریق یہی ہے کہ جتنی مقدار یقینی حرام ہو اسکو علیحدہ کر دینے اور جب قدر یقیناً حلال ہو اسکو علیحدہ رکھنے اور جب قدر میں تردد ہو اس میں اگر غلبہ ظن حرمت کا ہو تو جدا کر دے اور اگر حلت غالب ہو تو اسکا رکھ لینا درست ہے اور فرغ یہ ہے کہ اسکو بھی جدا کر دے اور اگر غلبہ ظن کسی طرف نہ ہو بلکہ شک ہو تو اسکو رکھ لینا جائز ہے اور ورع کی رو سے اسکو نکالنا چاہیے اور یہ ورع موکہ تر ہے کیونکہ مال مشکوک ہو اور اسکا رکھ لینا صرف اس اعتماد پر تھا کہ وہ مالک کو قبضہ میں ہے اور اس سے ایسا ہی معلوم ہوتا تھا کہ حلت کی وجہ غالب ہو مگر یہ وجہ اختلاط حرام کی یقین کے بعد ضعیف ہو گئی اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ حلت تو حرمت سے تو ایسی ہی چیز لیوے جس میں غلبہ ظن حلال ہو نیک ہو اور یہاں دونوں طرف ظن میں سے کسی کو ترجیح نہیں اور ہمارے نزدیک فی الحال کوئی ترجیح معلوم نہیں ہوتی تو یہ صورت مسائل مشککہ سے ہو گئی۔ اب اگر یہ کہو کہ یہ تو مانا کہ اسنے یقینی بات کو ہتھیار کیا لیکن جس مال کو وہ کالینگا اسکو کیا معلوم ہے کہ حرام وہی ہے شاید جو اس کے پاس بچکا حرام وہی ہو تو ایسی صورت میں اسکا حرام کو علیحدہ کرنا بیکار ہو اور اگر یہ صورت درست ہو تو یہ بھی درست ہونی چاہیے کہ جب ایک مردار نو دیحون میں ملجاوے تو دو سوال حصہ گل کا ہو اس صورت میں وہ شخص جو کسی ایک کو چاہو حرام جانکر نکال دالے اور باقی نو کو رہنے دے اور انکو جدا جانے لیکن تم کہیں یہ کہتے ہو کہ شاید حرام انھیں میں ہو جو اسنے رکھ لی ہیں بلکہ اگر وہ نو کو نکال دالے اور ایک رکھ لیگا تب بھی حرام کہتے ہو اسی احتمال سے کہ شاید مردار وہی ایک ہو تو یہاں مال باقی کو کیسے حلال بتلاتے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ اعتراض جب درست ہوتا کہ مال اور مردار کا ایکسا حال ہوتا حالانکہ مال تو عوض نکالنے سے حلال ہو جاتا ہے اسلیے کہ معاوضہ مال پر جاری ہے اور مردار میں معاوضہ چل نہیں سکتا اسلیے دونوں کا حکم جدا جدا ہوا اب اس اعتراض کے دفع کرنے کے لیے ہم فرض کرتے ہیں کہ ایک شخص کے پاس دو درم ہیں جنہیں سے ایک حرام ہے اور وہ معلوم نہیں کہ کونسا ہے حضرت امام احمد رح سے جو اس قسم کا سوال ہوا تو آپنے فرمایا کہ دونوں کو چھوڑ دے یہاں تک کہ اسکو معلوم ہو جاوے اور آپ نے

ایک برتن کرو رکھا تھا جب قرض ادا کیا تو مہین آپ کے سامنے دو برتن لے آیا اور کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ آپ کا برتن کونسا ہے آپ نے دونوں کو نہ لیا مہین نے کہا کہ آپ کا برتن یہ ہے مجھ کو فقط آپ کا امتحان منظور تھا آپ نے اس کا قرض دیدیا اور برتن نہ لیا اور یہ آپ کا ورع تھا یہ بات واجب نہیں مثلاً مسئلہ مذکورہ میں قرض کرو کہ اوس درم ثانی کا مالک معین اوس وقت موجود ہے تو جب قابض نے اوس کو دونوں درمون سے ایک دے دیدیا اور حقیقت حال کو جانکر راضی ہو گیا تو قابض کو دوسرا درم حلال ہو گیا ایسے کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو یہ درم جو مالک کو ملا خدا سے تعالیٰ کے علم میں وہی ہے جو قابض نے اوس سے لیا تھا تب تو مقصود حاصل ہو گیا اور اگر وہ دوسرا درم ہے تو اس صورت میں ان دونوں شخصوں میں سے ہر ایک کا درم دوسرے کے پاس ہے تو احتیاط یہی چاہتی ہے کہ یہ ایک دوسرے سے بلفظ بیع معاوضہ کر لیں اور اگر نہ کرینگے تب بھی داؤد شد سے ایک کا حق دوسرے کے حق سے مجرا ہو جائیگا تو یہ ایسی صورت ہوئی کہ غاصب کو پاس سے مالک کا درم جاتا رہا اور اوس کا بعینہ ملنا دشوار ہو گیا تو تاوان کا ستحق ہوا پس جو درم مالک کے پاس آیا وہ گویا تاوان اس کے درم کا دوسرے شخص سے ملا ہے اور یہ صورت مالک کی جانب تو بگٹی ایسے کہ جسکی خاطر ضمان لیا جاتا ہے وہ شخص ضمان کا مالک بنو قبضہ کرنے کے ہو جاتا ہے کچھ منہ سے کہنے کی ضرورت نہیں مگر قابض کی جانب یہ صورت نہیں بنتی کیونکہ اوس کے پاس کا درم اگر خود اوس کا نہیں تو اوسکی ملکیت میں داخل نہیں ہوا مگر ہم کہتے ہیں کہ اگر اوس نے خاص اپنا درم مالک کو دیدیا تو اوس کا بھی ایک درم مالک کے ہاتھ میں جاتا رہا جس کا بعینہ ملنا ممکن نہیں تو وہ بھلی لٹیا جیسا کھو یا جاوے تو وہ درم جو اوس کے پاس رہا وہ خدا کے علم میں اوس کی کا عرض رہا جو اوس کا کھو یا گیا اگر واقع میں ایسا ہی ہوا ہے اور یہ مبادلہ خدا سے تعالیٰ کے علم میں ہو جاوے گا جیسے دو آدمی ایک دوسرے کا ایک درم ضائع کر دیں تو بدلہ ہو جاوے گا اور کسی سے تاوان نہ لیا جاوے گا بلکہ اگر اسی صورت مفروضہ میں دونوں شخص اپنے اپنے ہاتھ کا درم دریا میں ڈال دیں یا جلا دیں تو ایسا ہی ہو جیسے تلفت کر دیا اور کسی پر تاوان نہ ہو گا کیونکہ ایک دوسرے کا حق مجرا ہو گیا تو ایسا ہی

اوس صورت میں حکم چاہیے جب کہ تلف نہ کیا ہو کیونکہ اس حکم کا قائل ہونا اس سے اچھا ہے کہ یوں کہا جائے کہ جو کوئی ایک درم حرام لیکر دس لاکھ میں دوسرے کے ملاوے تو سارا مال دوسرے شخص پر ممنوع التصرف ہو جائیگا اوس میں اوس کو تصرف کرنا درست نہیں تو دیکھو کہ اس مذہب میں کتنی دوری ہے اور جو حکم ہم نے بیان کیا ہے اوس میں بجز اسکے اور کوئی بات نہیں کہ لفظ بیع کو ترک کر دیا ہو حالانکہ وادستہ بھی بیع ہو اور جو کوئی اوسکو بیع نہیں کہتا تو ایسی جگہ نہیں کہتا کہ اوس میں احتمال کو دخل ہو اس وجہ سے کہ فعل اوسکی دلالت کو ضعیف کر دیتا ہے اور جگہ کہ تلف ہو سکتا ہو اور بیان اور کا دینا اور اپنا لینا قطعاً سب اولہ کے لیے ہے اور بیع ہو نہیں سکتی اس لیے کہ بیع نہ تو شمار الیہ ہے اور نہ بعینہ معلوم ہے علاوہ ازیں بعض صورتیں ایسی ہیں کہ وہ بیع کو قبول نہیں کرتیں جیسے مثلاً ایک رطل آٹا دوسرے کو بزار رطل آٹے میں ملاوے یا دوشاب خرمایا ترچھو ہارے اسی طرح ملاوے اور یہی حال ہر ایک چیز کا ہے جسکا ایک حصہ دوسرے کے بدلے میں بیع نہیں کیا جاتا۔ اب اگر کوئی یوں کہے کہ تم نے اس جیسی صورت میں اپنے حق کے موافق لے لینے کو جائز رکھا ہے اور اوسکو بیع قرار دیتے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ اوسکو ہم بیع قرار دیتے ہیں بلکہ یہ کہتے ہیں کہ چونکہ وہ چیز عوض ہے اوس چیز کا جو دوسرے کے پاس سے جاتی رہی اس لیے وہ اوسکا مالک ہو جائیگا جیسے کسی کے چھو ہارے دوسرے شخص نے تلف کر دیے اور مالک نے اوسی قدر تلف کنندہ کے لیے تو وہ اوسکا مالک ہو جائیگا اور یہ اوس صورت میں ہے کہ مال والا بھی اس بات پر اوسکا موافق ہو اور اگر وہ موافق نہ ہو اور یوں کہے کہ میں تو ہرگز درم کوئی نہ لوں گا بلکہ جو خاص میرا تھا وہی لوں گا اگر وہ رل ملیگا ہے تو میں نہ چھوڑتا ہوں نہ معاف کرتا ہوں اور تجھے تیرا مال بیکار کیے دیتا ہوں کہ تو بھی تصرف نہ کرے تو اس صورت میں ہم کہتے ہیں کہ ناشی پر لازم ہے کہ اوس شخص کی طرف سے نائب ہو کر اوسکا حق دوسرے شخص کے پاس سے قبضہ کرے تاکہ باقی مال اوسکو حلال ہو جاوے کیونکہ یہ حق والو کی ہٹ دھرمی اور تنگ گیر ہی ہے اور شریعت میں کہیں ایسی تنگی وارد نہیں ہوئی اور اگر قاضی بھی نہ ملے تو مالک مال کو چاہیے کہ کسی شخص دیانت دار کو کہہ دے

کہ وہ حقدار کی طرف سے اس کا حق قبض کر لے اور اگر ایسا شخص بھی نہ ملے تو وہ شخص خود متولی قبض ہو کر اس کا حق اس نیت سے علیحدہ کر دے کہ یہ اس کو دید و نگاہ اس صورت میں یہ حق اس حقدار کے لیے متعین ہو جائیگا اور باقی مال اس کو حلال ہو جائیگا اور یہ بات مالعات کے مختلط ہو جانے کی صورت میں ظاہر اور لازم تر ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ اس تقریر کی بموجب چاہیے کہ حقدار کا حق اس کے ذمہ اور ہمارا ہو چکا تو پھر اول جدا کر نیکی اور باقی میں تصرف کرنے کی کیا حاجت ہو پہلے ہی سوا اس کو لے لینا حلال ہونا چاہیے تو اس کا جواب یہ ہو کہ بعض لوگ تو یہ کہتے ہیں کہ جب تک مقدار حرام کی رہے تب تک اس کو اس میں سے لینا حلال ہے مثلاً سو روپیہ میں اگر چار ہجارتین تو چھانوے روپیہ تک لینا درست ہو اور کل کا لینا درست نہیں اور نہ کوئی اس کو جائز کہتا ہے اور بعض لوگوں نے فرمایا ہے کہ جب تک مقدار حرام مال میں سے بسبب توبہ اور قصد ابدال کے جدا ہو جاوے اس وقت تک اس کو لینا درست نہیں اور کچھ یہ کہتے ہیں کہ دوسرے کو اس شخص سے لینا درست ہے مگر اس کو دینا نچاہی ہے اگر وہ اس مال کو تصرف کر کے کسی اور کو دیکھا تو گناہ اس کو ذمہ ہو گا نہ لینے والے کے ذمہ لیکن کل مال کا لینا کسی نے تجویز نہیں کیا اور یہ اس لیے کہ اگر مالک پیدا ہو تو وہ اس سب مال میں سے اپنا حق لے سکتا ہے مگر چونکہ وہ کہہ سکتا ہے کہ شاید جو مجھ کو ملیگا وہ بعینہ میرا حق ہو اور جب قابض قدر حرام کو معین کر دیکھا اور غیر کا حق نکال کر علیحدہ کر دیکھا تو یہ احتمال جاتا رہیگا پس اس احتمال کی بہت سواں مال کو دوسرے مال پر ترجیح دینا و بیگی اور جو چیز کہ اقرب الی الحق ہوتی ہے اس کو مقدم کیا کرتے ہیں جیسے مثل کو قیمت پر مقدم کرتے ہیں اور جو بعینہ چیز کو مثل پر مقدم کرتے ہیں اسی طرح جس میں رجوع بمثل کا احتمال ہو وہ اس پر مقدم ہوگی جس میں قیمت کی طرف رجوع کا احتمال ہو اور جس میں رجوع بالعین کا احتمال ہو وہ اس سے مقدم ہوگی جس میں رجوع بالمثل کا احتمال ہو اور اگر بالفرض قابض کے لیے یہ بات درست ہووے کہ دوسرے کا مال اپنے ذمہ اور ہمارے اس کا حق صرف کر ڈالے تو دوسرے درم والے کو بھی درست ہونا چاہیے کہ دونوں درم لیکر تصرف کر ڈالے اور قابض سے کہے کہ تیرے حق کو ادا کرنا دوسری

جگہ سے پہنچے ذمہ ہو کیونکہ اختلاط تو دونوں کی چیز کا ہی تو قابض کے لیے کون سی ترجیح
ہی کہ دوسرے سے اس باب میں مقدم کیا جاوے یا دوسرے کے مال کو فائز قرار
دیا جاوے بلکہ اگر کثرت میں مل گیا ہو تو فرض کر سکتے ہیں کہ تمہارا بہت میں جانا رہا
یا حسن نے بلایا اور اسکے اعتبار سے قرار دے سکتے ہیں کہ یہ اپنے نخل سے دوسرے
کے حق کا تلف کرنے والا ہوا اور یہ دونوں باتیں یہاں نہیں اور یہ معاوضہ مثلی چیزوں میں
واضح ہے اس لیے کہ مثلی چیزیں اتلافات میں بدوون عقد کے بھی عوض ہو جاتی ہیں
لیکن جس صورت میں کہ کوئی مکان اور مکانوں میں یا ایک غلام دوسرے غلاموں میں شریک
ہو جاوے تو اس میں سبیل بجز صلح اور تراضی کے اور کچھ نہیں اور اگر وہ نمائے بدوون
اس بات کے خاص اپنا ہی لے اور قابض سے یہ ہونہ سکتا ہوا اور دوسرا یہ چاہے کہ
قابض پر سب ملک اس کی بیکار اور ملتی کر دے تو اگر یہ مکانات ایک دوسرے کے
مثل ہوں تب تو یہ طور ہی کہ قاضی سب مکانات کو بیع کر حصہ رسد ان کی قیمت ٹکون
کو دے مگر اگر مکانات قیمت میں مختلف ہوں تو قاضی بیع کے طالب سے سب سے
نفیس گھر کے دام لیکر جو بیع نہیں چاہتا تھا اس کو ادائی کی قیمت حوالے کر دے اور بقدر
بیچ رہے اس میں توقف کرے جب تک کہ مدعی بیان کرے یا آپس میں دونوں صلح کر لیں
اس لیے کہ یہ صورت مشکل ہے اور اگر قاضی نہ ملے تو جو شخص کہ اپنے آپ کو حرام سے
بچایا چاہتا ہے اور کل پر قابض ہو وہ خود اس امر کا قلیل ہو بہتری اسی میں ہی ادارے
سوا اور احتمالات ضعیف ہیں جن کو ہم پسند نہیں کرتے اور بیان سابق میں اس کی
وجہ بھی پائی جاتی ہے اور اختلاط مثلیات میں تو یہ اظہار ہی اور نقد میں اس سے کم ہے اور
اسباب میں دقیق تر ہے اس لیے کہ وہ ایک دوسرے سے بدل واقع نہیں ہوتا
اسی لیے اس میں بیع کی حاجت ہوتی ہے۔ اب ہم کچھ مسائل لکھتے ہیں جن سے
اس اصل کا بیان کامل ہو۔ مسئلہ ایک شخص کو دوسرے شخصوں کے ساتھ
مورث کا وراثت ہے اور حاکم نے ان کے مورث کی کوئی زمین جبین لی تھی اب حاکم مذکور
وہی قطعہ اس شخص کو پھیر دیا تو وہ سب وارثوں کا ہو گا اور اگر اس قطعہ کا نصف پھیل
اور اس کا حق بھی ترکہ میں نصف ہی ہے تب بھی دوسرے وارث اس کے شریک نہیں
کیونکہ جو نصف اس کا ہے وہ علیحدہ نہیں ہے تاکہ یہ کہا جاوے کہ اس کا نصف پھیر آیا

اور باقی ضبط راہ اور بادشاہ کی نیت اور قصد سے بھی علیحدہ نہ ہوگا اگر وہ نیت کرے کہ وہ درویش کا حصہ ہی ضبط رکھو نہ جائے مسئلہ جب ایک شخص کے پاس کسی ظالم بادشاہ سے لیا ہوا مال ہو اور وہ توبہ کرے اور مال مذکور کوئی زمین ہو جس سے کچھ پیداوار اُسکو ملا کرتا تھا تو پہلے یہ کہ جتنے دنوں اُسکا پیداوار رکھا یا ہو اُسے دنوں کا کر ایہہ وافق معمول گرد و پیش کے مالک کو دیوے اسی طرح جس مال منسوب میں سے نفع حاصل ہو سب کا حکم یہی ہے یعنی اُسکی توبہ جہی درست ہوگی کہ منسوب کی اجرت اپنے پاس نہ رکھیں گے یا جو زیادتی اُس میں سے حاصل ہوئی ہو اُسکو مال میں سے علیحدہ نہ کر دیگا اور غلاموں اور کپڑوں اور ہر تنوں اور ایسی ہی اور ہر چیزوں کا کر ایہہ جتنے کر ایہہ دینے کی عادت نہ معلوم ہو نا دشواری اُسکا انداز صرف شکل اور تحقیق پر منحصر ہو اور قیمت لگانا بہر حال اجتہاد ہی سے ہوتا ہے تو ایسی صورتوں میں احتیاط یہ ہو تو زیادہ سے زیادہ بہتر لگالوے اور مال منسوب سے اگر نفع اس طرح حاصل ہوا ہو کہ چیزیں اور عمارتیں اور انکھادام اُس مال میں سے نہ لیا گیا تو وہ چیزیں اُسکی ملک ہونگی مگر جس صورت میں کہ انکھان حرام ہوگا تو ان میں شبہ ہوگا چنانچہ اُسکا حکم پہلے مذکور ہوا اور اگر مال منسوب ہی دیکر معاملات کیسے تھے تو وہ معلوم بالکل فاسد تھے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر مالک مال اجازت دے دے تو وہ معاملات نافذ ہونگے اس صورت میں وہ چیزیں مالک کی ہونگی نہ غاصب کی اور قیاس اس بات کا مقتضی ہے کہ یہ معاملات فسخ ہو کر ثمن پھیرا جاوے اور جسکی جو چیز ہو وہ اُسکو واپس کیجاوے یا اُسکا عوض دیا جاوے اور اگر کثرت معاملات کی جہت سے یہ بات نہ ہو سکے تو جتنا مال اُسکے قبضہ میں ہو سب حرام ہو مالک کو اُسکے پاس المال کے موافق دیکر جتنا بچے اُسکو نکالنا واجب ہو تاکہ صدقہ کیا جائے اور وہ نہ غاصب کو حلال ہو اور نہ مالک کو بلکہ اُسکا حکم اور حرام مالوں کا سہا ہے مسئلہ جو شخص مال ارث میں پاوے اور یہ نہ جانے کہ اُسکے مورث نے اُسکو حلال وجہ سے حاصل کیا تھا یا بوجہ حرام اور کوئی علامت بھی نہیں جس سے علت یا حرمت معلوم ہو تو سب علما متفق ہیں اس بات پر کہ وہ مال حلال ہے اور اگر اُسکو یہ معلوم ہو تو یقیناً کہ اُس میں حرام ہے اور مقدار حرام میں شک ہو تو انداز سے

قدر حرام علم کہہ کر دے اور اگر حرام کہہ ہونے کا علم نہ ہو مگر یہ جانتا ہو کہ مورث بادشاہوں کا عامل تھا اور احتمال ہو کہ اُس نے اپنے عمل میں کچھ نہیں لیا یا لیا تھا مگر طول مدت کے باعث اُس کے پاس نہیں بچا تو یہ صورت شبہ کی ہے اس سے ورع کرنا بہتر ہے واجب نہیں اور اگر اُس کو یہ معلوم ہو کہ مورث کا کسی قدر مال ظلم کی وجہ سے تھا تو اُس پر اُس مقدار کا نکالنا لازم ہو گا اور بعض علماء نے یہ فرمایا ہے کہ اُس پر نکالنا لازم نہیں اور گناہ مورث کے ذمہ ہے اور اپنی دلیل میں اس روایت کو بیان کیا ہے کہ ایک شخص سلطان کا عامل ہو گیا تو ایک صحابی نے فرمایا کہ اب اس کا مال اُس کے وارث کے حق میں طیب ہو گیا اور یہ روایت ضعیف ہے اس وجہ سے کہ صحابی کا نام نہیں بیان کیا شاید کسی ایسے شخص نے کہہ دیا ہو جو سائل کرتے ہوں کہ صحابہ میں ایسے بھی بعض اشخاص تھے جو سائل کیا کرتے تھے اور صحبت کی تنظیم کے باعث ہم انکا ذکر نہیں کرتے سوچنے کی بات ہے کہ جب مال میں حرام یقیناً نخلط ہو تو قابض کی موت سے وہ بیع کیسے ہو جائیگا اور اسکا ماخذ کہاں سے ہو گا ہاں میں صورت میں کہ وارث کو معلوم نہ ہو تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ جس بات کا علم اُس کو نہیں اُسکا مواخذہ اُس سے ہو گا اس صورت میں جس وارث کو یہ علم نہ ہو گا کہ اس مال میں یقیناً حرام ہے اُسکے لیے وہ طیب ہو گا دو سر بیان مال حرام کے صرف کرنے کے ذکر میں جبکہ مال حرام کو علیٰ ہر کرے تو اب نہیں حال سے خالی نہیں ایک یہ کہ اُس مال کا کوئی مالک معین ہے اس صورت میں اُس مال کو مالک خواہ اُس کے وارث کو حوالہ کرنا چاہیے اور اگر وہ مال جبکہ نہ تو اُس کے آنے کا انتظار کرنا چاہیے یا جس جگہ ہو اُس جگہ وہ مال اُس کو پہنچا دے اور اگر اس مال میں کچھ زیادتی اور نفع ہو تو مالک کے آنے تک اُس کو بھی جمع کر رکھے۔ دوسرے یہ کہ اُسکا مالک معین شخص نہیں اور اُسکی نشین سے پاس ہو جاوے اور یہ بھی معلوم نہ ہو کہ مرنے کے بعد اُسکا کوئی وارث بچا نہیں پس اس صورت میں مالک کو اُس مال کا پہنچنا ممکن نہیں تو جتنا مال خوب وافع ہو اُس مال کو رہنے دینا چاہیے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مالکوں کی کثرت کے باعث مال کا انکو واپس کرنا غیر ممکن ہوتا ہے جیسے مال غنیمت کی خیانت کہ بعد غازیوں کے متفرق ہوجانے کے انکو اکٹھا کیسے کرے اور اگر جمع بھی کرے

تو وہ مالک کو لیے دعا کرے گا پس مالک کو اوسکی دعا کی برکت میلیکی اور فقیر کی حاجت وانی ہوگی
 اور صدقہ میں مالک کو بدو ن اوسکے اختیار کے ثواب ملنے کا انکار نہیں چاہیے کیونکہ
 حدیث صحیحہ میں ہے کہ شکر اور ورخت لگانا نو اے کو اوسکی کھیتی اور پھلون میں سر
 جس قدر آدمی اور پرند کھاتے ہیں ثواب ملتا ہے اور یہ اوسکے بدو ن اختیار ہی ہے۔
 اور یہ جو قول نقل کیا کہ صدقہ بجز مال طیب کو اور کاند و لگا تو یہ اوس صورت میں ہے
 کہ ہم اپنے لیے ثواب کے خواہاں ہوں اور یہاں تو صورت یہ ہے کہ ہم اس غلطی سے
 چھوٹنے کے طالب ہیں ثواب کو خواہاں نہیں اور مال کے تلف کر ڈالنے اور خیرات
 کر دینے میں متردد ہیں اور خیرات کی جانب کو ضائع کرنے کی جانب پر ترجیح دیتے ہیں
 اور یہ جو کسی کا قول تھا کہ ہم غیر کے لیے پسند کرتے ہیں جو اپنے لیے پسند کرتے ہیں
 تو یہ ٹھیک ہو مگر مال مذکور ہم پر حرام ہے کہ ہلکوا و سکی حاجت نہیں اور فقیر کے لیے
 حلال ہے کیونکہ دلیل شرعی نے اوسکو حلال کیا ہے اور جب کہ صحت مقتضی
 حلت کی ہوئی تو حلال کتنا واجب ہو اور جس صورت میں کہ وہ مال فقیر کو حلال ہوا
 تو ہم اوسکے لیے حلال ہی کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اوسکو جائز ہے کہ اوس
 مال کو اپنے نفس اور عیال پر تصدق کرے بشرطیکہ فقیر ہو اہل و عیال پر تصدق
 تو ایسے کہ اوسکے اہل و عیال میں ہونے سے اوسکی فقیری جاتی نہیں رہتی بلکہ اگر
 تصدق کرنا اور ونکی نسبت کر بہتر ہے اور چونکہ وہ خود بھی فقیر ہے ایسے اوسکو بھی
 اوس میں سے بقدر حاجت لینا جائز ہے اگر بالفرض اوس مال کو کسی فقیر کو دینا
 تو درست ہوتا تو جب وہ خود ہی فقیر ہے تب اپنے نفس پر بھی تصدق کرنا جائز ہوتا ہے
 اب اس اصل کے بیان میں بھی ہم چند مسئلے لگتے ہیں۔ مسئلہ جب کسی شخص
 کے ہاتھ میں بادشاہ کے پاس سے کوئی مال پہونچے تو بعض یہ فرماتے ہیں کہ
 اوس مال کو بادشاہ ہی کو واپس کر دے کیونکہ بادشاہ کو خوب معلوم ہے کہ یہ
 کھودینا چاہیے اور یہ واپس کرنا اوس مال کے خیرات کرنے سے بہتر ہے اور
 محاسبی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ اوسکو خیرات کیسے کریگا شاید اوسکا
 کوئی مالک معین ہو اور اگر ایسے مال کو صدقہ کر دینا درست ہو تو یہ بھی درست ہونا چاہیے
 کہ بادشاہ کو یہاں سے کوئی چیز چور کر صدقہ کر دے۔ اور بعض یہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ جانے

فقیر
 عیال
 مالک
 " "

کہ بادشاہ وہ مال اوس کے مالک کو نہ دینا چاہتا تھا کہ اوس کو خیرات کر دے کیونکہ بادشاہ کو دینے میں غلام پر اعانت اور اسباب ظلم کو زیادہ کرنا ہوگا اور مالک کا حق برباد جاوے گا۔ اور برتر یہ ہے کہ آدمی جب بادشاہ کی عادت جانتا ہو کہ وہ مال عوام مالک نہ کرے گا تب تو مالک کی طرف سے خیرات کر دے کیونکہ اگر اوس کا کوئی مالک معین ہوگا تو اوس کے حق میں بادشاہ کو واپس کرنے کی نسبت کو یہی بہتر ہے اس لیے کہ بادشاہ کو دینا تو ضائع کرنا اور ظلم پر اعانت کرنا ہے اور مالک کو جو فقیر کی دعا کی برکت ہوتی ہو اس سے محروم کرنا اور اگر مالک معین نہ ہو بلکہ وہ مال حق مسلمانوں کا ہو تب بھی بادشاہ کو واپس کرنا اوس کا ضائع کرنا ہے اور اگر بادشاہ کے پاس کمال اوس کو میراث میں پہنچا ہو یا خود اوس نے بادشاہ سے حاصل کرنے میں تعدی کی ہو تو اوس کا حال پڑمی چیز پانے کا سا ہے جس کا مالک نامعلوم ہو اس کو بھی مالک کی طرف سے تصدق کر سکتا ہے مگر اتنا فرق ہے کہ پڑمی چیز کا مالک خود بھی ہو سکتا ہو تو اگر ہو بائیں لحاظ کہ اوس کو مباح وجہ سے حاصل کیا ہو یعنی پڑمی ہوئی ہو تو اٹھا لیا اور صورت مفروضہ میں چونکہ مال وجہ مباح سے نہیں آیا اس لیے خود مالک بننے سے منع کرنا اور تصدق کو جائز رکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے مسئلہ جب کسی آدمی کے ہاتھ ایسا مال لگ جاوے جس کا کوئی مالک نہ ہو اور رہنے اس صورت میں یہ جائز رکھا ہے کہ وہ شخص اپنی مفلسی کے باعث اوس میں سے حاجت کے مقدار کو لے لے تو اب مقدار حاجت میں بحث ہو جس کو پہلے باب اسرار کو تو میں ذکر کیا ہے یعنی بعض یون فرماتے ہیں کہ اوس میں سے اتقدر لے کہ برس روز تک اوس کو اور اگر عیال کو کافی ہو اور اگر یہ کر سکے کہ اوس سے کوئی زمین خرید لے یا کوئی تجارت کرے جس سے گذر عیال کی ہو سکے تو یہی کرے اور اس بات کو محاسبی نے پسند کیا ہے لیکن یہ فرمایا ہے کہ اگر اپنے نفس میں توکل کی طاقت دیکھے تو کل مال خیرات کر دے اور خدا تعالیٰ کے لطف کا امیدوار ہو کہ وہ اپنی فضل سے مال حلال غنایت فرماوے اور اگر توکل نہ ہو سکے تو اوس کو جائز ہے کہ اوس مال سے کوئی زمین خرید کرے یا تجارت میں لگاوے جس سے بسر اوقات ممکن ہو اور جس روز گمیں سے حلال کھانا لے اوس روز اوس میں سے نہ کھاوے جب وہ حلال ہو چکے تب پھر دوبارہ

کھاوے پھر اگر مال حلال ہی گزر کے لیے معین ہو جاوے تو جتنا مال حرام میں سے پہلے کھا چکا ہو اس قدر خیرات کر دے اور وہ اسکو ذمہ قرض ہیگا اور اس میں سے کھانے بھی یہ دستور رکھے کہ اگر ہو سکے تو صرف روٹی کھاوے گوشت نہ کھاوے اور اگر گوشت کھاوے تو چٹنی کی طرح کھاوے نہ آسائش اور وسعت کے طور پر۔ یہ قول غماہی کا بہت خوب ہے اسکا کیا کہنا ہے مگر یہ جو کہا کہ جس قدر کھا چکا ہو اسکو اپنے ذمہ قرض کر لے اس میں کلام ہے اور واقع میں درج اسی بات کا مقتضی ہے کہ اسکو قرض جانے اور جب وجہ حلال کا مال ملے تو اس میں سے وٹنا ہی تصدق کر دے لیکن گفتگو وجوب میں ہے کہ جس فقیر کو خیرات دیتا ہے اس پر قرض واجب نہیں ہوتا تو شخص خود اگر مفاسی کے باعث کچھ لیکتا تو اسکے ذمہ واجب کیسے ہو گا خصوصاً ایسی صورت میں کہ مال مذکور اسکو میراث میں ملا ہو اور اسنے خود کسی شخص پر واجب اور قعدی نہ کی ہو تو اس پر ایسا سخت حکم کیونکر ہو گا۔ مسئلہ جب کسی شخص کی ملک میں مال حلال اور حرام یا شبھہ کا ہو اور کل مال اسکی حاجت سے زائد نہ ہو تو اگر وہ شخص عیالدار ہو تو چاہیے کہ خاص اپنے اوپر مال حلال خرچ کرے کیونکہ آدمی سے خاص اپنے نفس کی باز پرس زیادہ ہے بہ نسبت غلاموں اور عیال اور چھوٹے بچوں کے اور بالغ اولاد کو حرام سے محفوظ رکھے بشرطیکہ نوبت اس سے بڑھکر کسی خرابی کی نہ ہو بخیرتی ہو اور اگر بخیرتی ہو تو اولاد کو بقدر حاجت کھلاوے حاصل یہ کہ جو بات غیر کے حق میں ممنوع ہے وہ خود اس کے حق میں بھی ممنوع اور ایک چیز زیادہ سے زیادہ باوجود علم کے کھانا ہے عیال کو تو عذر بھی ہے کہ ہم کو معلوم تھا اور نہ ہمارے اختیار میں تھا ایسے چاہیے کہ حلال کو پہلے اپنے اوپر صرف کرے پھر عیال پر اور جب اپنے اخراجات ہی میں تردد ہو کہ کھانے اور کپڑے میں حلال مخصوص کرے یا اور کاموں میں شلانی اور دھونی اور نگرانی اجرت اور تیل ملنا اور مکان بنانا اور جانوروں کا گھاس دانہ خریدنا اور تنور گرم کرنا اور لکڑی کا دام اور جلائی کے تیل کا دام اور دوسرے خرچ اسی طرح کے سب میں حلال صرف کرنا چاہیے تو اس صورت میں اول غذا اور لباس میں حلال کو خاص کرنا چاہیے اسلیے کہ جو چیز بدن سے متعلق ہے اور بدن اس کے کچھ مفر نہیں اسکا حلال ہونا ان سب سے اب اگر غذا اور لباس میں

پوچھا جاوے کہ کوئی چیز میں حلال کا ہونا زیادہ اچھا ہے تو ایک احتمال یہ ہے کہ غذا کو کہیں اس وجہ سے کہ غذا گوشت اور خون میں ملتی ہے اور جو گوشت حرام سے بڑھتا ہے بوجہ روایت حدیث کے آتش و دوزخ اور سکڑا ہوا لائق سے اور لباس سے اتنا فائدہ ہے کہ برہنگی کا چھپانا اور گرمی سردی کا دور کرنا اور ظاہر بدن کو گون کی نظروں سے پوشیدہ رکھنا کہ جزو بدن نہیں ہوتا ایسے ہماری نیر و یک ظاہر تریہ ہے کہ غذا میں حلال کا ہونا مقدم ہے اور حادث محاسبی ارم کا قول ہے کہ لباس میں صرف حلال مقدم چاہیے ایسے کہ وہ مدت تک رہتا ہے اور غذا جس قدر فضلہ ہو کر جاتی رہتی ہے اور حدیث میں آچکا ہے کہ اللہ تعالیٰ اوس شخص کی نماز نہیں قبول کرتا جسکے بدن پر کپڑا دوش کی خرید ہو اور اوس میں ایک ورم حرام کا ہو تو یہ بھی ایک احتمال ہے مگر اسی طرح کی وعید اوس شخص کی باب میں بھی ہے جسکے پیٹ میں حرام ہو اور اوس کا گوشت حرام سے پیدا ہوا ہو اس بات کا لحاظ کرنا کہ گوشت اور ہڈی مال حلال سے پیدا ہو تو بہتر ہے اور اسی وجہ سے حضرت صدیق نے جو نادانستہ پی لیا تھا اوسکو قے کر دیا تاکہ اوس سے گوشت نیک ثابت اور پائدار نہو جاوے۔ اب اگر یوں کہو کہ سب طرح سے خج کرنے میں غرض اوسکی نکلتی ہو تو پھر اپنے اوپر اور غیر پر خج کرنے میں کیا فرق ہوا اور غذا میں اور دوسرے مصالح میں خج کرنا کیسے علیحدہ ہوا اور یہ فرق کہاں سے معلوم ہوا تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ فرق اس روایت حدیث سے معلوم ہوا کہ جب حضرت رافع بن خدیج کی رفا ہوئی تو انھوں نے اپنی ترکہ میں ایک غلام چھنے لگانا ملا اور ایک اونٹ پانی لانیو اما چھوڑا لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حال کہا تو آپ نے اوس غلام کی کسائی سے منع فرمایا کئی بار آپ سے سوال ہوا آپ نے اوسکی اجرت سے ممانعت ہی فرمائی تو لوگوں نے عرض کیا کہ متونی کے میتیم اوسکی کسائی کھائیں آپ نے فرمایا کہ اوسکی کسائی اونٹ پانی لانیو اے کو کھلا دو تو اس سے معلوم ہوا کہ مال حرام کو نہ دیکھانے اور اپنے جانور کے کھلانے میں فرق ہے تو جب فرق کا طریق واضح ہو گیا تو جو تفصیل سننے ذکر کی ہے اوسکو اس پر قیاس کر لو مسلمہ جس شخص کے پاس مال حرام ہے اگر اوسکو وہ فقیروں پر خیرات کرے تو جائز ہے کہ غوب فراخی کے ساتھ

یہ احتمال ہے کہ کوئی چیز میں حلال کا ہونا زیادہ اچھا ہے تو ایک احتمال یہ ہے کہ غذا کو کہیں اس وجہ سے کہ غذا گوشت اور خون میں ملتی ہے اور جو گوشت حرام سے بڑھتا ہے بوجہ روایت حدیث کے آتش و دوزخ اور سکڑا ہوا لائق سے اور لباس سے اتنا فائدہ ہے کہ برہنگی کا چھپانا اور گرمی سردی کا دور کرنا اور ظاہر بدن کو گون کی نظروں سے پوشیدہ رکھنا کہ جزو بدن نہیں ہوتا ایسے ہماری نیر و یک ظاہر تریہ ہے کہ غذا میں حلال کا ہونا مقدم ہے اور حادث محاسبی ارم کا قول ہے کہ لباس میں صرف حلال مقدم چاہیے ایسے کہ وہ مدت تک رہتا ہے اور غذا جس قدر فضلہ ہو کر جاتی رہتی ہے اور حدیث میں آچکا ہے کہ اللہ تعالیٰ اوس شخص کی نماز نہیں قبول کرتا جسکے بدن پر کپڑا دوش کی خرید ہو اور اوس میں ایک ورم حرام کا ہو تو یہ بھی ایک احتمال ہے مگر اسی طرح کی وعید اوس شخص کی باب میں بھی ہے جسکے پیٹ میں حرام ہو اور اوس کا گوشت حرام سے پیدا ہوا ہو اس بات کا لحاظ کرنا کہ گوشت اور ہڈی مال حلال سے پیدا ہو تو بہتر ہے اور اسی وجہ سے حضرت صدیق نے جو نادانستہ پی لیا تھا اوسکو قے کر دیا تاکہ اوس سے گوشت نیک ثابت اور پائدار نہو جاوے۔ اب اگر یوں کہو کہ سب طرح سے خج کرنے میں غرض اوسکی نکلتی ہو تو پھر اپنے اوپر اور غیر پر خج کرنے میں کیا فرق ہوا اور غذا میں اور دوسرے مصالح میں خج کرنا کیسے علیحدہ ہوا اور یہ فرق کہاں سے معلوم ہوا تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ فرق اس روایت حدیث سے معلوم ہوا کہ جب حضرت رافع بن خدیج کی رفا ہوئی تو انھوں نے اپنی ترکہ میں ایک غلام چھنے لگانا ملا اور ایک اونٹ پانی لانیو اما چھوڑا لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حال کہا تو آپ نے اوس غلام کی کسائی سے منع فرمایا کئی بار آپ سے سوال ہوا آپ نے اوسکی اجرت سے ممانعت ہی فرمائی تو لوگوں نے عرض کیا کہ متونی کے میتیم اوسکی کسائی کھائیں آپ نے فرمایا کہ اوسکی کسائی اونٹ پانی لانیو اے کو کھلا دو تو اس سے معلوم ہوا کہ مال حرام کو نہ دیکھانے اور اپنے جانور کے کھلانے میں فرق ہے تو جب فرق کا طریق واضح ہو گیا تو جو تفصیل سننے ذکر کی ہے اوسکو اس پر قیاس کر لو مسلمہ جس شخص کے پاس مال حرام ہے اگر اوسکو وہ فقیروں پر خیرات کرے تو جائز ہے کہ غوب فراخی کے ساتھ

اونکو دیوے اور جب اپنے نفس پر خرچ کرے تو چاہیے کہ جس قدر ہو سکے تنگی کرے اور اگر اپنے عیال پر خرچ کرے تو نہ تنگی برتے نہ فراخی بلکہ متوسط طور پر خرچ کرنے تو اس صورت میں تین مرتبے اوسکے خرچ کے ہو جاویں گے یعنی اگر کوئی ہمان اوسکے پہان آئے اور وہ مفلس ہو تو اوسکو خوب کھلاوے اور اگر غنی ہو تو اوسکو کچھ نہ کھلاوے ہاں اگر جنگل میں ہو اور رات کو آوے اور کوئی چیز اوسکو میسر نہ آوے تو کھلانے کا ضابطہ یہ ہے اسلئے کہ اس وقت میں وہ فقیر ہے گو تو انگر ہے تو کیا ہوا اور اگر جو ہمان آیا ہو وہ تفتی ہو ایسا کہ اگر جان جاویگا تو کھانیسے احتراز کرے گا تو اوس سے حقیقت حال کہوے اور کھانا سامنے رکھ دے تا حق مہانی بھی ادا ہو اور دھوکا بھی نہ دیا جاوے کیونکہ جس چیز کو اپنے آپ مکروہ جانتا ہے اوس سے مسلمان بھائی کی تواضع نہ کرنی چاہیے اور یہ بھروسہ نہ کرنا چاہیے کہ اوسکو تو معلوم نہیں تو اوسکو ضرر بھی نہ کرے گا اسلئے کہ حرام جب معدہ میں جگمگاتا ہے تو سختی دل میں اثر ضرور کرتا ہے اگرچہ کھانیوالے کو معلوم نہ ہو اور ہمیں وجہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے جو کچھ پیا تھا اوسکو قے کر ڈالا حالانکہ نادانستگی میں پیا تھا اور اس مال کو اگرچہ ہم نے فتویٰ دیا ہے کہ فقیران کو بیہ حلال ہے مگر حاجت کے سبب سے اوسکو حلال کہا ہے تو اوسکا حال مثل سوراو شراب کو جاننا چاہیے کہ حالت اضطراب میں حلال کہا کرتے ہیں یہ نہیں کہ مال طیب میں بجاوین۔ مسئلہ جس صورت میں کہ مال حرام یا شبہہ کا کسی شخص کو والدین کے قبضہ میں ہو تو چاہیے کہ اونکو ساتھ کھانا چھوڑ دے اور اگر ناراض ہوں تو حرام محض کی صورت میں اونکا کھانا مانے اسلئے کہ خدا تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی مخلوق کی فرمانبرداری نہ کرنی چاہیے اور اگر مال شبہہ کا ہو تو کھانا نہ کھانا ورع میں داخل ہے اور اسکے مقابل یہ ہے کہ باپ کی رضا جوئی بھی ورع بلکہ واجب ہو اس صورت میں اگر احتراز کرے تو ایسی طرح کرے کہ اونکو ناگوار نہ گذرے اور اگر نہ ہو سکے تو کھانے شریک ہو جاوے مگر تھوڑا کھاوے اس طرح کہ چھوٹے چھوٹے قے لیکر دیر تک چباتا رہے اور بھائی اور بہن کا حق بھی ہو کہ ہے اونکے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ چاہیے اسی طرح اگر مادر شفقہ کوئی شبہہ کا کپڑا اوسکو پہناوے اور واپس نہ لےو ناراض ہوتی ہو تو چاہیے کہ اوسکو قبول کر کے اوسکے سامنے پہن لے اور اوسکے

پیشہ کی بجائے اور اس باب میں کوشش کرے کہ اوس کپڑے سے نماز نہ پڑھے
 اور اگر والدہ کے سامنے پڑھے تو مجبورانہ پڑھے اور جب درع کے اسباب ایک دوسرے
 کے معارض ہوں تو ان دقائق کی تلاش ضرور ہے اور بشرحانی کا حال تو یہ ہیں
 کہ اونکی ماننے اونکو ایک ترجمہ ہارادیا اور کہا کہ تجھے میرے حقوق کی قسم سکھالو
 اور وہ اوسکو اچھا نہ سمجھتے تھے اونھوں نے کہا کہ بالانا خانہ کا قصد کیا اونکی ابھی تجھے
 گئی وہاں چڑھ کر دیکھا تو تے کر رہے ہیں غرض کہ اونھوں نے چاہا کہ ابھی رہی ہے
 اور معذہ بھی بچا رہے چنانچہ حضرت امام احمد سے کسی نے کہا کہ بشرحانی سے یہ مسئلہ
 پوچھا گیا کہ شبہ کے مال میں والدین کی اطاعت ہر یا نہیں تو اونھوں نے جواب دیا
 کہ نہیں امام احمد نے فرمایا کہ سخت جواب ہے پھر اون سے سائل نے کہا کہ محمد بن
 مقاتل عبادانی سے جو یہ مسئلہ پوچھا تھا تو اونھوں نے یہ فرمایا تھا کہ والدین کی اطاعت
 کرنی چاہیے اب آپ کیا فرماتے ہیں امام صاحب نے فرمایا کہ جب دو شخصوں کے
 قول کو سن چکے تو مجھے معاف رکھو پھر فرمایا کہ بہت بہتر ہو جو دونوں باتوں کی مدد
 کر دینے شبہ سے بھی احتراز رکھو اور والدین کی اطاعت بھی ہو جاوے مسئلہ
 جس شخص کے پاس مال حرام محض ہو تو او سپر نرج واجب ہو اور نہ کفارہ مالی او کو
 دینا چاہیے اسلئے کہ مفلس ہے اور مفلس پر حج ہے نہ مالی کفارہ اسی طرح زکوٰۃ بھی
 او سپر واجب نہیں کیونکہ زکوٰۃ کے یہ معنی ہیں کہ مثلاً مال کا چالیسوں حصہ نکالنا
 واجب ہو اور یہاں تو کل کا نکالنا واجب ہے کہ خواہ اوسکے مال کو پونچا دے اگر جانتا ہو
 اور اگر مال کو نجاست ہو تو نفیہ کو دینا لیکن جس صورت میں کہ آدمی کے پاس شیعہ کا مال
 ہو کہ حلال ہونے کا احتمال بھی رکھتا ہو تو اوس مال کو اگر اپنے پاس رکھیں گے او کی
 حلت کے احتمال سے حج او سپر واجب ہو جائیگا اور بدو ان مفلسی کے ساقط نہ ہوگا
 اور اس صورت میں اوسکی مفلسی ثابت نہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَدِّعُوا عَلَى
 النَّاسِ حِجَّ الْكَبِيرِ مَنِ اسْتَطَاعَ لَيْكِهِ سَبِيلًا اور چونکہ جس صورت میں مال کی حرت
 ظن غالب سے معلوم ہوتی ہے اوس میں حاجت سے زائد مال کو تصدق کرنا
 واجب ہوتا ہے اسلئے زکوٰۃ کا وجوب او سپر بطریق اولی ہونا چاہیے اور اگر کسی کفارہ
 کا دینا اوسکو لازم آوے تو بردہ بھی آزاد کر دے اور روزے بھی رکھے تاکہ یقیناً

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

نہ

کفارہ ادا ہو جاوے اور کچھ لوگوں نے تو دونوں باتیں کرنے کو اوسپر واجب کھانا ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اوسکو روزے رکھنے لازم ہیں کھانا کھانا یا بروہ آزاد کرنا لازم ہے اسلیے کہ جیسی تو انگری چاہیے وہ اوسکو حلال نہیں اور محاسبی کہتے ہیں کہ کھانا کھانا بھی کافی ہے اور ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ جس شبہ میں ہمنے حکم دیا ہے کہ اوس سے احتراز کرنا واجب ہو اور اوسکو اپنے قبضہ سے باہر کرنا لازم بائیں وجہ کہ احتمال حرمت اوسپر غالب ہو تو ایسے شبہ میں تو روزوں اور کھانا کھلانے میں جمع کرے روزے تو اسلیے کہ وہ شخص مفلس کے حکم میں ہے اور کھانا کھانا اس وجہ سے کہ اوسپر سب کا تصدق کرنا واجب ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ مال اوسکا ہو تو کفارہ لازم ہونا چاہیے مسئلہ جس شخص کے پاس مال حرام ہو اور اوسکو اپنی حاجت کی لپروک رکھا ہو وہ اگر نفل حج کرنا چاہے تو یہ دیکھنا چاہیے کہ اگر پیادہ پا جاتا ہے تب تو کچھ مضائقہ نہیں اسلیے کہ وہ اس مال کو بے عبادت بھی کھاتا ہے تو عبادت میں کھانا اولیٰ ہے اور اگر پیادہ نہیں چل سکتا سواری کا محتاج تو ایسی حاجت کے لیے اوس مال میں سے لینا جائز نہیں جیسے کوئی شخص شہر میں رہے اگر گھر مٹا دیا یا مال مالیسہ کی بجا آوری میں تنگدست ہو تو اوسکو سواری کا خریدنا جائز نہیں اور اگر اوس شخص کو یہ توقع ہو کہ اگر چندے قیام کر دے گا تو مال حلال میسر ہو جاوے گا کہ پھر بقیہ حرام کی حاجت نہ ہوگی تو مال حرام لیکر پیادہ حج کو جانے سے یہ بہتر ہے کہ حلال کی توقع میں ٹھہرے مسئلہ جو شخص حج واجب کو لیے ایسا مال لیکر جاوے جس میں شبہ ہو تو وہ کوشش کرے کہ غذا مال طیب ہو کھائے اور اگر تمام راستہ میں نہ ہو سکے تو جب سے احرام باندھے اوس وقت سے حلال ہونے تک غذا طیب کی فکر کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو اتنا ہی کرے کہ عرفہ کے روز خدا سے تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہونا اور دعا مانگنی ایسی طرح نہ کہ غذا بھی حرام ہو اور لباس بھی حرام بلکہ یہ کوشش کرے کہ اوس دن نہ اوسکے معدہ میں حرام ہو اور نہ بدن پر اسلیے کہ اگرچہ ہمنے مال شنبہ کو حاجت کو لیے جائز بتایا ہے تاہم وہ جواز ضرورت کو لیے ہے اوس سے یہ غرض نہیں کہ مال مذکور طیب ہو اور اگر یہ بھی نہ بن سکے تو اپنے دل میں خوف اور غم اس بات کا رکھے کہ جو مال طیب نہیں اوسکو میں اضطراب و مجبور ہی سے

لکھا ہوں شاید اس خوف و غم سے اللہ تعالیٰ نظر غنائت فرماوے اور خطا کو معاف کر دے نہ مسئلہ حضرت امام احمدیج سے ایک شخص نے پیسلہ پوچھا کہ میرا باپ مر گیا اور اسنے مال چھوڑا ہے اور وہ ایسے لوگوں سے معاملات کرتا تھا جن سے معاملہ کرنا مکروہ ہے تو میں اب کیا کروں آپنے فرمایا کہ جس قدر اسکو نفع ہوا ہوا اسکو چھوڑ دے اور باقی رہنے دے اسنے عرض کیا کہ اسکا کچھ قرض اور ون کے ذمہ ہے اور کچھ دوسروں کا اسکے ذمہ ہے آپنے فرمایا کہ اسکے ذمہ کا ادا کر دے اور اس کا لینا وصول کر لے اسنے پوچھا کہ آپ اسکو جائز جانتے ہیں آپنے فرمایا کہ تو تیری طبیعت یہ ہے کہ وہ اپنے قرضہ میں پھنسا ہے اور یہ جواب امام صاحب کا درست ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اکل سے مقدار حرام کو نکال دالنا اسکے نزدیک درست ہے کیونکہ فرمایا کہ مقدار نفع کو نکال ڈال اور ایک یہ کہ اس المال کی چیمہ میں آپکے نزدیک ملک مالک ہو لکین اسطرح کہ فاسد معاملات میں جو اسنے اسکا عوض دیا اور تصرف بہت سے ہوئے اور اس پر کرنا اصل مالکوں کو دشوار پڑا تو تقابل اور مجرائی کے طور پر وہ اس شخص کی ملک میں آگئیں کہ اس کے پاس اسکی چیز گئی اور اسکے پاس اور ونکی آگئی اور قرض ادا کرنے میں اونھوں نے اس بات پر غما کیا کہ قرض یعنی ہر شے کو سب سے اسکو ترک کرنا نہیں چاہیے

پانچویں فصل اس ذکر میں کہ بادشاہوں کے روزنیوں اور انعامات میں ہر کوئی حلال ہیں اور کون سے حرام۔ واضح ہو کہ جو شخص بادشاہ سے کوئی مال لے اسکو دو باتیں دیکھنی ضرور ہیں اول یہ کہ وہ مال بادشاہ کے پاس کس آمدنی کی مدد سے آیا ہو دوسری صفت جس سے کہ تختی مال کے لین کا ہوا اور یہ کہ جو مقدار لیتا ہے اگر اسکو بلحاظ اپنے حال اور دوسرے اپنے جیسے مستحقون کے حال کے دیکھا جاوے تو اوسے بقدر کا حق مستحق ہے یا نہیں اس لیے اس فصل کو دو بیافون میں لکھتے ہیں۔

بیان اول بادشاہ کی آمدنی کی مدد کو ذکر میں۔ زمین لاوارث کو قابل زیرعت کرنے کے سوا جو مال کہ بادشاہ کو حلال ہے اور رعیت اوس میں شریک ہو وہ دوسری اول قسم وہ ہے جو کفار سے لیا جاوے جیسے غنیمت جو لڑائی جیتنے سے ہاتھ لگے اور نہ جو بدون لڑائی ہاتھ لگے اور خبر یہ اور صلح کے اموال جو شرائط کے بموجب

لیے جاتے ہیں۔ دوسری قسم وہ ہے جو مسلمانوں سے بادشاہ کے ہاتھ لگے اس قسم کی آمدنی سے صرف دو طرح کے مال اور سکو طلال میں اول وہ میراث یا مال بھکا کوئی وارث نہ بھڑکے دوم وقف کا مال جس کا کوئی متولی نہ ہو اور صدقات تو اس زمانہ میں لیے نہیں جاتے کہ ان کا حال لکھا جاوے اور ان مدون کے سوا بچنے خراج یا زکوٰۃ کے مسلمانوں سے لیے جاتے ہیں اور مال ثبوت کے حسب نام ہیں پس اگر بادشاہ کسی فقیہ وغیرہ کے لیے کوئی جاگیر یا انعام یا خلعت لکھے تو آٹھ حال سے خالی نہیں یا تو جزیہ کی آمدنی پر لکھی گئی یا لاوارنی میراث پر یا اوقاف پر یا اپنی ملک پر جسکو قابل رعایت کیا ہے یا اپنی زر خرید ملک پر یا اوس عامل پر جو مسلمانوں سے خراج لیتا ہے یا کسی سوو اگر پر یا خزانہ خاص پر اب ہر ایک کا حال سننا چاہیے اول جزیہ ہے جس کے چار خمس مسلمانوں کی مصلحتوں کے لیے ہیں اور ایک خمس محارفات معینہ کے واسطے تو اگر بادشاہ ان مصارف کو خمس پر لکھی گئی یا اون چار خمسوں پر لکھی گئی یا ان لحاظ کہ ان مسلمانوں کی بہتری ہے اور مقدار انعام میں بھی احتیاط ملحوظ ہوگی تو وہ مال صلاح امر اس شرط سے کہ جزیہ بوجہ شرعی مقرر کیا ہو یعنی فی کس ایک دینار یا چار دینار سالانہ ہو زیادہ نہ ہو کیونکہ مقدار جزیہ میں اختلاف ہو اور بادشاہ کو جائز ہے کہ اختلافی صورت میں جس قول پر چاہے عمل کرے اور ایک شرط یہ ہے کہ جس ذمی سے جزیہ لیا جاتا ہے وہ ایسا پیشہ اپنی کمانی کا نہ رکھتا ہو جسکی حرمت یقینی ہو مثلاً بادشاہ غلام کا عامل نہ ہو اور شراب بیچتا ہو اور ایک یہ کہ لڑکا اور عورت نہ ہو اس لیے کہ ان دونوں پر جزیہ نہیں تو جزیہ کے مقرر ہونے اور مقدار جزیہ میں اور جسکو وہ دیا جاوے اوسکی محنت میں اور جس قدر کہ دیا جاوے اوس مقدار میں ان باتوں کا لحاظ ہونا چاہیے اس لیے ان سب باتوں کی بحث واجب ہو۔ دوسری میراث اور اموال لا وارث ہیں کہ وہ بھی مسلمانوں کی بہتری کے لیے ہیں اور نہ لگے تو یہ دیکھنا چاہیے کہ جس شخص نے وہ مال چھوڑا ہے اوسکا سب مال حرام تھا یا اکثر یا کمتر اور انکا حکم پہلے لکھ چکے ہیں اور اگر حرام نہ تھا تو اب یہ دیکھنا چاہیے کہ جس شخص کو دیا جاتا ہے اوسکے دینے میں کوئی بہتری ہو نہیں اور کہ قدر میں بہتری ہے یہی سرے وقف کا مال ہے جو باتین میراثوں میں قابل لینے کے نہیں وہ مال وقف میں بھی ملحوظ رہیں اور ایک بات آمین اور زیادہ ہے

کہ وقت کر نیو اسکے کی شرط کو دیکھنا چاہیے تاکہ جو چیز بادشاہ دیتا ہے وہ بموجب وقت کے شرائط کے ہوسر مو فرق نہ رہتی ہو۔ چوتھے وہ زمین کہ بادشاہ نے اسکو قابل قرار کیا ہو اور اس میں کوئی شرط مقبر نہیں ایسے کہ بادشاہ کو اختیار ہے کہ اپنی ملک میں جسکو چاہے جوتقدیر چاہے حوالہ کر دے ہاں یہ بات ضرور قابل لحاظ ہے کہ غالباً بادشاہ نے جو اس زمین کو اٹھایا ہے تو مزدوروں کو زبردستی پکڑ لیا ہو گا یا انکی مزدوری مال حرام سے دی ہوگی کیونکہ زمین کا قابل زراعت کرنا خود بادشاہ کا تو کام نہیں بلکہ کاریزیں اور نہروں کا کھودنا اور احاطہ کا بنانا اور زمین کا برابر کرنا یہ سب باتیں مزدوروں کے متعلق ہیں پس اگر ان سے زبردستی بنوائی ہوگی تو بادشاہ اس زمین کا مالک نہیں ہوا اور وہ حرام ہے اور اگر مزدوروں کو اجرت دی مگر مال حرام سے ادا کی تو اس صورت میں مشتبہ ہے جس پر ہم پہلے اشارہ کر آئے ہیں کہ عوض میں کرہت کہ ہو جانے سے مال مشتبہ ہو جاتا ہے۔ پانچویں مال زر خرید سلطانی یعنی زمین خواہ خلعت کو پارچے اور گھوڑا وغیرہ تو یہ بادشاہ کی ملک ہیں اور اس میں اسکو تصرف کرنے کا اختیار ہے لیکن اگر اذکار کا مال حرام سے ادا کر گیا یا مشتبہ سے تو ایک صورت میں حرام ہو گئے اور ایک میں مشتبہ اور انکی تفصیل پہلے گذر چکی تھی یہ صورت ہو کہ مسلمانوں سے جو خراج لینے پر عامل ہو یا جو مال غنیمت اور ڈانڈ کو جمع کرتا ہو اس کے نام لکھ دے تو وہ مال حرام محض ہے کچھ شہہ سمین نہیں اور اکثر جاگیر میں اس زمانہ میں ایسی ہی ہیں مگر عراق کی زمینیں البتہ ایسی نہیں کہ وہ امام شافعی رح کے نزدیک مسلمانوں کی بہتری ہی کے لیے وقت میں۔ ساتویں یہ کہ ایسے سوداگر کے نام لکھے جو خود بادشاہ سے معاملہ کرتے ہیں وہ کسی دوسرے سے معاملہ نہ کرتا ہو تب تو اسکا مال ایسا ہے جیسے خزانہ بادشاہی کا مال ہے اور اگر دوسروں سے معاملہ زیادہ کرتا ہے تو جو کچھ وہ بادشاہ کے لکھنے کے بموجب دیکھا وہ بادشاہ پر اودھار ہو گا اور اسکا عوض حرام سے وصول کر گیا تو اس صورت میں عوض کے اندر خلل رہا ہو گا اور ہم غرض کا حکم پہلے لکھ چکے ہیں۔ آٹھویں یہ کہ خزانہ خاص پر لکھے یا ایسے عامل پر جس کے پاس حلال اور حرام جمع ہوتا ہو پس اگر بادشاہ کی آمدنی بجز حرام کے اور کچھ نہ ہو تو قطعی حرام ہو گا اور اگر یقیناً معلوم ہو کہ خزانہ شاہی میں حلال اور حرام دونوں ہیں اور احتمال

قریب یہ ہو کہ جو کچھ عالم مذکور کو دیتا ہے وہ بعینہ حلال ہے اور ول میں بھی یہ احتمال جتنا ہو اور احتمال یہ بھی ہو کہ مال حرام ہو کیونکہ ان دونوں میں تو اموال سلاطین اکثر ایسے ہیں اور مال حلال اونکے پاس نایاب یا کم یاب ہے تو اس صورت میں لوگوں کو اختلاف بعض کا قول تو یہ ہے کہ جس چیز پر چکاوٹیں نہ ہو کہ یہ حرام ہے تو میں اسکو لو سکتا ہوں اور کچھ یہ فرماتے ہیں کہ جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ چیز مذکور حلال ہے تب تک اسکا لینا بچا ہے اسلئے کہ شہد کبھی حلال نہیں ہوتا اور یہ دونوں قول حد اعتدال سے بڑھی ہوئے ہیں اور قول معتدل اس میں وہی ہے جو پہلے لکھا ہے کہ اگر غالب حرام ہے تو حرام ہے اور اگر حلال غالب ہو اور حرام کے ہونیکا بھی یقین ہے تو محل توقف ہو جیسا پیشتر گذرا اور جو لوگ اموال سلاطین کا لینا جائز کہتے ہیں اس صورت میں کہ اونکے مال میں حرام اور حلال دونوں ہوں اور جو چیز لجاتی ہے خود اسکی حرمت بعینہ ثابت نہ ہو تو وہ اپنے قول کی دلیل یہ کہتے ہیں کہ صحابہ رض میں سے بہت ایسے ہیں جنہوں نے زمانہ ظالموں کا دیکھا اور اونسے مال لیے چنانچہ حضرات ابو ہریرہ اور ابوسعید خدری اور زید بن ثابت اور ابویوب انصاری اور جریر بن عبد اللہ اور جابر اور انس بن مالک اور سوہن مغیرہ اور ابن عمر اور ابن عباس وغیرہم رضی اللہ عنہم چنانچہ حضرت ابو ہریرہ اور ابوسعید رض نے مردان بن حکم اور زید بن عبد الملک سے مال لیا ہے اور حضرت ابن عمر رض اور ابن عباس رض نے جحاج بن یوسف سے لیا ہے اور بہت سے تابعین نے لیا ہے جیسے شعبی اور ابراہیم اور حسن بصری اور ابن ابی لیلیٰ ہیں اور حضرت امام شافعی نے ہارون رشید سے ایک دفعہ میں ہزار دینار لیے تھے اور امام مالک نے خلفا سے بہت سے اموال لیے ہیں اور حضرت علی رض فرماتے ہیں کہ جو کچھ بادشاہ تجھ کو دے اسکو قبول کر کہ وہ تجھ کو حلال ہی سے دیتا ہے اور جو کچھ اسکو حلال سے ملتا ہے وہی زیادہ ہوتا ہے اور جن لوگوں نے عطا و شاہی سے انکار کیا ہے تو انکا ترک براہ ورع تھا اور اس خوف سے کہ کہیں ایسی چیز نہ آجائے جو حلال نہ ہو اور باعث خرابی دین ہو دیکھو حضرت ابو ذر غفاری نے انحضرت بن نہیں کو فرمایا کہ عطا کو اسوقت تک کہ طیب خاطر ہو اور جب تمہارے دین کامل ہو جائے تو ترک کرو اور حضرت ابو ہریرہ رض نے فرمایا کہ جب تم کوئی عطا دیتا ہو تو قبول کر لیتا ہو

اور نہیں دیتا ہے تو سوال نہیں کرتے اور حضرت سعید بن مسیبؓ حضرت ابوہریرہؓ رض سے ناقل ہیں کہ جب حضرت معاویہؓ او کو کچھ دیتے تھے تو خاموش رہتے تھے اور اگر نہیں دیتے تھے تو او کو کچھ کہا کرتے تھے اور شعبیؓ ج حضرت مسروقؓ سے ناقل ہیں کہ عطا لینے والے ہمیشہ عطا لین گئے یہاں تک کہ او کو دوزخ میں داخل کرے یعنی ہوتے ہوئے حرام لینے لگیں گے نہ یہ کہ عطا فی نفسہ حرام ہے۔ اور نافعؓ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ مختار او کے پاس مال بھیجا کرتا تھا آپ او کو قبول کر لیتے تھے پھر فرماتے تھے کہ میں کسی سے سوال نہیں کرتا اور جو چیز بجاو اللہ تعالیٰ نے دہی سکھ پھیرنا نہیں اور ایک بار اس نے آپ کو ایک سائڈ فی بھیجی تھی او کو آپ فرمایا اور وہ مختار کی سائڈ فی کے نام سے مشہور تھی اور اس روایت کی معارضہ وہ روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ نے کسی کا ہدیہ واپس نہیں کیا بجز مختار کے ہدیہ کے اور روایت واپس کرنے کی زیادہ ثابت ہو بہ نسبت قبول ہدیہ کے۔ اور نافعؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے حضرت ابن عمرؓ کے پاس ساٹھ ہزار درم بھیجے آپ نے او کو اسی وقت تقسیم کر دیا پھر جو ایک سائل آیا تو آپ فرما لوگوں کو دیا تھا کسی سے قرض لیا اور اس سائل کو دیا۔ اور جب حضرت امام حسن رض امیر معاویہؓ کے پاس تشریف لائے تو امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ میں آپ کو وہ پیشکش کرتا ہوں کہ آپ سے پیشتر میں نے نہ کسی عرب کو دیا اور نہ آگے کو کسی کو دوں پھر چار لاکھ درم پیشکش کیے آپ نے او کو لے لیا۔ اور حبیب بن ابی ثابتؓ سے مروی ہے کہ میں مختار کا جائزہ حضرات ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے واسطے دیکھا ہے دونوں صاحبِ فہم او کو قبول کر لیا لوگوں نے پوچھا کہ وہ کیا تھا اونھوں نے کہا کہ مال نقد اور کپڑا تھا اور زبیر بن عدیؓ سے مروی ہے کہ اونھوں نے کہا کہ حضرت سلمان فارسیؓ کا ارشاد ہے کہ جب تیرا کوئی دوست عامل یا تاجر ہو کہ ترکب ہو اکا ہو اور وہ تجھ کو کھانے وغیرہ کی دعوت کرے یا کوئی چیز دیوے تو قبول کر لے کہ تیرے لیے جائز اور طیب ہو اور گناہ اور وبال او کے ذمہ ہے اور جب سود لینے والے کے باب میں قبول ثابت ہو تو ظالم کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہیے کہ دونوں کا حال ایک ہی سا ہے۔ اور حضرت امام جعفر صادقؓ رض انہی آپ سے مروی ہیں کہ حضرت امام حسنؓ اور امام حسینؓ علیہما السلام

ابو معاویہ رضی اللہ عنہ کے جائزے قبول کر لیا کرتے تھے۔ اور حکیم بن جریر کہتے ہیں کہ ہم حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے جبکہ وہ فرات کی اہل جانب کو عاشق فرہوئے تھے آپ نے اور عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس آدمی بھیجا کہ جو کچھ تمہارے پاس ہے اوسین سے ہلکوبھی کھلاؤ اوانھوں نے کھانا بھیج دیا آپ نے اوسکو کھایا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ کھایا۔ اور علاء بن زبیر ازدی کہتے ہیں کہ میرا باپ حلوان میں عامل تھا اوسوقت ابراہیم بن ادنکے پاس آئے اوانھوں نے کچھ مشکیش کیا آپ نے قبول کر لیا۔ اور حضرت ابراہیم بن فرماتے ہیں کہ عاملوں کے جائزہ لینے کا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ وہ محنت کرکے کھاتے ہیں اور اوسکے بیت المال میں خبیث اور طیب سب طرح کا مال ہوتا ہے تو جو کچھ تم کو دینگے وہ اپنے طیب مال میں سے دینگے۔ تو دیکھو کہ ان سب لوگوں نے ظالم بادشاہوں کے جائزے لیے حالانکہ جو کوئی سلاطین کی اطاعت خدا سے تعالیٰ کی معصیت میں کرتا تھا یہ سب اوسکو برا کہتے تھے اور سلف میں سے جس نے بادشاہی عطا پا کونہیں لیا اوسکا نہ لینا حرمت پر دلیل نہیں بلکہ ورع کی راہ سے نہیں لیا جیسے خلفاء راشدین اور ابو ذر غفاری اور دوسرے زاہد کہ وہ اپنے زہد کے باعث حلال مطلق بھی نہ لیتے تھے اور جس حلال سے کہ کسی ممنوع کی طرف نوبت پہونچانے کا خوف ہوتا تھا اوسکو ورع اور تقویٰ کی جہت سے نہ لیتے تھے پس اون لوگوں کے لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ اموال سلطانی کا لینا جائز ہے اور حضرت سعید بن مسیب سے جو متزل ہے اوانھوں نے اپنی عطایا بیت المال میں چھوڑ دی بیان تک کہ کسی اوپر تیس ہزار جمع ہو گئے اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے جو اونکا قول نقل کرتے ہیں کہ میں صرف کے پانی سے وضو کرتا ہوں گو نماز کا وقت تنگ ہو جاوے کیونکہ مجھ کو اوسکے اہل مال کی خبر نہیں تو یہ سب ورع کے اقوال میں اور ہم اسکے منکر نہیں ایسا کرنا واقع میں بہت خوب ہے نسبت نہ کہ نیکو لیکن کلام اس میں ہے کہ اگر کوئی انکا اتباع ورع میں نہ کرے اور اموال سلطانی کو تو حرام نہیں ہے بلکہ جائز ہے یہ تقریر ہے اون لوگوں کی جو ظالم بادشاہوں سے مال لینا درست کہتے ہیں۔ اور اس تقریر کا جواب یہ ہے کہ جن لوگوں سے لینا منظور ہے وہ بہت کم ہے نسبت اون روایات کے جو اوسکے انکار اور واپس کرنا میں مردی ہیں اور اگر نہ لینے میں صرف ایک احتمال ورع کا ہے تو لینے والوں کے لینے میں تین احتمال

مختلف درجن کے آسکتے ہیں بسبب ورع کے تفاوت کو کیونکہ سلاطین کو حق میں
 ورع کے چار درجے ہیں۔ درجہ اول یہ ہے کہ ان کے مال میں سے کچھ نہ لے جیسا کہ
 کے ورع والوں نے کیا اور جیسا کہ خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم نے کیا کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو کچھ بیت المال میں سے لیا تھا اس سب کا حساب کر کے جمع کیا
 تو چھ ہزار درم ہوئے وہ چھوٹے ہزار اپنے بیت المال میں دلواد بیٹے اور ایک بار حضرت
 عمر فاروق رضی اللہ عنہ بیت المال کا مال تقسیم کر رہے تھے کہ اونکی ایک لڑکی آئی اور مال میں سے
 ایک درم اونجا لیا آپ اوسکے پکڑنے کو ایسی طرح اوتھے کہ چادر آپکے ایک شانہ پر سے
 اوتھ گئی اور وہ لڑکی روتی ہوئی گھر میں چلی گئی اور درم کو اپنے منہ میں رکھ لیا اپنے
 اپنی اونگلی اوسکے منہ میں ڈال کر وہ درم نکال لیا اور لا کر خراج میں ڈال دیا اور فرمایا
 کہ لوگو غم کو اور اوسکی اولاد کو اس میں سے اوی قدر ہے جو اور دو مارے نزدیک کے
 مسلمانوں کو ہے۔ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری نے بیت المال میں جھاڑو دی اور
 ایک درم اونکو ملا اپنے وہ درم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چھوٹے لڑکے کو دیدیا جو وہاں پھرتا
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو وہ درم اوسکے ہاتھ میں دیکھا تو دریافت کیا کہ کہاں سے آیا اونکو
 عرض کیا کہ ابو موسیٰ نے جھاڑو دیا ہے اپنے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کیا تمام
 مدینہ والوں میں کوئی گھر تمھاری دانست میں عمر کے گھر سے زیادہ ذیل تھا تمھارا یہ
 ارادہ ہے کہ امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی ایسا نہ رہے جو ہم سے اپنا حق طلبے تو
 یہ لکھ کر وہ درم بیت المال میں ہٹا دیا باوجودیکہ وہ مال حلال تھا مگر آپ کو یہ خوف ہوا
 کہ کہیں ہمارے حق میں استغناء نہ ہو پونچھ غرض کہ اپنے دین اور آبرو کے بچانیکے لیے
 اپنے حق سے کم پر کفایت کرتے تھے بموجب حدیث شریف **لَا يَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ يَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِ**
مَا لَا يَسُرُّ يَبِيكَ اور بموجب اس ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے **وَمَنْ تَرَ كُفْرًا**
فَقَدْ اسْتَكْبَرَ لَعْنَةُ رَبِّهِ اور اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان
 مبارک سے اموال سلطانی کے باب میں تشدیدات سنی تھیں چنانچہ جب حضرت عبادہ
 بن صامت کو اپنے صدقہ یعنی زکوٰۃ وغیرہ کے لینے کو بھیجا تو ارشاد فرمایا کہ اے
 ابو الولید خدا اے تعالیٰ سے ڈرنا ایسا نہ کہ قیامت میں تو ایک اونٹ کو اپنی گزیر
 لا کر لاوی جو بھلا تا ہو یا گلے کو جو نہ جیتی ہو یا بکری کو جو میاں تھی ہوا اونھوں نے عرض کیا

ح
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا
 حضرت زینب رضی اللہ عنہا
 حضرت سہیلہ رضی اللہ عنہا
 حضرت جابر رضی اللہ عنہ
 حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 حضرت علی رضی اللہ عنہ
 حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ
 حضرت بلال رضی اللہ عنہ
 حضرت زید رضی اللہ عنہ
 حضرت عمار رضی اللہ عنہ
 حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ
 حضرت سعید رضی اللہ عنہ
 حضرت عتبہ رضی اللہ عنہ
 حضرت جندب رضی اللہ عنہ
 حضرت یزید رضی اللہ عنہ
 حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ
 حضرت قیس رضی اللہ عنہ
 حضرت زید رضی اللہ عنہ
 حضرت عمار رضی اللہ عنہ
 حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ
 حضرت سعید رضی اللہ عنہ
 حضرت عتبہ رضی اللہ عنہ
 حضرت جندب رضی اللہ عنہ
 حضرت یزید رضی اللہ عنہ
 حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ
 حضرت قیس رضی اللہ عنہ

کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ایسا ہی ہوگا آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم ہے جگہ اوس ذات
کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے ایسا ہی ہوگا مگر جسپر خدا تعالیٰ رحم کرے اونھوں نے
عوض کیا کہ قسم ہے جگہ اوس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا کہ میں کسی چیز کو
کبھی عامل نہ بنوں گا اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنِّي لَا اَخَافُ عَلَيْكَ سَكْرَ
اِنَّ نَشْرَ كُنَّا بَعْدَ ذِي قَالِكُنِّي لَخَافُ عَلَيْكَ اَنْ تَسْأَلُنَا سَوَاءً - اور خوف آپ کو صرف مال
کے حصے میں ہو جانے کا تھا اور اسی لیے ایک بڑی حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہما مال بیت المال
کے باب میں یہ فرمایا کہ میں اپنے آپ کو اس مال کے باب میں ایسا پاتا ہوں جیسے
تیرم کو مال کا ولی ہو، ہو اگر مجھ کو حاجت نہیں ہوتی تو میں اس سے دور رہتا ہوں اور اگر حاجت ہوتی تو
تو بطور شایستگی اس میں سے لے لیتا ہوں۔ اور روایت ہے کہ ملاؤں سے کہ ایک لڑکے نے اونکی طرف سے
ایک خط جعلی بنا کر حضرت عمر بن عبدالعزیز کو دیا آپ نے تین سو اشرفیان اوسکو دیدین
ملاؤں سے کہ جو حال معلوم ہوا اپنی ایک زمین بیچ کر آپ کے پاس تین سو اشرفیان بھیج دیں
حالانکہ سلطان حضرت عمر بن عبدالعزیز تھے تو یہ درجہ و رع کے درجوں میں نہایت اونچا
دوسرا درجہ یہ ہے کہ بادشاہ کا مال دیوے لیکن اوس وقت میں کہ معلوم ہو جاوے
کہ جو کچھ میں لیتا ہوں بوجہ حلال ہے اب اگر سلطان کی ملک میں کوئی دوسرا حرام
ہوگا تو اوس شخص کو ضرر نہ کرے گا اور کثرتاً رعایا خواہ بالکل خواہ اکابر رعایا جو اہل و رع
تھے اون سب کا لینا اسی درجہ پر محمول ہے مثلاً حضرت ابن عمر رحمہ اللہ کے درجہ میں نہایت
مبالغہ کرتے تھے وہ کیسے مال سلطان کو بے شک بوجھے لے لیتے وہ تو مسلمانین پر
سب سے زیادہ انکار کرتے تھے اور اونکے اموال کی ہائی سب سے زیادہ کیا کرتے تھے
چنانچہ ایک بار لوگ ابن عامر کے پاس جمع تھے جس وقت کہ وہ بیمار تھے اور اپنے عامل
ہوؤا وہ خدا تعالیٰ کے نزدیک مانع ہوئیے دہرتے تھے لوگوں نے اون سے کہا کہ ہیکو
توقع ہے کہ تمہارے حق میں بہتر ہوا سیلے کہ تم نے کوئین کھدوائے اور حاجیوں کے
سافلون کو پانی پلویا اور ایسا کیا اور ویسا کیا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چکے سنا کیے ابن عمر
نے پوچھا کہ آپ کیا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں یہ کہتا ہوں کہ یہ باتیں اوس وقت پر
کہ کوئی اچھی ہو اور خراج بھی اچھی طرح کیا ہو اور اب تم جا کر بھگت ہی لو گے اور
دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ آپ نے یوں فرمایا کہ ہمیشہ چیز گناہوں کا عوض

ناتق الاعرابین
ترجمہ بیار علوم الدین
جلد دوم
۲۸۳
باب حلال و حرام
لکھنؤ و تمام ہندوؤں کے لئے

نہیں ہو سکتی اور تم بصرہ کے حاکم ہے ہو میرے گمان میں تھے اوس میں ہو جانی ہی
 کما فی ہے ابن عامر نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ میرے لیو و عا کیجیے آپ نے
 فرمایا کہ میں نے سلسلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاتِي
 بَعْدَ طَلْعِ شَمْسٍ وَلَا صَدَاقَةٍ مِّنْ عَلَوٰی اِل اور تم بصرہ کی حکومت رکھتے تھے غرض یہ کہ
 حضرت ابن عمر رض کا یہ قول اوس مال میں تھا جسکو کہ ابن عامر نے خیرات میں صرف
 کیا تھا۔ اور یہی حضرت ابن عمر رض سے مروی ہے کہ ججاج بن یوسف کو وقت میں
 آپ نے فرمایا کہ جب ہو کہ دار الخلافہ لٹا ہے میں نے آج تک شکم سیر نہ کر کھانا نہیں
 کھایا۔ اور حضرت علی مرتضیٰ رض سے مروی ہے کہ آپ کے پاس ایک برتن سہ ماہ میں کچھ
 ستو تھے جن میں سے آپ پنی لیا کرتے تھے کسی نے آپ سے کہا کہ آپ اس کو
 عراق میں ہو کر سہ ماہ رکھتے ہیں بیان تو کھانا بہت ہو لینے کوئی اسکو کیوں لیکھا آپ نے
 فرمایا کہ میں اس پر مہرا سیلے نہیں لگاتا کہ اس سے دوسروں کے ساتھ مخل منظور ہو مگر
 مجکو یہ بُرا معلوم ہوتا ہے کہ اس میں وہ چیز ملا دیجاوے جو امین کی نہواور یہ بھی بُرا
 جانتا ہوں کہ میرے پیٹ میں غیر طیب چیز داخل ہو غرض ان اکابر سے یہ اقوال و
 عادات مشہور ہیں اور حضرت ابن عمر رض کا یہ دستور تھا کہ جب کوئی چیز آپکو اچھی معلوم
 ہوتی اوسکو ملک سے خارج کر دیتے مثلاً ابن عامر نے آپ کے غلام نافع رج کو تیس ہزار
 کے عوض مانگا آپ نے فرمایا کہ مجکو یہ خوف ہو کہ کہیں ابن عامر کے درہم مجکو فتنہ میں
 نہ ڈالیں یہ لکھنا نافع کو آزاد کر دیا اور حضرت ابو سعید خدری رض فرماتے ہیں کہ ہم میں
 سے ایسا کوئی نہیں جسکو دنیا نے مائل نہ کر دیا ہجر ابن عمر رض کے کہ اوںکو میل دنیا نہوا
 تو اس سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر رض یا جو کوئی اوںکے مثل منصب رکھتا ہو
 اوسپر ہر گمان نہیں ہو سکتا کہ اوںھوں نے کوئی مال بدون اوںکے حلال جانی ہو کر
 لے لیا ہو گا۔ تیسرا درجہ یہ ہے کہ بادشاہ سے جو کچھ لیوے اوسکو فقیر و ناسو
 تقسیم کر دے بایں لحاظ کہ جس مال کا مالک معین نہو حکم شریعت اوس میں بھی ہے
 تو جس صورت میں کہ بادشاہ ایسا ہو کہ اگر اوس سے نہ لیا جاوے تو وہ خود تقسیم نہ کرے
 بلکہ اوس مال سے ظلم پر ہتھانت کرے تو اس حال میں ہم بھی کہتے ہیں کہ مال کو
 اوس سے لیکر بانٹ دینا اس سے اچھا ہے کہ اوںکے ہاتھ میں رہنے دیا جائے

ح
 استغفار
 نہیں کرنا
 ہر وقت
 کے اور نہایت
 کے مال میں
 جو مال میں
 کے مال میں
 کے مال میں

بعض علما کی یہی رائے ہے اور اسکی وجہ آگے مذکور ہوگی اور اکثر سلف کا لینا اسی پر
محمول ہے اور اسی وجہ سے حضرت ابن مبارک نے فرمایا کہ جو لوگ بادشاہی عطا و نکو
آج لیتے ہیں اور اپنی محبت حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے لیتے ہیں وہ ان
دونوں کا اقتداء نہیں کرتے ایسے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تو جو کچھ لیا اسکو بانٹ دیا
حتیٰ کہ ساتھ ہزار دیگر دوسرے سائل کے لیے اس مجلس میں قرض لیا اور حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے بھی ایسا ہی کیا اور جابر بن زید نے قبول کر کے خیرات کر دیا اور فرمایا کہ اونسے
لیکر بانٹ دینا بلکہ اس سے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اونسے قبضہ میں نہ رہے دون اور
حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے جو ہارون رشید سے لیا تھا اسکو بھی چند ہی روز میں خیرات
کر دیا تھا یہاں تک کہ اپنے لیے ایک جنبہ نہیں رکھا تھا۔ چوتھا درجہ یہ ہے کہ تو
یہ ثابت ہو کہ وہ مال حلال ہے اور نہ تقسیم کے لیے لیتا ہے بلکہ رکھنے کے لیے لیتا ہو
مگر ایسے سلطان سے لیتا ہے جسکا اکثر مال حلال ہے اور زمانہ صحابہ اور تابعین رضی اللہ
عنہم جمیع میں خلفا اسی طرح کے تھے اور انکا اکثر مال حرام تھا اور اسکی دلیل حضرت
علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ فرمایا کہ بادشاہ کو جو مال بوجہ حلال ملتا ہے وہ اکثر ہے اور اگر
امر کو علما کی ایک جماعت نے اکثر پر اعتماد کر لیا ہے جائز رکھا ہے اور ہم نے صرف ایسی بات
میں عام لوگوں کے مال میں توقف کیا ہے جسکے مال ہنزہہ محصور کے ہیں اور چونکہ
مال سلطان حد حصر سے خارج سامعہ معلوم ہوتا ہے تو عجب نہیں کہ کسی مجتہد کا اجتہاد
اسی طرف پہونچے کہ جس چیز کے حرام ہونے کا علم نہ ہو اسکا لینا جائز نہ بسبب غلبہ
مال حلال کے اور ہم نے منع اس صورت میں کیا ہے کہ حرام زیادہ ہو پس جب تنہا
ان درجات کو سمجھ لیا تو معلوم کر لیا ہوگا کہ جاگیرین اور روزینے ظالم بادشاہوں کو
اس زمانہ میں ویسے نہیں جیسی پہلے تھیں اور انہیں اور ان میں دو وجہوں قطعی سے
فرق ہے وجہ اول یہ کہ اس زمانہ میں سلاطین کے اموال بالکل خواہ اکثر حرام
اسی لیے کہ حلال صرف صدقات اور فی اور غنیمت کی مدین تھیں ان میں سے کوئی
بادشاہ کے پاس نہیں آتی کہ انکا وجود ہی نہیں رہا تو اب جزیہ باقی رہا اور وہ ایسے
ظلم سے لیا جاتا ہے کہ اس ظلم کے ساتھ میں اسکا لینا حلال نہیں اسی لیے کہ سلاطین
نہ تو مقدار جزیہ میں حد و شرع کو لحاظ رکھتے ہیں اور نہ ذمیوں کے باب میں اور انکی

شرطوں کو پورا کرنے میں اور اس پر طرہ یہ ہے کہ جو آمدنی اونکی مسلمانوں کے خراج اور ڈانڈ اور شوق تو ان سے ہوتی ہے اونکی نسبت کہ چیز یہ سوان حصہ بھی نہیں کر۔ اور دوسری وجہ یہ کہ پہلے زمانہ کے ظالم چونکہ خلفاء راشدین کے زمانہ کے قریب تھے اپنے ظلم کو جانتے تھے اور صحابہ اور تابعین کی دلداری کا شوق رکھتے تھے اور اس بات کے سرچس تھے کہ وہ لوگ ہماری عطا اور جائزے قبول کر لیں اور بدو ان اونکے مانگے اور ذلیل کر نیسے اونکی خدمت میں بھیج دیا کرتے ہیں اور اونکے قبول کر نیسے اسان مند ہو کر خوش ہوا کرتے تھے اور وہ لوگ سلاطین سے لیکر تقسیم کر دیا کرتے تھے اور سلاطین کی غرضوں کی اطاعت نہ کرتے تھے نہ اونکی مجلسوں میں جاتے نہ اونکی بھیج بڑھاتے نہ اونکا باقی رہنا پسند کرتے بلکہ باقی کے لیے دعا بد کرتے اور اونکے حق میں برا بھلا کہتے اور اونکی برائیوں کو بڑا جاتے رہتے تو اون پر یہ خوف تھا کہ جس قدر سلاطین سے اونکو دنیا ملیگی اوس قدر اونکے دین میں نقصان پڑیگا اور اونکو بھی سلاطین کا کچھ خوف تھا اور اب تو یہ حال ہے کہ سلاطین کا دل اوس شخص کے دینے کو چاہتا ہے جس سے توقع ہو کہ ہمارا کچھ کار خدمت کرے گی اور ہماری جماعت بڑھاویگا اور مدد کرے گی اور ہماری مجلسوں میں شریک ہو کر باعثِ زینت ہوگا اور ہمارے حق میں دعا اور شائد امداد کرے گی اور سامنے اور غیبت میں ہماری تعریف میں مبالغہ کرتا رہے گی پس اگر لینے والا ان سے ڈلتون کو اپنے اوپر نہ لے یعنی اول مذلت سوال دوم خدمت میں دوڑنا تیسرے دعا اور شائد کہنی چوتھے استعانت کو وقت اونکے مقاصد میں مدد کرنی پانچویں مجلس اور سواری کے وقت اونکی جمعیت زیادہ کرنی چھٹے اونکی محبت اور اونکے دشمنوں پر اونکی شرکت کا ظاہر کرنا ساتویں اونکے ظلموں اور برے کاموں کو چھپانا تو یقین ہے کہ سلاطین اوسکو ایک درم بھی نہ دیویں اگرچہ وہ اپنے وقت کا مثلاً امام شافعی علیہ السلام پس ان وجوہات کی نظر سے اس زمانہ کے سلاطین سے مال حلال بھی ہوتا تو لینا درست نہ تھا تو جس صورت میں کہ مال اونکا حرام یا مشکوک ہو تب بطریق اولیٰ ناجائز ہوگا اب جو کوئی اونکے مال پر جرات کرے اور اپنے نفس کو صحا بہ اور تابعین رضہ سے تشبیہ دیوے تو وہ فرشتوں پر لوہاروں کو قیاس کرتا ہے اور اوسے مال لینے میں اونسے ملنے کی حاجت ہوتی ہے اور اونکی پاسداری کرنی پڑتی ہے

اور ان کے عاملوں کی خدمت اور ان کے سامنے ذلت اور محافی اور ان کی تعریف کرنی اور
ڈیوڑھی پر حاضر باشی کرنی پڑتی ہے اور یہ سب باتیں گناہ ہیں چنانچہ چھٹی فصل میں
ذکور کرینگے۔ اور جب کہ میان گذشتہ سے عات سلاطین کی آمدنی کے معلوم ہو گئے
کہ فلان حلال ہے اور فلان حرام اب اگر فرض کیا جاوے کہ کسی شخص کو مدحلال ہیں
بقدر اسکے استحقاق کے گھر بیٹھے بھایا کرے اور کسی عامل کی خوشامداد و خدمت کی ضرورت
نہ پڑے نہ سلاطین کی تعریف اور تزکیہ کی نوبت آوے اور نہ ان کے مطالب میں فحش ہو
تو ایسی صورت میں مال کا لینا حرام تو نہ ہوگا مگر کئی وجوہ سے مکروہ ہوگا جبکہ بیان
بعضی فصل میں کیا جاوے گا

دوسرا بیان ماخوذ کی مقدار اور لینے والے کی صفت کے ذکر ہیں۔ چونکہ بعض
اموال ایسے ہیں کہ ان کے متعلق معین ہوتے ہیں جیسے مال وقت یا زکوٰۃ یا خمس فی
یا خمس نفیت اور بعض اموال ملک سلطان کے ہیں جیسے وہ زمین جسکو قابل زرعیت
کرے یا جو چیز اسکی زرخید ہو کہ ان میں بادشاہ کو اختیار ہے جسکو چاہے اور جس قدر
چاہے ویدے اسی لیے ہم ان اموال میں بحث کرتے ہیں جو سلاطین کی مملکتوں
کے لیے ہوں جیسے چار خمس فی کی اور ہیراثین لاوارثی ہیں تو ان اموال کا دینا
انہیں لوگوں کو چاہیے جسکے دینے میں عوام کی بہتری ہو یا جو شخص اس کا محتاج
اور کمانے سے عاجز ہے اور جو شخص تو انکو ہوا اور اسکے دینے میں کسی طرح کی بہتری ہو
تو بیت المال کا مال اسکو نہ دینا چاہیے ہر چند اس میں علما کو اختلاف ہو مگر صحیح یہ ہے
کہ نہ دینا چاہیے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کلام سے ایسا پایا جاتا ہے کہ بیت المال کو
مال میں ہر مسلمان کا حق ہے بوجہ مسلمان ہونے اور جماعت اسلام کے زیادہ کرینگے
مگر باوجود اسکے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سب مسلمانوں کو مال تقسیم نہیں کیا کرتے تھے بلکہ انہیں کو
دیتے تھے جن میں خاص صفتیں ہوا کرتی تھیں جب یہ ثابت ہوا تو معلوم ہوا کہ جو شخص
ایسا کام کرتا ہو کہ اسکا نفع مسلمانوں کو ہوا اور اگر وہ اس کام کو چھوڑ کر کسی کی
فکر میں پڑے تو وہ کام نہ ہو سکے تو ایسے شخص کا حق بقدر کفایت بیت المال میں ہوگا
اس قاعدہ کی رو سے تمام علما کا حق بیت المال میں ہے کہ بقدر کفایت انکو ملے
مگر علوم سے ہماری غرض وہ علوم ہیں جیسے دین کی بہتری ہو جیسے فقہ اور حدیث

اور تفسیر اور قرأت میں بیان تک کہ پڑھانے والے اور اذان دینے والے بھی
 اسی میں ہیں اور ان علوم کے طالب علم بھی داخل ہیں کیونکہ اگر انکو بقدر کفایت
 نہ میسگا تو تحصیل نہ کر سکیں گے اور اسی میں وہ عامل بھی داخل ہیں جنکے عمل سے
 مصالح دنیاوی وابستہ ہیں جیسے فوج کے آدمی جو ملک کو تلوار کے زور سے باغیوں
 اور فائدہ دالنے والوں اور اسلام کے دشمنوں سے بچاتے ہیں اور اسی میں حساب دہان
 اور کاتب اور تصدی اور جن لوگوں کی ضرورت دفتر خراج میں پڑتی ہے داخل ہیں
 بشرطیکہ وہ ممالک کا ہو۔ غرض کہ یہ مال مصلحتوں کے واسطے ہوتا ہے اور مصلحت
 متعلق بدین ہے یا متعلق بدنیائیں علماء سے دین کی حرمت ہو اور شکاریوں سے خیر
 کی حفاظت اور دین اور ملک تو ام ہیں ایسا نہیں کہ ایک کو دوسرے کی حاجت نہ ہو
 اور طبیب کے علم سے ہر چند کوئی امر دینی متعلق نہیں مگر چونکہ اس پر صحت جسم کی منحصر ہے
 اور دین صحت کی بعد ہے تو اس علم والے کے لیے خواہ اور علم جو ایسا ہی ہو کہ اسکی
 حاجت صحت بدن میں یا صحت بلاد میں ہوتی ہو اس کے لیے روزیہ بیت المال
 میں سے ہونا چاہیے تاکہ جو شخص بدون اجرت اونسے علاج کر چاہے تو کر سکیں۔
 اور ان لوگوں میں حاجت کا ہونا شرط نہیں بلکہ تو انگری کے ہوتے ہوئے بھی انکو
 دینا درست ہو چنانچہ خلفائے راشدین مہاجرین اور انصار کو دیا کرتے تھے حالانکہ حاجت
 نہ ہو سکتی تھی اور روزیہ کی بھی کوئی مقدار معین نہیں بلکہ امام کی رائے پر منحصر ہے اس کو
 اختیار ہے کہ چاہے اتنا دے کہ غنی کر دے چاہے بقدر کفایت پر اکتفا کرے جیسی مصلحت
 وقت اور مال میں گنجائش ہو کر سکتا ہے چنانچہ حضرت امام حسن علیہ السلام فرامیر علیؑ
 سے ایک دفعہ میں چار لاکھ درم لیے تھے اور حضرت عمرؓ کچھ لوگوں کو بارہ ہزار درم
 سالانہ دیا کرتے تھے اور حضرت عائشہؓ رخ کو ہی فہرست میں لکھ رکھا تھا اور کچھ لوگوں کو
 دس ہزار اور کچھ کو چھ ہزار اور اسی طرح ہر ایک کو لیے مختلف مقرر تھا حاصل یہ کہ
 مال بیت المال ان لوگوں کا حق ہے انپر تقسیم کیا جائے یہاں تک کہ کچھ نہ رہے
 اور اگر کسی شخص کو مال بہت دیا جاوے تو کچھ مضائقہ نہیں اسی طرح بادشاہ کو خلیفہ
 کہ اس مال میں سے خصوصیات والوں کو عظمت اور انعام کے ساتھ مخصوص کرے
 کہ یہ ہر پہلے بھی ہوتا تھا مگر اس میں محاذ مصلحت کا ضرور رہنا چاہیے اور جب تک

دوسری بات کہ بادشاہ کی عطا چونکہ ہرستی کو عام نہیں تو ایک شخص کو اس کا لینا جائز نہیں
یا نہیں تو اس میں عطا کے چار قول مختلف ہیں بعض نے نہایت مبالغہ کر کے یہ کہا
کہ جو کچھ لیکھا اوس میں سب سلمان شریک ہونگے اور از انجا کہ یہ معلوم نہیں کہ اوس کا
اس تقدیر میں سے ایک خرمرہ ہے یا نہ اند ہے یا کم اسلئے کل کو ترک کرنا چاہیے اور کچھ
لوگ یہ کہتے ہیں کہ اوس کو اوس روز کی غذا کی مقدار لینا درست ہو اسلئے کہ حاجت
کی صورت میں مسلمانوں پر ایسی قدر کا استحقاق اوس کو حاصل ہے اور بعض نے یہ فرمایا
کہ اوس کو سال بھر کی غذا کا لینا جائز ہے کیونکہ ہر روز کی مقدار کفایت کا لینا مشکل ہے
اور اس مال میں اوس کا حق ثابت ہو تو اپنا حق کیسے چھوڑ دے اور کچھ یہ کہتے ہیں کہ
جس قدر اوس کو ملے و تنانے لے ظلم ریگا تو باقیوں پر ریگا اور یہی قیاس ہے اسلئے
کہ یہ مال مسلمانوں میں مشترک تو ہی نہیں جیسے غنیمت لٹنے والوں میں ہوتی ہے
اور نہ یہ میراث ہے کہ ورثہ کی ملک ہوگی ہے کہ اگر بالفرض وہ مر جاوے اور واپس تقسیم نہ ہو
تو ان کے وارثوں پر ارث کے بموجب بانٹنا واجب ہو بلکہ یہ مال حق غیر معین ہے
اور اس کا تعین قبضہ سے ہے یا اس کو صدقات کا سال کو کہ جب صدقہ میں سے
فقیروں کو اونکا حصہ دیا جاتا ہے تب اونکی ملک ہو جاتا ہے اور اگر مالک مال مثلاً
ظلم کرے اور صدقات میں سے ساکین اور مسافروں اور قرضداروں وغیرہ کو دے
صرف ایک جنس یعنی فقیروں کو دیدے تو یہ نہوگا کہ فقیر مالک کو ظلم کے سبب سے
اوس صدقہ کے مالک نہوں یہ اوس صورت میں سے کہ بادشاہ اوس کو کل مال حوالہ
نہیں کرتا بلکہ اوس قدر دیتا ہے کہ اگر اور ونگو بھی دیا احوال کی نسبت کہ اس کو زیادہ
دیتا تو اس کو لینا درست ہوتا کیونکہ عطا میں کمی بیشی درست ہو چنانچہ حضرت ابو بکر رضی
نے سب کو برابر دیا اور حضرت عمر رضی نے آپسے عرض کیا کہ اکی فضیلت اللہ تعالیٰ کو
نزدیک ثابت ہو اور دنیا بقدر کفایت ہی سے اور جب خود خلیفہ ہوئے تو کمی بیشی
کی حضرت عائشہ رضی کے لیے بارہ ہزار اور حضرت زینب کے لیے دس ہزار اور حضرت
جویریہ کے لیے چھ ہزار اور اسے ہی حضرت صفیہ کے لیے مقرر فرمائے اور ایک جاگیر
حضرت علی رضی کے لیے جو بعد اکر دی اور حضرت عثمان رضی نے بھی پانچ باغ انہوں
کا حصہ کیے تھے پھر اپنے نفس پر حضرت علی کو ترجیح دی کہ آپ لایون اور آپ نے

منظور کر لیے اور انکار فرمایا اور اختلافات میں یہ سب باتیں مجتہد کی جانب سے درست
 ہیں اور ان مسائل میں سے ہر جن میں ہم کہتے ہیں کہ ہر مجتہد صاحب ہی کو تا ہے یعنی
 ایسے مسائل جن میں بعینہ کوئی نص نہیں اور نہ اس کے قریب اور ضل پر نص ہے کہ
 مدعی قیاس جلی کے اعتبار سے اوس کے حکم میں ہو جاتا ہے جیسے یہ مسئلہ ہے اور
 مسئلہ سزا و شراب نوشی بھی ایسا ہی ہے کہ صحابہ کرام نے اوس میں چالیس کوڑے
 بھی لگائے اور تہی بھی اور دونوں سنت اور حق ہیں اور حضرت ابو بکر صدیق اور
 عمر فاروق رضہ دونوں صواب پر ہیں اس جہت سے کہ صحابہ دونوں کے فعل متفق تھے
 جس شخص کو حضرت صدیق کے زمانہ میں زیادہ ملا تھا اور فاروق کے زمانہ میں کم ملا
 اوس نے اپنی پہلی بیٹی واپس لے لی اور نہ اولاد گون نے جنگ زمانہ حضرت فاروق میں
 زیادہ ملا زیادتی کے قبول کرنے سے انکار کیا اور اس باب میں سب صحابہ مشترک
 تھے بھون نے یہی اعتقاد کیا کہ دونوں حق ہیں تو جن اختلافات میں مجتہد
 کی رائے صواب پر ہو ا کرتی ہے اور ان میں اسی قسم کو دستور کر لینا چاہیے لیکن جس
 مسئلہ میں نص موجود تھی یا قیاس جلی ہے اور مجتہد نے غفلت سے یا سو تدبیر سے
 اوس میں خلاف قیاس کمد یا یا نص کو چھوڑ دیا تو ایسے مسئلہ میں ہم یہ نہ کہیں گے
 کہ ہر مجتہد صواب پر ہو بلکہ صواب پر وہی ہے جو ٹھیک نص کو پہنچا یا مننے نص کو
 اور ان سب باتوں کے مجموعہ سے یہ حاصل ہوا کہ جو شخص ایسی صفت سے موصوف ہوں
 کہ اوس سے دین یا دنیا کی صلحت متعلق ہو اور سلطان سے کوئی خلعت یا ر وزینہ
 لے لے یوے میراث یا جزیہ کے مال پر تو صرف لینے ہی سے فاسق نہو جاوے گا بلکہ فاسق
 کی یہ حرکات ہیں کہ سلاطین کی خدمت اور اعانت کرے اور اس کے دربار میں جاوے
 اور تعریف میں مبالغہ وغیرہ امور کہ بدون اس کے مال غالباً نہیں ملتا بجا ملاوے

چنانچہ فصل ذیل میں ہم اسکو بیان کریں گے

چھٹی فصل اس ذکر میں کہ ظالم سلاطین سے اختلاف کو نسا حلال ہے اور کونسا
 حرام اور ان کے دربار میں جانے اور انکی تعظیم کرنے کے حالات۔ واضح ہو
 کہ ظالم حاکموں اور عالموں کے ساتھ میں تین حالتیں ہو سکتی ہیں ایک جو سب میں
 برمی ہے یہ ہے کہ تم اس کے پاس جاؤ اور دوسری جو اس سے کم ہے وہ یہ ہے

کہ وہ لوگ تھامے پاس اوین اور میری جو برائی سے محفوظ ہو یہ کہ تم اونسے الگ ہو نہ وہ تھامو گھین اور نہ تم اونکو اب انکو جدا سنو پہلی حالت سلاطین کے پاس جانا شریعت میں نہ تھا نہ صحیح اور احادیث و آثار میں اسکے اور تشدیدات وار وہین ہم اون کو یہاں نقل کرتے ہیں تاکہ تھامو معلوم ہو کہ شریعت فرمایا کچھ بڑا کہا ہے اور بعد کو کھینکا کہ مقتضائے فتوایے علم ظاہری ہو سنا جانا حرام ہے اور کونسا مکروہ اور مباح احادیث اس باب میں یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ظالم امر کا ذکر فرمایا تو یہ ارشاد فرمایا **فَإِنْ بَدَأَ ظَالِمٌ فِی شَیْءٍ فَلْيُحَرِّمْ لَوْ سَلُوا وَكَأَنَّ لَيْسَ لَو مِنْ قِیَاسٍ مَعَهُ** **فِی دُنْیَاهُمْ فَهَیْ مِنْهُمْ** اور اس سے یہ غرض ہے کہ جو کوئی اور کسی علمدہ رہیگا وہ اونکے گناہ سے محفوظ رہیگا لیکن اگر اونپر عذاب نازل ہوگا تو اوپر نہیں پھینکا اس وجہ سے کہ اونکے ساتھ نزاع نہ کیا اور امر بالمعروف کا تارک ہو اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ میرے بعد امیر ہونگے جو جھوٹ بولیں گے اور ظلم کریں گے تو جو کوئی اونکو جھوٹ پر سچا کہیگا اور اونکی اعانت ظلم پر کریگا وہ مجھ سے نہیں اور نہ میں اوس سے اور وہ میرے پاس حوض پر وارد نہ ہوگا اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **الْبَعْضُ الْقَرَاءَةُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي يَنْفَخُ فِي الْأُفْعَاءِ** اور ایک حدیث میں ہے کہ امیرون سے بہتر وہ ہیں جو علما کے پاس آتے ہیں اور علما میں سے بہتر وہ ہیں جو امرا کے پاس جاتے ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مروی ہے **الْعُلَمَاءُ أَهْلُ الْمَرْسَلِ عَلَى عِبَاكُمُ اللَّهُ مَا لَوْ لَمْ يَخْلُطْ السُّلْطَانُ فَإِذَا أَفْعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ خَانُوا الرَّسْلَ فَاحْذَرُوا فَعَمَلَهُمْ** اور ثامرا اس باب میں یہ ہیں کہ حضرت خدیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قنوں کی جگہ سو دور رہو لوگوں نے عرض کیا کہ وہ کیا ہیں فرمایا کہ امیرون کے دروازے ہیں جب کوئی تم میں سے امیر کے پاس جاتا ہے تو جھوٹ بات پر اوسکو سچا کہتا ہے اور جو با اوس میں نہیں ہوتی اوسکو اوس میں بتلاتا ہے۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے سلمہ کو نصیحت کی کہ اے سلمہ سلاطین کے دروازوں پر نہ جانا کہ تجھکو اونکی دنیا میں جستہ ملیگا اوس سے افضل وہ تیرے دین میں سے لے لیں گے۔ اور سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ دو رخ میں ایک وادی ہے جس میں وہی قاری رہیں گے جو

چند روایتیں
در بیان سلاطین و امرا
و دیگر حکماء و کرامین
و دیگر احادیث و آثار
و دیگر تشدیدات وار
و دیگر ہم اون کو
یہاں نقل کرتے ہیں
تاکہ تھامو معلوم
ہو کہ شریعت
فرمایا کچھ بڑا
کہا ہے اور بعد کو
کھینکا کہ مقتضائے
فتوایے علم ظاہری
ہو سنا جانا حرام
ہے اور کونسا
مکروہ اور مباح
احادیث اس باب
میں یہ ہیں کہ
آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم
نے جب ظالم امر
کا ذکر فرمایا
تو یہ ارشاد
فرمایا **فَإِنْ
بَدَأَ ظَالِمٌ
فِی شَیْءٍ
فَلْيُحَرِّمْ
لَوْ سَلُوا
وَكَأَنَّ
لَيْسَ لَو
مِنْ قِیَاسٍ
مَعَهُ
فِی
دُنْیَاهُمْ
فَهَیْ
مِنْهُمْ**
اور اس سے
یہ غرض ہے
کہ جو کوئی
اور کسی
علمدہ رہیگا
وہ اونکے
گناہ سے
محفوظ رہیگا
لیکن اگر
اونپر عذاب
نازل ہوگا
تو اوپر
نہیں
پھینکا
اس وجہ سے
کہ اونکے
ساتھ نزاع
نہ کیا
اور امر
بالمعروف
کا تارک
ہو اور
ایک حدیث
میں
ارشاد
فرمایا
کہ میرے
بعد
امیر
ہونگے
جو
جھوٹ
بولیں
گے
اور
ظلم
کریں
گے
تو
جو
کوئی
اونکو
جھوٹ
پر
سچا
کہیگا
اور
اونکی
اعانت
ظلم
پر
کریگا
وہ
مجھ
سے
نہیں
اور
نہ
میں
اوس
سے
اور
وہ
میرے
پاس
حوض
پر
وارد
نہ
ہوگا
اور
حضرت
ابوہریرہ
رضی
اللہ
عنہ
فرماتے
ہیں
کہ
آنحضرت
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
نے
فرمایا
**الْبَعْضُ
الْقَرَاءَةُ
إِلَى
اللَّهِ
تَعَالَى
الَّذِي
يَنْفَخُ
فِی
الْأُفْعَاءِ**
اور
ایک
حدیث
میں
ہے
کہ
امیرون
سے
بہتر
وہ
ہیں
جو
علما
کے
پاس
آتے
ہیں
اور
علما
میں
سے
بہتر
وہ
ہیں
جو
امرا
کے
پاس
جاتے
ہیں
اور
حضرت
انس
رضی
اللہ
عنہ
سے
یہ
حدیث
مروی
ہے
**الْعُلَمَاءُ
أَهْلُ
الْمَرْسَلِ
عَلَى
عِبَاكُمُ
اللَّهُ
مَا
لَوْ
لَمْ
يَخْلُطْ
السُّلْطَانُ
فَإِذَا
أَفْعَلُوا
ذَلِكَ
فَقَدْ
خَانُوا
الرَّسْلَ
فَاحْذَرُوا
فَعَمَلَهُمْ**
اور
ثامرا
اس
باب
میں
یہ
ہیں
کہ
حضرت
خدیفہ
رضی
اللہ
عنہ
فرماتے
ہیں
کہ
قنوں
کی
جگہ
سو
دور
رہو
لوگوں
نے
عرض
کیا
کہ
وہ
کیا
ہیں
فرمایا
کہ
امیرون
کے
دروازے
ہیں
جب
کوئی
تم
میں
سے
امیر
کے
پاس
جاتا
ہے
تو
جھوٹ
بات
پر
اوسکو
سچا
کہتا
ہے
اور
جو
با
اوس
میں
نہیں
ہوتی
اوسکو
اوس
میں
بتلاتا
ہے۔
اور
حضرت
ابوذر
رضی
اللہ
عنہ
نے
سلمہ
کو
نصیحت
کی
کہ
اے
سلمہ
سلاطین
کے
دروازوں
پر
نہ
جانا
کہ
تجھکو
اونکی
دنیا
میں
جستہ
ملیگا
اوس
سے
افضل
وہ
تیرے
دین
میں
سے
لے
لین
گے۔
اور
سفیان
ثوری
فرماتے
ہیں
کہ
دو
رخ
میں
ایک
وادی
ہے
جس
میں
وہی
قاری
رہیں
گے
جو

بادشاہوں کے یہاں جاتے ہیں۔ اور اذراعی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس عالم سے بڑا کوئی نہیں جو کسی عامل کے پاس جاوے اور سمون فرماتے ہیں کہ عالم کے حق میں کتنا بڑا ہے کہ جب اسکی مجلس میں کوئی آوے اور اسکو نپاوے اور پوچھے کہ کہاں میں تو یہ جواب بلکہ وہ اسکی یہاں ہیں اور میں یہ قول سنا کرتا تھا کہ جب تم عالم کو دیکھو کہ وہ دنیا سے محبت رکھتا ہے تو اسکو اپنے دین پر متم کرو اب اس قول کو میں نے خود امتحان کر لیا یعنی میں جب کبھی اس سلطان کے پاس گیا اور دربار سے نکلنے کے بعد اپنے نفس کا حساب لیا تو اسپر سیل پایا باوجودیکہ میں اون سے سختی کے ساتھ بولتا ہوں اور انکی خواہشوں کے مخالف کہتا ہوں۔ اور حضرت عبادہ بن الصامت فرماتے ہیں کہ قاری عابد اگر امیرون سے دوستی کرے تو یہ نفاق ہے اور اگر توانگروں سے محبت کرے تو ریاء ہے۔ اور حضرت ابوذر فرماتے ہیں جو شخص کسی قوم کی بھیڑ کو زیادہ کرے تو وہ اونھیں میں شمار ہوتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ظالموں کی جماعت بڑھانیسے ظالم کمائیگا۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا ارشاد ہے کہ آدمی جب بادشاہ کے پاس جاتا ہے تو اسکو سکا دین اس کے ساتھ ہوتا ہے اور وہاں سے پھر کر آتا ہے تو دین رخصت ہو جاتا ہے لوگوں نے پوچھا کہ اسکی کیا وجہ فرمایا کہ وہ شخص بادشاہ کو ایسی باتوں سے خوش کرتا ہے جسے خدا تعالیٰ ناخوش ہو۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیز نے ایک شخص کو عامل کیا پھر سنا کہ وہ جھاج بن یوسف کا عامل رہا ہے اپنے اسکو معزول کر دیا اسنے عرض کیا کہ میں تو اس کے عہد میں تھوڑے دن کام کیا تھا اپنے فرمایا کہ اسکی صحبت ایک روز خواہ چند پاس ہی کی خواست اور شرارت کو لیے کافی ہے۔ اور فضیل رح فرماتے ہیں کہ جس قدر آدمی سلطنت والا کا مقرب ہوتا جاتا ہے اسی قدر اللہ تعالیٰ سے دور ہوتا جاتا ہے اور حضرت سعید بن مسیب تیل کی تجارت کیا کرتے اور فرماتے کہ اسکی وجہ سے ان سلاطینوں سے کچھ حاجت نہیں رہتی۔ اور وہیب رح فرماتے ہیں کہ لوگ بادشاہوں کے یہاں جاتے ہیں وہ است کو حق میں جواریوں سے بھی زیادہ مضربین اور محمد بن مسلمہ فرماتے ہیں کہ جو قاری ان سلاطینوں کے دروازہ پر ہو اسکی نسبت کر پاخانہ کے اوپر کی کھی بہتر ہے۔ اور جب زہری رح نے سلطان سے اختلاط کیا تو اسنے ایک

امکانات میں ہوتا ہے اور مکانوں میں رہتے ہیں اور بدون اجازت مالکوں کو ان میں داخل ہونا حرام ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ یہ امر خفیف ہے لوگ اس میں درگزر کیا کرتے ہیں جیسے ایک خرابیاری کوئی کاٹا اور اٹھا لینے میں قرض نہیں کرتے تو اس تقریر سے تم دھوکا مت کھانا کیونکہ درگزر کرنا غیر مقصوب چیز میں ہوتا ہے غصب کی چیز میں نہیں ہوتا اسلئے کہ اگر یہ کہا جائے کہ ادنیٰ بیٹھنے سے زمین کا نقصان نہیں ہوتا پس قابل درگزر کے ہے اسی طرح زمین کو گزر جانے سے کچھ نقصان نہیں تو ہر ایک گزرنیوالے کے لیے یہی کہا جائیگا پس سب کا حکم ایک ہی ہوا اور غصب کے فعل سے پورا ہوا ہے اور درگزر وہاں کیا جاتا ہے کہ گزرنیوالا اکیلے ہو کیونکہ بعض اوقات مالک کو ایک شخص کا گزر جانا برا نہیں معلوم ہوتا لیکن جبکہ اس کی ملک سب کا رشتہ کر لیا جاوے تو حرمت کے اوپر آجاوے گی اور کسی کا گزرنا جائز نہ ہو گا حاصل یہ کہ اس اعتماد پر کہ ہر ایک چلنے والے کے ایک بار گزرنے سے ملک میں نقصان نہیں آتا کسی کی ملک کو رشتہ بنا لینا درست نہیں کیونکہ سب کا گزرنا تو ملک کو تباہ کرتا ہے اسکی مثال ایسی سمجھو کہ ضرب خفیف تعلیم میں مباح ہے مگر اسی شرط پر کہ تنہا ہو اب اگر بہت سے آدمی ملکر ایک شخص کے ضرب خفیف ہی لگا دیں جس سے وہ مر جاوے تو سب پر قصاص ہو گا حالانکہ اگر دینی ضرب تنہا ایک کی طرف ہوتی تو موجب قصاص تھی اب اگر یہ فرض کرو کہ ظالم معصوم بلکہ مین نہیں بلکہ خود ایسی زمین میں ہے جو اسکی ملک میں ہو تو کچھ دوسروں میں ہو گا تب بھی اس کے پاس جانا حرام ہے اسلئے کہ خیمہ اسی کے مال حرام سے بنا ہے اور حرام کے خیمہ وغیرہ سے فائدہ لینا اور سایہ میں بیٹھنا حرام ہے اور اگر فرض کیا جاوے کہ یہ سب چیزیں مال حلال سے ہیں تو اس صورت میں صرف دوسروں نے اور اسلام علیکم کہنے سے گناہگار نہ ہو گا لیکن اگر سب دیکھیں یا نہ دیکھیں گناہگار ہو جائے گا کیونکہ ظالم کی تعظیم اسکی حکومت کی جہت سے کر لیا اور حکومت اس کے ظلم کا سامان ہو اور ظالم کے سامنے گردن جھکانی گناہ ہے بلکہ اگر کسی ایسے غنی کے سامنے گردن جھکاوے جو ظالم نہ ہو اور وجہ اس تعظیم کی سوائے تو انگری کے اور کوئی بات نہ تو دین کے وٹلٹ کم ہو جاتے ہیں تو جس صورت میں کہ ظالم کے سامنے یہ نوبت ہو تو یاس کرنا چاہیے کہ دین کی خرابی کس قدر ہو گی غرض کہ سوائے لفظ سلام کے اور کوئی حرکت نہیں

مباح نہیں اور ہاتھوں کو بوسہ دینا اور سلام کے یو جھکنا معصیت نہیں مگر خوف کے سبب ہی یا امام عادل کے یو یا کسی عالم کے لیے یا اور کسی کے لیے جو امر دینی کی وجہ سے برعہ کا شقی ہو تو مضائقہ نہیں جتنا چھ حضرت ابو عبیدہ جراح رض نے جب حضرت فاروق رض سے شام میں ملاقات کی تو آپ کو ہاتھ کو بوسہ دیا اور حضرت فاروق نے اونکو منع فرمایا اور بعض علمائے اس باب میں ایسا سبالغہ کیا ہے کہ سلاطین کو سلام جواب دینا بھی منع کیا ہے اور فرمایا کہ اونکو حقیر جانکر اونکی طرف سے منہ پھیر لینا عمدہ ثواب کی بات ہے مگر ہم یہ کہتے ہیں کہ سلام کے جواب نہ دینے میں کلام ہے کیونکہ جواب سلام واجب ہو اور اسکے ظلم کی جہت ہو اور جب کیسے دوسرے شخص کے دوسرے ساقط ہو جائے پھر اگر جانو الا ان باتوں میں سے کوئی نہ کرے صرف سلام پر اکتفا کرے تو یہ ضرور ہوگا کہ اونکے فرزند پر بھیجے اور چونکہ اونکا سب مال حرام ہے تو اونکے فرزند پر بھیجنا بھی درست نہیں یہ امر بلحاظ فعل کے ہوئے۔ اب سکوت کو سننا چاہیے کہ جانے والا اگر دربار میں حریر کے فرش اور چاندی کے برتن اور اونکا اور اونکے غلاموں کا حریری لباس یا زیور وغیرہ جو حرام ہیں دیکھیں اور جو شخص کہ گناہ کی چیز دیکھ کر خاموش ہو رہے وہ اوس بُرائی میں شریک ہوتا ہے اسکے سوا اونکی گفتگو میں بخش اور جھوٹ اور گالی اور ایذا کے کلمات اور نسبت سنی گا اور ان سب کو سُکر چپ رہنا حرام ہے خود اونکو لباس پہنے اور کھانا کھانے دیکھیں اور جو کچھ اونکے پاس ہے وہ سب حرام ہے تو اسپر بھی سکوت کرنا جائز نہیں پس اوس کو امر بالمعروف اور نہی منکر اپنی زبان سے واجب ہو اگر نعل سے نکر سکے اور اگر یہ کہو کہ وہ ڈر کے مارے کچھ نہیں بولتا اسلیے یہ سکوت عذر سے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ اسکو وہاں جانے کی ضرورت کیا تھی غیر مباح چیز کے ارتکاب کی ضرورت صرف عذر شرعی سے ہو سکتی ہے تو اگر یہ بخانا اوزان حالات کو نہ دیکھتا تو اسکو شرعاً حکم بھی نہوتا کہ امر معروف بجا لاوے وہ تو اپنے آپ باعث اس ارتکاب کا ہوا ہے اسلیے اسکا عذر بھی سنی نہیں۔ اور اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ جو شخص جانے کہ فلان جگہ میں فساد کی بات ہو اور مجھ سے اسکا دور کرنا ممکن نہیں تو اسکو وہاں جانا جائز نہیں تاکہ جا کر اپنے سامنے وہ خرابی دیکھے اور چپ ہو رہے بلکہ یہ چاہیے کہ اس کے

دیکھنے سے محتر زہر ہے۔ اور قول یہ ہے کہ سلطان ظالم کے لیو دعا اور ثنا کے یا جو کوئی صریح باطل اور سکی زبان سے نکلے تو کمدے کو حضور بجا فرماتے ہیں یا سر جسے اشارہ کر دے کہ درست ہے یا چہرہ پر بنشاشت ظاہر کرے یا اسکی محبت اور طرفداری کا اظہار کرے اور شوق ملازمت اور اسکی عمر دماز ہونے اور باقی رہنے کی حرص بیان کرے کیونکہ سچا یہی ہے کہ دربار میں جا کر صرف سلام کر کے کھڑا نہ رہیگا کچھ نہ کچھ بولے گا تو وہاں کی کلام انھیں قسم میں سے کوئی نہ کوئی ہوگی۔ دعا میں سے ظالم کے لیو یہ الفاظ حل ہیں خدا تعالیٰ آپ کو نیکی دے یا اللہ تعالیٰ آپ کو توفیق خیر عنایت فراوے یا ایزد پناہ اپنی طلعت میں آپکی زندگی زیادہ کرے یا جو اس قسم کے الفاظ ہوں لیکن اسکو کوئی کہہ کر طول بقا اور حریت اور اتمام نعمت کی غامگنی جائز نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ دَعَا لِنَظَرٍ لِّإِلَهِكَ فَقَدْ أَحَبَّنَا يَعْنِي اللَّهَ فِي أَمْرٍ ضِدِّهِ اور اگر دعائیں مبالغہ کر کے اسکی ثنا کرے تو عجب نہیں کہ وہ صفات ذکر کرے جو اوپر نہ ہوں تو اس سے جھوٹا اور سچا نفی اور ظالم کا اکرام کر نیوالا ہوگا اور یہ تین گناہ ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ غصہ کرتا ہے جسوقت کہ شتم کی تعریف کیجاتی ہے اور ایک اور حدیث میں ہے مَنْ سَبَّ سَجَّ مَ فَاَسِيقَ فَقَدْ اَعَانَ عَلَى هُكْمِ الْاِسْلَامِ اور اگر ثنا سے گذر کر اس کے قول کو سچا کہے گا یا اس کے انعام کو اچھا بتا دے گا تو گناہگار ہوگا اسلئے کہ مصیبت کو اچھا بتانا اور اوپر ثنا کرنی گویا اس مصیبت پر مدد کرنا ہے اور اسکی رغبت پر جنبش دینا جیسے کہ برا کہنا اور جھوٹا ٹھہرانا کسی کام کے زجر اور اس کے لوازم کے ضیاع کرنے میں مفید ہوگا اور مصیبت پر اعانت کرنا بھی مصیبت ہی اگر ایک لفظ کے آدمی ہی سے ہو۔ حضرت سفیان ثوری رح سے کسی نے مسئلہ پوچھا کہ ایک ظالم جھگڑ میں مرا جاتا ہے اسکو پانی پلانا چاہیے یا نہیں آپ نے فرمایا کہ نہیں اسکو مرنے دینا چاہیے کیونکہ پانی پلانا اسکی اعانت ہو اور دوسرے لوگوں کا اس مسئلہ میں یہ قول ہے کہ اسکو پانی اتنا پلا دے کہ اس کے دم میں دم آ جاوے۔ اور اگر ثنا سے تجاوز کر کے اظہار محبت اور شوق ملازمت کا ذکر کرے گا تو اگر جھوٹا ہوگا تو جھوٹ اور نفاق کی مصیبت میں مبتلا ہوگا اور اگر سچا ہوگا تو ظالم کی محبت اور دیر پانی چاہنے کو باعث گناہگار ہوگا کیونکہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

خاقان الساروقین ترجمہ احیاء علوم الدین جلد دوم ۵۵
 باب چہارم صلوات اللہ علیہ فی تعلیم سلطان غلام اور ان کو تہذیب و انضام میں
 پائیت ہو کہ خود اپنے اوپر ظلم نہ ہو خواہ اس کو سمجھائے سی یا فریاد و دوا دیکھا کر کے سو تو اس طرح
 جاؤ گی اجازت ہو اس شرط سے کہ جھوٹ نہ بولے اور نہ تعریف کرے اور جن صحبت
 کے قبول ہو نیکی توقع ہو اس کو بد و ن بیان کیے نہ رہے یہ حکم ہے بادشاہوں کے
 پاس جانیکا۔ و و سر می حالت یہ ہو کہ خود سلطان ظالم ہمارے ملاقات کو آہے تو ہر
 صورت میں جواب سلام دینا تو ضروری ہے باقی رہا اس کی تعظیم کرنی اور کھڑا ہونا تو
 یہ بھی حرام نہیں اس لیے کہ اس نے جو علم اور دین کی تعظیم کی تو اسوچہ سے قابل تعظیم ہو گیا
 جیسے ظلم کے باعث سختی و درمی کے تھا تو تعظیم کے بدلہ میں تعظیم اور سلام کے بدلہ میں
 جواب دینا چاہیے لیکن بہتر یہ ہے کہ اگر وہ خلوت میں آوے تو اس کے لیے کھڑا نہ ہو
 تاکہ اس باعث سے اس کو دین کی عزت ظاہر ہو اور ظلم اس کی نظر میں حقیر معلوم ہو اور
 جائے کہ یہ دین کے لیے خفا ہوتے ہیں اور جس سے خدا تعالیٰ روگردانی کرتا ہے اس کو
 سے اس کے خاص بندے اعراض کرتے ہیں اور اگر مجمع میں ملاقات کو آوے تو آداب
 حکومت کی حشمت کا پاس کرنا اس کی رعایا کے سامنے ضروری ہے پس اس نیت سے
 کھڑا ہو و زمین کچھ مضائقہ نہیں اور اگر جائے کہ نہ کھڑا ہونے سے رعیت میں کچھ فساد ہوگا
 اور اس کے غصہ سے جگہ بچاؤ ایدا نہ ہو پوچھے گی تو کھڑا ہونے کو ترک کرنا بہتر ہے۔ چھ
 ملاقات کے بعد واجب ہو کہ سلطان کو نصیحت کرے اور اگر وہ ایسی چیز کا مرتکب ہو
 جس کی حرمت نجاتنا ہو اور توقع یہ ہو کہ حرمت جان جاوے گا تو چھوڑ دے گا تو اس کو اس
 حرمت بتلا دینی واجب ہو اور جن چیزوں کی حرمت اس کو خود معلوم ہے مثلاً
 شراب پینا اور ظلم کرنا تو اس کے ذکر کی کچھ ضرورت نہیں بلکہ جن گناہوں کا وہ مرتکب ہے
 اگر یہ گناہ ہو کہ ڈرانا کچھ اثر کرے گا تو اس کو گناہوں سے ڈرا دینا چاہیے اور ایک یہ
 واجب ہو کہ سلطان کو راہ مصالحت بتلا دے یعنی اگر ظالم کی مطلب برامی کا کوئی طریقہ
 موافق شرع کے خود جاننا ہو تو اس کو وہ راہ بتا دے تاکہ اس کا مطلب بھی ہو اور ظلم
 سے بھی بچا رہے غرض کہ اگر اپنی بات کو یہ جانے کہ سلطان میں تاثیر کرے گی تو میں تاثیر
 اوپر واجب ہیں اول جو بات سلطان کو معلوم نہ ہو اس کا بتانا دوسرے جن باتوں کو
 وہ جان بوجھ کر کرتا ہے اس سے دھمکانا سوم جس چیز سے وہ غافل ہو اس کی طرف
 تہنوتی کرنی۔ اور یہ تینوں باتیں اس شخص کو بھی لازم ہیں جس کو خود بادشاہ کو پاس

جانیکیا اتفاق غدر سے خواہ بلا غدر ہو۔ محمد بن صالح کہتے ہیں کہ میں حماد بن سلعہ کو پاس
تعداد دیکھا تو ان کے گھر میں چار چیزوں کے سوا اور کچھ نہ تھا ایک اونکے بیٹھنے کا بوریا دوم
تلاوت کا قرآن سوم کتابوں کا بستہ چہارم وضو کا لوٹا ایک روز زمین اونکے پاس ہی
تھا کہ کسی نے دروازہ پر دستک دی معلوم ہوا کہ محمد بن سلیمان ہے اپنے اوسکو اجازت
دئی وہ اندر آکر سامنے بیٹھ گیا اور عرض کیا کہ یہ کیا بات ہو کہ جب میں تمکو دیکھتا ہوں
تو رعب مجھپر چھا جاتا ہے اپنے فرمایا کہ اسکی یہ وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے کہ عالم جب اپنے علم سے اللہ تعالیٰ کی رضا چاہتا ہے تو اوس سے ہر چیز
ڈرتی ہے اور جب علم سے خزانہ کا جمع کرنا چاہتا ہے تو ہر چیز سے خود ڈرتا ہے پھر
محمد بن سلیمان نے چالیس ہزار درم آپ کو نذر کیے اور عرض کیا کہ انکو اپنی حوائج میں
صرف فرمائے اپنے فرمایا کہ جن لوگوں پر تم نے ظلم کر کے یہ حاصل کیے ہیں انکو واپس
کر دو اوس نے عرض کیا کہ بخدا میں نے آپکی نذر وہ مال کیا ہے جو مجکو زیارت میں
ملا ہے میں نے براہ ظلم کسی سے نہیں لیا اپنے فرمایا کہ مجکو اس مال کی ضرورت نہیں
اوس نے عرض کیا کہ آپ انکو لیکر لوگوں کو تقسیم کر دیجیے اپنے فرمایا کہ میں قسمت کرتا ہوں
شاید عدل کروں تو مجھے یہ ڈر ہے کہ جسکو اوس میں سے کچھ نہ ملے وہ یوں کہے کہ اس
شخص نے قسمت میں عدل نہیں کیا اور میری جہت سے اوسکو گناہ ہو پس انکو
مجھ سے عطا ہے ہی رکھو۔ بیسری حالت یہ ہے کہ سلاطین سے علیحدہ رہے نہ خود انکو
دیکھے نہ وہ اوسکو دیکھیں اور یہ امر واجب ہو اسیلئے کہ اس باب میں سلامتی اسی صورت میں
پس آدمی پر واجب ہے کہ سلاطین کے ظلم کی وجہ سے دل میں انکی عداوت رکھے
اور انکی دیرپائی نہ چاہے اور نہ انکی تعریف کرے نہ انکے حالات کا جو یا رہے اور
نہ جو لوگ اونسے متصل رہتے ہیں انکے نزدیک جاوے اور اونسے جدا رہنے کے
باعث اگر کوئی چیز اپنے آپکو نہ ملے تو اوسپر نفوس نہ کرے اور یہ اوس صورت میں ہے
کہ دل میں اوسکا وہیمان گذرے اور اگر بالکل اونسے غافل ہی ہو جاوے تو ادھی
اچھا ہے اور جب دل میں یہ بات گذرے کہ اونسے پاس مال اور سامان حشرت بہت ہے
تو یہ قول حاتم اہم کا یاد کرے کہ وہ فرماتے تھے کہ مجھ میں اور بادشاہوں میں ایک ہی فرق
کا فرق ہے اسیلئے کہ کل گذشتہ کی لذت تو اوانکو بیسریں اور آئندہ کل میں مجکو اور انکو

[illegible]

دو نوٹوں خوف ہی پس صرف آج کا دن باقی رہا ایک روز سے کیا ہو سکتا ہی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول کو یاد کرے کہ انھوں نے فرمایا کہ مالدار کھانے اور پینے اور لباس میں ہمارے شریک ہیں وہ بھی کھا کر پیتے اور پہنتے ہیں اور ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں اور ان کے پاس فضول مال ہوتا تھا جسکو وہ دیکھا کرتے ہیں اور ہم بھی ان کے ساتھ دیکھ لیتے ہیں فرق اتنا ہے کہ ان کو بھلاؤس کا حساب دینا پڑیگا اور ہم اس باز پرس سے بڑی بین اور جو شخص کہ کسی ظالم کے ظلم یا غلامی کی مصیبت پر واقف ہو چاہیے کہ اوس کا واقف ہونا اوس ظالم کا مرتبہ اوس کو دل میں گھٹا دے کہ یہ ضروری ہے کیونکہ جو شخص حرکت کر دے کہ مرتکب ہوتا ہی بالضرور دل سے اتر جاتا ہو اور مصیبت کا مکروہ جاننا ضروری کیونکہ تین حال سے خالی نہیں یا تو اوسکو بھول جاوے یا رہنمی ہو یا مکروہ جانے تو باوجود جانو کے بھول تو سکتا نہیں اور مصیبت پر رہنمی ہونے کی کوئی وجہ نہیں تو ضرور ہو کہ اوسکو بُرا ہی جانا جاوے تو یوں چاہیے کہ جو شخص خدا تعالیٰ کے حق میں تصور کرے اوسکو ایسا بُرا جانو جیسا اپنی حق میں تصور کرے جانتے۔ اب اگر یہ کہو کہ دل سے بُرا جاننا تو اختیاری بات نہیں تو وجہ کیسی ہوگا تو اسکا جواب یہ ہو کہ جو چیز محبوب کو نزدیک رہی ہوتی ہے عاقل اپنی طبیعت سے اوسکو بُرا جانتا ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے محبت نہیں رکھتا وہ اوسکو بھی جانتا نہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور محبت واجب ہے اور جب اللہ تعالیٰ سے محبت کریگا تو بالضرور جس چیز کو خدا تعالیٰ بُرا جانتا ہے اوسکو وہ بھی بُرا جانیگا اور جسکو اللہ تعالیٰ چاہیگا اوسکو وہ دوست رکھیکر اور اسکی تحقیق باب محبت اور رضا میں مذکور ہوگی۔ اب اگر یہ کہو کہ سلف کو علما تو سلاطین کو پاس جایا کرتے تھے تو اسکا جواب یہ ہو کہ ان سلف کو لوگوں سے اول جانیگا طوریسکہ لو تب جاؤ زمین مضائقہ نہیں چنانچہ مروی ہے کہ ہشام بن عبد الملک یاوشا وج کے لیے آیا جب کہ عظیمین داخل ہو تو کما کہ کسی شخص کو صحابہ رضی اللہ عنہم سے میری پاس لاؤ لوگوں نے کہا کہ وہ تو انتقال کر گئے اور ان کو کہا کہ کسی تابعی کو لاؤ تو حضرت ملاؤس یعنی کو لوگ بلا لاؤ جب آپ ہشام کو سامنے گئے تو جڑا فرش کے کنارہ پر آتا لاؤ امیر المؤمنین کہ سلام نہ کیا بلکہ یوں کہا کہ اے ہشام ہ سلام علیک اور نہ اوسکی کنیت ذکر کی اور بعد سلام کو اوسکے مقابل بیٹھ گئے اور پوچھا کہ اے ہشام تم کیسے ہو سلطان انکی حرکات سے آفرودختہ ہوا یہاں تک کہ قصد مار ڈالنے کا کیا مگر لوگوں نے کہا کہ تو حرم خدا اور حرم رسول میں ہی یہ نہیں ہو سکتا اوسنے آپ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تم نے

یہ حرکت کیوں لی آپ نے فرمایا کہ میں نے کیا کیا اور سکو اور بھی غصہ زیادہ ہوا اور کہا کہ تم نے میری سلاستے جوڑا اتارا اور میری ہاتھ کو بوسہ نہ دیا اور مجھ کو امیر المومنین کہہ کر سلام کیا اور میری کنیت نہ بیان کی اور میری مقابلہ بدو ن اجازت بیٹھے گئے اور پوچھا کہ ہشام تم کیسے ہو اپنے جواب فرمایا کہ جوڑا اٹا کر نیک کا حال یہ ہے کہ رب العزت کو سامنے ہر روز پہنچا کرتا رہتا ہوں وہ مجھ پر نہ خفا ہوتا ہے نہ سزا دیتا ہے اور بوسہ دینے کی یہ وجہ ہے کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ مرد کو لیے حلال نہیں کہ کسی کے ہاتھ کو بوسہ دے جو بھرا اپنی بی بی کے براہ شہوت اور اپنی اولاد کے بطور حرمت اور یہ جو کہتے ہو کہ مجھ کو امیر المومنین کہہ کر سلام نہ کیا تو اسکا سبب ہے کہ سب آدمی تمھاری حکومت سے رخصتی نہیں اس لیے مجھے اچھا نہ معلوم ہوا کہ جھوٹ بولوں اور کنیت نہ بیان کر لینی یہ وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابنو انبیاء کے تو نام ہی میں اور فرمایا یاد او دیا بھی یا عیسیٰ اور اپنے دشمنوں کو کنیت سے ذکر فرمایا جیسے ہت بدالی لکھب اور یہ جو کہتے ہو کہ میری سامنے بیٹھے گئے اسکا باعث یہ ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ جب تم کسی دوزخی کو دیکھنا چاہو تو ایسے شخص کو دیکھ لو کہ خود بیٹھا ہو اور لوگ اس کے گرد کھڑے ہوں ہشام یہ باتیں سن کر بولا کہ آپ مجھ کو نصیحت فرمائی آپ نے فرمایا کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ دوزخ میں پہاڑوں کی چوٹیوں کی مانند سانپ ہیں اور بچھو چھروں کو برابر ہیں وہ اون امیرون کو کاٹینگے جو اپنی عزت میں عدل نہیں کرتے پھر آپ وہاں سے اٹھ کر جلدی سے چل دیے۔ اور حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ بنا میں ابو جعفر منصور کے پاس تشریف لیگئے اور عرض کیا کہ آپ اپنی حاجت بیان فرمائیے آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ سے خوف کر کہ تو نے اپنی ظلم و تعدی سے زمین کو بھر دیا ہے منصوبہ کروں بھکا لی پھر سر اوٹھا کر کہا کہ آپ اپنی حجت مجھ سے بیان کریں فرمایا کہ تو جو اس مرتبہ کو پہنچا ہے تو صرف مناجرین اور انصار کی تمناؤں سے پہنچا ہے اب ان کو بچنے بھوکوں مرتد ہیں خدا کا خوف کرو اور ان کا حق ان کو حوالہ کر پھر سر ہینچے کر لیا اور آخر کو سر اوٹھا کر کہا کہ اپنی حاجت پیش فرمائیے فرمایا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جب حج کیا تھا تو اپنے خزانچی سے پوچھا تھا کہ میں نے کتنا خرچ کیا اس نے عرض کیا کہ کچھ اور بد نسل درم اور تیرے ساتھ اتنے مال دیکھتا ہوں کہ جنگ و اونٹ بھی نہیں اوٹھا سکتے یہ کہہ کر آپ چلے آئے تو اکابر سلف اگر بزر و رکھتے جاتے بھی تھے تو اس طرح

نکاح
نکاح
نکاح

جایا کرتے تھے اور سلاطین کے ظلم سے خدا واسطہ کا انتقام لینے کو لیے اپنی جان لڑا دیتے تھے۔
 اور ابن ابی شیبہ عبد الملک بن مروان کے پاس تشریف لیگئے اوستے عرض کیا کہ کچھ فرما
 اپنے فرمایا کہ قیامت کو دن قیامت کو غمخون اور بخیون سے اور وہاں کی تباہی دیکھو سو
 وہی لوگ بچیں گویں جنہوں نے اپنے نفس کو نارض کر کے خدا تعالیٰ کو راضی کیا ہو گا عبد الملک
 روپڑا اور کہا کہ جب تک میں زندہ رہوں گا اس جملہ کو اپنی آنکھ کے سامنے رکھوں گا۔ اور جب حضرت
 عثمان غنی رضی اللہ عنہ ہوئے تو نام اصحاب آپ کی خدمت میں آؤ مگر حضرت ابو ذر غفاری جو آپ کے
 دوست تھے انہوں نے تاخیر کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو تاخیر پر عتاب فرمایا انہوں نے کہا
 کہ میں نے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ آدمی جب کسی حکومت کا دالی
 کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس سے دو درہو جاتا ہے اور حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ کے حکم
 کو پاس تشریف لیگئے اور فرمایا کہ میں نے کسی کتاب میں دیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ سلطان
 سے زیادہ بوقوت کوئی نہیں اور جو شخص میری نافرمانی کرے اس سے بڑھ کر نادان کوئی نہیں
 اور جو شخص مجھ پر کھمبہ کرے اس سے زیادہ دھوکھا کھانیوالا کوئی نہیں اسے خراب چرائیو
 میں نہ جھگو مونی نہ درست بھیج کر بیان دین تو نے ان کا گوشت کھایا اور ان کو اپنی اور ان کو
 ہتا ہوا ڈھلچ کر دیا حاکم بصرہ نے کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ آپ ہم پر دلیر اور ہم سے سیر کیوں ہیں
 اپنے فرمایا کہ میں اس نے کہا اس کی جڑ جہ ہو کہ آپ ہم سے طمع کم رکھتے ہیں اور مال کو
 رکھ نہیں چھوڑتے۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ بن عبد الملک کو ساتھ کھڑے ہو کر
 اتویں سلیمان رعد کی آواز سن کر ڈر گیا اور اپنی چھاتی چار جامہ کے اگلے حصہ پر رکھ دی
 حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ یہ آواز اللہ تعالیٰ کی رحمت کی تھی جب اس کو عذاب
 کی آواز سنو گے تب کیا صورت ہوگی پھر سلیمان نے لوگوں کی طرف دیکھا کہ کہا کہ کتنے
 زیادہ آدمی ہیں اپنے فرمایا کہ اے امیر المؤمنین یہ سب آپ کے مدعی ہیں اوستے کہا کہ خدا تعالیٰ
 ان کو ان سے حوالہ دالے۔ اور کہتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک بقصد مکہ معظمہ مدینہ منورہ
 میں آیا اور حضرت ابو حازم کو بلوایا اور کہا کہ یہ کیا بات ہے کہ ہم موت کو برا جانتے ہیں
 اپنے فرمایا کہ اسکی یہ وجہ ہے کہ تم اپنی آخرت خراب کی اور دنیا کو آباد کیا اس لیے آبادی سے
 دیرانہ میں جانیکو برا جانتے ہو اوستے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے جانا کیسی ہو گا اپنے
 فرمایا کہ نیک بندہ تو ایسے جائیگے جیسے باہر رہتا ہوا آدمی اپنے گھر آوے اور گناہگار

ابن ابی شیبہ

ایسے آجینے جیسے جھاگا ہوا غلام آقا کے سامنے لایا جاوے سلیمان رویا اور کہنے لگا کہ کاش
 ہر کو سلام ہو کہ خدا تعالیٰ کے یہاں ہم کیسے ہونگے ہو حرام نے فرمایا کہ اپنے حال کو تو رکنِ مسجد سے
 سنا لیجئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿لَا تَبْرَأُوا الْبِرَّ كَفًى لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اپنے حال کو تو رکنِ مسجد سے
 سلیمان نے کہا کہ پھر خدا تعالیٰ کی رحمت کہاں ہے آپ نے فرمایا کہ اِنَّا نَحْنُ اللّٰهُ قَرِيبٌ
 ﴿مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ سلیمان نے پوچھا کہ اللہ کے بندوں میں سے زیادہ بزرگ کون ہے فرمایا کہ مروت
 اور تقویٰ والے پوچھا کہ اعمال میں سے افضل کون سا ہے فرمایا کہ انفس کا ادا کرنا حرام چیزوں سے
 اجتناب کے ساتھ پوچھا کہ کلام میں سے زیادہ کون سی سننے کے قابل ہے فرمایا کہ سچ کہنا ایسے شخص کے
 سامنے جس سے بیم و رجا ہو پوچھا کہ ایمان والوں میں سے کون سا زیادہ دانا ہے فرمایا کہ وہ
 شخص جو اللہ تعالیٰ کی طاعت پر عمل کرے اور لوگوں کو اُسی کی طرف طالب ہو پوچھا کہ
 اہل ایمان سے زیادہ خسارہ میں کون ہے فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی ظالم کی خواہش میں چلے
 اور اپنی آخرت دوسرے کی دنیا کے عوض فروخت کرے پھر سلیمان نے پوچھا کہ ہم جس حال میں
 اب ہیں اسی میں تم کیا کہتے ہو آپ نے فرمایا کہ کیا تم تجھ کو سزا دو گے اُن سے کہنا کہ نہیں بلکہ
 نصیحت فرمائیے فرمایا کہ اے امیر المؤمنین تمہارے باپ وادوں نے لوگوں پر تلوار کا دباؤ
 ڈال کر یہ ملک زبردستی لیا ہے نہ تو مسلمانوں سے مشورہ کیا اور نہ انکی خوشی سے لیا یہاں تک
 کہ بڑا کشت و خون کر کے چلے گئے تو کاش اب تم جان لو کہ اُنھوں نے کیا کیا اور لوگوں نے
 تم کو کیا کہا ایک شخص نے سلیمان کے جلسوں میں سے کہا کہ اے ابو حازم تھے یہ بڑا حکم
 کیا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے علماء سے عہد لیا ہے کہ لوگوں میں امر حق کو بیان کریں
 اور پوشیدہ نہ رکھیں سلیمان نے عرض کیا کہ ہم کیسے اس خرابی کو دور کریں آپ نے فرمایا
 کہ وجہ حلال سے تحصیل کرو اور اُس کے موقع میں صرف کرو اُن سے کہنا کہ یہ بات کس سے
 ہو سکتی ہے آپ نے فرمایا کہ جو شخص جنت کا طالب اور دوزخ سے خائف ہو اُس سے ہو سکتی ہے
 اُس نے عرض کیا کہ آپ میرے حق میں دعا فرمائیے آپ نے فرمایا کہ اے امی اگر سلیمان تیرا دوست ہے
 تو اُس کے لیے دنیا اور آخرت کی بھلائی آسان کر دے اور اگر دشمن ہو تو اُس کو زبردستی اپنے
 محبوب اور پسند چیز کی طرف پہنچا دے پھر سلیمان نے عرض کیا کہ مجھ کو میت فرمائیے آپ نے
 فرمایا کہ میں مختصر سی وصیت کرتا ہوں کہ اپنے رب کی عظمت اور پاکی اس وجہ پر
 قصہ کر کہ جس کام سے اُن نے تجھ کو منع کیا ہے اُس کا ترک نہ دیکھے اور جس کام کا امر کیا ہے

۱۰
 حرام و حلال کے بیان میں
 ۱۱
 میں ہیں ۱۱
 شریعت
 ہرگز کی ہو سکتی ہے
 بنی دلوں سے ۱۲

اوسین قاصر نیا ہو۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رح نے ابو حازم سے فرمایا کہ مجھ کو نصیحت فرما
 آپ نے فرمایا کہ لیٹ کر یہ تصور کرو کہ موت سر پہ موجو د ہو اور یہ وقت و پسین ہو پھر یہ ذہیان کرو
 کہ ایسے وقت میں تم کو نفسی صفت کو اپنا آپ میں ہونا پسند کرتے ہو اور کو نفسی کا ہونا پسند
 کرتے جس صفت کا ہونا پسند کرو اور اسکو اوسی وقت اختیار کرو اور جس کا ہونا پسند نہیں کرو
 اسکو اوسی وقت ترک کرو کیونکہ شاید وقت آخر قریب ہی آگیا ہو۔ اور ایک عرابی سلیمان
 بن عبد الملک کو پاس آیا اوس سے سلیمان فرمایا کہ تم کو کیا ہے اوس نے کہا کہ اے امیر المومنین
 میں آپ سے کچھ کہتا ہوں اور اسکو برداشت کرنا اور اگر برا مانو گے تو بھٹاؤ گے کہ جتنے برداشت
 کیوں کیا سلیمان فرمایا کہ ہمارا حلم تو اتنا وسیع ہو کہ جس شخص سے نصیحت کی توقع نہیں ہوتی اور
 احتمال و خفا ہوتا ہو اس کے ساتھ بھی حکم کرتے ہیں تو جو شخص ہماری نصیحت کو کبھیگا اور جسہو
 کچھ فریب نہ لگیا اس کے ساتھ حکم کیسے نہ برتیں گے اعرابی فرمایا کہ اے امیر المومنین آپ کے
 گرد و پیش ایسے لوگ ہیں کہ انھوں نے اپنی جانوں کو ایسے جراثیمی اختیار کی اور دین کو بیچ کر
 دنیا سول لی اور تمھاری رضامندی خدا تعالیٰ کی خفگی کے عوض اختیار کی اللہ تعالیٰ تو
 باب میں تو تمھارا خوف کیا اور تمھاری باب میں اللہ تعالیٰ کا خوف کیا آخرت کو ساتھ لڑائی
 اور دنیا کو ساتھ صلح پسند کی تو جس چیز پر اللہ تعالیٰ فرمادھا میں کیا ہے تم اوس پران لوگوں کو
 امین مت کرو کہ انھوں نے امانت کو ضائع کرنے اور ہمت کو ذلیل و خوار کرنے میں کوئی تہیقہ
 نہیں چھوڑا اور تم سے انکو اعمال کی باز پرس ہوگی اور اوسے تمھاری اعمال کا سول نہوگا
 تو تم اپنی آخرت بگاڑ کر انکی دنیا کو درست مت کرو کیونکہ لوگوں میں زیادہ تر خسارہ اسکو
 جو دوسرے کی دنیا کے بدلہ میں اپنی آخرت کھوٹھے سلیمان فرمایا کہ اے اعرابی تو نے اپنی
 تیغ زبان سے خوب پھول کتر کر اتنا کاٹ تو تیرے تلواریں بھی نہو تا اعرابی فرمایا کہ مجاہد
 مگرے باتیں آپکی فائدہ کی ہیں نہ ضرر کی اور حکایت ہو کہ ابو بکرہ معاویہ رحمہ کی پاس گئے اور فرمایا
 کہ اے معاویہ خدا تعالیٰ سے خوف کرو اور جان لو کہ جو دن گزرتا جاتا ہو اور رات تمھاری
 پاس آتی ہو تو نہا ہی تم دنیا سے دور اور آخرت سے نزدیک ہو کر جاتے ہو اور تمھارے پیچھے
 طالب لیا ہو کہ اوس سے تم پر نہیں سکتے اور ایک حد تمھاری ہو مقرر ہو جس سے آگے نہیں
 چل سکتے اب تم بہت جلد اوس حد تک پہنچنا چاہتے ہو اور خستہ و مہالہ ہو کر آگے
 اور ہم اور ہمارے حالات سب فانی ہیں اور جسکی طرف ہم جائینگے وہی باقی ہے اگر ہمارے

اچھے ہوئے توجہ اچھی ہوگی اور اگر بُری ہوئے توجہ بُری ہوگی۔ غرض کہ علماء آخرت کا جاننا
 سلاطین کو پاس پہنچا کر علماء دینا ایسے جانتے ہیں کہ ان کے دلوں میں تقرب حاصل کریں
 اور انکو طرح طرح کی اجازتیں دیتے ہیں اور باریک جیلا اور نگہبانی کے راستے جو ان کے مطالب کے
 موافق پڑیں سو جانتے ہیں اور اگر جس قسم کی باتیں ہمنے لکھی ہیں وعظ کے ضمن میں کتب بھی ہیں
 تو ان سے غرض اصلاح نہیں ہوتی بلکہ جاہ اور قبول سلاطین کی نظروں میں حاصل کرنا مقصود
 ہوتا ہے اور اس امر میں دودھو کے ہیں جن میں احمق مبتلا ہو جاتے ہیں اول یہ کہ
 ظاہر یہ کریں کہ ہمارے مقصود سلاطین کو پاس جانے سے یہ ہو کہ وعظ سے انکی اصلاح کریں اور
 غالباً جمیع میں یہ بات نہیں ہوتی مگر خود انکو بھی باعثِ اصلی اس کا معلوم نہیں ہوتا وہ
 باعثِ خفیہ خواہشِ شہرت کی ہوتی ہے اور یہ کہ سلاطین انکو پہچان جاویں اور غرضِ اصلاح
 کسے پہنچنے کی عیاضت ہو کہ اگر دوسرے شخص عالم اوس وعظ کا مستغفل ہو اور اوسکا وعظ مقبول
 ہو کر اصلاح کا اثر ظاہر ہو تو لگے تو چاہیے کہ اوس سے خوش ہو اور اللہ تعالیٰ کا شکر کرے
 کہ جس مہم میں درپڑ تھا اوسکو اللہ تعالیٰ نے دوسرے کے ہاتھ سے سرانجام کرا دیا اور میری
 محکیت کو بچا دیا جیسے کسی شخص پر واجب ہو کہ ایک مریض ازکارِ قہ کا علاج کرے اس صورت میں
 اگر دوسرا کوئی طبیب اس خدمت کو اپنی ذمہ لیو تو پہلے طبیب کو نہایت خوشی ہوگی پس
 اگر اپنے دل میں اپنی وعظ کو دوسرے کے وعظ پر ترجیح جانتا ہو گا تو معلوم ہو گا کہ اوس کو
 دھوکا ہو اور غرض اصلی اصلاح سلاطین نہیں کچھ اور ہی مطلب ہے۔ دوم یہ کہ یوں بیان
 کرے کہ میں ایسے جانتا ہوں کہ کسی مسلمان پر سے ظلم دفع کرا دوں تو یہ بھی دھوکا کا مقام
 اور اسکی گسوٹی بھی وہی ہو جو اوپر مذکور ہوئی۔ اور جبکہ سلاطین کے پاس جانیبکا طریق
 ظاہر ہو گیا تو اب ہر چند مسائل لکھتے ہیں جن سے مخالفت سلاطین اور ان کے مال کے
 لینے میں جو حالات عارض ہوتے ہیں انکی کیفیت معلوم ہوگی مسئلہ جب سلطان
 محکم کوئی مال فقیروں کو دینے کو کہہ بھیجے تو دو حال سے خالی نہیں یا تو اوس مال کا کوئی
 مالک معین ہو گا اس صورت میں تو اوسکا لینا محکم کو حلال نہیں یا کوئی مالک معین نہ ہو گا
 بلکہ اوس مال کا حکم یہ ہو کہ اوسکو صدقہ کر دینا مساکین پر ہو جب بیان گذشتہ واجب ہو
 تو محکم جائز ہو کہ اوسکو دیکر بانٹنے کے کفیل ہو جاؤ اور خود دیکر گناہگار مت ہو لیکن بعض علماء
 لینے ہی سے انکار کرتے ہیں تو اب ہر صورت کو دیکھنا چاہیے ایسے ہم کہتے ہیں کہ اگر تم

تین خندون سے مامون ہو تو لے لینا تھا رسے حق بین بہتر ہو۔ اول خطرہ یہ ہو کہ بادشاہ
 تمھارے لینے سے یہ سمجھ لے کہ ہمارا مال طیب ہو اگر طیب نہ تو تا تو تم اس کے لیے ہاتھ نہ بڑھاتے
 اور اپنی تحویل میں نہ کرتے پس اگر ایسی ہی صورت ہو تو مال مت لو کہ خطرناک ہو کیونکہ قبی تہری
 تمھارے اس مال کے تقیم کرنے سے ہوگی وہ اس جرائی سے کم ہوگی جو سلطان کو مال
 حرام پر جرات ہونے سے ہوگی۔ ووم یہ کہ دوسرے عالم خواہ جاہل تکو دیکھ کر تمھارا اقتدار کین
 اور لینے کو جائز سمجھیں اور ساکین کو نہ دیوں تو یہ خرابی پہلی خرابی سے بھی زیادہ ہو چنانچہ کچھ
 لوگ لینے کے جائز ہونے پر حضرت امام شافعی کے لینے کی سنلاتے ہیں اور انکے تقسیم کر دینے کو
 نہیں دیکھتے کہ فقروں کو دینے کی نیت سے لیا کرتے تھے تو جو شخص مقتدا ہوا سکواس امر سے
 نہایت بچنا چاہیے کیونکہ اسکا فعل مت مخلوق کی گمراہی کا سبب ہو جاتا ہو و سب بن نبیہ
 کہتے ہیں کہ کسی بادشاہ کے سامنے ایک شخص پکڑ آیا اور لوگوں کے سامنے سلطان نے
 اسکو زبردستی سو کا گوشت کھلانا چاہا اسنے نہ کھلایا پھر اسکے سامنے بکری کا گوشت کیا گیا اور لو اسے
 دھکا یا گیا اسنے وہ بھی نہ کھلایا لوگوں نے اس سے وجہ پوچھی اسنے کہا کہ ۷۲ میون کو
 یہ یقین ہو چکا کہ جو سو کا گوشت کھلانا تجویز ہوا ہو اب اگر میں زندہ باہر نکلتا اور کچھ کھا جاتا
 تو لوگ نہ جانتے کہ میں نے کیا کھایا اور گمراہ ہو جاتے اور و سب بن نبیہ اور طاؤس نے حج حجاج کے
 بھائی محمد بن یوسف کے پاس گئے وہ لڑکھائی سا تمھارا وجاڑے کے دن میں کھلی مجلس میں
 بیٹھا تھا یہ دونوں بھی کرسی پر بیٹھ گئے محمد بن یوسف نے اپنے غلام سے کہا کہ ایک چادر لاکھ طاؤس نے حج کو
 اڑھا دے اسنے حکم کی تعمیل کی آپنے اپنے شانے ہلانے شروع کیے یہاں تک کہ چادر گر پڑی
 محمد بن یوسف غصہ ہوا اور کہا کہ یہ مانا کہ آپ کو اسکے استعمال کی ضرورت نہیں لیکن اگر آپ
 اسکو لے کر صدقہ کر دیتے تو کیا ہوتا آپ نے فرمایا کہ درست ہے مگر مجھ کو یہ ڈر نہ تو کہ بعد لوگ کہیں گے
 کہ طاؤس نے لیا تھا اور جو میں کرتا وہ نہ کہ نیکے تو میں ایسا ہی کرتا۔ سوم پکڑا سوم سے
 کہ بادشاہ نے تمکو خاص کیا اور مال تمھارے ہی پاس بھیجا دوسرے کے پاس ارسال نہ کیا
 تمھارے دل میں ایسی محبت جنبش کر جائے اگر یہ معاملہ ہو تو ہرگز مال قبول مت کرو کہ نہ ہر
 قاتل ہر اور ظالموں کی محبت در دلا علی ہوا سبیلے کہ جبکو آدمی دوست رکھتا ہو اسکے باب میں
 مراہنت کیا کرتا ہر اور محسن سے محبت بلاشبہ ہوتی ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضہ فسطی ہیں
 کہ نفوس کی مرثت میں رکھا گیا ہو کہ جو انکے ساتھ سلوک کرے اس سے محبت کریں اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما تو میں اللہ سے کہتا ہوں کہ جس نے مجھ سے عداوت کی یا بغض کیا میں اسے قتل کروں گا۔ آپ فرمایا کہ قلب غالباً محبت سے خالی نہیں رہتا۔ اور کہتے ہیں کہ کسی حاکم نے حضرت مالک بن دینار سے کہا کہ پاس دس ہزار درہم بھیجے اپنے اوں بسکو تقسیم کر دیا اونکے پاس محمد بن وسعہ آکر پہنچا تو انکو اس امیر نے بھیجا تھا اوسکو کیا کیا اپنے فرمایا کہ میرے ساتھیوں کو دریافت کر لو سب کو کہا کہ بالکل تقسیم کر دیا محمد بن وسعہ فرمایا کہ میں تمکو خدا کی قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ تمہارے دل میں دس ہزار امیر کی محبت اب زیادہ ہو یا مال بھیجنے سے پہلے زیادہ تھی آپ فرمایا کہ اب زیادہ ہو اور انھوں نے فرمایا کہ مجھ کو اسی کا خوف تھا اور واقعہ میں درست کہا کیونکہ جب اوس کی محبت رکھ گیا تھا تو اوسکی بقا چاہیگا اور معزول ہونیکو برا جانیگا اور اوسکے مرنا برا اور بارگاہ چھانہ سمجھ گیا اور یہ پسند کر گیا کہ اوسکی حکومت پھیلے اور مال زیادہ ہو اور یہ سب باتیں اسباب ظلم کی اور محبت کی ہیں اور وہ مذموم ہے حضرت سلمان فارسی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی کام سے پرہیز ہو اگرچہ وہ غیر حاضر ہو مگر ایسا ہو گا کہ گویا اوسکے گرد زمین شریک تھا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے لَا تَشْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا اس کے معنی بعض مفسرین نے یہی فرمایا ہے کہ ظالموں کے اعمال پر پرہیز مت ہو پس اگر تمکو استغفار قوت ہو کہ مال لینے سے سلاطین کی محبت زیادہ نہ ہو تو لینے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ چنانچہ کسی بصرہ کو عابد کا حال کہتے ہیں کہ وہ مال لیکر تقسیم کر دیا کرتا تھا لوگوں نے فرمایا کہ اوس کو کہا کہ تمکو یہ ڈر نہیں کہ سلاطین کی محبت کر ڈیو گے فرمایا کہ اگر کوئی شخص میرا ہاتھ پکڑ کر مجھ کو جنت میں داخل کر دی اور پھر خدا تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو باوجود اتنے سلوک کو پھر بھی میرا دل اوس کی محبت نہ کر گیا کیونکہ جس شخص نے اوسکو میری ہاتھ پکڑنے کے لیے مسخر کیا ہے اوس کی نظر سے میں اوس سے بغض رکھتا ہوں تقریر گذشتہ سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں سلاطین سے مال لینا گورہ وجہ حلال ہی ہے ہر مہم و اور مذموم ہے اس لیے کہ ان خرابیوں نے مذکور بالا سے خالی نہیں ہوتا۔ مسئلہ اگر کوئی یہ کہہ کہ مال کا لینا اور مساکین کو دینا تو درست ہے مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نہیں کہ سلطان کا مال چور کر لیا اوسکی ودیعت کو چھپا کر خواہ منکر ہو کر لوگوں کو بانٹ دیا جاوے تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ امر جائز نہیں اس لیے کہ کیا معلوم ہے شاید اس مال کا کوئی مالک معین ہو اور سلطان کی نیت میں ہو کہ اوسکو واپس کر دے ونگا اور یہ مال ویسا نہیں ہو سکتا جیسا وہ خود تمہاری پاس بھیج دے کیونکہ عاقل سلطان پر یہ

حجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

سجۃ

گمان نہیں کرتا کہ جس مال کا مالک اسکو معلوم ہو اسکو خیرات کرے تو اسکا دینا اس بات کی دلیل ہے کہ اسکو مالک کا حال معلوم نہیں پس اگر بادشاہ ایسا ہو کہ اس قسم کے حالات اس پر معتبر رہتے ہیں تو اس مال کا قبول کرنا نہ چاہیے جب تک کہ خوب دریافت نہ کرے پھر چوری کیے ہو سکتی ہو اسلیے کہ یہ بھی تو ہو سکتا ہو کہ مال مسروق سلطان کی ملک ہو اسنے اودھا خریدا ہو کہ بغیر اسکا قبضہ ملک کی دلیل موجود ہو بلکہ اگر کوئی گری ہوئی چیز یا دوسرے اور غائب ہو کہ اسکا مالک کوئی لشکر سی ہو اور یہ احتمال ہو کہ اسنے وہ چیز اودھار لی ہوگی یا اور کسی ملک پر اسکی ملک میں آئی ہوگی تو اس چیز کا اسکو واپس کرنا واجب ہو تو معلوم ہو کہ اسلاطین کا مال چورانا واجب نہیں نہ خود اسنے پاس سے اور نہ اسنے پاس سے کہ انھون نے ودیعت رکھا ہو اور انکی ودیعت کا انکار کرنا بھی جائز نہیں اور جو کوئی اسکا مال چورادے اسپر چوری کی سزا ملنی واجب ہو لیکن اگر چور دعوی کرے کہ یہ مال انکی ملک نہیں تو دعوی سے حد ساقط ہو جائیگی مسئلہ سلاطین کے ساتھ معاملہ کرنا حرام ہو اسلیے کہ انکے اکثر اموال حرام ہیں تو جو کچھ عوض میں آویگا وہ حرام ہی ہو گا یا ان اگر وہ چیز کا مول ایسی جگہ سے دیوین جسکی حالت قطعاً معلوم ہو تو اب اس چیز میں کلام ہو جو اسنے ہا تو فروخت کیجاتی ہو اگر یہ معلوم ہو کہ بیع کو لیکر وہ خدا سے تعالیٰ کی معصیت کرینگے مثلاً ریشمی کپڑا بیع ہو اور بائع کو معلوم ہو کہ سلطان اسکو پہنیکا تو یہ بیع حرام ہو جیسے انگور کا بیچنا شراب بنانے والے کے ہاتھ اور خلاف اس صورت میں ہو کہ بیع درست ہو اور اگر یہ ختمال ہو کہ بادشاہ خود پھینکا اور یہ بھی ہو کہ مستورات کو بچاؤ کا قویہ معاملہ شبہ مکروہ ہو گا یہ ان اشیاء کا حال ہو جننے خود سے معصیت ہوتی ہو اور یہی حال ہو اسنے گھوڑا بیچنے کا خصوص جب کہ مسلمانوں سے لڑنے کو یا اسنے خراج لینے کو ہمار ہوتے ہوں کیونکہ اس سے بھی انکی اعانت ہوتی ہو اور اعانت بھی ممنوع ہے باقی زمین وہ چیزیں جننے خود معصیت بلکہ وہ ذریعہ معصیت ہیں جیسے دراہم و دنانیر کا بیچنا یا جو ایسی ہی چیز ہو تو یہ بیع مکروہ ہو اسوجہ سے کہ ظلم پر اعانت ہو کیونکہ وہ ظلم کرنے والے مال اور گھوڑوں اور اسباب سے اعانت کرتے ہیں اور یہ کراہت انکو کسی چیز کے تحفہ بھیجنے اور انکا کام بلا اجرت کرنے میں بھی جاری ہو یا ان تک کہ انکی تعلیم میں اور انکی اولاد کو رسم خط و کتابت اور حساب سکھانے میں یا ان البتہ قرآن کا سکھانا مکروہ نہیں اسمین اگر کراہت ہو تو باجائز اجرت کے لینے کے ہو کہ وہ مال حرام سے ملتی ہو یا حلال

اگر قلعہ معلوم ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر سلاطین کسی کو اپنا وکیل کر دیں کہ بازاروں میں سے اس کے واسطے خرید و فروخت بدو ان اجرت کیا کرے تو بوجہ اعانت یہ وکالت مکروہ ہر اور اگر ایسی چسپہ خریدیگا جس سے جانتا ہو کہ وہ معصیت کا قصد کرے گے جیسے غلام اور شیشی کیہ اشتہا ہم بستی اور لباس کے لیے اور ظلم اور قتل کے وقت گھوڑا سواری کے لیے تو یہ حرام ہوگا غرض کہ بیع مقصد معصیت اگر ظاہر ہوگا تو حرمت حاصل ہوگی اور اگر ظاہر نہ ہوگا اور بتقصاے دلالت حال پایا جائیگا تو کراہت ہوگی مسئلہ جو بازار کہ سلاطین نے مال حرام سے بنائے ہیں انہیں تجارت حرام ہو اور انہیں سکونت کرنا جائز نہیں اگر کوئی سوداگر انہیں رہ کر شرعی طریق سے کچھ پیدا کرے گا تو اس کا مال حرام نہ ہوگا مگر اپنی سکونت کے باعث سے گناہگار ہوگا اور لوگوں کو ان تاجروں سے خریدنا درست ہے لیکن اگر وہ سراپا بازار میں ہو تو بہتر یہ ہو کہ اس میں سے خریدیں کیونکہ ان تاجروں سے خریدنے میں انکو سکونت پر اعانت اور دوکانوں کے کرایہ کا زیادہ کرنا ہر اسی طرح جس مندری پر سلاطین نے خراج مقرر نہیں کیا اس میں معاملات کرنے اچھے ہیں بہ نسبت ان مندریوں کے جو خراج ہو اور بعض لوگوں نے آنا مبالغہ کیا ہو کہ جن ارضی پر سلاطین نے خراج مقرر کیا ہو ان کے زمینداروں اور کسانوں سے بھی معاملہ جائز نہیں کہتے اس واسطے کہ بعض اوقات جو مال انکو ملتا ہو اسکو خراج میں ادا کر دیتے ہیں تو اعانت ظلم کی ہو جاتی ہو مگر یہ دین میں غلو کرنا اور مسلمانوں پر بھاری ڈالنا ہر اس لیے کہ خراج سب زمینوں پر ہو گیا ہو اور بدو زمین کی پیداوار کے لوگ رہ نہیں سکتے اور اس کے منع کرنے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی اگر وہ ہم اعانت ہی ہو تو چاہیے کہ مالک کو زمین کی کشتکاری کرائی بھی سہ ام ہو تاکہ خراج ہی نہ مانگا جاوے اور اسی طرح طول ہوتے ابی معاش بالکل منقطع اور سدو ہو جاوے گا۔ مسئلہ سلاطین کے قاضیوں اور عاملوں اور خادموں سے بھی معاملہ کرنا حرام ہو جیسا خود اس نے حرام ہو بلکہ قاضیوں وغیرہ سے حرمت زیادہ ہر قاضیوں سے تو اس وجہ سے کہ وہ انکا صریح مال حرام لیتے ہیں اور انکی جماعت کو زیادہ کرتے ہیں اور لوگوں کو اس سے لباس سے دھوکا دیتے ہیں کیونکہ وہ عاملوں کا لباس پندرہ سلاطین سے حتما طاکرتے ہیں اور ان کے مال لیتے ہیں اور طبعیوں کی سرشت میں ہو کہ جاہ و شہرت عاملوں کی مشابہت اور اقتدار کرتے ہیں تو باعث مخلوق کے انکی طرف کھینچنے کا قاضی ہی ہوتے ہیں اور خادموں اور خدم سے ایسے معاملہ حرام ہو کر انکا اکثر مال مریج غصیب کا ہوتا ہو ان کے ہاتھ مال منسلحت

اور حتیٰ الوسع اوس سے احتراز کرنا شروع ہے اور اگر کوئی کشتی بجاوی تو شروع ہو کہ ہو جانا ہے اور باوجود کشتی بھر پونچنے کے جوہنے پلن پر اتارنا جائز کہا ہے اوسکی وجہ یہ ہے کہ جب پلن کی چیزوں کا کوئی مالک معین معلوم نہیں تو اذکار حکم ہی ہے کہ خیرات میں صرف کی جاوے اور اتارنا بھی ایک امر خیر ہے لیکن اگر معلوم ہو کہ پل کی آئینہ اور تھیر فلان مکان سے یا مقبرہ خواہ مسجد سے اوکھڑ کر لگی ہیں تو اوس پل پر کو اتارنا حلال نہیں بلکہ اگر ایسا اضطراب ہو سکے ہوتے ہو تو غیر کا مال حلال ہو جاتا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں اوس پر سے اور ترک چیز کے مالک سے معاف کرالو بشرطیکہ خود جانتا ہو۔ اور مسجد کا حال یہ ہے کہ اگر زمین منسوب میں نبی ہو یا کسی اور مسجد میں کی لکری یا کسی مالک معین کی غصب کر کے لگائی ہو تو اوسکے اندر جانا ہرگز جائز نہیں نہ جماعت کے لیے اور نہ جمعہ کے واسطے بلکہ اگر امام اوس مسجد کے اندر کھڑا ہو تو چاہیے کہ وہ اوسکے پیچھے مسجد سے باہر کھڑا ہوا سیلے کہ غصب کی زمین میں نماز ادا کرنی اگرچہ فرض کو ساقط کر دیتی ہو اور اقتدار کو حق میں بھی منعقد ہو مگر اوسکے اندر کھڑا ہوئیے گناہگار ہوتا ہے اور اگر ایسے مال سونبی ہو جس کا مالک معلوم نہ ہو تو اگر دوسری مسجد ہم پونچے تب تو شروع یہ ہے کہ دوسری میں چلا جاوی اور اگر دوسری نہ ہو تو مسجد اور جماعت اوس میں ترک فکری اسوجہ سے کہ یہ بھی تو احتمال ہے کہ شاید بنایا والے نے اپنی ملک سونائی ہو گو یا احتمال ان ظالموں کی حالات کو لحاظ سے بعید ہو اور اگر اوسکا مالک معین نہیں تب تو وہ مسلمانوں کی بہتری کے لیے اوس میں پڑھنے کا مضائقہ نہیں اور جس صورت میں کہ بڑی مسجد میں کسی ظالم سلطان کی عمارت ہو تو باوجود مسجد میں گنجائش ہونیکے جو کوئی اوس عمارت میں نماز پڑھے گا اوسکا عذر درع میں سمع نہوگا۔ امام احمد رحمہ اللہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ جو جماعت کی نماز کو لے نہیں نکلتے اسکی کیا وجہ ہو حالانکہ ہم لشکر میں موجود ہیں آپ نے فرمایا کہ میری محبت یہ ہے کہ حسن بصری اور ابراہیم تیمی کو یہ خوف تھا کہ حجاج او کو فتنہ میں نہ ڈالے اسلیے شریک جماعت ہو تو تم میں بھی ڈرتا ہوں کہ فتنہ میں مبتلا ہوں اسلیے نہیں نکلتا۔ اور مسجد کی رنگت اور گنجائی اس بات کی مانع نہیں کہ اوس میں داخل ہو کیونکہ یہ چیزیں فائدہ دینے کی نہیں صرف زینت کی ہیں اور بہتر یہ ہے کہ نماز کو جاوی تو او کی طرف نگاہ نہ کرے اور چٹائیاں جو مسجد پر ڈالتے ہیں اگر اذکار کوئی مالک معین ہو تو او نہ پڑھنا حرام ہے ورنہ چونکہ مصلحت عام کو لیے ہوتی ہیں تو اذکار چھانا جائز ہے مگر حتیٰ الوسع انکو ترک کرنا اور دوسری مسجد میں

جہاں فروش ظالموں کا ڈالا ہوا منہ جانا مقتضای دین ہر اسلئے کے کہ اوکلی چٹائی ان شہد کا مقام ہو اور باوجودین کا بھی حکم دی ہے جو ہم فوکر کیا کہ دین کی روشی اون میں وضو کرنا اور پانی پینا اور اونکے اندر جانا درست نہیں لیکن اگر نماز کے قضا ہو جائیکہ خوف ہو تو وضو کرے اور یہی حال کہ مضر کے ماہ کو چشموں کا ہو اور سر زمین اور مدرسوں کی زمین اگر معصوب ہو یا ایتھین کسی معین جگہ ہو اوٹھو اگر لگی ہوں اور اونکے سستی کو واپس کرنا اوکھا ممکن ہو تو اس صورت میں اونکے اندر جائیکی اجازت نہیں ہونا اگر مالک کا حال شتبہ ہو تو وہ ایک امر خیر لگی ہیں اون میں جانی کا مضائقہ نہیں مگر احتیاط اون سے اجتناب کرنا چاہیے تاکہ بدتر جانو سے غش لازم نہ آوے اور یہ غلامین اگر سلاطین کو خادموں فرمائی ہوں تو اون کا معاملہ زیادہ دشوار ہو اسلئے کہ لاوارثی مالوں کو مصالح میں خرچ کرنا اوکھا و کو اختیار نہیں اور ایک جہت یہ کہ اونکے مال غالباً حرام ہو تو میں کیونکہ مال مصالح اوکھو لے لینا درست نہیں یہ کام وایان ملک اور بار باب حکومت کا ہو یہ مسئلہ زمین مضرب اگر شرع عام کو دیکھائے تو اس پر رستہ چلنا جائز نہیں اور اگر اسکا کوئی مالک معین ہو تو راہ چلنا جائز ہے مگر دین یہ کہ حتی التوہ نہ چلے پس اگر شرع مصلح ہو اور اوپر چھتا پنا ہو تو راہ سے گذر جانا اور اس چھتے کو نیچے بیٹھ جانا جیسے کھلے میدان میں کسی ضرورت کو بیٹھتے ہیں جائز ہے مگر وہوپ یا منہ کے بچاؤ کے لیو اس کے تے بیٹھنا حرام ہو اسلئے کہ چھتا انھیں غرضوں کر لیو بنا تو ہیں اور جب وہ حرام کا ہو تو اس سے نفع لینا حرام ہے اور ایسا ہی حکم ہو اس شخص کا جو مسجد یا زمین مصلح میں جاوے جس کی چھت یا چار دیواری غصب کی ہو یعنی صرف اوپر گذر نیسے نفع نہیں ملے مگر خاص چھت یا دیواری گری یا سڑی یا آگ سے آؤ منظور ہوگی تو حرام ہوگی اسلئے کہ حرام سے انتقال ہو اور جیسے کہ زمین غصب پر سکون اور استقرار سے انتقال ہوتا ہو دوسری جہت سے سوائے لینے میں انتقال ہو تو دونوں میں کچھ فرق نہیں

ساتویں فصل مسائل متفرقہ کے ذکر میں جنگی حاجت بہت ہوتی ہو اور اونکے استفتا پر چھ گئے ہیں مسئلہ پوچھا گیا کہ صوفیوں کا خادم بازار میں جا کر کھانا جمع کرتا ہو یا نقد لیکر اسکا کھانا مول لیتا ہے تو اس کھانہ میں سے کسکو کھانا حلال ہو اور صوفیوں کے لیو مخصوص ہو یا نہیں ہننے اسکا جواب یہ کہ صوفیوں کے حق میں اس کے کھانے کے حلال ہو نہیں تو کچھ شہد ہی نہیں لیکن غیر شخص اگر خادم کی رضا مندی سے کھائے تو

اور کونو بھی حلال ہے اگر شہ سے خالی نہیں ملت کی وجہ تو یہ ہے کہ صوفیوں کو خادم کو جو کوئی کچھ دیتا ہے وہ صوفیوں کی سب سے دیتا ہے مگر لینے والا وہ خود ہے صوفی نہیں ہوتا تو وہ ایسا ہو جیسا عیال دار آدمی عیال کو باعث ہے کچھ لوگوں سے پاوی کیونکہ وہ اونکا کفیل ہے اور جو کچھ ایسا وہ اسکی ملک ہو جاتی ہے عیال کی ملک نہیں ہوتی اور اسکو جائز ہے کہ عیال کو سوا دوسرے شخص کو کھلا دی اور یہ کہنا بعید ہے کہ خادم کو جو کچھ ملا وہ دینے والی ملک ہو باہر نہیں ہوا اور خادم اس کوئی چیز لینے اور سیر کرنے پر مطلق نہیں اسلیے کہ اس قول کا انجام یہ ہے کہ تعالیٰ کافی نہیں حالانکہ یہ بات ضعیف ہے قوی یہی ہے کہ تعالیٰ کافی ہے خصوصاً صدقہ اور ہدایا میں کوئی ایسا نہیں کہ تعالیٰ کو کافی نہ کہتا ہو اور یہ بھی کہنا بعید ہے کہ خادم کو جو کچھ ملا وہ اون صوفیوں کی ملک میں آگیا جو اسکے سوال کی وقت خانقاہ میں موجود ہیں اسلیے کہ اتفاق خادم نہ کہہ کر کو جائز ہے کہ جو شخص اس کے بعد آدمی اسکو اس کھانہ میں سے کھلا دی اور اگر بالفرض موجود اشخاص یا اون میں سے ایک مر جاوی تو وجہ نہیں کہ اسکا حصہ اس کے وارث ہی پر صرف کرے اور یہ کہنا بھی ممکن نہیں کہ خادم کا دیا جانا جنس اہل تصوف کے لیے ہے اور اسکا متعلق کوئی شخص نہیں اسلیے کہ ملک کا دور کرنا جنس کی طرف اس بات کا موجب نہیں کہ چند افراد اس کے تصرف پر تسلط کر دیں اور میں کیونکہ اس میں تو بیشمار داخل ہیں بلکہ بیشمار جو اس جنس کا پیدا ہو گا وہ بھی داخل ہے اور اسی احوال میں حکام تصرف کیا کرتے ہیں خادم ساری جنس کا نام نہیں ہو سکتا پس اسے بجز اسکے اور کچھ نہیں کہہ سکتے کہ وہ کھانا خادم کی ملک ہے اور وہ صوفیوں کو شرط تصوف اور مروت کو پورا کرنا کو کھلاتا ہے اگر وہ اونکو کھانی سے منع کر دی تو وہ بھی اسکو روکدین کہ چارہ کنالت کو نام سے سوال مت کر و پھر لوگ اس پر سلوک نہ کریں جیسے عیال دار کے ساتھ حال کے باعث سلوک کر تو ہیں اگر عیال نہ ہیں تو سلوک سے ہاتھ روک دین سے مسئلہ یہ پوچھا گیا کہ ایک مال صوفیوں کو بیرو حیثیت کیا گیا اسکا صرف کرنا کس شخص پر جائز ہے میں نے جواب دیا کہ تصوف امر باطن ہے اور سپرد اقیقت نہیں ہوا کرتی اور نہ یہ ہو سکتا ہے کہ حقیقت تصوف کو قطعاً منضبط کریں بلکہ چند امور غلاہری بیان کر سکتے ہیں جن پر اعتماد کر کے عرف والو آدمی کو مبنی کرنا کر تو ہیں اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص اچھی صفت کا ہو کہ اگر صوفیوں کی خانقاہ میں اور تری تو اسکا وہاں رہنا اور اون لوگوں میں ملنا جانا اونکو نزدیک برا نہ ہو تو ایسا شخص صوفیوں کی جگہ میں داخل ہو گا اور تفصیل اسکی یہ ہے

کہ انھیں پنج صفین دیکھنی چاہئیں اول نیک بختی دوم فقیری سوم لباس صوفیوں کا چہارم کسی حرفہ میں مشغول ہونا پنجم خانقاہ میں بطور ایک ساتھ رہنے کے اُسے ملا جلا رہنما پھر ان صفات میں سے بعض ایسی ہیں کہ اگر آدمی میں نہ ہوں تو صوفی کا لفظ بھی اُس پر نہ بولا جاسیگا اور بعض ایسی ہیں کہ گو وہ نہ ہوں دوسری صفات سے انکا جبر نقصان ہو جاتا ہے مثلاً جس شخص میں نیک بختی نہ ہو بلکہ فسق ہو تو وہ اُس مال کا مستحق نہ ہوگا اسلئے کہ صوفی نیک بخت آدمی کو کہتے ہیں جو صفت مخصوص کے ساتھ موصوف ہو تو جس شخص کا فسق ظاہر ہوگا گو وہ لباس صوفیوں کا رکھتا ہو مستحق اُس مال کا نہیں جو صوفیوں کے لیے وصیت ہوا ہو اور صفیہ و گف ہون کا ہم اعتبار نہیں کرتے فسق سے غرض از کتاب کبیرہ ہی اور حرفہ کرنا اور مال پیدا کرنے میں مشغول ہونا بھی مانع استحقاق ہو لو کسان اور عامل اور تاجراور پیشہ وردوکان میں خواہ کھریو اور مزدور و جواہر پر خدمت کرے یہ سب اُس مال کے مستحق نہیں جو صوفیوں کے لیے وصیت ہوا اور لباس سے اور صوفیوں میں ملے جلے رہنے سے اسکا جبر نقصان نہیں ہوتا ہاں کتابت اور سینا یا کوئی ایسا ہی کام جو صوفیوں سے ہو سکے کرنا مانع استحقاق نہیں بشرطیکہ ان کا سون کو دوکان پرکے اور نہ پیشہ اور حرفہ کے طور پر اور اسکا جبر نقصان اُنکے ساتھ رہنے اور دوسری صفات کے پائے جانے سے ہو جائیگا اور حرفوں پر قادر ہونا بدون اُنکے کرنے کے مانع استحقاق نہیں اور غلط کہنا اور درس دینا سنانی لفظ صوفی کے نہیں بشرطیکہ لباس اور ساتھ رہنا صوفیوں کے اور فقیری موجود ہو کیونکہ اس میں کچھ تناقض نہیں کہ صوفی کے ساتھ میں قاری یا داعی یا عالم خواہ مدرس کہا جادے بلکہ اُسکے ساتھ میں کسان خواہ سوداگر خواہ عامل کہنا نازیبا اور سنانی ہی اور فقیری کا حال یہ ہے کہ اگر آدمی کے پاس اتنا مال ہو جادے کہ جس سے بظاہر لوگ اسے کہنے لگیں تو اتنے مال کے ہوتے ہوئے صوفیوں کی وصیت کا لینا اسکو درست نہیں اور اگر مال ہوگا تو ادنیٰ چیز کو کفایت کرتی ہو تو اُس سے اُسکا حق باطل نہ ہوگا اور یہی حال ہے اگر مال اتنا ہو کہ رکوتہ کے واجب ہونے سے کم ہوگا اسکا بچ کچھ نہ ہوتا ہو اور یہ ایسی باتیں ہیں کہ انکی دلیل مجرب ادون کے اور کچھ نہیں۔ اور اُسے ملا جلا رہنے اور خانقاہ کی سکونت میں شریک ہونے کو بھی کچھ اثر ہے لیکن جس شخص میں خاص یہ صفت تھا اور وہ اپنے مکان خواہ مسجد میں انھیں کے لباس اور اخلاق میں رہتا ہو تو وہ اُنکے حصہ میں شریک ہوگا اور ترک مخالطت کا جبر لباس کی ملاوٹ سے ہو جائیگا اور اگر لباس بھی وہی نہ ہوگا صرف باقی صفات پائی جائیگی تو مستحق نہ ہوگا

ہاں اگر اس صورت میں خالقہ میں اُنکے ساتھ رہنا ہو گا تو اُس پر بھی اُنکی تبعیت سے اُنھیں کما کما کمال حاصل ہو گا۔ غرض کہ لباس اور اخلاق ایک دوسرے کے عوض ہو سکتے ہیں اور جو فقیہ کہ لباس صوفیانہ نہیں رکھتا اگر وہ خالقہ میں نہیں رہتا تو صوفی شمار نہ ہو گا اور اگر صوفیوں کے ساتھ رہتا ہو اور باقی صفوں سے بھی موصوف ہو تو بعید نہیں کہ اُنکی تبعیت میں اُس پر بھی اُنکا حکم کچھ آوے اور صوفی کے لیے استحقاق مال مذکور میں یہ شرط نہیں کہ کسی مشائخ کے ہاتھ سے اسے خرچہ بھی پسنا ہو یہاں تک کہ اگر اور شرط پائی جاوے اور خرچہ کا پہننا نہ پایا جاوے تو اس سے کچھ ضرر نہیں اور جو صوفی کہ بی بی رکھتا ہو اور اسوجہ سے کبھی گھر پر اور کبھی خالقہ میں رہتا ہو تو وہ اُنکے زمرہ سے خارج نہ ہو گا۔ مسئلہ جو مال کہ خالقہ اور اُنکے رہنے والوں کے لیے وقف ہو تو وصیت کی نسبت اُس میں گنجائش زیادہ ہو اس لیے کہ وقف کے معنی یہ ہیں کہ صوفیوں کی مصلحتوں میں صرف ہو تو جو صوفی ضرور ہو بھی اُنکی رضا مندی سے اُنکے دسترخوان پر ایک یا دو بار کھائے تو درست ہے کیونکہ کھانے کی چیزوں کی بنا تسلیم پر ہو یہاں تک کہ مشترک غنیمت میں سے اُنکو تنہا ایک شخص کا لینا درست ہو اور صوفیوں کے ساتھ میں اُس مال وقف سے قوال بھی کھا سکتا ہے کہ وہ اُنکے مصالح سے شمار ہوتا ہو مگر جو مال کہ صوفیوں پر وصیت ہوا ہو اُسکا قوال کو دینا جائز نہیں اسی طرح جو لوگ کہ صوفیوں کے پاس آدین لینے عامل اور تاجر اور قاضی اور عالم اور دوسرے لوگ ہنگو صوفیوں کی توجہ منظور ہو تو اُنکو بھی مال وقف میں سے اُنکی رضا کے ساتھ کھالینا حلال ہے اس لیے کہ وقف کرنے والا اسی نیت سے وقف کرتا ہے کہ صوفیوں کی جو عبادت اسی صورت سے اسکو صرف کرینگے تو اُس میں عرف ملحوظ ہو گا لیکن یہ حال دوائی نہیں لینے تو شخص صوفی نہیں اُسکو اُنکے ساتھ رہنا اور کھانا علی الدوام جائز نہیں گو صوفی راضی ہوں کیونکہ اُنکے اختیار میں یہ تو نہیں کہ وقف کرنے والے کی شرط کو بدل دیں اور اپنے ساتھ غیر جنس کو ملا لیں اور عالم اگر اُنکا سال لباس اور اخلاق رکھتا ہو تو اُسکو اُنکے پاس اُترنا درست ہے اور عالم ہونا سنانی صوفی ہونے کے نہیں اور نہ تصوف میں جاہل ہونا شرط ہے اُن لوگوں کے نزدیک وقف سے واقف میں اور بعض احمق جو یہ کہتے ہیں کہ علم حجاب اکبر ہے اور جمل حجاب خاص ہے تو اُنکے قول پر التفات نہ کرنا چاہیے اور سننے اس جملہ کے معنی باب العلم میں بیان کیے اور یہ کہ حجاب علم مذہب ہو تا ہے نہ علم محمود اور ان دونوں علموں کی تفصیل بھی اُسی جگہ بیان کی ہے اور جس صورت میں کہ فقیہ اُنکے لباس اور اخلاق سے متصف نہ ہو تو صوفیوں کو پہنچتا ہے

کہ اسکو اپنے پاس نہ بڑھنے دین اور اگر اس کے اترنے سے راضی ہو جاوے تو اسکو ان کے ساتھ بٹھوڑ دیتے
کھانا حلال ہوگا اور ترک لباس کا جبر نقصان ان کے ساتھ رہنے سے اور لباس والوں کی
رضامندی سے ہو جاوے گا ورنہ وہ باتیں ہیں کہ عادات ان کے شاہد ہیں اور انہیں بعض اور مقابل
میں جنگی اطراف کا حکم لینی اور اثبات میں مخفی نہیں اور اوسطا متشابہ ہوتے ہیں تو جو کوئی اشتباہ کی
جگہوں سے غمخیز ہوگا وہ اپنے دین کو پاک و صاف رکھینگا چنانچہ شبہات کے بیان میں
ہے اسکو لکھ دیا ہے مسئلہ یہ پوچھا گیا کہ رشوت اور ہدیہ میں منہ تقی کیا ہے؟ رضامندی سے
دونوں دیے جاتے ہیں اور غرض بھی دونوں میں ہوتی ہے پھر کیا وجہ ہے کہ رشوت حرام ہوئی اور
ہدیہ حرام نہوا میں نے یہ جواب دیا کہ مال کا بیچ کر کے والا کبھی مال بدو غرض کے نہیں خرچ کرتا
لیکن غرض یا آزادی ہوتی ہے جیسے ثواب یا دنیاوی ہوتی ہے اور غرض دنیاوی یا مال ہے یا فعل یا کوئی
مقصود معین یا تقرب و دوسرے کے دل میں بطلب محبت محض یا محبت کے ذریعہ سے کسی اور
غرض کا نکالنا تو یہ پانچ قسمیں ہوتی ہیں اول وہ دنیا جس سے ثواب آخرت مقصود ہو اور یہ سوچتے
کہ جسکو دنیا منظور ہے وہ محتاج ہے یا نہ لیں نسب ہے یا عالم ہے یا فی نفسہ صالح اور مستدین ہے یا پس
اگر محتاج جان کر دیا جاتا ہے اور دین میں محتاج نہیں تو لینے والے کو اسکا لینا حلال نہیں اور اگر نہ
نسب کے سبب سے دیا جاتا ہے اور جانتا ہے کہ میں اپنے دعویٰ نسب میں جھوٹا ہوں تو اسکا لینا
حلال نہیں اور اگر علم کی محبت سے دیا جاتا ہے تو لینا اسوقت حلال ہوگا کہ علم میں اسقدر ہے جتنا
دینے والے کو اعتقاد ہے اور اگر ایسی صورت ہو کہ وہ تو اپنے دل میں اسکو کامل سمجھ کر دیتا ہے کہ ثواب
زیادہ ہو اور یہ کامل نہیں تو لینا حلال نہوگا اور اگر دینداری اور صلاح کی وجہ سے دیا جاتا ہے تو
یہ باطن میں فاسق ہے اس درجہ کہ اگر دینے والا جان لے تو نہ دے تو اس صورت میں بھی لینا
حلال نہوگا اور نیک بخت ایسے کم ہوتے ہیں کہ اگر ان کے باطن کا حال ظاہر ہو جاوے تو لوگوں کے
دل انکی طرف مائل رہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا تبرجیل ہے ایک غفلت کو دوسرے کا محبوب کر دیتا ہے
اور اگلے درجے والے خرید میں ایسے شخص کو اپنا وکیل کیا کرتے تھے جسکو آدمی تعجب نہیں کہ پھر
انکو وکیل بنوا اور اس سے غرض یہ ہوتی تھی کہ اہل معاملہ کو خریدار سمجھ کر کچھ دھم کھینکے اور اجنبی دیا
سے نرخ بازار لینے کو یہ خوف تھا کہ انکو درگزر کرنا کہیں ہمساری و بیانت کا عوض نہواور
ہم دین کے بدلے میں کھانے والے نہ ٹھہریں کیونکہ دین کا معاملہ نازک ہے اور تقویٰ اس
باب میں پوشیدہ ہو علم اور نسب اور فقیری کا معاملہ نہیں تو چاہیے کہ دین کی وجہ سے

جو چیز ملے اسکے لینے سے حتی الوسع اجتناب کیا جائے۔ و وہم وہ دینا جس سے دست کی بی بی نہیں
 معین منظور ہو جیسے فقیر کسی دولت کو بطع خلعت ہدیہ دے تو یہ ہبہ بشرط عوض ہوا اسکا حکم
 ظاہر ہے یہ اسوقت لینا حلال ہوتا ہے کہ جس عوض کی طبع ہو وہ بلجاوے اور معاملہ کی شرطین یعنی
 سب پائی جاوین سوم وہ دینا جس سے کوئی فعل معین مراد ہو مثلاً ایک شخص کو بادشاہ سے
 حاجت ہو اور وہ وکیل سلطان یا اور کسی ذی رتبہ خواہ خواص کو ہدیہ دے تو ظاہر ہے کہ یہ ہبہ بشرط
 عوض ہے کہ قرینہ حال سے جانا جاتا ہو تو جو عمل کہ اس ہدیہ کا عوض ہو اسکو دیکھنا چاہیے اگر وہ
 حرام ہو مثلاً سی کرنی اس باب میں کہ روزیہ حرام جاری ہو جاوے یا کسی آدمی کو ستا یا جاوے
 یا اور کوئی فعل اسی طرح کا ہو تو اس ہدیہ کا لینا حرام ہے اور اگر وہ عمل واجب ہو مثلاً دفع کرنا ظلم کا
 کہ جو شخص اسکو دفع کر سکے اسپر واجب ہو یا شہادت متعین کا ادا کرنا کہ یہ بھی واقف کا راجح ہے
 ہو تو ان جیسے امور پر لینا حرام ہے اور مال رشوت یہی ہے جسکی حرمت میں کچھ شک نہیں اور اگر وہ عمل
 نہ تو حرام ہو اور نہ واجب بلکہ مباح ہو اور اس میں اتنی مشقت بھی ہو کہ اسپر اجرت عرفا لیا کرتے ہوں
 تو ایسے عمل کے عوض میں ہدیہ لینا حلال ہو گا بشرطیکہ لینے والا اسکی غرض پوری کر دے اور یہ
 ہدیہ قائم مقام اجرت کے ہو جیسے یوں کہنا کہ اگر یہ عرضی بادشاہ تک پہنچا دو تو تمکو ایک دینا
 دین اور پہنچانے میں کچھ مشقت اور عمل قیمت واسے کی ضرورت پڑتی ہو یا یوں کہ کہ فلاں
 شخص سے یہ درخواست کرو کہ فلاں غرض میں میرا مددگار ہو یا تمکو فلاں چیز انعام میں دیدے
 اور وہ شخص اسکی غرض کے پورا کرنے میں بہت سی باتیں طویل کرے تو ہدیہ اسکے حق میں ان
 باتوں کی اجرت ہوگی جیسے قاضی کے سامنے جھگڑے کے وکیل کی گفتگو پر اجرت ملتی ہے تو وہ حرام
 نہیں بشرطیکہ حرام میں سعی نہ کرے اور اگر اسکا مقصود ایسے کلمہ سے حاصل ہوتا ہو جہیں کچھ مشقت
 نہ ہو لیکن اس کلمہ کا نکلنا ذی غرت کی زبان سے یا فصل کا صادر ہونا کسی جاہ و ختم دانے سے
 مفید پڑتا ہو مثلاً امیر یا وزیر کا دربان سے یہ کہدینا کہ جب یہ شخص آوے تو روکناست یا عرضی کو
 فقط بادشاہ کے سامنے رکھ دینا تو اسکے عوض میں کچھ لینا حرام ہے کیونکہ جاہ کے عوض میں کچھ لینا
 جواز شریعت میں ثابت نہیں بلکہ اس سے نہی وارد ہے چنانچہ بادشاہوں کو ہدایا دینے کے باب
 میں بیان ہوگا اور جس صورت میں کہ بعض غرضوں کا عوض باوجود مقصود ہونے کے لینا جائز
 نہیں مثلاً شفعہ سے دست بردار ہونے کا عوض اور بیع کو عیب کے سبب سے پھر دینے کا اور دست کی
 شاخیں جو ہوا میں بھلتی ہیں اور ہوا ملک بادشاہ ہے اسکا عوض ناجائز ہو تو صرف جاہ کا عوض یہ ہے

جائزہ ہم گا اور اسی کے قریب یہ ہر کہ جس شخص کو کوئی دوا معلوم ہو کہ اُسکو دوسرے نہ جانتا ہو اُسکے
بتلائے پر مجوز لینا مثلاً ایک آدمی ایسی بوٹی جانتا ہی جس سے بواسیر یا کوئی اور مرض نہ ہو جتنا
اور بد دن اجرت کے اُسکو نہیں بتاتا تو یہ اجرت جائز نہیں اسلیے کہ نفاق زبان ہلا دینی کوئی قیمتی
چیز نہیں جسکی اجرت ہو جیسے ایک تل کا دانہ کہ اُسکی قیمت کچھ نہیں ہوتی اور نہ اُسکے بتلانے
پر اجرت چاہیے اسلیے کہ اُسکے بتلانے سے اُسکا علم تو کم ہوتا ہی نہیں دوسرے کو ویسا ہی علم
ہو جاتا ہی اور وہ بھی عالم بہ ستور رہتا ہی اور اُس سے کم اس ماہر کی اجرت ہی جو کسی فن کو خوب
جانتا ہی اور ادنیٰ عمل سے کام کرتا ہی اور اجرت بہت لیتا ہی مثلاً ایک شخص صیقل گری کر اپنے فن میں
اتنی مہارت اور خوبی رکھتا ہی کہ تلوار اور آئینہ کا بل ایک دفعہ کے ہاتھ مارنے میں نکال دیتا ہی
لیکن اس طرح کی اجرت میں ہمارے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اسلیے کہ اول تو اُسکی صنعت
سے تلوار اور آئینہ کی قیمت بعض اوقات بہت زیادہ ہو جاتی ہو دوسرے یہ کہ ایسی صنعتوں
سیکھے میں آدمی بہت مشتقین اسی لیے اٹھایا کرتا ہی کہ اُس سے روزی پیدا کرے اور اپنے نقص پر
کثرت عمل کو ہلکا کرے چہارم وہ دینا جس سے صرف محبت دوسرے شخص کی مراد ہو یعنی ہر
وے اُسکے دل کی محبت کا حاصل کرنا مقصود ہو اور اُس محبت سے کوئی غرض معین نہ ہو بلکہ
صرف انس اور تکیہ محبت اور دلون کا ایک دوسرے کو چاہنا منظور ہو تو یہ دینا عقل کا مقصود
اور شریعت میں مستحب اور مطلوب ہی نہ پانچ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں تَعَادُوا
تَحَادُوا حاصل یہ کہ ہر چند انسان کی غرض غالباً غیر کی محبت سے خود محبت ہی نہیں ہوتی
بلکہ اُسکی محبت سے کسی فائدہ کے لیے ہوتی ہو لیکن جس صورت میں کہ وہ فائدہ معین نہ ہو اور اُسکے
نفس میں کوئی ایسی غرض معین نہ جم جاوے جو حال میں یا آئندہ کو اُس فائدہ کا باعث ہو تو اُسکو
ہر یہ کہتے ہیں اور اُسکا لینا حلال ہی۔ سچم وہ دینا کہ جس سے دوسرے شخص کے دل میں توجہ اور
محبت مطلوب ہو مگر نہ صرف محبت اور انس کی وجہ سے بلکہ اس محبت سے کہ اُسکے چاہ کی بدولت
اپنی غرضیں تکمیل اور اُن اغراض کی جنس منحصر ہو گو بعد اجد امعین نہوں اور ایسی صورت
ہو کہ اگر اُس شخص کو چاہ و محبت نہ ہوتی تو یہ نہ دیتا پس اگر اُسکو چاہ علم خواہ نسب کا ہو تو
معاذ حق یہ ہی اور ہر یہ کا لینا مکروہ ہی کیونکہ اُسین رشوت کی مشابہت ہے لیکن ظاہر میں
ہر یہ ہی اور اگر چاہ حکومت ہو مثلاً قاضی ہو یا عامل یا زکوٰۃ وغیرہ کا محصل یا خراج وغیرہ کا
تحصیل کرنے والا یا کوئی اور سلطانی کام رکھتا ہو یہاں تک کہ اوقات کا متولی ہو مثلاً اور اگر

اج
ایسی ہی
پس ہر وہ
دوست نہ
ہوئی نہ
الی ایڑا
اور ان کے
سلاسل
منیف
کسا

اللہ تعالیٰ اُس کا حشر اُسی کے ساتھ کرے گا جس سے اُس کو محبت ہوگی۔ اور حضرت حسن بصری رح فرماتے ہیں کہ فاسق سے بغض فی اللہ رکھنا موجب تقرب الی اللہ ہے۔ اور ایک شخص نے محمد بن واسع رح سے کہا کہ میں آپ سے محبت فی اللہ رکھتا ہوں انھوں نے فرمایا کہ جس شخص کی خاطر تم مجھ سے محبت کرتے ہو وہ تم سے محبت کرے پھر اپنا منہ پھیر کر کہا کہ اَللّٰہی میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ لوگ مجھ کو تیری خاطر سے محبوب جانیں اور تو مجھ سے بغض رکھے۔ اور ایک شخص دو اودھائی رح کے پاس گیا آپ نے فرمایا کہ تمہارا کیا مطلب ہے اُس نے کہا کہ صرف آپ کی زیارت آپ نے فرمایا کہ تم نے تو اچھا کام کیا کہ زیارت کی مگر میں اپنے حال کو سوچتا ہوں کہ اگر مجھ سے یہ کہا جائے گا کہ تو کون ہے کہ زیارت کیا جاتا ہے کیا ناہدی یا عابدی یا نیک نیت ہے تو اُس وقت کیا ہوگا میں تو انہیں سے بخدا ایک بھی نہیں پھر اپنے نفس کی توجیج پر متوجہ ہو کر کہنے لگے کہ جوانی میں تو فاسق تھا اب بڑھاپے میں رہا کار ہو گیا بخدا رہا کار فاسق سے بہت بُرا درجہ ہے اور حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی تم میں سے کسی بھائی کو دوست پاویے تو اُس کو مضبوط پکڑ لے کہ ایسے آدمی کم ملا کرتے ہیں۔ اور حضرت مجاہد رح فرماتے ہیں کہ جب فی اللہ محبت کرنے والے آپس میں ملکر ایک دوسرے کو دیکھ کر خوش ہوتے ہیں تو اُن کے گناہ ایسے جھڑتے ہیں جیسے جاوے میں درخت کے پتے سوکھ کر گر رہے ہیں اور حضرت فضیل رح فرماتے ہیں کہ آدمی کو اپنے بھائی کے چہرے پر نظر مودت اور رحمت سے دیکھنا عبادت ہے۔

دوسرا بیان اس ذکر میں کہ اخوت فی اللہ کے معنی کیا ہیں اور اُسمین اور دنیا کی اخوت میں کیا فرق ہے جانا چاہیے کہ محبت فی اللہ اور بغض فی اللہ دقیق باتیں ہیں انکا حال تقریرِ آئندہ سے منکشف ہوگا وہ یہ ہے کہ محبت دو طرح کی ہے ایک یہ کہ اتفاقی ہو جائے جیسے ہمسایہ میں شہ سے یا کتب خواہ مدرسہ میں ساتھ رہنے سے یا بازار میں یکجا می ہونے سے یا ایک جگہ ٹوکر ہونے سے یا سفر میں رفیق ہونے سے دوسرے وہ کہ بقصد و اختیار پیدا کی جاوے اور یہ بیان اسی کا منظور ہے کیونکہ اخوت فی الدین یقیناً اسی قسم میں واقع ہے اس لیے کہ ثواب اور ترغیب انھیں افعال میں ہوتی ہے جو اختیار ہی ہوں اور صحبت کے معنی ہیں پاس بیٹھنا اور ملنا جلنا اور یہ باتیں انسان دوسرے سے جمعی کرتا ہے جب اُس کو محبوب جانتا ہے کیونکہ غیر محبوب سے تو اجتناب و ردوری کیا کرتا ہے اور اُس سے اخلاط نہیں چاہتا اور جس سے محبت رکھتا ہے تو وہ وصل سے خالی نہیں یا محض اُس کی ذات سے محبت ہے کوئی اور مقصود اور محبوب چیز نہیں جس کا ذریعہ اُس کی محبت کو

کہ دو مومنوں کی روحیں ایک مہینہ کے فاصلہ سے ملتی ہیں حالانکہ انھوں نے آپس میں ایک دوسرے کو کبھی نہیں دیکھا۔ اور دوسری یہ کہ ایک عورت مکہ معظمہ میں عورتوں کو ہنسایا کرتی تھی اور دوسری ایسی ہی مدینہ منورہ میں تھی وہ تمکینہ اتفاقاً مدینہ منورہ کو گئی اور اس مدنی عورت کے پاس آکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئی اور آپ کو ہنسایا آپ نے پوچھا کہ تو کمان اتری ہی اُس نے کہا کہ فلان عورت کے پاس آپ نے فرمایا کہ سچ کہا ہے اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول نے میں نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے اَلَا دَاوُۡمُ حَبُوۡدُ حَبَشَۃٍ ؕ اَوَ اَمْرٌ اور واقعی یہ کہ مشاہدہ اور تجربہ شاہد ہے کہ تناسب کے وقت الفت باہمی ہوتی ہے اور طبیعتوں اور اخلاق باطنی اور ظاہری میں تناسب کا ہونا سمجھ میں آتا ہے اور جن اسباب سے کہ یہ تناسب ہوتی ہے ان کا دریافت کرنا قوت بشری سے خارج ہو غایت یہ ہے کہ بنیم یہ ہدیان سرائی کرے کہ جب ایک کا زائچہ دوسرے کے زائچے کے تسلسل یا تثلیث ہو تا ہے تو یہ صورت موافقت اور مودت کی ہے اور مخفی تناسب اور میل کی اور جب مقابلہ یا ترمیم ہو تا ہے تو مقتضی دوری اور عداوت کا ہوتا ہے تو یہ قول اگر سچا بھی ہو یعنی خدا تعالیٰ نے جو عادت آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں مقرر کر لی ہے اُس کے مطابق ایسا ہی ہو کر رہا ہے تو جتنا اشکال اصل تناسب کے معلوم ہونے میں تھا اُس سے زیادہ اُس میں ہو گا پس ایسی بات میں خوض کرنے کی کیا ضرورت ہے جس کا راز بشر کے لیے واضح بنیں کیا گیا کیونکہ انسان کو تو علم میں سے سمجھتا ہے ساعنایت ہوا ہے اور اُس کی تصدیق کے لیے تجربہ اور مشاہدہ ہلکے کافی ہیں اور حدیث شریف میں یہ آچکا ہے کہ اگر ایک مومن اُس مجلس میں جاوے جس میں منافق اور ایک ایماندار ہو تو وہ اسی ایماندار کے پاس آکر بیٹھ گیا اور اگر ایک منافق ایسی مجلس میں جاوے جس میں منافق اور ایک منافق ہو تو وہ اسی منافق کے پاس آکر بیٹھ گیا۔ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مثل کو اپنی مثل کی طرف کشش ہوتی ہے اگرچہ اُس کو علم نہ ہو۔ اور حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ فرمایا کرتے کہ دُشمن آدمیوں میں دُشمن کا اتفاق جمی ہو گا کہ ایک میں دوسرے کا کوئی وصف پایا جاوے اور دو گونہ کی تشکیلیں ایسی ہیں جیسے پرندوں کی جنہیں کہ اُن نے میں دو قسم کے پرند بھی نہیں متفق ہوتے اور بدوین مناسبت اُن کا ہر دو ایک ساتھ نہیں ہوتا ہے چنانچہ مشہور ہے کہ کبوتر کبوتر بار بار باہم گندہ جنس باہم جنس پر دازنہ ایک روز انھوں نے کتے کو کبوتر کے ساتھ اڑتا دیکھ کر تعجب کیا کہ یہ کیسے ساتھ ہوئے یہ تو ایک شکل کے نہیں پھر جو ان کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ دونوں شکل کے تھے

مجلس
بن خلیفہ
رامہ
چند سب
مفسرین
مفسرین
جس
دوسری
شعر
مؤلف
ابن مسعود
۱۲

تب فرمایا کہ اسی وجہ سے انہیں اتفاق ہوا۔ اور اسی وجہ سے بعض حکماء نے کہا ہے کہ ہر انسان اپنے ہم شکل سے انس کیا کرتا ہے جیسے ہر پرند اپنے ہم جنس کے ساتھ اڑتا ہے اور جب شخص چند بڑے ساتھ رہتا ہے اور حالت میں ہم شکل ہوتا ہے تو ضرور ہے کہ جدا ہو جائیگا اور یہ بات ایسی ظاہر ہو گئی ہے کہ شاعر بھی اسکو جان گئے ہیں چنانچہ کسی نے اس مضمون کو باندھا ہے شعر

وجہ فرقت کی جو پوچھی تو یہ میں اُن سے کہا | میری صورت کا تھا اسلیم ہوں اس سے جدا

غرض کہ انسان کو محبت دوسرے سے کبھی لذت ہوتی ہے نہ کسی فائدہ کے سبب ہے کہ اُسکو حال میں یا آل میں حاصل ہو بلکہ صرف اُس مجاہست اور مناسبت کی وجہ سے جو باطن کی مشیت اور پوشیدہ اخلاق میں ہوتی ہے اور اسی قسم میں خوبصورتی کی محبت بھی داخل ہے بشرطیکہ اُس سے شہوت رانی مقصود نہ ہو کیونکہ اچھی صورتیں بذات خود لذت بخش ہوتی ہیں گو وہ ان اصل ثبوت ہی ہوں مثلاً لکھنؤ اور کلیمون اور بچولون اور سرخی آمیر سیبون اور آب روان اور سبرے کے دیکھنے سے اکٹھ

کو لذت ہوتی ہے اور دوسرے اُنکی ذات کے اور کوئی غرض بدرمیان نہیں ہوتی اور یہ محبت چونکہ سرشتی اور خواہش نفس ہے اور معدون کو بھی ہوتی ہے اسلئے خدا کے واسطے کی محبت اُس میں داخل نہیں لیکن اگر اس محبت میں کوئی غرض بدرمیان ہوگی تو بڑی ہو جائیگی مثلاً محبت

کسی اچھی صورت کی شہوت رانی کے لیے جان کہ اُسکی تعمیل حلال نہ ہو اور اگر کوئی بری غرض نہ تو محبت مباح ہے کہ نہ اُسکو محمود کہیں گے نہ مذموم کیونکہ محبت تین ہی طرح کی ہوتی ہے یا قابل حمد یا قابل مذمت یا مباح کہ نہ قابل حمد ہو نہ قابل مذمت۔ دوسری قسم یہ ہے کہ انسان دوسرے سے

محبت اس نظر سے کرے کہ اُسکی ذات سے اُسکا مقصود حاصل ہو تو یہ محبت دوسری چیز کا وسیلہ ہوتی ہے اور محبوب چیز کا وسیلہ بھی محبوب ہوتا ہے اور جو چیز کہ غیر چیز کی خاطر محبت کی جاتی ہے تو حقیقت میں محبوب وہ غیر ہی ہوتی ہے مگر پہلی چیز جو کہ ذریعہ محبوب ہے اسلئے محبوب ہے اور اسی وجہ سے لوگ سونے اور چاندی کو محبوب سمجھتے ہیں حالانکہ ان دونوں کی ذات سے

کوئی غرض نہیں ہوتی کیونکہ نہ کھائی جاتی ہیں نہ پنی جاتی ہیں مگر چونکہ وہ ذریعہ دوسری محبوب چیزوں کی ہیں اسلئے محبوب ہیں تو یہی حال بعض لوگوں کا ہے کہ اُن سے لوگ اسی طرح محبت کرتے ہیں جیسے چاندی اور سونے سے اس لحاظ سے کہ وہ ذریعہ مقصود ہوتے ہیں

یعنی اُنکی محبت سے جاہ یا مال یا علم حاصل ہوتا ہے مثلاً آدمی جو بادشاہ سے محبت کرتا ہے تو اسی وجہ سے کہ اُسکے مال یا جاہ سے نفع ہوتا ہے اور اُسکے خواص سے جو محبت کرتا ہے تو اسی

غرض ستم کردہ لوگ بادشاہ کے سامنے اس کا حال اچھی طرح پیش کریں اور اس کے دل میں اس کی جگہ
 کر دین اور جس مقصود کے لیے شخص محبوب کو ذریعہ کیا جاتا ہو اگر اس کا فائدہ صرف دنیاوی
 ہی ہو تو ذریعہ کی محبت فی البدیہہ ہوگی اور اگر دنیاوی فائدہ پر انحصار تو نہیں مگر محبت
 کرنے والے کی غرض اس سے دنیا ہی کا فائدہ ہو تب بھی وہ محبت مدہ تصور ہوگی جیسے شاگرد
 محبت استاد سے تحصیل کے لیے کرے تو ہر چند علم کے فوائد مخصوص دنیا نہیں مگر شاگرد
 کی غرض اس سے اگر تحصیل دنیا اور قبول ہونا مخلوق میں ہوگی تو اس کی محبت مدہ ہوگی کیونکہ
 مقصود اس کا اس صورت میں جاہ اور مال ہو گیا جس کے حصول کا ذریعہ علم ہو اور علم کے حاصل
 ہونے کا وسیلہ استاد ہو تو یہ محبت فی البدیہہ بھی ہوگی ہاں اگر علم کو تقرب الی اللہ کی نظر سے
 تحصیل کرتا تو البتہ محبت فی البدیہہ ہوتی ورنہ اس طرح کی محبت استاد کی تو کافر سے بھی ہوتی
 ہوتی ہے بجز اس محبت کی بھی دو قسمیں ہیں ایک مذہب دوسری مباح یعنی اگر علم کو مقاصد مذہب
 کا ذریعہ کرنے کی نیت ہو مثلاً ہمسرون کا زیر کرنا اور یتیموں کے مال کا جمع کرنا اور قاضی بن کر
 رعیت کو سنانا وغیرہ تو محبت بھی مذہب ہوگی اگر مباح مقاصد کی نیت ہوگی تو محبت بھی
 مباح ہوگی غرض کہ ذریعہ ہونکہ بذات خود مستقل نہیں ہوتا اور مقصود کا تابع ہوتا ہے اس لیے حکم اور صفت
 ذریعہ پر وہی ہوتی ہے جو مقصود پر ہو۔ تفسیری قسم یہ ہے کہ محبت لذتہ منو غیر کے لیے ہو اور وہ
 غیر بھی حظوظ دنیاوی میں سے ہو بلکہ حظوظ آخرت میں سے ہو اور یہ محبت طلبا ہر ہی کہ محبت
 فی البدیہہ تصور ہوگی مثلاً کوئی شخص اپنے استاد اور مرشد سے باین وجہ محبت کرے
 کہ ان کے ذریعہ سے علم کی تحصیل اور عمل کی درستی ہوگی اور علم و عمل سے اس کا مقصود آخرت
 کی بہتری ہو تو اس کی محبت فی البدیہہ محبت میں شمار ہوگی اسی طرح جو استاد اپنے شاگرد سے
 محبت کرے اور مقصود دنیاوی نہ صرف یہ لحاظ ہو کہ یہ مجھ سے علم سیکھتا ہے اس کی محبت
 مجھ کو رتبہ تعلیم ملے گا اور عالم ملکوت میں درجہ العظیم پر ترقی کرے گا کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 فرماتے ہیں کہ جو شخص جانے اور عمل کرے اور لوگوں کو سکھاوے وہ آسمان کے ملکوت میں عظیم کا
 جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ تعلیم بدون متعلم کے نہیں ہو سکتی تو اس صورت میں استاد کو اس کام کے
 حاصل ہونے کا سبب شاگرد ہی ہوا پس اگر استاد اس سے محبت بدین لحاظ کرے کہ وہ میرے
 لیے ذریعہ حصول سعادت اخروی ہے کہ اسی کے باعث سے وہ تعلیم آسمان کے ملکوت میں ملے گا
 تو وہ محبت فی البدیہہ ہوگا۔ اسی طرح جو شخص اپنا مال خیرات کرے اور معاشی کو اٹھائے گا تو اس کے لیے

عہدہ اور حبیب کھانے فرہ دار خدا تعالیٰ کے تقرب کے لیے بکھڑا ہوا ہو وہ اگر کسی باورچی اپنے فن کے
 طاق سے محبت کر لیا تو وہ بھی مجبین فی الدین سے ہو گا ایسا ہی اگر کسی ایسے شخص سے محبت کر لیا
 جو اسکے صدقات کو مستحقون کو پہنچا دیا کرے تو وہ بھی فی الدین محبت رکھنے والا ہو گا بلکہ اس سے
 بڑھ کر ہم کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اس آدمی سے محبت کرے جو اس کی خدمت خود کرتا ہو یعنی
 اُس کے کپڑے دھوئے اور گھومین چھاڑ دینی اور کھانا پکانا اپنے ذمہ کر لے تاکہ اُس کو علم و عمل کے
 لیے فراغت ملے اور اُس کا مقصود ان کاموں کے لینے سے عبادت کے لیے فارغ ہو نہ تو وہ
 بھی محب فی الدین ہو گا۔ اور اس سے زیادہ اور ہم کہتے ہیں کہ جب ایک شخص دوسرے کی سب
 اغراض دنیاوی کا کفیل ہو جاوے یعنی کھانا اور لباس اور مسکن وغیرہ ضروریات اپنے پاس
 سے دے تاکہ اُس کو علم اور عمل کے لیے فراغت ہو جاوے اور دوسرا شخص ہمیں لحاظ اس سے محبت
 رکھے اور اپنے علم و عمل سے اللہ تعالیٰ کا تقرب چاہتا ہو تو وہ بھی محب فی الدین ہے چنانچہ اگلے
 لوگوں میں کچھ صلی ایسے تھے کہ اُن کے مقاصد دنیاوی کی کفالت بعض اہل ثروت نے کر لی
 تھی اور یہ دونوں شخص مجبین فی الدین سے تھے۔ اور اس سے زیادہ ہم کہتے ہیں کہ جو شخص
 ایک نیکی عورت سے نکاح کرے اس غرض سے کہ اُس کے سبب سے شیطان و سوسہ سے
 بچے اور اپنے دین کو بچاوے یا اس نیت سے کہ اس سے کوئی فرزند نیک نعت ہو جو میرے لیے
 دعا خیر کرے اور وہ شخص اپنی بی بی کو ذریعہ مقاصد دینی سمجھ کر محبوب جانے تو وہ بھی محب فی الدین
 ہو گا اور اسی وجہ سے احادیث میں عیال پر نفقہ کرنے کا بہت اجر اور ثواب وارد ہے حتیٰ کہ اگر لقمہ
 کھائیکا اگر اپنی بی بی کے منہ میں دیوے تو اُس پر بھی ثواب ملتا ہے۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر کوئی
 کہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی محبت اور اُس کی رضا اور دیدار اخروی کی محبت میں مشہور ہو تو وہ
 شخص اگر کسی غیر سے محبت کر لیا تو محب فی الدین ہو گا اسیلئے کہ یہ ہونین سکتا کہ وہ کسی ایسے چیز
 سے محبت کرے جس میں اُس کے محبوب کی مناسبت نہ ہو تو بس چیز سے محبت کر لیا رضا ہو
 جو اُس کا محبوب و مطلوب ہی اول مد نظر رکھیگا۔ بلکہ ہم اس سے زیادہ کہتے ہیں کہ جب ایک شخص
 میں دو باتیں جمع ہوں کہ ایک ذریعہ تقرب الی اللہ ہو اور دوسری ذریعہ حصول دنیا اور کوئی
 دوسرا شخص جس کے دل میں اللہ تعالیٰ اور دنیا کی محبت اکٹھی ہو اس سے ہمیں وجہ محبت
 کرے کہ اُس کو دونوں باتوں کی صلاحیت ہی تو وہ بھی مجبین فی الدین سے ہو گا جیسے
 کوئی استاد اپنے شاگرد کو دین سکھاوے اور مال دیکر دنیا کی ضروریات سے بچاوے اور

۱۲
 کفری
 م
 صرین
 مین
 بر
 اس
 پزیر
 اج

شاگرد جس کی طبیعت میں طلب راحت دنیا اور سعادت آخرت دونوں ہوں اُسکو دونوں امر کا ذریعہ سمجھ کر استاد سے محبت کرے تو یہ محبت فی السبوح کی کیونکہ محبت فی الدین یہ شرط نہیں کہ خطوط نیکی محبت بالکل بنوا سلیلہ کہ جس دعا کا حکم انبیاء علیہم السلام کو ہوا اس میں دنیا اور آخرت دونوں کو جمع کیا ہو چنانچہ ایک دعا یہ دُتَبْنَا اَتَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی دعائیں فرمایا الہی مت ہنسنا مجھ میرے دشمن کو اور مت بُرائی ہو چنانچہ سبب سے میرے دوست کو اور مت کر میری مصیبت میرے دین میں اور مت کر دنیا کو سب سے بڑا مقصد میرا تو اس دعائیں دشمنوں کی ہنسی کو ناظرنا خطوط دنیا میں سے ہے اور یہ نہیں کہا کہ دنیا کو میرا مقصد ہرگز مت کر بلکہ یوں دعا مانگی کہ دنیا کو میرا مقصد مت کر۔ اور ہمارے ہمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعائیں یہ فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ لِحَسَنَةِ اَنَالٍ بِمَا تَشْرَفُ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَفَرَمَا اَللّٰهُمَّ عَافِنِیْ مِنْ بَلَدِکَ الدُّنْيَا وَعَنْ دَابِ الْآخِرَةِ حاصل یہ کہ صورت میں سعادت اخروی کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت کی سنانی نہیں تو دنیا میں صحت اور سلامتی اور کفایت اور کرامت کی محبت کیسے محبت الہی کی سنانی ہوگی کیونکہ دنیا اور آخرت دو باتیں ایک دوسرے کے قریب ہیں ایک حال میں ہے اور ایک مال میں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ انسان اپنے کل کے خطوط کو تو محبوب سمجھے اور آج النہی محبت نکرے اور کل میں جو النہی محبت کرنا ہے تو اسی وجہ سے کہ کل حالت دائمی ہو جائیگی تو معلوم ہوا کہ حالت دائمی بھی مطاب ہے اور وہ آج کی محبت سے حاصل ہوتی ہے ان خطوط دنیاوی کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ خطوط اخروی کے مخالف ہوں اور ان سے روک دین یہ وہ امور ہیں جنہیں انبیاء اور اولیاء نے خود احتراز کیا ہے اور دوسروں کو ان سے اجتناب کرنے کا حکم دیا اور دوسرے وہ کہ ان کے مخالف نہیں یہ وہ باتیں ہیں کہ انبیاء اور اولیاء نے ان سے دست کشی نہیں کی جیسے نکاح کرنا اور حلال کھانا وغیرہ پس جو چیزیں کہ آخرت کے خطوط کے مخالف ہوں تو شایان قتل یہ ہے کہ انہیں نفرت کرے نہ محبت یعنی النہی نفرت عقلی کرے نہ طبعی مثلاً اگر کسی با دشمن کا کھانا لذیذ موجود ہو اور آدمی جانتا ہو کہ اگر اُسکو کھاؤ گا تو میرا ہاتھ کاٹا جائیگا یا گردن اڑا دیا جائیگا تو جیسے نفرت اس کھانسی ہوتی ہے ویسی ہی خطوط دنیاوی سے چاہیے یہ مقصود نہیں کہ لذیذ کھانے کو صحبت پہنچا دے اور اگر کھالے تو لذیذ معلوم ہو کیونکہ یہ امر تو محال ہے بلکہ غیر محال

مذاق العارفین
مریدانہ علوم
الدین جلد دوم
۱۲

کہ عقل اس کے کھانے سے مانع ہو اور نفرت کی وجہ سے ضرر ہو جو ہاتھ کھٹنے اور گردن مارنے سے جان سے تصور ہی اور مقصود اس سے یہ کہ اگر شاگرد اپنے استاد سے محبت بدینوہ کر گیا کہ اسکو دین سکھاتا ہو کہ دینوی مہات کا خبر گیران ہی یا استاد شاگرد سے باہر لحاظ محبت کر سے کہ علم دین سکھاتا ہی اور دنیا کی ضرورتوں میں کام آتا ہی یعنی محبت کی علت ایک دنیاوی خطہ ہوا اور ایک اخروی تو وہ مجاہدین فی الدین تصور ہو گا مگر اس میں ایک شرط ہے اور وہ یہ کہ اگر استاد مثلاً شاگرد کو علم پڑھانا موقوف کر دے یا شاگرد کو استاد سے تحصیل کرنا بن نہ آوے تو محبت اس وجہ سے کم ہو جاتی تو اس شرط کے پائے جانے سے یہ قدر محبت کم ہوگی اسی قدر محبت خدا کے واسطے ہوگی اور اسی قدر پر فی اللہ محبت کا ثواب بھی ملے گا۔ اور یہ کچھ محبتیں ہیں کہ حسن آدمی سے تمہاری بہت سی غرضیں وابستہ ہوں اس سے تم زیادہ محبت کرو اور اگر وہ کچھ غرضوں کے پورا کرنے سے باز رہے تو تمہاری محبت بھی کم ہو جاوے اور زیادہ مطلب براری ہو تو محبت بھی اور زیادہ ہو جائے چنانچہ سونا اور چاندی اگر مقدار میں برابر ہوں تو جتنی محبت سونے کی تلو ہوگی اتنی چاندی کی تلو کی اس لیے کہ جتنی غرضیں سونے سے نکلتی ہیں وہ چاندی کی نسبت کم زیادہ ہوتی ہیں تو جب محبت کی زیادتی غرض کی زیادتی سے ہو سکتی ہے اور تعلیم اغراض دینوی اور اخروی کا محال نہیں تو جس محبت میں دونوں غرضیں ہوں گی وہ بھلا محبت فی اللہ ہوگی اور محبت فی اللہ کی تعریف یہ ہے کہ جو محبت ایسی ہو کہ اگر خدا تعالیٰ اور آخرت پر ایمان نہ ہوتا تو وہ محبت بھی نہ ہوتی تو وہ محبت فی اللہ ہوگی اسی طرح جو زیادہ محبت کہ خدا تعالیٰ اور روز آخرت پر ایمان نہ ہونے سے موجود نہ ہو وہ بھی فی اللہ محبت میں سے ہوگی اور یہ ہر چند دقیق ہی مگر کیا اب ہی تجریری نے کہا کہ لوگوں نے قرآن اول میں دین کا اتنا بڑا دیا کیا کہ دین بتلا ہو گیا پھر دوسری قرن میں وفا کا معاملہ کیا یہاں تک کہ وفا جاتی رہی اور قریب میں مروت کا تعامل کیا کہ وہ بھی جاتی رہی اب بحر خوف اور خواہش کے او کچھ نہیں رہا چوتھی قسم یہ ہے کہ آدمی دوسرے سے لہ فی اللہ محبت کرے یعنی اس غرض سے کہ اس سے کوئی غرض اعلیٰ یا عملی حاصل ہو یا سوار ذات الہی کے اور کوئی مقصود ہو یہ محبت کی سب سے اعلیٰ اور سب سے دقیق اور خفیم ہے مگر تاہم ممکن الوجود ہی اس لیے کہ غلبہ محبت کی تاثیر یہ ہے کہ محبوب سے محبت متجاوز ہو کر ان لوگوں اور چیزوں پر ہو گئی جو محبوب سے متعلق ہوں گو وہ کمال غلط ہو مثلاً اگر کسی کو دوسرے شخص سے محبت زیادہ ہوتی ہو تو وہ محبوب کے عہد ہار خادما اور فنا خاں سے

اور اس شخص سے جسکی تعریف محبوب کرے محبت کیا کرتا ہی اور اس سے بھی محبت کرتا ہی جو محبوب کی رضا میں ہمیشہ قدم ہو یا نہ ہو کہ بقیہ بن ولید کہتے ہیں کہ ایماندار جب دوسرے ایماندار سے محبت کرتا ہی تو اس کے لئے سے بھی محبت کرتا ہی اور واقع میں انکا قول درست ہی درجہ عشاق کے حالات کا اُسکا شاہد ہی اور شعرا کے اشعار سے بھی مضمون ٹپکتا ہی اور بہین وجہ محبوب کا کپڑا یا دوسرا نشان رکھ چھوڑتے ہیں اور اُسکی یاد کا گار سمجھتے ہیں اور اُسکے گھر اور محلہ اور برائیاں سے محبت کرتے ہیں جیسا کہ ہمیں بخون بنی عامرہ نے اس مضمون کا قطعہ کہا ہی قطعہ

میرا گزند یارِ مین لیلی کے جب ہوا
تریا نہیں دینار کی الفت سے میرا دل

بوسہ پہ بوسہ میں درو دیوار کو دیا
پرساکن دیار کی الفت میں مر گیا

غرض کہ مشاہدہ اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ محبت محبوب کی ذات سے بڑھ کر ان چیزوں پر بھی پہنچتی ہے جو اُسکو محیط ہوں یا اُسکے اسباب سے متعلق ہوں یا کوئی دور ہی کی مناسبت اُس سے رکھتی ہوں مگر یہ خاصیت غلبہ محبت کی ہر اصل محبت اُس میں کافی نہیں اور بقدر غلبہ محبت کو قوت ہوتی ہے اُسی قدر ذات محبوب سے اُسکے گرد کی چیزوں اور اسباب متعلقہ میں زیادہ پھیلی جاتی ہے اسی طرح جبلتہ پاک کی محبت غالب ہوتی اور دل پر زور سے چھا جاتی ہے اور نوبت شفیقتی کی پہنچتی ہے تو جو چیز اُسکے سوا موجود ہے اُسکی طرف بھی پھیلتی ہے اس سبب سے کہ ماسوی کا وجود اُسکی قدرت کا نشان ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جو شخص کسی سے محبت کرتا ہے وہ اُسکی صنعت اور کمالات اور تمام انحال سے محبت کرتا ہے اور اسی طرح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب کوئی نیا بھل آپ کے پاس لانا تو آپ اُسکو اپنی آنکھ سے لگاتے اور اُسکی تعظیم کرتے اور فرماتے کہ یہ میرے رب نے بھی موجود فرمایا ہے (یعنی بہت سے خطاوار باحقون میں نہیں ملا لیا نہ پائون میں) روزگار کیا نہ زمین پر برقرار ہا بلکہ عالم غیب سے حکم ہا کر عالم شہادت میں تازہ وارد ہوا ہے اُسکو وہ عالم چھوڑے تھوڑا زمانہ گزرا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی محبت کبھی اس لحاظ سے ہوتی ہے کہ نہ اُسکے وعدوں کی توقع اور دولت اخروی کے ملنے کی امید ہوتی ہے اور کبھی اس لحاظ سے کہ اُنسنے زمانہ سلف میں طرح طرح کی نعمتیں اور احسان عطا فرمائے ہیں اور کبھی صرف لذت ہوتی ہے کوئی اور بات اگلی یا پچھلی کچھ نہیں ہوتی اور اقسام محبت میں سے یہ سب سے دقیق اور اعلیٰ ہے اور یہ بیان چہارم جلد کے باب المحبت میں مذکور ہو گا بہر حال محبت الہی کسی طرح پر ہو چوہ قوت پکڑتی ہے تو جو چیز میں کسی وجہ کا بھی تعلق اُس سے رکھتی ہیں ان میں پھیلتی ہے

۱۲
افسانہ
جنگلِ بزمِ افسانہ
دعوتِ روحانی
دوستی و
ابنِ عباس
در سنہ
مہینہ

کہ جو چیز میں فی نفسہ درد و ہندہ اور کمرہ ہوتی ہیں وہ قطر میں ابھی معلوم ہوتی ہیں اور فرط محبت میں
 انگار و معلوم نہیں ہوتا اور وہ درو اس خوشی میں چھپ جاتا ہے کہ یہ کام ہمارے محبوب کا ہے اور
 اسنے ہماری در سانی کا قصد کیا ہے اسکی مثال البسی جانو جیسے کوئی محبوب اپنے عاشق کو
 بوجہ عتاب کوئی ضرب لگا وے یا چٹکی لے کہ اس صورت میں فرط محبت سے وہ خوشی ہوتی
 ہے کہ درد و اسیمین نہیں معلوم ہوتا بلکہ اسکو خوش قسمتی اور راحت سمجھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی
 محبت میں بعض لوگوں کی یہ نوبت ہو گئی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ مصیبت اور لغت میں ہم کچھ
 فرق نہیں کرتے کیونکہ دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں مع انجہ از دوست میر سید بیک
 اور ہم خوش اسی چیز سے ہوتے ہیں جس میں اسکی رضا ہو یہاں تک کہ بعض انہیں سے
 یہ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی معصیت کر کے اگر مغفرت بھی ملے تو میں اسکو نہیں چاہتا۔
 اور سمون نے اس مضمون کا ایک شعر کہا ہے تجھ میں نہیں خدا مجھے چین جس طرح سے
 چاہے آزمائے اور اسکی تحقیق باب المحبت میں انشاء اللہ آوے گی اور مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی
 محبت جب قوی ہوتی ہے تو اس بات کا موجب ہوتی ہے کہ جو شخص اسکی عبادت کا حق ادا کرے یا اسکی صف
 اسکی نزدیک پسند ہو یعنی خوش خلق ہو یا شریعت کے آداب سے متصف ہو اسکی ساتھ بھی محبت
 کیجائے۔ اور جو ایماندار کہ اللہ تعالیٰ اور آخرت کا محب ہے اسکی سامنے جب دو آدمیوں کا
 ذکر کیا جاوے گا کہ ایک عالم اور عابد ہے اور دوسرا فاسق اور جاہل تو وہ اپنے دل میں اول شخص
 کی طرف میل باوکیا پھر یہ میل حسب قدر ایمان میں اور اللہ تعالیٰ کی محبت میں نفع ہو گا اسی قدر
 ضعیف ہو گا اور حسب ران دونوں باتوں میں فوت ہوگی اسی قدر قوی ہو گا اور یہ میل
 ضرور حاصل ہو گا گو وہ دونوں شخص غائب ہوں اور اسکو یقین ہو کہ مجھ کو ان دونوں سے
 دین میں اور دنیا میں کسی قسم کی بہتری یا بڑائی نہ پہونچگی تو اس میل کا نام محبت اللہ تعالیٰ
 بدون کسی مطلب کے کیونکہ اس سے محبت کرنے کی بھی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے محبت کرے
 اور خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ پسندیدہ ہے اور خدا تعالیٰ سے محبت رکھتا ہے اور اسکی عبادت
 میں مشغول ہے اگر یہ میل ضعیف ہوتا ہے تو اسکی کچھ تاثیر ظاہر نہیں ہوتی اور نہ اسکا
 کچھ ثواب اور اجر ظاہر ہو مگر جس صورت میں کہ قوی ہوتا ہے تو اس بات کا موجب
 ہوتا ہے کہ محبوب کا طرف دار ہو جیے اور جان اور مال اور زبان سے اسکی
 مدد کیجیے اور اس باب میں لوگ اسی قدر متفاوت ہوتے ہیں جس قدر

کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں تفاوت کرنے ہیں اور اگر بالفرض محبت اسی باب پر منحصر ہوتی کہ محبوب بننے کوئی حفظ حال میں یا مال میں حاصل ہو تو جو نیکی تمام عالم اور عاید اور صحابہ اور تابعین وفات پا چکے ہیں ان سے محبت ہو ہی نہ سکتی بلکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بھی محبت ممکن نہ تھی حالانکہ ان سب کی محبت ہر مسلمان دیندار کے دل میں مرکوز ہے اور اس کے ظہور اس وقت ہوتا ہے کہ کوئی دشمن اگر ان میں سے کسی کو بُرا کہتا ہے تو ایماندار کو غصہ آتا ہے اور اگر کوئی ان کی مدح و ثنا بیان کرتا ہے اور ان کی خوبوں میں رطب اللسان ہوتا ہے تو اس کو خوشی ہوتی ہے اور ان سب کی محبت لمحبت میں داخل ہے اس لیے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے بندہ گان خاص ہیں اور یوں دستور ہے کہ جو کوئی بادشاہ سے یا کسی خوبصورت سے محبت رکھتا ہے تو اس کے خواص اور خادموں سے اور اس کے محبوب شخصوں سے بھی محبت رکھتا ہے مگر محبت کا امتحان خطوط نفس کے مقابلہ سے کیا جاتا ہے اور کبھی محبت ایسی غالب ہوتی ہے کہ اپنے غم میں کوئی خواہش بجز محبوب کی خواہش کے نہیں رہتی چنانچہ اسی مضمون کو کسی نے اس شعر میں باندھا ہے۔ مجھ کو منظور ہے وصل اس کو ہی منظور فراق ہے اس کی مرضی کے لیے اپنی خوشی کو چھوڑا اور کسی دوسرے نے کہا ہے۔ جس نعم میں رضا ہو تمھاری نہیں الم ہے جو تاجو بیڑی کھال کا پر نہ نہیں جو غم ہے اور کبھی محبت اس طرح ہوتی ہے کہ اس کے باعث بعض خطوط پھوڑ دیے جاتے ہیں اور بعض نہیں چھوڑے جاتے مثلاً نفس گوارا کرتا ہے کہ محبوب کو نصف مال دیدیجے یا تمھاری باؤں کا حصہ تو چونکہ مال بھی محبوب چیز ہے اس لیے مال کی مقداریں میزان محبت ہوتی ہیں یعنی درجہ محبت بھی پیمانہ جاتا ہے کہ اس کے مقابلہ میں دوسرا محبوب ترک کیا جائے پس جس شخص کے دل کو محبت گھیر لیتی ہے اس کے دل میں سوائے محبوب کے اور کوئی چیز نہیں رہتی وہ اپنے لیے کچھ مال باقی نہیں رکھتا جیسے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے کہ اپنے لیے اہل رکھنا نہ مال یعنی اپنی لخت جگر حضرت عائشہ صدیقہ کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کیا اور تمام مال بھی آپ پر کر دیا حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے اور آپ کی خدمت میں حضرت ابوبکرؓ ایک گیل پینے حاضر تھے جبکہ دونوں پلوں کو اپنی چھاتی پر ایک لکڑی یا کانٹے سے ٹانگ رکھا تھا کہ اتنے میں حضرت جبریل علیہ السلام اترے اور سلام عرض کیا کہ یہ طوف سے جناب سول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم میں پہنچا کر عرض کیا کہ رسول اللہ کیا بات ہے کہ ابوبکرؓ کو میں دیکھتا ہوں کہ گیل پینے میں اور اس کے پلوں کو اپنی چھاتی پر خال سے ٹانگ رکھا ہے

حجرت
میرزا
مفتی
اور
سید
عبد
الکلام
ہندوستان
ہندوستان

اب نہ فرمایا کہ انھوں نے اپنا مال فتح مکہ سے پیشتر بھج کر دیا حضرت جبریل نے فرمایا کہ
 اے اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام کیے اور یہ فرمائیے کہ تمہارا رب تم سے فرماتا ہے کہ تم اپنی
 اس فقیری میں مجھ سے راضی ہو یا ناراض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف
 متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اے ابو بکر یہ جبریل علیہ السلام ہیں کہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 سلام کہتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تم اپنی فقیری میں اللہ تعالیٰ سے راضی ہو یا ناراض حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اذعان کیا کہ بھلا میں اپنے رب سے ناراض ہوں گا میں اپنے رب سے راضی
 ہوں اس تقریر سے یہ حاصل ہوا کہ جو شخص کسی عالم یا عابد یا کسی ایسے شخص سے جو علم خواہ
 یا خیرات کی رغبت رکھتا ہو محبت رکھے تو اس کی محبت اللہ فی اللہ ہوگی اور جنت و رحمت تو
 ہوگی اسی قدر اس کو ثواب ہوگا۔ یہی شرح محبت فی اللہ اور اس کے درجات کی اگر ایسی کی ضمن میں
 بعض فی اللہ بھی سمجھیں اس کو ہر مگر ہم اس کو جدا گانہ لکھتے ہیں۔

تیسرا بیان بغض فی اللہ کے ذکر میں معنی نہ رہے کہ جن شخصوں پر فی اللہ محبت کرنی واجب ہے
 ان میں پر فی اللہ بغض کرنا ضروری مثلاً اگر تم کسی شخص سے باینجوہ محبت کرو کہ وہ اللہ تعالیٰ
 مطیع اور اُس کے نزدیک محبوب ہو تو اگر وہ شخص خدا تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو تم کو لازم
 کہ اس سے بغض رکھو ایسے کہ وہ خدا تعالیٰ کا نافرمان اور اُس کے نزدیک ستحق خفگی ہو اور غرض کہ محبت
 اگر کسی سبب سے ہوتی ہو تو اس کی ضد سے بغض ہو کر تا ہو اور یہ دونوں باتیں لازم ملزوم
 ہیں ایک دوسری سے جدا نہیں ہوتی اور یہ قاعدہ محبت اور بغض فی اللہ عادات میں عام ہے
 مگر ہر ایک ان میں سے دل میں گزری رہتی ہے اور غلبہ کے وقت ظاہر ہوتی ہے اور اسی کے بموجب
 افعال ترشح ہوتے ہیں یعنی باقتضائے محبت قرب اور موافقت ظاہر ہوتی ہے اور بغض کی
 صورت میں بعد اور مخالفت ترشح ہوتی ہے اور فعل میں ظاہر ہونے کے بعد اول صورت میں آلات
 بولی جاتی ہے اور دوسری میں معادات اور اسی لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کو فرمایا کہ تو میرے باب میں کسی سے موالات یا معادات کی ہے کہ نہیں جیسے ہنسنے پہلے
 ہو کر کیا اور یہ دونوں مفرد ہونے کی صورت میں تو ظاہر میں مثلاً اگر کسی شخص کی طاعت ہی ہو
 معلوم ہو تو تم اس بات پر قادر ہو کہ اُس کے ساتھ محبت کرو یا کسی کا فسق و فجور ہی
 تم کو معلوم ہو تو ہو سکتا ہے کہ تم اُس سے بغض رکھو لیکن مشکل اُس
 صورت میں ہے کہ طاعت اور معاصی ملے ہوں کہ تم یہ کہو گے کہ محبت اور بغض تو

ایک دوسرے کے منہ میں یہ دونوں کیسے جمع کروں اسی طرح ان کے نتائج مختلف ہیں یعنی موافقت اور مخالفت اور موالات اور معادات کہ دونوں ایک ساتھ کیسے کیے جاویں تو اس کا جواب یہ ہے کہ نہ لے تعالیٰ کے حق میں ان دونوں باتوں میں تناقض نہیں جیسے کہ خطوط انسانی میں بھی تناقض نہیں کیونکہ اگر ایک شخص میں چند خصلتیں جمع ہوں کہ چھوٹے میں سے محبوب ہوں اور بچہ بگڑا ہو تو انکو اس شخص کے ساتھ بعض وجہ سے محبت ہوگی اور بعض سے بغض مثلاً کسی کی بی بی نہایت خوبصورت ہے مگر بد ذات ہے یا لڑکا ذکی خدمتگزار ہے مگر بدکار ہے تو اب ظاہر ہے کہ اسکو ان دونوں سے من وجہ محبت ہوگی اور ایک وجہ سے بغض ہوگا تو اسکا حال ان کے ساتھ دو حالتوں کے درمیان میں ہوگا نہ محض محبت ہوگی نہ صرف بغض اسی طرح اگر ایک شخص کے بالفرض تین لڑکے ہوں ایک ذکی اور خدمتگزار ہو اور دوسرا غبی اور نافرمان اور تیسرا غبی اور خدمت گزار یا ذکی اور نافرمان ہو تو وہ اپنے جی میں ان تینوں کے ساتھ تین حالتیں متعارف رکھے گا جیسے ان تینوں کی خصلتیں متعارف ہیں اسی طرح تمہارا حال بھی لوگوں کے ساتھ بغاوت ہونا چاہیے یعنی جس شخص پر غلبہ ہو اس کے ساتھ بغض اور اعراض اور جدا رہنا ہو اور جس پر غلبہ طاعت ہو اس کے ساتھ محبت اور التفات اور صحبت ہو اور جس میں دونوں چیزیں جمع ہوں اس کے ساتھ کچھ محبت کی باتیں اور کچھ بغض کی ہوں۔ اب اگرچہ کہو کہ ہر ایک مسلمان کے حق میں اسلام طاعت ہے تو باوجود اسلام کے اس سے بغض کیسے کیا جاوے تو ہکا جواب یہ ہے کہ اسلام کی وجہ سے اس سے محبت کرو اور معصیت کی وجہ سے اس سے بغض کرو اور ایسی صورت اس کے ساتھ رکھو کہ اگر مثلاً اسکو کافر کی یا بدکار کی حالت پر قیاس کرو تو دونوں بن کچھ فرق معلوم ہو گا یہی فرق اسلام کی وجہ سے محبت ہے اور اسی سے حق اسکا ادا ہو جاتا ہے اور خدا تعالیٰ کے حق میں طاعت اور قصور کو ایسا سمجھو جیسے اپنے حق کی طاعت اور قصور کو جانتے ہو مثلاً جو شخص ایک غرض میں تمہاری مساعدت کرے اور دوسری میں مخالفت تو اس کے ساتھ ایک درمیانی حالت میں رہو کہ نہ راضی رہو نہ ناراض اور نہ التفات ہو نہ اعراض اور نہ محبت ہو نہ نفرت اور نہ اٹنا سب لفظ اسکی تعظیم میں کرو جتنا اس شخص کے لیے کرتے ہو جو تمام غرضوں میں تمہارا موافق ہو اور نہ اتنی زیادتی اسکی امانت میں کوئی اس شخص کے لیے کرو جو سب غرضوں میں تمہارا مخالف ہو پھر اس حالت درمیانی کا میل کبھی تو ایمان کی طاعت ہو جاتا ہے جبکہ قصور کا غلبہ ہوتا ہے اور کبھی تعظیم کی طرف جس صورت میں کہ غلبہ

سوا افت ہوتا ہے تو اسی طرح تمہارا حال اس شخص کے ساتھ میں ہونا چاہیے جو کبھی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے اور کبھی معصیت اور بعض اوقات اُسکے رضا کا مستعرض ہو اور کبھی اُسکی خفگی کا تاباں رہے پھر جو بعض کا اظہار کو نسی بات سے ہو سکتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قول سے بھی ممکن ہے اور فعل سے بھی قول سے اس طرح کہ کبھی تو اس سے گفتگو کرنی ترک کر دے اور کبھی سخت و سست کے اور خف کرے اور فعل سے اس طرح کہ کبھی تو اسکی اعانت میں سعی نہ کرے اور کبھی اسکو بڑا پیچھا کرے اور اُسکے کام گزارنے میں کوشش کرے اور ان باتوں میں بعض پر نسبت باقی کے زیادہ سخت میں غیر فسق اور معصیت جو اس شخص سے سرزد ہوں انکے مطابق ہونے چاہیں جیسی خطا کر ساسی قسم کا بغض کیا جاوے لیکن جو لغزش اس طرح کی اس سے سرزد ہو کہ معلوم ہو کہ وہ خود اس پر لازم ہے اور اُسکے کو اصرار نہ کر لگایا تو بہتر یہ ہے کہ اُس سے چشم پوشی اور درگزر کیا جائے اور اگر کسی صغیر و باریک پر اصرار کرے تو یہ دیکھنا چاہیے کہ تم میں اور اس شخص میں اگر پہلے سے کیا بارانہ اور صحبت و الفت ہے تو اُسکا حکم اور یہی حکم آگے بیان کرینگے اور اسی میں علما کا اختلاف ہے لیکن اگر الفت اور صحبت ہو کہ نہ تو بعض کے آثار کا ظاہر نہ ضروری ہے یا تو اس طرح کہ اس سے اعراض کر کے علیحدگی اختیار کرے اور توجہ کم کر دے یا اسکو زبان سے سخت و سست لکھا خفیف کرے یہ صورت اعراض کی نسبت کہ سخت ہے تو خفیف معصیتوں میں اعراض کا احتمال کرنا چاہیے اور سخت معصیتوں میں بُرا بھلا کہنا۔ اسی طرح فعل سے بغض ظاہر کرنے کے بھی دو درجے ہیں ایک تو یہ کہ اُسکی اعانت اور رفاقت اور مساعدت ترک کی جائے یہ ادنیٰ مرتبہ ہے اور دوسرا یہ کہ اُسکے کام گزار دے اور کوئی غرض اُسکی پوری نہ ہونے دے جیسے دشمن ایک دوسرے کے مطالب کے مانع ہوتے ہیں مگر یہ صورت انہیں مطالب میں برتنی چاہیے جنسے طریق معصیت خراب ہو جاوے اور وہ معصیت نہ کرنے پاوے اور جن مطالب کی تاثیر معصیت کے ترک کرنے میں نہ ہو انکا بگاڑنا نہیں چاہیے مثلاً ایک شخص نے شراب خواری سے خدا سے تعالیٰ کی معصیت کی اور اب وہ ایک عورت سے نسبت چاہتا ہے کہ اگر بالفرض اس سے نکاح ہو جاوے تو لوگ اُسکے مال اور جمال اور جاہ پر رشک کریں لیکن اُسکا نکاح نہ تو ملے اُسکی شراب خواری ہی اور نہ باعث ترغیب و خوشی ہو اب اگر کو یہ قدرت ہو کہ چاہو تو اُسکی اعانت کر کے اُسکا نکاح کرادو اور چاہو کوئی رخنہ ڈال کر نکاح نہ ہونے دو تو اس صورت میں تمکو یہ ضرور سنیں کہ خواہی خواہی اُسکے مطلب کے فوت میں کوشش کرو ان اگر اعانت اپنے غصہ کے ظاہر کرنے کو نہ کر دو تو کچھ مضائقہ ہے

نہیں مگر اعانت کا ترک کرنا واجب نہیں کیونکہ کیا عجب ہے کہ تمہاری نیت اعانت سے یہ ہو کہ ہماری
سے اسکا کام اگر نکل جائیگا تو یہ ہماری دوستی کا معتقد ہو کر جو کچھ ہم کہیں گے اسکو وہ مان لیگا
تو ایسی نیت سے اعانت کرنی بہتر ہے اور اگر یہ نیت نہ ہو تب بھی بر عایت ادا حق اسلام کی
اعانتی ممنوع نہیں بلکہ اگر اسنے کوئی مقصود خاص تمہارا یا تمہارے کسی متعلق کا کیا ہو تو دوستی
اسکے انجام مرام میں اعانت کرنی بہت بہتر ہے اور اسی باب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔
وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي النَّفْعِ وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي الْفِتْنَةِ وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي الْفِتْنَةِ وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي الْفِتْنَةِ وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي الْفِتْنَةِ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا
یہ ہو کہ سطح بن انا ثناء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بہتان میں شرکت کی تھی اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
انکو کچھ مال بدلے دیا کرتے تھے اس واقعہ کے بعد اپنے قسم کھائی کہ اسکو کچھ نہ دوں گا تب نیت
اُتری تو باوجودیکہ سطح کی خطا ایسی بُری تھی کہ اس سے زیادہ اور کوئی نہیں یعنی حرم سوال
صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت گستاخی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جیسی بی بی پر زبان درازی کی مگر چونکہ
اس حادثہ میں گویا مقصود حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا کیا تھا اور صدیقوں کی عادت یہ ہے کہ جو
شخص اپنے ظلم کرے اسکو معاف کریں اور جو انکے ساتھ بُرائی کرے اسپر احسان کریں
لہذا یہ آیت اُتری اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے جو سطح کا دنیا موقوف کر دیا تھا اسکو عافی
کر دیا اور اس مضمون پر کار بند ہوئے سے بدی را بدی سہل باشد جزا ہ اگر مردی من الی من سہل
اور احسان اسی پر اچھا ہوتا ہے جو اپنے اور پر ظلم کرے لیکن جو شخص کسی دوسرے پر ظلم کرے اور
خدا سے تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو اسپر احسان کرنا اچھا نہیں اسلیئے کہ ظالم پر احسان کرنا مظلوم
کے ساتھ بُرائی کرنی ہے حالانکہ مظلوم کے حق کا لحاظ کرنا اور ظالم سے اعراض کر کے اسکے دل کو
قوی کرنا خدا سے تعالیٰ کے نزدیک اس سے اچھا ہے کہ ظالم کے دل کو تقویت ہو لیکن جس صورت
میں کہ تم خود مظلوم ہو تو تمہارے حق میں بہتر یہی ہے کہ معاف کرو اور در گذر کرو۔ اور سلف کے
طریق اہل معاصی پر بغض ظاہر کرنے کے باوجود مختلف ہیں مگر اس بات پر سب متفق ہیں کہ ظالموں
اور بدعتیوں اور ان لوگوں پر جو اللہ تعالیٰ کی معصیت ایسی کریں جس کا ضرر دوسروں کو پہنچے
بعض کا اظہار چاہیے اور جن لوگوں نے کہ معصیت خود اپنے حق میں کی تو اس باب میں سلف کے
طریق مختلف ہوئے کسی نے تمام اہل معصیت پر رحم کی نگاہ کی اور بعض نے بہت بے انکسار
کیا اور اپنے ملنا جھوڑ دیا چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اپنی بات میں اکابر کا ملنا ترک کر دیتے تھے بنائے

وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي النَّفْعِ وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي الْفِتْنَةِ وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي الْفِتْنَةِ وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي الْفِتْنَةِ وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ دَالِي الْفِتْنَةِ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا
یہ ہو کہ سطح بن انا ثناء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بہتان میں شرکت کی تھی اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
انکو کچھ مال بدلے دیا کرتے تھے اس واقعہ کے بعد اپنے قسم کھائی کہ اسکو کچھ نہ دوں گا تب نیت
اُتری تو باوجودیکہ سطح کی خطا ایسی بُری تھی کہ اس سے زیادہ اور کوئی نہیں یعنی حرم سوال
صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت گستاخی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جیسی بی بی پر زبان درازی کی مگر چونکہ
اس حادثہ میں گویا مقصود حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا کیا تھا اور صدیقوں کی عادت یہ ہے کہ جو
شخص اپنے ظلم کرے اسکو معاف کریں اور جو انکے ساتھ بُرائی کرے اسپر احسان کریں
لہذا یہ آیت اُتری اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے جو سطح کا دنیا موقوف کر دیا تھا اسکو عافی
کر دیا اور اس مضمون پر کار بند ہوئے سے بدی را بدی سہل باشد جزا ہ اگر مردی من الی من سہل
اور احسان اسی پر اچھا ہوتا ہے جو اپنے اور پر ظلم کرے لیکن جو شخص کسی دوسرے پر ظلم کرے اور
خدا سے تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو اسپر احسان کرنا اچھا نہیں اسلیئے کہ ظالم پر احسان کرنا مظلوم
کے ساتھ بُرائی کرنی ہے حالانکہ مظلوم کے حق کا لحاظ کرنا اور ظالم سے اعراض کر کے اسکے دل کو
قوی کرنا خدا سے تعالیٰ کے نزدیک اس سے اچھا ہے کہ ظالم کے دل کو تقویت ہو لیکن جس صورت
میں کہ تم خود مظلوم ہو تو تمہارے حق میں بہتر یہی ہے کہ معاف کرو اور در گذر کرو۔ اور سلف کے
طریق اہل معاصی پر بغض ظاہر کرنے کے باوجود مختلف ہیں مگر اس بات پر سب متفق ہیں کہ ظالموں
اور بدعتیوں اور ان لوگوں پر جو اللہ تعالیٰ کی معصیت ایسی کریں جس کا ضرر دوسروں کو پہنچے
بعض کا اظہار چاہیے اور جن لوگوں نے کہ معصیت خود اپنے حق میں کی تو اس باب میں سلف کے
طریق مختلف ہوئے کسی نے تمام اہل معصیت پر رحم کی نگاہ کی اور بعض نے بہت بے انکسار
کیا اور اپنے ملنا جھوڑ دیا چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اپنی بات میں اکابر کا ملنا ترک کر دیتے تھے بنائے

مسلمان ہونے اور اعتقاد حق کا کرنا ہی بخلاف بدعتی کے جو طالب بنی بدعت کی طرف ہو کہ وہ یہی کہتا ہے کہ جس چیز کی طرف میں بلاتا ہوں وہی حق ہے پس وہ خلق کی گمراہی کا باعث ہے اور اُسکی برائی دوسروں کو لگتی ہے تو آپس پر بغض کا ظاہر کرنا اور اُس سے عداوت رکھنی اور ملاقات ترک کرنی اور اُسکی بدعت کی وجہ سے اُسکی حقارت کرنی اور اُسکو بُرا کہنا اور لوگوں کو اُسکے پاس نہ آنے دینا نہایت درجہ کو مستحب ہے اور اگر وہ تنہائی میں سلام کرے تو جواب دینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر یہ معلوم ہو کہ اُس سے اعراض کرنا اور جواب کا نہ دینا اُسکے دل میں بدعت کو برا کر دے گا اور اُسکی زبردستی میں اثر کرے گا تو اس صورت میں جواب کا نہ دینا بہتر ہے اس لیے کہ جواب سلام اگرچہ واجب ہے مگر ادنیٰ غرض مصلحت آمیز کے باعث ساقط ہو جاتا ہے مثلاً آدمی اگر حرام میں ہو یا فضا حاجت کرتا ہو تو جواب سلام آپس سے ساقط ہے اور بدعتی کا زجر کرنا ان غرضوں کی نسبت کم زیادہ ضروری ہے اور اگر سلام مجمع میں کرے تو ترک جواب بہتر ہے کہ لوگ اُس سے نفرت کریں اور اُسکی بدعت کو بُرا سمجھیں۔ اور اسی طرح آپس سلوک کرنا اور اُسکی مدد نہ کرنا خصوصاً ان امور میں جو لوگوں پر ظاہر ہوں بہتر بات ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو شخص بدعت والے کو چھوٹے اور اُسکے قول و فعل کو نہ مانے اللہ تعالیٰ اُسکے دل کو اس اور ایمان سے بھریگا اور جو شخص بدعت والے کی امانت کرے گا اللہ تعالیٰ اُسکو قیامت کے دن امن دیگا اور جو شخص اُس سے نرمی کرے گا اُسکی تعظیم کرے گا یا بکشدادہ پیشانی اُس سے ملیگا تو وہ اُس بات کو خفیف جانے گا جو اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائی ہے سو ہم عامی بدعتی جو دوسروں کو اپنے عقیدہ کی طرف نہ بلاوے اور نہ انکی اقتدا کا خوف ہو تو اُسکا معاملہ آسان ہے اُسکے ساتھ یوں کرنا چاہیے کہ ابتدا ہی سے سخت کہنا اور امانت نہ چاہیے بلکہ نرمی سے اُسکو نصیحت کرنی چاہیے کیونکہ عوام کے دل جلد بدل جاتے ہیں اور اگر نصیحت سفید نہ ہو اور اعراض کرنے سے بدعت اُسکی نظروں میں بُری ہوتی ہو تو اعراض ہی زیادہ مستحب ہو جائیگا اور اگر یہ معلوم ہو کہ خواہ کچھ کر دہ کا کھٹکا تو ہی رہے گا کہ دل میں جو بات جم گئی وہ نہ نکلیگی اور طبیعت کُندہ ہے تو اس صورت میں بھی اعراض اولیٰ ہے کیونکہ بدعت کے قبیح جاننے میں اگر سب الفہم نہیں کیا جاتا تو پھیل جاتی ہے اور اُسکا فساد عام ہو جاتا ہے۔ اب اُسکا حال سنو جو عمل اور فعل سے معصیت کرے اور عقیدہ میں مخالف نہ ہو پس اُسکی معصیت یا تو ایسی ہوگی کہ اُس سے دوسروں کو ایذا ہو جیسے ظلم اور غصب و جمعونی گواہی اور بغیبت اور لوگوں کو بھڑکانا اور بدعتی کھانا وغیرہ اور یا ایسی ہوگی کہ اُس سے دوسروں کو ایذا نہ ہو اور یہ بھی دو حال سے خالی نہیں ایک یہ کہ دوسروں کو شہرہ

ح
ابو بنم
امیر
بلایت
ابن عمر
سند
مقبول
۱۲

فساد کی طرف بلا دے جیسے شراب فروش کہ عورت کو جمع کر کے سبب شر و فساد اُن کے لیے آگاہہ کرتا ہے دوسرے وہ کہ غیر کو اپنے فعل کی طرف نہیں ملاتا جیسے وہ شخص کہ شراب پیتا ہے یا زنا کرتا ہے بھریہ بھی دو قسم ہے یا گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے یا صغیرہ کا اور دونوں صورتوں میں اصرار کرتا ہے یا نہیں تو ان سب تقسیموں سے تین قسمیں حاصل ہوتی ہیں اور ہر ایک قسم کے لیے ایک مرتبہ ہے کہ کسی میں شدت زیادہ ہو کسی میں کم اور بے ساتھ ایک چال نہیں چلا جا سکتی قسم کی سبب میں شدید ہو وہ جس سے لوگوں کو ضرر ہو مثلاً ظلم اور غصب و معمولی گواہی اور غیبت اور چغلی تو جو لوگ ان حرکات کے مرتکب ہوں بہتر یہ کہ اُسے اعراض کیا جاوے اور اُنکا اخلاط مندرج ہو اور اُنکے معاملہ سے کشیدگی ظاہر کیجاوے اس لیے کہ جس معصیت سے خلق کو ایذا ہو وہ سخت ہو جائے پھر اس قسم کی معصیت بھی کئی قسم ہے مثلاً ایک شخص غون کا ظلم کرتا ہے اور دوسرا مال کا اور تیسرا آبرو کا اور یہ ایک دوسرے سے سخت ہیں تو انکی اہانت کرنی اور اُنسے اعراض کرنا نہایت سو کہ ہے اور جس صورت میں کہ اہانت سے یہ توقع ہو کہ اُنکو یا غیروں کو توجہ ہوگی تو اُس صورت میں حکم اور بلوہ موکہ اور سخت ہوگا۔ دوسری قسم کا عاصی خرابانی ہے جو اسباب فساد کو آمادہ کرتا ہے اور خلق پر طریق فساد آسان کرتا ہے تو یہ ہر جنہ مخلوق کو دنیا میں ایذا نہیں دیتا مگر اپنے فعل سے اُنکا دین چھینتا ہے گواہی کی مرضی سے ہو تو یہ بھی اول قسم کے قریب ہے گو اُس سے ہلکا ہے کیونکہ جو گناہ بندہ کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے ہر چند عفو کے قریب ہے مگر اس محبت سے کہ وہ فی الجملہ دوسروں کی طرف متعدی ہوتا ہے سخت یقیناً ہے تو ایسے شخص کا حکم بھی یہی ہے کہ اُسکی اہانت کیجاوے اور اعراض اور علمیگی اور سلام کا جواب نہ دینا عمل میں آوے نہایت یہ گمان ہو کہ اُس سے اُسکو خواہ غیروں کو کسی قسم کا زجر ہوگا۔ سووم وہ گناہگار کہ خود شراب خواری یا کسی واجب کے ترک کرنے یا امر منوع کے مرتکب ہونے سے فاسق ہو یا یہ تو اُسکا معاملہ خفیف ہے لیکن اُس گناہ کے ارتکاب کے وقت اگر دیکھ لیا جائے تو ایسی طرح ہلکا دیکھنا واجب ہے جس سے وہ باز رہے گوارنے سے ہو یا خفیف کرنے سے اس لیے کہ بُری بات سے منع کرنا واجب ہے اور اگر وہ گناہ سے فاسق ہو چکا اور معلوم ہو کہ یہ فلان گناہ کا عادی ہے اور اُسپر اصرار کرتا ہے تو اگر یہ ثابت ہو کہ نصیحت کرنے سے وہ باز نہ کرے گا تو طبیعت کرنا واجب ہے اور اگر یقینی معلوم نہیں کہ باز آوے گا مگر ظن غالب ہے تو افضل ہے کہ نصیحت اور زجر نرمی سے کیا جائے اگر سختی سے مفید نہ ہو تو سختی زجر کیا جائے اور جس صورت میں کہ معلوم ہو کہ وہ اصرار کرتا ہے اور نصیحت ہلکو کار نہیں تولے کے سلام کے جواب میں

اور اُسکے اختلاف سے باز رہنے میں کلام ہی اور علما کا اس باب میں اختلاف ہی اور صحیح یہ ہے کہ اسکا مدار آدمی کی نیت پر ہے کہ مدار اعمال نیتوں پر ہو اگر ناسی کہ چونکہ نرمی کرنے اور خلق کو نظر رحمت سے دیکھنے میں ایک طرح کی تواضع اور انکساری اور درشتی اور اعراض میں ایک گونہ زہری تو آدمی اُسکا حکم اپنے دل سے پوچھے اور جس بات کو اپنی خواہش نفس اور مقصد طبع کے مطابق پاوے اُسکا اُلٹا کرے کیونکہ اُسکا خفیف کرنا اور سپردشتی برتنی کبھی تکبر اور شیخی سے ہوتی ہے اور اپنی برتری کا اظہار اور نیک بختی پر گھمٹ ہونا ہی اسی طرح ملائمت بعض اوقات مدہانت کے سبب سے اور لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کرنے سے ہوتی ہے کہ اُس سے اپنا کوئی مطلب نکالنا مقصود ہوتا ہے یا ناپن قریب خواہ بعید یہ دُور ہوتا ہے کہ کہیں لوگوں کی وحشت اور نفرت ہمارے جاہ یا مال میں تاثیر نہ کرے اور یہ سب باتیں اشارات شیطانی کی موجب چلنے کی ہیں اہل آخرت کے اعمال سے بعید ہیں غرض کہ جو شخص اعمال دین کا راغب ہو وہ اپنے نفس کے ساتھ ان دقائق کے گرد نہ لپکے اور ان حالات کی نگرانی میں اجتہاد کرنا ہی اور اس باب میں دل سفتی ہونا ہی اور کبھی تو اپنے اجتہاد میں حق کو پہنچتا ہے اور کبھی چوک جاتا ہے اور کبھی جان بوجہ کر اپنی خواہش نفس کا اتباع کر بیٹھا ہے اور کبھی اس دعوے میں اقدام کرتا ہے کہ اُسکو یہی گمان ہوتا ہے کہ میں خدایت عاقل کے لیے عمل کرتا ہوں اور راہ آخرت پر چلتا ہوں اور ان دقائق کا بیان تیسری جلد کے باب الغرور میں آویگا۔ اور جو مشق اسطرح کا ہو کہ اُسکا گناہ بندہ اور خدا تعالیٰ کے درمیان ہو اور اُسکا ضرر خاص عامی ہی پر دوسرے پر نہیں اُسکے معاملہ کے ہلکا ہونے کی دلیل یہ روایت ہے کہ یہ شراب پیئے والا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے گئی بار پینا گیا پھر وہ دوبارہ وہی حرکت کرتا تھا اور پینا آتا تھا ایک نے اصحاب سے کہا کہ خدا اُسپر لعنت کرے بہت ہی شراب پینا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے بھائی پر شیطان کا مددگار بنو یا کوئی اور لفظ فرمایا جس کا مضمون یہ تھا اس سے یہ معلوم ہوا کہ ملائمت کرنی بہت دشمنی اور سختی کے بہتر ہے

پانچواں بیان اُس ذکر میں کہ جس شخص سے صحبت اختیار کی جاوے اُسہیں کون کون مہین ہونی ضروری ہیں۔ واقع ہو کہ ہر ایک انسان اس بات کی لیاقت نہیں رکھتا کہ اُسکی صحبت اختیار کیجیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ آدمی اپنے خلیل کے طریق پر ہونا ہی تو نعم ہیں سے کوئی جس کسی کو خلیل بناوے اُسکو دیکھو بھال لیوے پس ضروری کہ آدمی کچھ فضیلتوں اور صفوں سے تمیز ہوں جنکے سبب سے اُسکی صحبت کی رغبت ہو اور

تذکرہ
مہین
الکرام
۲۳
مہین
مہین
مہین

اور جو فرائض کو صحبت سے مطلوب ہیں اُنکے لحاظ سے ان فضیلتوں کا ہونا شرط ہونا چاہیے کہ شرط اُسی کو کہتے ہیں جس کا پایا جانا مقصود تک پہنچنے کے لیے ضروری ہو اور معلوم ہوا کہ شرطوں کا ظورِ لحاظ مقصود کے ہوتا ہے۔ اب صحبت سے فوائد دنیاوی و دینی دونوں مطلوب ہوتے ہیں دنیاوی فوائد جیسے مال سے یا جاہ سے نفع لینا یا صرف دینار اور ہم نشینی سے کٹا ہوا نام وغیرہ اور کچھ انکا بیان کرنا منظور نہیں اور فوائد دینی میں بھی بہت سی غرضیں مجتمع ہوا کرتی ہیں مثلاً ایک یہ کہ علم اور عمل کا استفادہ منظور ہو۔ دوم جاہ سے استفادہ باین کا خاکہ جو لوگ دل پریشان کریں اور عبادت سے ملنے ہوں انکی ایذا سے محفوظ رہے تو علم استفادہ مال سے تاکہ خدا کی طلب میں اوقات ضائع نہ ہوں اور عبادت میں اس سبکی فکری ہو جا چہاں ضرورت میں مدد لینا تاکہ مصیبت اور حوادث میں کام آوے پنجم صرف دعا کی برکت حاصل کرنی ششم آخرت میں اسکی شفاعت کی توقع کرنی چنانچہ بعض سلف نے فرمایا ہے کہ دوست بہت سے پیدا کرو کہ ہر ایسا نہ شفاعت کرے گا تو کیا عجب ہو کہ تم کسی اپنے دوست کی شفاعت میں داخل ہو جاؤ اور ایک غریب تفسیر میں **وَلْيَسْتَعِذَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَعْمَلُوا خَيْرًا** میں فضیلت کے معنی یوں مذکور ہیں کہ ایسا نہ روں کی شفاعت دوستوں کے باب میں قبول فرماؤ دوستوں کو اُنکے ساتھ جنت میں داخل کر لگا۔ اور کہتے ہیں کہ بندہ کی جب مغفرت چاہی تو وہ اپنے دوستوں کے لیے سفارش کرے گا اور ایسے سلف کے کچھ لوگوں صحبت و نفقت اور اختلاط کی ترغیب کی ہو اور نہائی اور جدا رہنے کو برا سمجھا ہو۔ پس یہ فوائد دینی ہیں کہ ہر ایک فائدہ انہیں سے کچھ شرطیں چاہتا ہو کہ بدون اُنکے حاصل نہ ہو گا اور انکی تفصیل طویل ہو گی جملہ یہ ہو کہ جس شخص کی صحبت اختیار کر جائے اس میں پانچ باتیں ملی چاہئیں اول عقل دوم خوش خلقی سوم یہ کہ بدکار نہ ہو چہاں یہ کہ بدعتی نہ ہو چہاں یہ کہ دنیا کا حرص نہ ہو عقل کا ہونا اسلئے چاہیے کہ اس المال اور اصل ہی ہو احمق کی صحبت میں کچھ خیر نہیں اور اسکا انجام دشت اور جدائی ہو گو کتنی ہی مدت کی ہو حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرمائی ہیں کہ

| | |
|---|---|
| مان میرے قول کو توجاہوں سے کر کر | دوستی جاہل کی کو نبی ہو مائل کو بباد |
| صحبتِ ناجس کا انعام ہو موتِ لادھی | لفظِ جاہل سے تجھے بیشک کر کی خلقِ ناد |
| دل کو دل سے براہ ہو اور پیکرِ کشتی فریاس | ہو اثرِ صحبت کو سیاہ کر لے اس کو دل نہا |
| اور دینی شیرازی پند نامہ میں گویا ہے مصلحتوں کا ہر سہ نہ جاہل صبر کردن ولی بود کہ زندگیاں بیاہی | |

مشا
دوست ستاؤ
لعلِ دہان کی
چھٹا کام کرنا نہیں
اور جو نبی کو تیار کرے
اپنے فضل سے

کیونکہ ممکن ہے کہ احمق آدمی قصہ دوست کے نفع اور اعانت کا کرے اور وہ اسکے حق میں جو ضرر ہو اور اس اسحق کو خبر بھی نہ ہو اور اسی لیے کسی شاعر نے یہ قطعہ کہنا ہے

| | |
|---|--|
| قطعہ اگر دہو دہو و خردمند نہیں مج کو ٹھ | دوست سے ڈرنا ہوں جو ہو جو گرفتار ضول |
| فن واحد ہر خبر داسکا طریقہ معلوم | ماں سکتا ہوں اسے ایک جنون کے عین معلوم |

اور اسی لیے کہتے ہیں کہ احمق سے جدا رہنا اللہ تعالیٰ سے قرب حاصل کرنا ہے۔ اور حضرت میمن فرماتے ہیں کہ احمق کے ہرہ کو دیکھنا خطا و مکتوب ہے اور ہمارے غرض عاقل سے یہ جو کہ جہاتوں کی ایسی طرح سمجھتے جس طرح نفس لامرین ہیں اگر خود سمجھ نہ سکا تو نہ سمجھانے اور سیکھانے کے بعد اصل اور تہ کو معلوم کرے۔ اور خوش خلقی کی ضرورت اس لیے ہے کہ اکثر عاقل چیزوں کو مطابق نفس الامر کے سمجھتے ہیں مگر جب اپنے غرض یا شہوت کا غلبہ ہوتا ہے یا بخل یا نامزدی کا دباؤ پڑتا ہے تو وہ اپنی خود پیش کی اطاعت کر جاتے ہیں اور جو بات انکو معلوم ہوتی ہے اس کے خلاف کرتے ہیں اس لیے کہ انہی صفات کے زیر کرنے اور اخلاق کے درست کرنے سے عاجز ہوتے ہیں ایون کہ صاحب کچھ نفع نہیں۔ اور فاسق نیکی کی ضرورت اس لیے ہے کہ جو فاسق اپنے فسق پر اصرار کرے اسکی صحبت میں کچھ فائدہ نہیں کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے خوف کرتا ہو وہ کبھی دہراہر انہیں کرتا اور جو شخص خدا تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اس کے فاسق ماعون رہتا اور اسکی دوستی پر اعتماد کرتا یہ چاہیے وہ تو غرضوں کے تغیر ہونے سے بدلتا رہتا اور اللہ تعالیٰ فرما تا ہوتا ہے لَا تَطْعَمَنْ مِّنْ أَثْمَلِنَا قَلْبَهُ مَن ذَكَرْنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ اور فرمایا فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَن لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ اور فرمایا فَأَعْرِضْ عَنْ مَن كُوفِيَ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْكَ اللَّهُ الْخَلِیْوةَ الذُّنُوبَا اور فرمایا وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَن آتَاكَ اور اس کے مفہوم میں فاسق سے زجر پایا جاتا ہے علاوہ اسکے فسق اور فاسقوں کے دیکھنے سے معصیت کا معاملہ دل پر ہو جانا ہر دل کو اس سے نفرت نہیں حتیٰ حضرت سجد بن سبیبؓ فرماتے ہیں کہ غلاموں کی طرح مت دیکھو ورنہ تمہارا کچھ اعمال خطا ہو جائیگے بلکہ ان لوگوں کے اختلاط میں سلامتی نہیں سلامتی اسے علیہ رہنے میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَإِذَا خَاطَبْتَهُمْ لَهَا اٰیٰتُنَا قَالُوْا سَلَامًا لَّا نَفْهَمُ سَلَامًا من الف عوَضۃ کے ہر سینے سلامتہ کہتے ہیں مراد یہ ہے کہ ہم تمہارے گناہ سے سلامت رہے۔ اور بدعتی سنو کی ضرورت اس لیے ہے کہ اسکی صحبت میں یہ خوف ہو کہ کہیں اسکی بدعت اپنے آپ میں اثر نہ کرے اور اسکی دوست دوسرے میں متعدی نہ ہو اور بدعتی تو

مستند
اسکا حکم وادارہ
عاقبت کی بدعت
اپنی دوستی اور
بیشک کامیاب رہتا
چند اسکے
مستند
نہی نہ کرنا کہ جس
اسکی بدعتی
نہیں کہتے نہ اسکا
اور سمجھ کر ہر
اپنے فائدہ کے
مستند سونے کے
ہر بدعتی
نہی نہ کرنا کہ جس
بیشک کامیاب رہتا
چند اسکے
مستند
نہی نہ کرنا کہ جس
اپنی دوستی اور
بیشک کامیاب رہتا
چند اسکے
مستند
نہی نہ کرنا کہ جس
اسکی بدعتی
نہیں کہتے نہ اسکا
اور سمجھ کر ہر
اپنے فائدہ کے
مستند سونے کے
ہر بدعتی

ہستم درستی در جستجوی آداب اول لغت و لغت کی نصیحت ۳۵۱
 خزانہ العارفین ترجمہ حیدر العلوم الدین جلد دوم

قابل ترک ملاقات اور جدا رہنے کے ہر تو اس کی صحبت کیسے اختیار کرنا چاہیے حضرت عمرؓ دوست
 متدین کے طلب کی ترغیب میں ارشاد فرماتے ہیں بوجہ وایت سعید بن مسیبؓ کے کیا ارمان
 صادق کو لازم پکڑو اور ان کی حمایت میں زندگی کرو اور نگہدہ عیش کے وقت زینت میں اور مصیبت کو
 سامان اس کے دفع کا اور اپنے دوست کے حال کو اچھی صورت پر محمول کیا کرو یہاں تک کہ یہی
 بات اس کی ہلکے معلوم ہو جس سے تم کو ظن غالب ہو اور اپنے دشمن سے کنارہ کرو اور اپنے دوست سے
 پر حذر رہو جو بزمین کے اور امین وہی ہو جو خدا تعالیٰ سے خوف کرے پس بدکار کی صحبت سے
 اختیار کرو ورنہ اس کی بدکاری سیکھ جاوے اور اس کو اپنے راز کی اطلاع دے کہ وہ اپنے معاملہ میں
 مشورہ ان لوگوں کو جو خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔ اور دنیا پر حرص نہ کرنے کی یہ وجہ ہے کہ اگر شخص
 کی صحبت زہر قابل ہوا پہلے کہ آدمی کی مرثیت میں ہو کہ دوسرے کی مشابہت اور اقتدا کیا کرنا ہو
 بلکہ ایک کی طبیعت اپنے ہمنشین کی طبیعت میں کچھ باتیں چور الہی ہو اور صاحب طبیعت کو
 خبر بھی نہیں ہوتی پس اگر دنیا کے حرص کی مجالست ہوگی تو اس سے حرص دنیا ہی جنبش
 میں آوے گی اور زاہد کی مجالست سے زہد کو تحریک ہوگی اسی وجہ سے دنیا کے طالبوں کی صحبت
 مکروہ ہے اور رغبین آخرت کی صحبت مستحب۔ اب جاننا چاہیے کہ حسن خلق کو اور محکم بیان
 کر دیا ہو اس کو مفصل علم عطا دی ہے انہی وصیت میں مرگے کے وقت پہنچے بیٹے سے بیان کیا کہ
 چنانچہ لوں کہا کہ بٹا اگر تجھ کو لوگوں کی صحبت کی ضرورت پڑے تو ایسے شخص کے ساتھ رہنا
 کہ جب تو اس کی خدمت سے توتیری حفاظت کرے اور جب تو اس کے پاس بیٹھے تو تجھ کو زینت ہو
 اور اگر تجھ کو کوئی مشقت پیش ہو تو وہ برداشت کرے اگر تو اپنا ہاتھ نہ کے لیے پھیلا نا چاہے تو
 وہ پھیلاو اور اگر تجھے کوئی خوبی دیکھے تو اس کو شمار کرے اور اگر زانی دیکھے تو اس کو روکے نہ دے
 تو اس سے سوال کرے تو دیوے اور اگر تو خاموش ہے تو خود ابتدا کرے اور اگر تجھ کو کوئی بلا یا زحمت
 تو تیری غمخواری کرے جب تو کو کوئی بات کہے تو تیرے قول کی تصدیق کرے اور اگر تو کسی کام کا قصد
 کرے تو اچھا مشورہ دے اور اگر تم دونوں میں اختلاف ہو تو تجھ کو اپنے نفس پر ترجیح دے
 تو یہ وصیت مجمع حقوق صحبت کی جامع ہے اور سب کی باتوری کو ضرور یاد دیا ہو۔ بھی ان کی تشریح میں
 کہ خلیفہ مامون نے ان باتوں کو دیکھ کر کہا کہ ایسا شخص کہاں ہو کسی نے خلیفہ سے کہا کہ آپ
 سمجھ کر یہ وصیت کیوں کی ہو خلیفہ نے کہا کہ نہیں اس نے کہا کہ علقہ کی غرض یہ تھی کہ کسی کی
 صحبت اختیار کرے ایسے اتنی شرطیں لگا دیں۔ اور بعض دلیل فرمایا کہ آدمیوں میں

اسی کی صحبت کر جو تیرے راز کو چھپا دے اور عیب کو ظاہر کرے اور عیبوں میں سے تیرے اوپر نفیس چیزوں میں تنگدلی اپنے اوپر مقدم رکھے اور تیری خوبیوں کو چھپا دے اور ریاہوں کو تیرے اور اگر ایسا شخص نہ ملے تو پھر اپنے ہی نفس کی صحبت اختیار کر اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اس مضمون کا قطعہ ارشاد فرمایا ہے قطعہ

| | |
|---------------------------------------|------------------------------------|
| وہ تیرا سچا دوست ہے جو تیرے ساتھ ہو | تیرے بھلے کے واسطے اپنا ضرر کرے |
| دنیا کے حادثوں سے جو اتبر ہو تیرا حال | آرام اپنا دے اور کرے تجھ کو چین دے |

اور بعض علما نے فرمایا ہے کہ صرف دو آدمیوں کی صحبت اختیار کرنی چاہیے ایک وہ کہ تم اس کا کچھ امروں سے سیکھو کہ تمہارا کام آوے اور دوسرا وہ کہ تم اس کو کچھ دین کی بات بتاؤ تو وہ مان کر تیرے شخص کے پاس نہ چلے گا۔ بعض فرماتے ہیں کہ آدمی چار قسم کے ہیں ایک بالکل شرین کہ اس سے میری سودا بالکل تلخ کہ اس سے کھانا بجا دیکر جو کھٹ بیٹھا ہو تو اس سے کچھ حاصل کر نہ پزیر اس سے کہ وہ تجھ سے حاصل کرے اور جو تمہارا جو نگیں ہو تو اس کو فقہاً حاجت کے وقت اختیار کرنا چاہیے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ پانچ آدمیوں کا ساتھ ست اختیار کر لوں چھوٹا کہ تجھ کو اس سے دھوکا ہو گیا ہے اس کا حال مثل شراب کے ہے بعید کو تجھے قریب کر گیا اور قریب کو بعید دوم اس سے کہ اس سے تجھ کو کچھ نہ ملیگا وہ تجھ کو نفع پہونچا نا چاہیگا اور اپنی بیوقوفی سے ضرر پہونچا دیکر سوم بخیل کہ جب تجھ کو اس کی طرف حد سے زیادہ حاجت ہوگی اس وقت میں تجھے یاری نہ توں دیکر چارم نامر دک شدت کے وقت تجھ کو چھوڑ کر آپ رفو کیا ہوگا پنجم فاسق کہ ایک لقمہ یا اس سے کتر کے عوض میں تجھ کو بیع کر لیکر کسی نے پوچھا کہ لقمہ کے کتر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ لقمہ کی طمع کرنی اور پھر اس کا نہ ملنا۔ اور حضرت جنید رح نے فرمایا کہ میرے پاس اگر فاسق خوش خلق بیٹھے ہو اس سے بہتر ہے کہ میری صحبت میں قاری بد خلق رہے اور ابن ابی الحوائج فرماتے ہیں کہ مجھ کو میرے استاد ابو سلیمان نے فرمایا کہ اگر احمد دو آدمیوں کے سوا اور کسی کے پاس مت بیٹھنا ایک وہ شخص کہ اس سے تو اپنے دنیاوی معاملہ میں مستفید ہو اور ایک وہ کہ اس کے ساتھ ہو کر امر آخرت سے منتفع ہو اور ان دو کے سوا اور سے مشغول ہونا میری بیوقوفی ہے۔ اور سہیل قسری رح فرماتے ہیں کہ اصناف مردم میں سے تین آدمیوں کی صحبت سے اجتناب کرنا چاہیے اول جابر غافلون سے دوم علماء راہبنوں سے سوم صوفیوں جاہلون سے اب یہ معلوم کرنا چاہیے کہ کتر این کلمات کی صحبت کے تمام مقاصد کو محیط نہیں اور احاطہ نہ کر سکتا ہے

اویسی طور پر ہی جو مجھے ذکر کیا ہے کہ مقاصد کو دیکھ کر انھیں کے اعتبار سے شرائط ملحوظ ہوں کیونکہ جو شرطیں صحبت کی مقاصد دنیاوی کے لیے ہیں وہ مقاصد آخرت اور اخوت نبوی کی صحبت میں مشروط نہیں چنانچہ بشرح فرماتے ہیں کہ بھائی تین ہو تو پہلے ایک آخرت کے لیے اور ایک دنیا کے لیے اور ایک لہلہا کے لیے۔ اور یہ سب باتیں ایک شخص میں کم جمع ہوتی ہیں بلکہ چند تشخصوں میں متفرق ہوتی ہیں تو ضرور ہے کہ شرطیں بھی اول میں متفرق ہوں اور مہم ہوں اور کہا ہے کہ بھائی تین طرح کے ہیں ایک تو غذا کی مثل ہے کہ اوس سے مفر نہیں دوسرا وہا کی مثل ہے کہ کبھی ہاؤس کی ضرورت ہو اور کبھی نہ تو تیسرا روگ کی مثل ہے کہ اوس کی کبھی ضرورت نہ پڑے مگر امتحان بندہ کو کبھی اوس سے کام پڑ جاتا ہے یہ شخص ہے کہ جس سے نہ انس ہو نہ نفی ہو۔ اور کہتے ہیں کہ سب دمیون کی مثال ایسی ہے جیسے درخت اور سبزہ ہے کہ اول میں سے بعض سایہ دار ہو تو پھر اور شردار نہیں ہو تو وہ تو ایسے لوگ ہیں جن سے دنیا میں فائدہ ہو نہ آخرت میں ایسی کہ دنیا کا نفع دھلتے سایہ کی طرح سریع الزوال ہوتا ہے اور بعض درخت ایسے ہیں کہ پھل رکھتے ہیں سایہ نہیں رکھتے تو ان کی مثل وہ لوگ ہیں جو آخرت کو کام کو میں نہ دنیا کے اور بعض درخت ہیں جن میں پھل اور سایہ دونوں ہوتے ہیں اور بعض ایسے ہیں جن میں دونوں چیزوں میں ایک بھی نہیں جیسے بول کا درخت کہ کپڑے بھارتی کا ہے نہ کھانے کا نہ پینے کا اور حیوانات میں اوس جیسے چوہا اور بچھو ہیں اور آدمیوں میں وہ ہیں جن سے نہ نفع دین نہ دنیا بلکہ مردم آزار ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَنْ يَنْفَعَكَ دُنْيَاكَ لِغَيْرِ اللَّهِ كَمْ مِنْ أَقْرَبٍ مِنْ نَفْعِهِ لِيُفَسِّحَ اللَّهُ لَكَ مَسْجِدًا الْعَشِيرُ ایک شاعر نے یہ شعر باندھا ہے

| | |
|------------------------------------|-------------------------------------|
| ہر ایک فرد بشر کا مزہ نرالا ہے | جو غور کیجیے کیسا ان میں ہر رنگ شجر |
| کسی کو پھل میں حلاوت ہے اور شیرینی | کسی میں ذائقہ کوئی نہیں نہ کوئی شہ |

اس تقریر سے معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص کو ایسا فیتن ملو جس سے اخوت کرو اور ان مقاصد میں سے کوئی اوس سے حاصل کرے اوس کے لیے تنہائی بہتر ہے۔ حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ بری ہمنشین سے تنہائی بہتر ہے اور تنہائی سے نیک ہمنشین اچھا ہے۔ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ زندہ کرو طاعات کو اور ان لوگوں کے پاس بیٹھنے سے جن سے لوگ حیا کریں۔ اور حضرت امام احمد رح فرماتے ہیں کہ جو بلایا میں ایسے ہی لوگوں کی صحبت فرماتا ہے جس میں حیا نہیں کرتا اور عثمان سے فرمایا کہ مٹا علماء کے پاس بیٹھو اور ان کے زانوس پر اپنا زانو بٹھا کہ دل حکمت سے ایسا

مذاق العارفین
ترجمہ جہاد
معلوم الدین علیہ السلام

زندہ ہوتا ہے جیسے زمین مروہ و مہسلادھار پانی پڑیے۔ بیان تک بیان اخوت کو بحالی اور شرائط اور فوائد کا جتنا ہو سکے منظور تھا ہو گیا اب ہم اس کے حقوق اور لوازم اور حقوق کے بجائے اس کے طریق لکھتے ہیں اس بیان میں مضامین مقدم و مؤخر بہت تھوڑے ہیں جو سب کے بطور خود مسلسل اور مرتب کر دیا ہے تاکہ غلغلہ طلب فہمی نہ ہو۔

دوسری فصل اخوت اور محبت کو حقوق کو ذکر میں۔ واضح ہو کہ عقد اخوت دو مخصوص میں ایک علاقہ ہے جیسے نکاح خاوند بنی بن میں ایک علاقہ ہوتا ہے اور جرح کہ نکل چند حقوق کا مقتضی ہے جن کا پورا کرنا حق نکل کے ادا کر نیکی ہے واجب ہے چنانچہ ان کا ذکر اب آداب النکاح میں بیان ہو چکا اسی طرح عقد اخوت میں کچھ حقوق کی بجا آوری ضروری ہے مثلاً جس سے بحالی چارہ کر دو تو اس کا حق تیسرا مال میں اور نفس میں اور زبان میں اور دل میں ہوگا اور سب حقوق کا مجموعہ آٹھ ہو چکی تفصیل یہ ہے۔ اول حق مال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی ہیں کہ دو بھائیوں کی مثال دو ہاتھوں کی مثل ہے کہ ایک دوسرے کو دھوتا ہے۔ دو ہاتھوں کی مثال فرمائی اور ایک ہاتھ اور ایک پانوں کی نہ فرمائی اس لیے کہ دونوں ہاتھ ایک ہی غرض پر ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں اسی طرح دونوں بھائیوں کی اخوت کامل اور سوت ہوتی ہے کہ دونوں ایک مقصد میں ایک دوسرے کی رفاقت کریں تو وہ گویا من وجہ ایک شخص ہیں اور یہ امر اس بات کا مقتضی ہے کہ نفع اور نقصان میں دونوں ایک دوسرے کے سیم اور مال اور حال میں باہم شریک ہوں اور خصوصیت مرتفع ہو جائے اور یاروں کے ساتھ مال سے سلوک کرنا تین مراتب رکھتا ہے۔ سب سے کتر یہ ہے کہ یار کو ہنر لے اپنے خادم وغیرہ کے جانو اور جو کچھ تھا ہر مال میں پس انداز ہو اس سے اس کی خبر گیری کرو اور جو سوت اس کو ضرورت داعی ہو اور تمہاری پاس پس انداز مال میں سے موجود ہو تو تم اس کو بددین لگنے کے حوالہ کر دو اور اگر اس کو حاجت تم سے مانگنے کی ہوئی تو حق اخوت میں نہایت کوتاہی ہوگی۔ دوسرے مرتبہ یہ ہے کہ اس کو قائم مقام اپنے نفس کے جانو اور اس کی شرکت اپنا مال میں پسند کرو یہاں تک کہ اپنا مال اس سے نصفاً نصفاً بانٹ کر گوارا ہو حسن بصری ج فرماتے ہیں کہ سلف کو دوستی کا یہ دستور تھا کہ ایک چادر کو دو ٹکڑی کر کے آدھی آپ رکھتے اور آدھی اپنے دوست کو دیتے۔ اور تیسرے مرتبہ جو سب سے بڑھ کر ہے وہ یہ ہے کہ دوست کو اپنی نفس پر ترجیح دو اور اس کی حاجت کو اپنی حاجت سے مقدم جانو اور یہ مرتبہ صدیقین کا اور انہما ارتبہ۔

دری
سہ
فصل
اول
میں
گفتی

دوستان میں فی اللہ ہو اور اس مرتبہ کا کمال یہ ہے کہ نفس میں دوسری کو اپنا اور پرترجیح دے دینا چاہے
 مروی ہے کہ چند صوفیوں کی چٹلی کسی خلیفہ کو سامنے ہوئی جنہیں ابو احسین نوریؒ بھی
 تھا اوسنے سب کو گردن مار ڈکا حکم دیا ابو احسین نوریؒ سب سے پیشتر جلاد کو سامنے گئے اور
 فرمایا کہ اول مجھ کو قتل کر اونسے اس بات کی وجہ پوچھی گئی آپنے فرمایا کہ میں یہ چاہتا ہوں
 کہ اس خطہ میں اپنی بھائیوں کی زندگی کو اپنی زندگی پر مقدم کر دوں اسی قول کو سبب سبکی
 رہائی ہو گئی۔ پس اگر ان تینوں مرتبوں میں سونم کو کوئی مرتبہ اپنے بھائی کے ساتھ میسر نہ
 تو جان لو کہ عقد اخوت تمھاری باطن میں ابھی تک منعقد نہیں ہوئی بلکہ رسم اختلاف حسب
 معمول درویش جاری ہے جس کا اعتبار عقل اور دین میں کچھ نہیں۔ اور سیمون بن مهران
 کہتے ہیں کہ جو شخص یاروں سے اس بات پر بددلی ہو کہ اوسکو زیادہ نہ بھیجے تو اوسکو چاہیے کہ
 اہل مہر سے بھائی چارہ کرے اور دینداروں کے نزدیک تو درجہ کمتر بھی پسند نہیں چنانچہ
 مروی ہے کہ عقبہ غلام ایک پنیار کے گھر تشریف لائے اور اوس سے فرمایا کہ مجھ کو تیرے مال میں
 سے چار ہزار کی حاجت ہو اوسنے کہا کہ وہ ہزار لیلہ او نخون تو اوس سے منہ پھیر لیا اور فرمایا
 کہ تو دنیا کو خدا تعالیٰ پر ترجیح دے تجھ کو شرم نہیں آتی کہ فی اللہ محبت کا دعویٰ کر کہ یہ کتنا ہے
 اور جو شخص کہ اخوت کو مراتب میں سے سب کو کمتر رکھتا ہو چاہیے کہ اوس سے تم دنیا کا معاملہ کر
 ابو حازمؒ فرماتے ہیں کہ جب کوئی تمھارا بھائی فی اللہ ہو تو اوس سے اپنے دنیاوی معاملات
 نہ کرو اس سے اونکی غرض یہی ہے کہ جو کوئی اونی مرتبہ اخوت کا رکھتا ہو۔ اور سب سے اعلیٰ مرتبہ
 وہ ہے جسکے سبب سے اللہ تعالیٰ ایمانداروں کی تعریف اس آیت میں فرماتا ہے **وَالَّذِينَ هُمْ**
عَلَيْهِمْ كَرَاهٍ **وَمِنْ سَائِرِ قُلُوبِهِمْ** **وَمِنْ سَائِرِ قُلُوبِهِمْ** **وَمِنْ سَائِرِ قُلُوبِهِمْ** **وَمِنْ سَائِرِ قُلُوبِهِمْ**
 علیحدہ کرنا تھا بعض اکابر ایسے تھے کہ اگر کوئی یوں کہتا کہ میری جوئی تو اوس کا ساتھ
 چھوڑ دیتے تھے کہ اوسکو اپنی نفس کی طرف کیوں نسبت کیا۔ اور فتح موصلیؒ اپنی ایک یار کو
 بیان تشریف لائے وہ گھر پہنچے تو وہ اپنے انکی بی بی کو حکم کیا وہ اذکا عند رقی لائیں اپنی
 اپنی حاجت کی چیز اوس میں سے لے لی اور تشریف لیکر جب صاحب خانہ تشریف لائے تو
 اونکی لونڈی نے اونسے چال کہا او نخون نے خوش ہو کر فرمایا کہ اگر تو سچی ہے تو تو خدا تعالیٰ
 کے واسطے آزاد ہے۔ اور ایک شخص حضرت ابو ہریرہ رضی کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ
 میں یہ چاہتا ہوں کہ آپ سے اخوت فی اللہ کر دوں آپنے فرمایا کہ تو اخوت کا حق بھی جانتا ہے

نقل از کتاب
 مشرق
 اربع
 اور
 نسخہ

اوسنے عرض کیا کہ مجھ کو بتا دیجئے آپ نے فرمایا کہ تو اس انعت کو بعد اپنی دنیا و دہم کا تختی مجھ سے
 زیادہ نہ دیکھا اوسنو کہا کہ میں ابھی اس درجہ کو نہیں پہنچا آپ نے فرمایا کہ اچھا میری پاس سے
 رخصت ہو۔ اور حضرت امام زین العابدین علیہ السلام نے ایک شخص سے فرمایا کہ تم میں سے کوئی
 اپنے بھائی کی آستین یا تھیلی میں ہاتھ ڈال کر جو چاہتا ہے بدون اوسکی اجازت کر لیتا ہو
 یا نہیں اوسو عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ تو تم بھائی نہیں ہو۔ او کچھ لوگ حضرت حسن
 بصری رضی کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ آپ نے اپنے ناز پر حملی آپ نے فرمایا کہ ہاں اونھوں کو کہا
 بازار والوں کو تو ابھی نہیں پڑھی آپ نے فرمایا کہ بازار والوں کو دین کا طریق کون سیکھے میں نے
 یہ بھی تو سنا ہے کہ اونہیں سے ایک پسر بھائی کو دہم نہیں دیتا۔ یہ بات آپ پر براہ تعجب فرمائی۔ اور
 ایک شخص حضرت ابراہیم ادم کی خدمت میں آیا اور آپ کا ارادہ بیت المقدس کا تھا
 اوسنے عرض کیا کہ میں آپ کا رفیق ہوا چاہتا ہوں آپ نے فرمایا کہ اس شرط پر کہ جو تیری چیز
 ہو او سپر تجھ سے زیادہ میرا اختیار ہو اوسنے کہا کہ یہ مجھ کو منظور نہیں آپ نے فرمایا کہ مجھ کو تیرا سچ کہنا
 اچھا معلوم ہوا راوی کہتا ہے کہ آپ کی رفاقت میں جب کوئی شخص ہو اگر تا تھا تو آپ کی
 خلالت مرضی نہ کرتا تھا اور آپ ساتھ بھی اوسی کو لیتے تھے جو آپ کا موافق ہوتا تھا ایک بار
 آپ کے ساتھ ایک شرک نیا نوا الا ساتھ ہوا کسی منزل میں ایک شخص نے آپ کے لیے ایک پیالہ شربت لگایا
 بھیجا آپ نے اپنی رفیق کی گھڑی کھول کر ایک ٹھاٹھ اکون کا محال کر پیالہ میں بھرا اور بدیہ دالم
 کے پاس بھیج دیا جب رفیق آیا کہ اوسنو پوچھا کہ شرک کمان میں آپ نے فرمایا کہ یہ شربت کس
 چیز کا کھایا اسی کی عوض میں گئی اوسنے عرض کیا کہ آپ دو یا تین عطا فرما دیجیے تو بہت تھو
 فرمایا کہ درگزر خدا تعالیٰ تجھ سے درگزر فرما دیگا اور ایک بار اپنی رفیق کا گدہا بدون اوسکی
 اجازت کر ایک اور شخص کو پیادہ پاؤں کھکھک دیا جب رفیق آیا تو خاموش رہا اور برائیدہانا
 حضرت ابن عمر رضی فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو پاس اصحاب رضی میں سے بکری کی سری ہدیہ میں
 آئی اونھوں نے سوچا کہ میری فلاں بھائی کو میری سبت کر اسکی حاجت ہو وہ سری اونکے
 پاس بھیج دی اونھوں نے تیسری کے پاس بھیج دی اور تیسری نے چوتھی کے پاس یہاں تک کہ
 سات ہاتھوں پر کر بھر اول شخص کے پاس آگئی۔ اور مروی ہے کہ حضرت مسروق رضی نے
 بہت بھاری قرض لیا اور اونکے یا زینثمہ کے ذمہ قرض تھا تو آپ نے جا کر وہ قرض ادا کر لیا
 اور اونکو خبر بھی نہ ہوئی اور زینثمہ رضی نے حضرت مسروق کا قرض اونکی نالواستگی میں ادا کر دیا۔

اور جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور سعد بن جعین بھائی چاہے
مقرر فرما دیا تو حضرت عبدالرحمن بن عوف نے انکو اپنے نفس اور مال کا اختیار دیا کہ جیتھا راہ چو جائے
اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ خدا سے تمہارے تمکون دونوں میں برکت دے اور انکو قبول کر کے
بچھڑ ہی گیا جو انھوں نے کیا تھا لیکن دونوں کا اختیار انکو دیا تو حضرت سعد کا فعل تو سنا
ہوا اور حضرت عبدالرحمن کا فعل جو ابتدا تھا وہ اختیار ہی اور اشیاء مسادات سے افضل ہی اور حضرت
ابو سلیمان دارانی فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض ساری دنیا میرے ساتھ ہو اور میں اُسکو اپنے ایک
فی البدوہست کے منہ میں رکھ دوں تو اسکے حق میں اس بات کو بھی کمتر جانوں۔ اور یہ بھی کہ
ارشاد ہو کہ میں لقمہ تو اپنے کسی دوست کو کھاتا ہوں اور اُسکا فہرہ اپنے گلے میں پاتا ہوں اور
جو تک دوستوں پر خرچ کرنا فقیروں پر خیرات کرنے سے افضل ہی اسی لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے
کہ میں درم شکوین کسی اپنے دوست فی البدوہست کو دین میرے نزدیک اس سے بہتر ہیں کہ
سو درم سالکین پر خیرات کروں۔ اور یہ بھی آپ ہی کا ارشاد ہو کہ اگر میں ایک صلح کھانا لیا
کر کے اپنے فی البدوہست کو جمع کروں تو میرے نزدیک اس سے اچھا ہو کہ ایک بروہ آزاد
کروں۔ اور اشیاء کے باب میں سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے میں کہ
آپ کا دستور مبارک یہی تھا حنا چھروٹی کہ آپ اپنے کسی محبالی کے ساتھ ایک جھل میں کھینچ
لے گئے اور امین سے دو سو اکیس چہن ایک شرمی اور ایک سیدمی جو سیدمی تھی وہ ساتھ
و اسے کو عنایت فرمائی اُس نے عرض کیا کہ میری نسبت کہ آپ اسکے لیے زیادہ مستحق ہیں آپ نے
فرمایا کہ جو شخص دوسرے کے ساتھ رہتا ہو گو دن میں سے ایک ساعت ہی کو ہو اس سے اس
محبت کی باز پرس ہوگی کہ امین اللہ تعالیٰ کے حق کو بجالایا تھا یا ضلح کیا تھا۔ اس حدیث
میں ارشاد فرمایا کہ محبت میں ارشاد کرنا اللہ تعالیٰ کے حق کو بجالانا ہو۔ اور ایک روز آپ ایک
کنوین پر غسل کے لیے تشریف لگے حضرت خذیفہ بن یکان رضی اللہ عنہ نے ایک چادر کی اڑا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پر کر لی بیان تک کہ آپ غسل فرما چکے پھر حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ غسل کو نہیج
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کپڑا لیا اور کھڑے ہوئے کہ انکو لوگوں سے اُتریں کہ وہ حضرت
خذیفہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ خدا ہوں آپ پر میرے والدین آپا یا نہ کریں آپ نے نہ مانا اور ارکبے
رہے جب تک کہ وہ غسل سے فارغ ہوئے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جب دو
ادنیٰ ایک دوسرے کے ساتھ ہوتے ہیں تو ان دونوں میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

زیادہ محبوب وہ ہوتا جو اپنے ساتھی کے ساتھ زیادہ ملازم ہو۔ اور مروی ہے کہ مالک بن دینار اور محمد بن واسع حضرت حسن بصری کے گھر میں ایسے وقت گئے کہ وہ گھر پر تھے، محمد بن واسع نے انکی چار پائی کے نیچے سے ایک پیالہ نکالا جس میں کچھ کھانا تھا اور اسکو کھانے لگے مالک بن دینار ہم نے فرمایا کہ اپنا ہاتھ روک لو جب تک کہ مکین تشریف لاویں محمد نے انکا کسانہ سنا اور کھانے پر متوجہ رہا اور انکی نسبت کر زیادہ بے تکلف اور خوش خلق تھے اسنے میں حضرت حسن بصری رح تشریف لائے اور فرمایا کہ میان مالک ہم لوگوں کا پہلے ہی حال تھا کہ ایک دوسرے سے تکلف نہ کرتے تھے یہاں تک کہ تم اور تمہارے ہم عصر پیدا ہوئے اسین یہ اشارہ ہوا کہ دوستوں گھر میں بے تکلفی کرنی صفا اخوت میں سے ہو اور کیسے نہ کہ اللہ تعالیٰ خود فرمانا ہوا **اَوْصِلْ لِمَنْ لَكَ كَلْبٌ** **مَقَاتِلَهُ اَوْ صِلْ يَنْفِكْ** اور سلف میں اول یہ دستور تھا آدمی اپنے گھر کی کچی اپنے دوست کو سپرد کر دیتا تھا اور ہر طرح کے تصرف کا اسکو اختیار دیتا تھا اگر وہ شخص باعث تقویٰ کے اسکا مال نکھاتا تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور دو ہستون کے مال میں انبساط اور بے تکلفی کی اجازت دی۔ دوسرا حق دوست کا یہ ہو کہ اپنے نفس سے اسکی اعانت کرے یعنی حاجتوں کے پورا کرنے اور قبل سوال کے انکے بحال لانے اور اپنی خاص حاجتوں پر انکے مقدم کرنے میں مدد کرے اور جیسے مالی رعایت کے کئی درجہ تھے دیسے ہی اس اعانت کے بھی کئی مرتبے ہیں انہیں سے اولیٰ یہ ہے کہ سوال کے وقت اسکی حاجت پوری کئے اگر بکشاوہ پیشانی اور اظہار فرحت اور قبول منت ہو۔ بعض اکابر فرماتے ہیں کہ جب تم کسی اپنے دوست سے کوئی حاجت چاہو اور وہ اسکو پورا نہ کرے تو اسکو دوبارہ یا د ولاد کہ شلید بھول گیا ہوا اگر کچھ بھی وہ پورا نہ کرے تو اللہ اکبر اُسپر کہہ کر اسیت کو پڑھو **اَلْمَوْفِیْ یَبْعَثُ فِیْکُمْ اللّٰہُ** **اَلَا یَہْدِیْہِ** یعنی وہ اور مردہ اس صورت میں بلا ہین۔ اور ابن شجر نے اپنے کسی دوست کا بڑا کام کر دیا وہ انکے پاس کچھ مہرہ لایا انھوں نے پوچھا کہ یہ کیسا ہے کس اس وچ سے ہے کہ اپنے میرے ساتھ بڑا سلوک کیا انھوں نے کیا کہ خدا تعالیٰ تمکو عافیت دے گا اپنا مال اپنے پاس رکھو جب تم کسی اپنے دوست سے حاجت چاہو اور وہ اسکو پورا کرنے میں ہمہ تن کوشش کرے تو وضو کر کے اُسپر نماز جنازہ پڑھو اور اسکو مردہ تصور کر لو۔ اور حضرت جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں اپنے دشمنوں کی حاجات کے پورا کرنے میں سہولت کرتا ہوں اس خوف سے کہ مبادا انکو واپس کر دوں تو مجھے بے پردہ انھو جاوین

منہ
یعنی گناہ نہ کر
کھانا کھانے کے
جس پر کھانا
مالک بن دینار
دوست کا گھر
۱۲
منہ
اور اذن کو
اللہ تعالیٰ

جب یہ سنوٹوں سے یہ حال ہو تو دوستوں سے کہیے کہ وہ گناہ اور عافیت میں کچھ لوگ ایسے تھے کہ اپنے دوست کے خیال کی خبر گیری اُسکے مرنے کے بعد چالیس برس تک کرتے تھے کہ اُنکی حاجتیں پوری کرتے تھے اور ہر روز اُنکے پاس جاتے اور اپنا مال صرف کرتے غرض کہ تنو فی کے بال بچے صرف اپنے باپ کو اُنکے سے نہ دیکھتے تھے اُنکی شفقت اور عنایت سبب موجود پاتے تھے بلکہ جو رشتہ کہ باپ کی زندگی میں تنو فی وہ باپ کے دوستوں کے سبب سے پاتے تھے۔ اور کسی کا یہ دستور تھا کہ اپنے بھائی کے دروازہ پر جاتے اور پوچھتے کہ تمہارے یہاں تیل جو کہ نہیں ملے ہو کہ نہیں کوئی اور کسی طرح کی حاجت ہو کہ نہیں جو ضرورت دیکھتے اُنکو ہر دن اسلحہ صاحب خانہ موجود کر دیتے اور انھیں باتوں سے شفقت ظاہر ہوتی ہو اور اخوت میں اگر تہذیب ایسی شفقت نہ ہو جیسے خود اپنے نفس پر ہوتی ہو تو اُس اخوت میں کچھ خیر نہیں۔ میمون بن مہران کہتے ہیں کہ جس شخص کی دوستی سے مکہ فائدہ نہوا اُسکی دشمنی بھی مکہ ضرر نہ کرے گی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اکابر ہو کہ امدت تعالیٰ کی زمین میں اُسکے کچھ برتن ہیں اور وہ دل میں تو سب برتنوں میں امدت تعالیٰ کے نزدیک محبوب تر وہ ہیں جو سب سے زیادہ صاف اور سخت تر اور نرم تر ہوں زیادہ صاف گناہوں سے ہوں اور زیادہ سخت دین میں اور زیادہ نرم سبائیوں پر حاصل یہ کہ یوں ہونا چاہیے کہ تمہارے نزدیک اپنے بھائی کی ضرورت اپنی ضرورت کی مانند ہو جائے بلکہ اُس سے بھی اہم اور یہ کہ اُسکی حاجت کے اوقات کے جوید ہو اور اُسکے احوال سے غافل نہ رہو جیسے اپنے احوال سے غافل نہیں رہتے اور اُسکی مدد کرنے میں اُسکے سوال اور اظہار حاجت کی ضرورت نہ پڑے بلکہ اُسکی ضرورت کو ایسی طرح ادا کر دے کہ گویا یہ علم ہی ہو کہ ہنہ ادا کی اور نہ اس ادا کرنے سے اُسپر کچھ اپنا حق سمجھو بلکہ اپنے باپ میں جو اُسے تمہاری سی منظور کی اُسکے منوں ہو اور صرف قضاء حاجت پر ہی کفایت نہ کر دے بلکہ گوشش کرو کہ زیادہ اکرام اور ایثار میں استقامت تعالیٰ جانب سے ہو اور اقارب اور اولاد سے اُسکو مقدم سمجھو حضرت حسن بصری رحمہ فرمایا کرتے کہ ہمارے دوست ہمسکولے گھر والوں اور اولاد سے زیادہ محبوب ہیں ایسے کہ گھر والے تو کمودینا کی یاد دلاتے ہیں اور دوست آخرت کی اور یہ بھی آپ ہی کا ارشاد ہو کہ ہر شخص اپنے دوست فی اللہ کی مشایعت کرے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن چند فرشتے اپنے عرش کے نیچے سے بھیجے گا جو اُسکی ہمراہی حجت تک کرینگے۔ اور ایک حدیث میں ہو کہ جب کوئی شخص اپنے کسی دوست فی اللہ کی

۱۰
مراۃ الساریۃ
الکبریٰ فی التوفیق
بمقتضیٰ التوفیق
جلالہ وعلیہ السلام
تالیف: محمد

۱۱
ت
فصل کی شرح
فصل میں لکھی

بھی ایسا نہ کرے کہ اگر کافاش کرنا جث باطن کا نشان ہو۔ پانچویں یہ کہ اسکے اجنا اور قارب اور
اہل فرزند کی طعن سے سکوت کرے چھٹے یہ کہ اگر کسی نے اسکو برا کہا ہو تو اسکے سامنے اسکا ذکر
نہ کرے کیونکہ گالی گویا ہی دیتا ہو جو اسکی نقل آدمی کے سامنے کرتا ہو اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں
حَکَّانَ لِمَنْ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَلِمًا كَلِمًا لِيُثْبِتِي بِكَرْهِيٍّ أَوْ سَائِلًا أَوْ
كَلَامَ كَيْفَ نَقَلَ كَرْنِ وَأَلَسَ بِهِيَ هَلْ كُنْ وَأَلَسَ بِهِيَ سَوْدِي بِرَازِي فَرَمَانِ هِن ۵

| | |
|--------------------------|----------------------------|
| یہ تیرے انگند و در رفتاد | وجود ہم نیاز و در بزم نداد |
| تو بر داشتی داندی سوے من | بھی در سپوزی بہ پہلوے من |

پانچویں کوئی اسکی تعریف کرے اسکا چھپانا نہیں چاہیے کیونکہ اول سر و نقل کرنے والے سے ہوا ہی اور پھر
اصل کرنے والے سے اور اسکا چھپانا داخل حد پنج خضکہ خاموشی اُن باتوں سے چاہیے جو اسکو بھی لگین لیکن
جس صورت میں کہ معروف یا بری بات سے منع کرنے کے لیے آدمی پہنچتا ہے وہاں خاموشی کی اجازت
شرعاً نہ پائے تو ایسی صورت میں اسکو برائے کی پر فائدہ کرے اسلئے کہ یہ بلحاظ حقیقت میں اسکے ساتھ سلوک
کرنا ہو گا اسکے گمان میں ہی ہو کہ یہ اسکے ساتھ بظاہر بدی کرتے ہیں مگر اسکی برائیاں اور عیب اور اسکے
گھو والوں کے عیب جہاں کرنے غیبت میں داخل ہیں جو ہر مسلمان کے حق میں حرام ہیں
اور تم اگر دو باتوں کو سوچو تو پھر اسکو برا کہنے پر زبان نہ کھولو گے اول یہ کہ اپنے احوال پر
نغور کرو اور اگر انہیں کوئی برائی پاؤ تو جو بات اپنے بھائی میں دیکھو اسکو اپنے نفس پر پاؤ اور
مت جانو اور یہ سمجھو کہ جیسے میں ایک برائی کے کرنے میں معذور ہوں اور اسکے ترک سے
عاجز ویسے ہی شخص بھی اس ایک خصلت میں اپنے نفس کو نہیں باسکتا اور ایسا آدمی
کہاں ہو جو بائی سے خالی ہو اور جو بات کہ تم حق اللہ میں ترک کوئے ہو اسکی توقع اپنے دوست
سے نہ کرو کہ خاص تمھارے حق میں نہ اسکو جلاوٹا کیونکہ جتنا حق خدا سے تعالیٰ کا تم پر ہو اس سے
زیادہ تمھارا حق اُس پر نہیں ہو۔ اور دوسری بات یہ ہو کہ اگر تمکو یہ منظور ہو کہ صاحب عیب
سے پاک ہو تو خلق سے عزلت اختیار کرو اور کسی سے صحبت مت رکھو کیونکہ دنیا میں جتنے آدمی
میں اُکسین برائیاں بھی ہیں اور بھلائیوں بھی اگر کسی کی خوبیاں ہی زیادہ ہوں تو اسی کو محبت
جاننا چاہیے غرض کہ یہ اسکا انداز ہمیشہ اپنے نفس میں اپنے دوست کی خوبیاں موجود رکھتے ہیں تاکہ
دل سے دوستی اور بغیر اور محبت ابھرے اور منافق لقمہ ہمیشہ برائیاں عیب تاکتا رہتا ہو چنانچہ شہر و دیہ
چشم برائے لیش کہ بر کندہ باد

| | |
|------------------------------|------------------------|
| چشم برائے لیش کہ بر کندہ باد | عجب نماید ہر شش در نظر |
|------------------------------|------------------------|

مح
مخفی
میں
سے
برائیاں
جو اسکو
پہنچتی
ہیں
وہ
در شمل

افعل کو ترہا ہی وجہ پر محمول کرنے ہوا حالانکہ کوئی علامت ایسی نہیں جس سے وہ فعل اسی وجہ سے خاص ہو جائے تو ایسا نفل باطن کا تصور ہے دوست پرنصر بنین ہر مسلمان کے ساتھ اس طرح کا نفل خرام ہو ایسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں إِنَّ لِلَّهِ فَدَحْرَمٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْ لُغْتِهِمْ دَعْدَةٌ وَمَا لَهُ وَخَصْصَهُ وَإِنْ يُظَلِّقَ بِهَا السُّوءَ أَوْ يُمْزِقَ أَثَامَكُمْ وَالْقَبْحَ فَلَيْلًا الْقُلُقُ الْكَذِبُ الْحَوْلِيَّةِشْ اور یہ گمانی کہ مقتضایہ ہو گا آدمی دوسرے کے احوال غیبہ دریافت کرے او خود چوری سے اسکی حرکات کا مکران ہو حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں وَيَكْفُرُوا وَلَا تَخْشَوُوهُ إِلَّا قَتْلَاعُهُوً وَلَا كَذَابُ بَرٍّ إِذَا كَفَرَ وَأَعْبَادُ اللَّهِ أَخْوَاءُ مَا هِيَ سِيسٍ سے مراد اخبار کا معلوم کیا ہو اگرچہ مستغر عن خود اپنے آپ دوسرے کو تاکنے رہنا کہا کرتا ہوں اس سے معلوم ہوا کہ عیسویں کا جھپٹانا اور ان سے تجاہل و تفاضل کرنا دیدارون کی فصاحت ہی اور برائی کے چھیڑنے اور اچھی بات کے ظاہر کرنے کی فضیلت اتنی ہی کافی ہے کہ دعا راثورہ میں اللہ تعالیٰ کو اُن اوصاف سے متصف کیا ہے يَا مَنْ أَحْكُمُ الْجَيْنَ وَالنَّفْسَانِ وَقَدْ عَلِمْتَ الْعَالَةَ مِنَ الزَّمِكِ پسند بھی ہے کہ جو اخلاق اسکے بہن انھیں کو آدمی اپنی عادت ٹھہراوے تو جب وہ عیسویں کو چھیڑتا ہو اور گستاخانہ کوجب تا ہی اور اپنے بندوں سے مذکور فرمانما ہو تو تم کیسے لیے شخص سے درگزر نہ کرو گے جو تمہارے برابر یا زیادہ ہو کسی حال میں تمہارا غلام باید کیا ہو امین اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام حواریوں سے ارشاد فرمایا کہ جب تم اپنے کسی بھائی کو سوقتا ہو اور میخی ہو اور ہواسے اسکا کلیر آڑ گیا ہو تو کیا کرنے ہوتا انھوں نے عرض کیا کہ ہم اسکو ڈھا تب دیتے ہیں اور کٹر اثر حدیث میں آپ نے فرمایا نہیں بلکہ تم اسکا سر کھول دیتے ہوتامھوں نے عرض کیا کہ سبحان الله ایسا کون کرنا ہی آپ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اپنے بھائی کے بابین کوئی بات سنتا ہو تو اسپر زیادہ کرتا ہو اور اسکے ساتھ میں ایک دوسری بات اول سے بڑھ کر لاتا دیتا ہو۔ اور واضح ہو کہ آدمی کا ایمان کامل نہیں ہوتا جب تک کہ اپنے بھائی کے لیے وہ بات پسند نہ کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہو اور رجعت حق بین سے ادنیٰ پہم کر اپنے بھائی سے ایسا معاملہ کرے جیسا خود چاہتا ہو کہ دوسرا مجھے سے کرے اور میں کچھ شک نہیں کہ آدمی دوسرے سے ہی توقع کیا کرتا ہو کہ ہمارے عیسویں سے چشم پوشی کرے اور اگر انبی توقع کے خلاف اس سے ظاہر ہوتا ہو تو اسپر نہایت ناوکمتا ہو تو میرے تعجب کی بات ہے کہ خود توقع چشم پوشی کی رکھے اور اسکے عیسویں سے چشم پوشی نہ کرے لیکن بعض اصناف کے لیے نفس قرآنی میں خرابی موجود ہے جناب اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا

الح
 المدخل
 مومن پھول کا
 خون اصل اور
 آبرو اور اس پر
 بگلی کی گئی حرام
 کی حکم دریاغ
 بدوایتی جی جس
 اور اس میں
 نیت حسن و
 خود برار است
 اس میں
 خود پر
 کا بگلی

[illegible]

شخص کے جہانی کو خطا سر نہ پاو، وہ بڑائی کہ جیسا پوچھو

قَالَ لِلْمُطَفِّعِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكُلُوا عَلَى النَّفْسِ لَيْسُوا ذُقُوا إِلَّا آلُواهُمُ أَوْ لَوْ كُنْ هُمْ
يُخْفُونَ اور جو شخص انصاف میں مقدار سے زیادہ چاہے جتنا اسکا دل دوسرے کے لیے گوارا
کرتا ہو تو وہ اس آیت کے مضمون میں داخل ہو اور عیب پوشی میں کوتاہی کرنے اور اس کے
ظاہر کرنے میں سعی کرنے کی علت ایک روگ ہو جو باطن کے اندر گڑا رہتا ہو یعنی حقد اور
کہ یہ دونوں چیزیں جسکے اندر ہوتی ہیں اس کے باطن کو خباثت سے پُر کر دیتی ہیں مگر اس کے
باطن میں یہ چیزیں دبی ہوئی اور مقید رہتی ہیں جب تک کہ کوئی موقع نہیں ہوتا اور جب اس طرح
کا موقع ملتا ہو تو بڑی ٹوٹ جاتی ہو اور پردہ چھا اٹھ جاتا ہو اور وہی خباثت درونی ٹپکنے لگتی ہو
تو جیسا صورت یہ کہ حقد اور حسد باطن میں ہوا صورت میں کسی سے اخوت نہ کرنی چاہیے
بلکہ علیحدگی بہتر ہو بعض حکما کا قول ہے کہ جمایوں یہ ظاہر کا عتاب نسبت باطنی کینہ کے اچھا ہو
اور کینہ و رکالطف بجز اس سے وحشت کرنے کے اور کچھ نہیں بڑھاتا اور جس شخص کے دل میں
کسی مسلمان کا کینہ ہو نامی ہو تو اسکا ایمان ضعیف ہو اور اسکا معاملہ خطرناک ہو اسکا دل صلابت
ویدار اتہی کی نہیں رکھتا چنانچہ عبدالرحمن بن جبر اپنے باپ سے راوی ہیں کہ انھوں نے
کہا کہ میں بن میں تھا اور میرا ہمسایہ ایک یہودی تھا کہ تو بیت کی خبر میں مجھ سے کہا کہ تاحا
جب وہ سفر سے آیا تو میں نے اس سے کہا کہ اللہ تمہارے ہم میں ایک پیغمبر جوٹ فرمایا
جسے ہم کو مسلمان ہونے کو فرمایا ہم مسلمان ہو گئے اور ہمارے لیے ایک کتاب اللہ تعالیٰ نے
نازل فرمائی ہے جو تو بیت کی تصدیق کرتی ہے اس یہودی نے کہا کہ تم درست کہتے ہو مگر جو حکم تمہارے
پیغمبر لائے ہیں ان کو تم نہ سکو گے ہم ان کی اور ان کی مہت کی یہاں تو بیت میں اس طرح پائے ہیں
کہ کسی آدمی کو اپنے دروازے کی چوکت سے باہر بانٹوں رکھنا حلال نہیں اس حال میں
کہ اس کے دل میں کسی مسلمان پر کینہ ہو اور جو حق زبانی میں سے یہ بھی ہو کہ جس نے ان کو اس سے ولایت
اپنے پاس رکھا ہو اسکا افتناء نہ کیجیے اور اگر ضرورت ہو تو اسکا انکار بھی درست ہو کہ اس نے
مجھ سے کوئی راز نہیں کہا گو یہ جھوٹ بھگا لیا ہے موقع پر سچ واجب نہیں بلکہ یوں سمجھنا چاہیے
کہ جیسے آدمی کو اپنے صیہون اور اسرار کا چھپانا جائز ہو جو جھوٹ بولتا پڑے اسی طرح
یہ بات اپنے بھائی کے حق میں کرنی درست ہو کیونکہ وہ بھی قائم مقام اپنے نفس کے ہو گیا ایک
جان دو قلب ہیں حقیقت اخوت کی ہر اسی لیے جو عمل کے ایسے دوست کے سامنے آدمی
کرے تو ریاکار نہ ہوگا اور نہ عمل باطنی سے ظہر عمل ظاہری میں داخل ہوگا کیونکہ بھائی کے

سلاطین
خواری و عجم
والوں کی
دو جہازیں
سین جہازیں
دو جہازیں
جہازیں
باتوں میں

عجل کو جانتا ایسا ہی جیسا خود اپنے آپ کو جانتا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میں نے سیکر
 عودۃ اخیوتہم اللہ تعالیٰ فی الدنیا فی الآخرۃ اور دوسری روایت میں یوں ہے میں نے سیکر عودۃ
 اخیوتہم فکما اخیاموؤدۃ اور فرمایا اذ احدک منکم یجلی بک شیئاً التقت فهو امانۃ
 اور ترجمہ مایا کہ مجالس امانت کے ساتھ ہمیں مگر تین مجلسیں ایک وہ ہمیں نافع خون کیا جاوے دوسری
 وہ ہمیں زنا حلال سمجھا جاوے تیسری وہ ہمیں مال بوجہ ناجائز حلال کیا جاوے اور نہ مایا کہ
 وہ آپسکے بیٹھے والے امانت کے ساتھ بیٹھے ہیں انہیں سے ایک کو حلال نہیں کہ ایک کی بات
 ایسی ظاہر کرے جو اسکو بُری لگے۔ کسی ادیب سے سوال کیا گیا کہ تم راز کی حفاظت کیسے کرتے ہو کہ
 کہ میں راز کے حق میں قربانجا تا ہوں اور یہ مثل بھی مشہور ہے بھلے مانسوں کے صدور رازوں کے
 قبور ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ احمق کا دل نہہیں ہوتا ہوا اور عاقل کی زبان دل میں ہوتی ہے لینے ہنق
 اپنے دل کی بات چھپا نہیں سکتا اور ایسی طرح ظاہر کر دیتا ہے کہ اسکو خبر بھی نہیں ہوتی اور ہمیں
 وجہ احمقوں سے ترک ملاقات اور راز کی محبت بلکہ انکی صورت دیکھنے سے احتراز واجب ہے اور
 کسی دوسرے سے پوچھا گیا کہ تم راز کو کس طرح چھپاتے ہو کہ کہنے دے سے انکار کرتا ہوں اور پوچھنے
 سے فہم لگتا ہوں۔ اور کسی اور کا قول ہے کہ میں راز کو چھپاتا ہوں اور اس امر کو بھی پوشیدہ
 رکھتا ہوں کہ راز کو چھپاتا ہوں اور ابن التمر نے راز کے چھپانے کے باب میں یوں کہا ہے شعر

| | |
|---|--|
| راز کو مجھے کہا جسے چھپانے کے لیے | رکھنے میں نے اسکو سینہ میں دین مقام ہوا |
| اور ایک شخص نے اس سے بڑم چڑم کر قطعہ کہا ہے | |
| قطعہ ہے نہیں راز مرے سینہ میں مردہ کی طرح | کیونکہ مردہ کو توقع ہے اٹھے روز جزا |
| بلکہ میں بھولتا ہوں راز کو اس صورت سے | گویا اُس سے کبھی اکدم کو بھی آگاہ نہ تھا |
| ہوتا سینہ سے اگر راز چھپانا ممکن | راز کار از مرے دل سے بھی مخفی رہتا |

اور ایک شخص نے اپنا راز کسی اپنے دوست سے کہا پھر اُس سے کہا کہ تم نے یا کر لیا اُسے جواب دیا کہ
 میں تو بھول گیا اور ابوجید ثوری فرمایا کرتے تھے کہ جب ملک کسی شخص سے بھائی چارہ منظور ہو تو اول اسکو خفا کرو
 پھر فیکی آدمی اسے کہہ کہ اُس سے تمہارا حال اور تمہارے ساز و ریاقت کہے اور اگر وہ تمہارے
 حق میں بہتر کہے اور تمہارے راز افشا نہ کرے تب اُسکی صحبت اختیار کرو۔ اور ابو زید سے کسی نے
 پوچھا کہ تم کس صفت کے آدمی سے صحبت رکھتے ہو فرمایا کہ جو میرے وہ مخفی حال جانتا ہے جو خدا تعالیٰ کے
 سبب ہوں اور پھر اُنکو ایسا ہی چھپاتا ہے جیسا خدا ایتھالے پردہ پوشی کرتا ہے۔

اح
 جو شخص اپنے خزانہ کا
 جیسے چھپانے کے لئے
 دیکھتا اور امانت میں رکھتا
 چاہے وہ کسی کے پاس
 ہر امانت کی جیسا کہ
 میں نے سن سنا ہے
 افسانہ جیسا ہے
 اور جو شخص راز دیتا
 اس میں جیسا کہ
 سب سے زیادہ
 راز خزانہ کا
 جیسے چھپانے کے لئے
 دیکھتا اور امانت میں رکھتا
 چاہے وہ کسی کے پاس
 ہر امانت کی جیسا کہ
 میں نے سن سنا ہے
 افسانہ جیسا ہے
 اور جو شخص راز دیتا
 اس میں جیسا کہ
 سب سے زیادہ
 راز خزانہ کا

کہ اپنے مال میں سے کچھ بھگو دو وہ ایک فیملی میرے سامنے رکھ دیتا میں انہیں سے بظہر حاجت لے لیتا ایک روز جو میں اُسکے پاس گیا اور کہا کہ بھگو کچھ ضرورت ہو تو اُسے کہہ کہ نہ نقد چاہتے ہو اُسکے سنتے ہی اُسکی دوستی کی علالت میرے دل میں سے جاتی رہی۔ اور کسی دوسرے بزرگ کا قول یہ کہ جب تم اپنے بھائی سے کچھ مانگو اور وہ بوجھ کہ کیا کرو گے تو اُسے حق اونٹ ترک کر دیا۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ اخوت کا قائم ہونا کلام کی موافقت اور فعل کی مطابقت اور شفقت سے ہوتا ہے ابو عثمان دیرہی کہتے ہیں کہ دوستوں کے ساتھ ایک سخن ہونا ان پر شفقت کہ نہ لکھی نسبت کہ بہتر ہو اور واقع میں بھی ایسا ہی ہو جیسا انھوں نے کہا۔

چوتھا حق اخوت کا زبان پر بولنے میں یہ کہ چونکہ اخوت جیسا اس بات کی مقتضی ہو کہ اُسکے سامنے بڑی باتوں سے سکوت کیا جاوے ایسا ہی اس بات کو چاہتی ہو کہ جو باتیں یا رکھو پسند ہوں وہ اُسکے سامنے بیان کیا وین بلکہ یہ امر اخوت ہی سے خاص ہے جو نہ شخص سکوت ہی پر تعلق ہو وہ گویا ہر دون کا ساتھ ہی بیارون کی تلاش ایسے ہوتی ہو کہ اُسے کچھ فائدہ ہو نہ یہ کہ اُنکی ایذا سے بچے رہیں اور خاموشی کے سامنے یہی ہیں کہ دوسرے کو زبان سے نہ تلامذہ پس آدمی کو چاہیے کہ اپنے یا ر سے بولے بات کرے اور جن باتوں کا لو بھنا واجب ہو انکو بوجھ شل اگر کوئی مانع پیش آجاوے جس سے دل کو اضطراب ہو یا اُسکی تندرستی معلوم ہوئے مرمت ہو گئی ہو یا کوئی اور حالت جو اُسکو بڑی معلوم ہوتی ہو طاری ہو تو چاہیے کہ اُسکو زبان کے کہے کہ بھگو بھی اس سے بے غم ہو اور جن حالتوں سے کہ وہ خوش ہوتا ہو انہیں اپنا شریک ہونا زبان سے بیان کرے کیونکہ اخوت کے سامنے یہی ہیں کہ درد و راحت میں شریک ہو۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **لَا تَحْبَبُ أَحَدٌ كَرَّ أَخَاهُ فَلْيَحْبِبْهُ** اس حدیث میں جو خبر دینے کے لیے ارشاد فرمایا تو اُسکی وجہ یہ ہو کہ اس سے محبت بڑھتی ہو شل اگر تم کسی سے محبت کرنا در اُسکو معلوم نہ ہو کہ کواُس سے محبت ہو تو محبت کی ترقی نہ کی جیسے کن اگر وہ جان جاوے گا کہ تمکو محبت ہو تو بالطبع تم سے محبت کریگا اور جب تمکو معلوم ہو گا کہ یہ بھی مجھے محبت کرتا ہے تو بالضرورت تمکو محبت اُسکے ساتھ بڑھادہ ہوگی اسی طرح دونوں طرفوں سے محبت دم بدم بڑھتی جائیگی اور شریعت میں ایمانداروں کا باہم محبت کرنا مطلوب ہے اور وہ میں بھی یہ امر محبوب ہے اور اسی وجہ سے شارع علیہ السلام نے اسکا طریق سکھایا اور ارشاد فرمایا **تَحَادُّوا وَتَحَابُّوا** اور ایک حق زبان سے بولنے کا یہ ہے کہ جس نام سے دوست کو پکارا جانا

جس کوئی توجہ
اپنا نہیں کرنا
دوست نہ کرنا
توجہ بڑھانا
اُسکا مطلب
کہ دوست
ہو اور دوستی
دوست کو
بہتر کرنا

پس ہر مرد ہی نام لیکر پکارے اور سامنے آجیچھو اور سکا نام وہی لے جو اسکو محبوب ہو حضرت عمرؓ فرماتا کہ میں کہتین باتیں ایسی ہیں کہ اگر تم اونکو بجائی کے ساتھ برتو تو اوہی دوستی تمہارے ساتھ خالص ہو جائیگی اول یہ کہ جب اوس سے ملو اول سلام کرو دوم یہ کہ اچھی طرح اسکو بھلاؤ سوم یہ کہ اسکو جو سنا نام نہا اچھا معلوم ہوتا ہو اسکو لیکر پکارو۔ اور ایک حق یہ ہے کہ جس شخص کے سامنے دوست کو اپنی تعریف پسند ہو اس کے سامنے جو خوبیاں تمکو معلوم ہوں اونکو نہ کہہ کر کہ یہ کثرت شجاعت کا بڑا سبب ہے اور اس طرح اسکی اولاد اور اہل خانہ اور کردار کی تعریف کرنی بلکہ اسکی قتل اور صورت اور نوشت اور شعار اور تصنیف خواہ اور چیزوں کی خوبی بیان کرنا جسے وہ خوش ہو گا اس تعریف میں جھوٹ اور مبالغہ ہو بلکہ جو بات قابل تحسین ہو اسکی خوبی بیان کیجاو اور اس سے زیادہ ضروری یہ ہے کہ اگر غیر شخص اسکی تعریف کرتا ہو تو اظہارِ فرحت کو ساتھ دوست سے اسکا قول نقل کر دو کہ اسکا خفیہ کرنا محض حسد ہے۔ اور ایک حق یہ ہے کہ اگر دوست فراموشی سلوک تمہارے ساتھ کیا ہو تو اسکا شکار ادا کرو بلکہ اگر اوستے نیت سلوک کی کی ہو اور وہ پورا نہ ہو تب بھی شکوہ نہ بنانا بیان کر دو کہ حضرت علی رضی فرماتا کہ میں کہ جو شخص اپنی بھائی کی حسن نیت پر شکوہ نہ ہو گا وہ اس کے حسن سلوک پر بھی شکوہ نہ ہو گا۔ اور سب سے زیادہ تاثیر محبت کر کے پھونکی یہ ہے کہ جب کوئی شخص اسکو بیٹھتی پیچھے نہ لے یعنی صراحتہ یا کنائیہ اسکی عزت کو دیر ہو تو خود دوست کی طرف داری اور حمایت کو لے کر مستعد ہو اور اس بدگو کو چپکا کر جو اور لالچا کرے اس سے خاموشی کرنی موجب کینہ اور نفرت دل ہے اور حق اخوت کو ادا کرنا نہیں کوتاہی کا باعث ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دود و ستون کو دو ہاتھوں سے تشدید سے کہ ایک دوسرے کو دھوتا ہو تو اسکی وجہ یہی ہے کہ ایک دست دوسرے کی مدد کرے اور اسکا قائم مقام ہو۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا **أَخِ الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْلِكُهُ وَلَا يَسْلُبُهُ** اور اسکی بڑائی سننے میں عین سوا کرنا اور اسکو اندا کو حوالہ کرنا ہی اس لیے کہ اسکی حرمت کو کم کرے ہو ورنہ دنیا ایسا ہی ہے جیسے اس کے گوشت کو پارہ پارہ ہو ورنہ دنیا اسکو ایسا سمجھو کہ کتنے تلک جو چروڑا تو ہوں اور تمھاری بویاں اڑاتے ہوں اور کوئی تمھارا بھائی نہ ہو چپکا کر اڑا دیجے اور تیرے ترس کا تو تلک کیسا بڑا معلوم ہو گا حالانکہ حرمت کا ہتک ہونا دلون پر گوشت کو پارہ پارہ ہونے سے زیادہ ناگوار ہوتا ہے اور ہمیں وجہ غیبت کو خدا تعالیٰ فرموا کہ گوشت کھا کر سر مشابہ فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے **يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مِمَّا بَكَرْتَهُ** اور روین جو خواب پر

پس ہر مرد ہی نام لیکر پکارے اور سامنے آجیچھو اور سکا نام وہی لے جو اسکو محبوب ہو حضرت عمرؓ فرماتا کہ میں کہتین باتیں ایسی ہیں کہ اگر تم اونکو بجائی کے ساتھ برتو تو اوہی دوستی تمہارے ساتھ خالص ہو جائیگی اول یہ کہ جب اوس سے ملو اول سلام کرو دوم یہ کہ اچھی طرح اسکو بھلاؤ سوم یہ کہ اسکو جو سنا نام نہا اچھا معلوم ہوتا ہو اسکو لیکر پکارو۔ اور ایک حق یہ ہے کہ جس شخص کے سامنے دوست کو اپنی تعریف پسند ہو اس کے سامنے جو خوبیاں تمکو معلوم ہوں اونکو نہ کہہ کر کہ یہ کثرت شجاعت کا بڑا سبب ہے اور اس طرح اسکی اولاد اور اہل خانہ اور کردار کی تعریف کرنی بلکہ اسکی قتل اور صورت اور نوشت اور شعار اور تصنیف خواہ اور چیزوں کی خوبی بیان کرنا جسے وہ خوش ہو گا اس تعریف میں جھوٹ اور مبالغہ ہو بلکہ جو بات قابل تحسین ہو اسکی خوبی بیان کیجاو اور اس سے زیادہ ضروری یہ ہے کہ اگر غیر شخص اسکی تعریف کرتا ہو تو اظہارِ فرحت کو ساتھ دوست سے اسکا قول نقل کر دو کہ اسکا خفیہ کرنا محض حسد ہے۔ اور ایک حق یہ ہے کہ اگر دوست فراموشی سلوک تمہارے ساتھ کیا ہو تو اسکا شکار ادا کرو بلکہ اگر اوستے نیت سلوک کی کی ہو اور وہ پورا نہ ہو تب بھی شکوہ نہ بنانا بیان کر دو کہ حضرت علی رضی فرماتا کہ میں کہ جو شخص اپنی بھائی کی حسن نیت پر شکوہ نہ ہو گا وہ اس کے حسن سلوک پر بھی شکوہ نہ ہو گا۔ اور سب سے زیادہ تاثیر محبت کر کے پھونکی یہ ہے کہ جب کوئی شخص اسکو بیٹھتی پیچھے نہ لے یعنی صراحتہ یا کنائیہ اسکی عزت کو دیر ہو تو خود دوست کی طرف داری اور حمایت کو لے کر مستعد ہو اور اس بدگو کو چپکا کر جو اور لالچا کرے اس سے خاموشی کرنی موجب کینہ اور نفرت دل ہے اور حق اخوت کو ادا کرنا نہیں کوتاہی کا باعث ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دود و ستون کو دو ہاتھوں سے تشدید سے کہ ایک دوسرے کو دھوتا ہو تو اسکی وجہ یہی ہے کہ ایک دست دوسرے کی مدد کرے اور اسکا قائم مقام ہو۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا **أَخِ الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْلِكُهُ وَلَا يَسْلُبُهُ** اور اسکی بڑائی سننے میں عین سوا کرنا اور اسکو اندا کو حوالہ کرنا ہی اس لیے کہ اسکی حرمت کو کم کرے ہو ورنہ دنیا ایسا ہی ہے جیسے اس کے گوشت کو پارہ پارہ ہو ورنہ دنیا اسکو ایسا سمجھو کہ کتنے تلک جو چروڑا تو ہوں اور تمھاری بویاں اڑاتے ہوں اور کوئی تمھارا بھائی نہ ہو چپکا کر اڑا دیجے اور تیرے ترس کا تو تلک کیسا بڑا معلوم ہو گا حالانکہ حرمت کا ہتک ہونا دلون پر گوشت کو پارہ پارہ ہونے سے زیادہ ناگوار ہوتا ہے اور ہمیں وجہ غیبت کو خدا تعالیٰ فرموا کہ گوشت کھا کر سر مشابہ فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے **يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مِمَّا بَكَرْتَهُ** اور روین جو خواب پر

لوح محفوظ کو دیکھتے ہیں تو فرشتہ اونکے دیکھے ہوئے معاملات کو محسوسات کی شکل میں بنا کر دکھلا دیتے اور غیبت کو مردار کا گوشت کھانے کی صورت میں پیش کرتا ہے حتیٰ کہ اگر کوئی خواب میں دیکھے کہ گوشت مردار کا کھاتا ہے تو اسکی تعبیر یہی ہے کہ وہ لوگوں کی غیبت کرتا ہے اسلیئے کہ وہ فرشتہ جو کبھی بات کی صورت بناتا ہے تو صرف ظاہر کا لحاظ نہیں کرتا بلکہ اوس چیز اور صورت مثالیہ میں مشارکت اور مناسبت معنوی کا لحاظ رکھتا ہے جو مثال میں بمنزلہ روح کے ہے۔ اس تقریر پر مقصود یہ ہے کہ حق اخوت کی رعایت کرنی اور دشمنوں کی بُرائی کو وقت اوسکی حمایت کرنی اور بدگوئیوں کی بدگوئی سے اوسکو رہائی دینی آدمی پر واجب ہے۔ اور جہاں پر فرما تو ہیں کہ دوست کو اوسکی غیبت میں اسی طرح ذکر کرو جیسا تم چاہتے ہو کہ تمہاری غیبت میں کوئی تمہارا ذکر کرے تو اس صورت میں تمہاری بیلے دو باتیں سمجھنی کار آمد ہیں اول یہ کہ فرض کرو کہ جو بات دوست کو کسی ذمہ و مکمل کھتا اور دوست مذکور وہاں موجود ہوتا تو تمہارا اول اسوقت کیا چاہتا کہ تمہارا دوست تمہاری باب میں کیا کہو تو جو تقریر دوست کی اوس وقت میں تمکو پسند ہوتی وہی تمکو اوس پر طعنہ کرنا واسلے کو ساتھ کرنی چاہیے دوسری یہ کہ فرض کرو کہ تمہارا دوست دیوار کے پیچھے موجود ہے اور تمہاری تقریر سنتا ہے اور اوسکے گمان میں یہ ہے کہ تم اوسکا موجود ہونا نہیں جانتے تو اسوقت میں اوسکی طرف ذرا بی جانی اور اوسکے سناؤ کو جو کچھ تمہاری دل میں جنبش ہو رہی اوس کی پیچھے پیچھے بھی ہونی چاہیے چنانچہ بعض اکابر فرما تو ہیں کہ جب میری کسی بھائی کا ذکر اوسکی غیبت میں ہوتا ہے تو میں خیال کر لیتا ہوں کہ وہ بیجا ہوا ہے اور پھر وہ باتیں کہتا ہوں کہ اگر بالفرض وہ ہوتا اور سنتا تو اوسکو اچھی معلوم ہوتا۔ اور کسی دوسری بزرگ کا قول ہے کہ جب میری کسی بھائی کا مذکور ہوتا ہے تو اپنے آپ کو اوسکی صورت میں سمجھ لیتا ہوں اور اوس کے باب میں وہ بات کہتا ہوں جسکو اپنی حق میں کہا جانا بہتر سمجھتا ہوں۔ اور یہ امر سچے مسلمان میں سے ہے کہ اپنی بھائی کو یہودیہ بات مناسب معلوم کرے جو اپنی حق میں بہتر سمجھتا ہے۔ اور حضرت ابو دردراؤ ایک ہل سین دیوہیل جو تو ہونے دیکھے کہ قلعہ انی کر رہے ہیں انہوں میں ایک کھڑا ہو کر اپنا بدن کھجلاؤ لگا دوسرا بھی کھڑا ہو رہا آپ نے یککھڑ دیڑی اور فرمایا کہ یہی حال فی اللہ و مستلزم کا ہے کہ دونوں اللہ تعالیٰ کو واسطے کام میں لگے ہوتے ہیں اور ایک کھڑا ہو جاتا ہے تو دوسرا بھی اوسکا موافق ہوتا ہے اور پورا اخلاص موافقت ہی سے ہوتا ہے اور جو شخص محبت میں اخلاص نہ رکھتا ہو وہ منافق ہے اور اخلاص یہ ہے کہ اگر اور پیچھے اور زبان اور دل اور ظاہر و باطن اور

تمنائی اور جماعت میں یکساں ہو دو امان دو وچیزوں میں ہو اگر کسی میں اختلاف اور فرق ہوگا وہی دوتہی کا جگاڑ اور دین کا خلل اور اہل ایمان کو طریق کا خنہ ہو اور جو شخص اپنے نفس پر اس بات کا قاذو نہ ہو کہ ہر حال میں یکساں رکھے کہ تو اسکو چاہیے کہ صحبت اور دوتہی کا نام نہ لے تمنائی اختیار کرے کیونکہ دوتہی کا حق بنانا مشکل ہو اسکی تاب دہی کو ہوتی ہے جو جھوٹ ہو اور اسکے ثواب جزیل کا شایان بھی ہو جو موافق ہو اور اسلیئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو شخص تیرہ ہمسایہ میں ہو اس کی ہمسائی اچھی کر کہ تو مسلمان ہو جائیگا اور جو شخص تیرہ صحبت میں ہو اسکی مصاحبت اچھی کر کہ تو ایمان دار ہو جائیگا۔ تو دیکھو اس حدیث میں ایمان کو تو صحبت کی جزا فرمایا اور اسلام کو ہمسایہ کی جزا تو جتنا فرق ایمان اور اسلام کی فضیلت میں ہو وہی حق اور حق ہمسائی کی بجا آوری کی شقت میں ہو اسلیئے کہ صحبت کو بہت سے حقوق قریبہ تو لایہ بلکہ علی الدوام درکار ہیں اور ہمسائی کے لیے جو حقوق قریبہ ہوتے ہیں مگر کبھی کبھی ہوتے ہیں اور کو کبھی دوام کی قید نہیں۔ اور مجملہ حقوق زبانی کے ایک تسلیم اور نصیحت ہو کیونکہ علم کی حاجت اپنے دوست کو مال کی ضرورت ہو کم نہیں جب مال میں ہو اسکو اپنا شریک کرنا حق الفت ٹھہر تو غلط نہ بھی بطریق اولی شریک کرنا چاہیے یعنی اگر تم کو سب علوم سے بہرہ دانی ہو تو چاہیے کہ جو امور دین میں خواہ دنیا میں دوست کو کار آمد اور مفید ہوں اسکو تعلیم کرو اور تمہاری تعلیم کے بعد اگر وہ علم کو بموجب کار بند نہ ہو تو تم کو لازم ہو کہ اسکو نصیحت کرو اسطرح کہ افعال بد کی بُرائیاں اور اس کے ترک کو فوائد اس کے سامنے ذکر کرو اور جو بات کہ اسکو دنیا اور آخرت میں بُری معلوم ہوتی ہو اس سے ڈرو اور تاکہ وہ اون حرکات سے باز آوے اور اس کے عیوب پر اسکو خبردار کرو اور بُری بات کی قباحت اور اچھی بات کی خوبی اس کے دل میں جما دو مگر چاہیے کہ یہ امور خفیہ تمنائی میں اس سے کہو تاکہ کسیکو اسکی اطلاع نہ ہو اسلیئے کہ جمع میں کہنا تو بیخ اور نصیحت میں دخل ہو اور تمنائی میں کہنا شہقت اور نصیحت شمار کیا جاتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہر المؤمن قراۃ العنی عن اس سے مراد ہو کہ اس کے باعث ہو وہ بات معلوم کر لیتا ہے جو اپنی آپ نہیں سوچتی یعنی ایک یا انداز اپنی دوسری بھائی کی وجہ سے اپنی عیبوں پر اطلاع ہو جاتا اگر تمنا ہوتا تو یہ بات محال نہوتی جیسے آئینہ سے اپنی ظاہری صورت کو عیب پر واقف ہو جاتا اور بدرون آئینہ کو نہیں معلوم کر سکتا۔ اور حضرت امام شافعی رضو فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے بھائی کو خفیہ سمجھا دے وہ اسکو نصیحت کرتا ہو اور زینت دیتا ہو اور جو اسکو مجمع میں نہایت کر

مفتاح
فرستاد
بودایت
امیر محمد
الکامل
المؤید
الملک
البرادر
بودایت
امیر محمد

اور وہ اُس آگ سے پیدا ہونے کو جو عالمی ہو۔ اور حضرت عمر رحمہ اللہ عیوب پر آگاہی کرنے کو بدیع فرمایا کرتے اور فرماتے اللہ تعالیٰ رحم کرے اُس شخص پر جو اپنے بھائی کے پاس آگے عیبوں کا بدیہ لہجہ دے اور ہمیں وجہ جب حضرت سلمان آپ کے پاس آئے قیام پانے آئے پوچھا کہ اپنے نزدیک میری بری بات جو کہنے سنی ہو بیان کرنا انھوں نے کہا کہ اس سے جو کس عاف فرمائیے آپ امر کیا انھوں نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ کے پاس دو لباس ہیں ایک دن کو پہنتے ہیں اور ایک رات کو اور میں نے سنا ہے کہ آپ ایک سترخان پر دو سالن جمع کیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انکا فکر مت کرو ان دو باتوں کے سوا کچھ اور سنا ہے انھوں نے کہ انہیں۔ اور حدیث مرثیٰ نے یوسف بن اسبابہ کو لکھا کہ میں نے سنا ہے کہ تھنے اپنا دین دو پیسے کے عوض بیچ دالا کہ دو دھ دالا جو تمہارا آستانہ اس سے بچو وہ لوگوں پر چھلکے کہنے کا جو کہتے کہ چھ پیسے کا تھنے کہا کہ انہیں چار پیسے کا آسنے کہا کہ یہ لہجہ تو تم اپنے سر پر سے غافلوں کا پلہ اتارو اور خواب غفلت سے جاگو اور جان لو کہ جو شخص قرآن مجید پڑھتا اور اس کے سبب سے غنی نہیں ہوتا اور دنیا کو اختیار کرتا ہے محکوم ہے کہ کہیں وہ اللہ تعالیٰ کی آیتوں سے غفلت کرے والا ہو اور اللہ تعالیٰ نے جو تون کا وصفت فرمایا ہے کہ اپنے ناوون سے بغض رکھتے ہیں جہاں پر ارشاد ہو وَلَکِن لَّا تُحِبُّونَ النَّاسَ حُبَّيْنَا وَرَبِّهِ صَوْرَتِ اُسی سبب میں جو جس سے آدمی غافل ہو لیکن اگر کو یہ معلوم ہو کہ وہ اپنی خطا کو جانتا ہے مگر اپنی طبیعت سے مجبور ہو تو مگر وہ اس گناہ کو چھپاتا ہو تو اسکی پردہ درمی نہ چاہیے اور اگر غلط ہو کر کے ترکب ہوتا ہو اب البتہ نصیحت میں نرمی کرنی چاہیے اور کبھی کنایہ سے اور کسی تصریح سے ایسی طرح سمجھانا چاہیے کہ اسکو وحشت نہ ہو اور اگر بناو کہ نصیحت اس میں اثر نہ کی گئی ہو وہ اپنی طبیعت سے مضطرب ہو اور ہمیں وجہ گناہ پر مہر تو اس سے سکوت کرنا بہتر ہے اور یہ سب باتیں ان امور میں ہیں جو دوست کے مقاصد دینی اور دنیوی سے متعلق ہوں اور اسوں میں سے کہ ہون کہ تمہارے حق میں کوتاہی کرنے سے علاوہ رکھتے ہوں تو ان میں تحمل کرنا اور دگر انداز اور عاف کرنا واجب ہو آئے دانستہ چشم پوشی کرنی چاہیے تاکہ اپنے اُس سے رجعت کرنی نصیحت کی بات نہیں ہاں اگر وہ اسرا سے ہوں کہ آئے نوبت ترک ملاقات کی ہو تو جہاں کی تو تمہاری میں تا سیر مت بکریں اس سے تیز تر کہ اس سے پار ہی تک کیجا دے اور مٹا ب بھی کہنا یہ گناہ نہ کہنے سے بہتر ہے اور لکھ لکھ کر دے دینا بگ کہنے سے

بہن تم
میں چھلکے
جدا کرنا
دالوں کو

اجسام اور مخلوق کے ساتھ سے اجماع اس لیے کہ دوستی سے تمہاری یہ فرض ہوتی چاہیے کہ تم اس کا
 سنا کر دہو اور اس کا حق ادا کرو اور اس کے قصور پر تحمل کرو یہ نیت نمونی چاہیے کہ اس سے
 اس کے کاموں میں مدد دو اور وہ تمہارے ساتھ نرمی کرے غرض کہ نیت اپنے فعل کی اصلاح کی
 ہونی چاہیے۔ ابو بکر کثافی کہتے ہیں کہ ایک شخص میری صحبت میں رہے گا اور میرے
 مل پر کر ان تعامین نے ایک روز اس کو ایک پیڑ دے والی تاکہ جو بات میرے دل میں ہو وہ جان لے
 مگر وہ بات نہ کہی پھر میں نے اس کا ہاتھ پکڑا اور تجربہ میں لیا کہ اس کے کاموں میں کیا بات
 گال برکت سے اس کا کیا میں نے کہنا ضرور کہنا پڑ گیا اس نے ویسا ہی کیا تب وہ بات سیرکول سے
 ملی۔ اور ابوبکر باہمی کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ رازی کے ساتھ بننا چاہا وہ جنگل میں جایا کرتے
 تھے انھوں نے فرمایا کہ پہلے یہ شہر اذکار کا تم ہو گے یا میں میں نے کہا کہ جا کہ آپ ہی ہونگے
 فرمایا کہ پھر کو کون ماننا ہو گا میں نے کہا کہ جبر آپ پھر ایک تمہارے کرا حسین سامان سفر رکھا
 اور اس کو انہی میں میرا لایا جب میں آپ سے کہتا کہ یہ جو چیز جو کو دی دیجیے تو آپ فرماتے کہ
 میں حاکم ہوں کہ نہیں مگر میرا کہنا ماننا چاہیے ایک رات بلو منہ نے آلی آپ کے پاس ایک
 چادر تھی مجھ کو بٹھا دیا اور میں تک مجھے اس چادر کو تانے لکھری رہے کہ پھر میری نہ پڑے میں
 اپنے جی میں کہتا تھا کہ کاش میں مرجاتا اور یہ نہ کہتا کہ حاکم تم ہو۔ پانچواں حق اخوت
 کا یہ ہر کہ دوست کی غرضتوں اور خطاؤں کو معاف کرو۔ اور نہ درجہ کا دوست مر تکب
 و وصل سے خالی نہیں یا تو کسی بصیرت کے اور محاسب سے اپنے دین میں کوتاہی کرتا ہو یا
 خاص تمہارے حق میں کمی کرتا ہو جو قصور دین میں کسی گناہ کے مرتکب ہونے یا ہر امر کر کے سے
 ہوتا ہو اس کے لیے مگر نصیحت میں ایسی نرمی برتنی چاہیے جس سے اس کی کمی بدل بدلتی ہو اور یہی
 تبدیل جمعیت ہو جائے اور اس کے حال میں از سر نو اصلاح اور روح آجانی پس اگر وہ بات
 تمہارے دوست کے اور وہ امر اور چار ہے تو ایسے شخص سے دوستی کے باقی رکھنے یا بعد انی انتہا کرنا
 میں صحابہ اور تابعین کا طریق مخالفت پر حضرت ابوذر غفاری کا مذہب تو یہ کہ اس سے بدلہ کرنی
 چاہیے اور فرماتے ہیں کہ جب آدمی کا دوست اپنے پہلے حال سے بدل جائے تو اس کو چاہیے
 کہ جیسے ابھی حالت کی وجہ سے اس سے محبت کرتا تھا اب بری حالت کے نسبت اس سے
 انہیں کرے اور ان کے نزدیک محبت اور بغض فی اللہ کا مقتضایا ہی ہے۔ اور حضرت ابوہریرہ
 اور کچھ دوسرے صحابی یہ فرماتے ہیں کہ جب تمہارے بھائی کا احوال بد جائے تو بھائی کے ساتھ نرمی

کہ اسی وقت میں تو اسکو میری زیادہ ضرورت پڑی اور ایسے وقت میں کہ چونکہ ترک کروں میں تو
 اسکا ہاتھ بڑکے بلا بابت عتاب کرونگا اور پہلی حالت پر رجوع کرنے کو کوئی ننگا شیخ جو سے
 دوست تھا انکو گھر پر دست و پا دے دیا اور پھر ان حالی و درمانگی اور اپنی اہل گھر کی حکایت
 میں کہ وہ جو بھائی ایک بہادر و عبادت کیا کرتے تھے انہیں سے ایک گزشت خریدنے کو بیچے
 اور انھیں انکی دوکان پر ایک کسبی کو دیکھ کر فلسفہ ہوا اور تہائی میں لیا اور اس سے ہم بہتر ہوا
 اور میں اسکا پس منہ ہار مارا اور مارے جاتے اپنے بھائی کے پاس نہ گیا جب تک بھائی نے
 تین ہفتہ تک اسکو نہ دیکھا تو شہر میں اترا اور پوچھنے پوچھتے اسکا سراغ لگایا یا بار دیکھا تو اس
 کسبی کے پاس بیٹھا پوچھتے ہی اسکو گلے لگا با اور چہنئے چہنئے لگا اور وہ چونکہ اپنی خطا سے ہمت
 شرمندہ تھا اسلئے انکار کرنے لگا کہ میں کوئی چنانا ہی نہیں پھر دوسرے نے کہا کہ بھائی اب
 مجھ کو تھرا محل اور قصبہ معلوم ہو گیا تم جیسے اس وقت میں محلو غریزہ و محبوب ہوا کیسے کسی وقت
 میں تم سے جب اس شخص نے دیکھا کہ باوجود اپنی خطا کے میں اسکی نظروں سے نہیں گرا تا ہوا
 اور یہ جیسے تم سے دوسرے ہو گئے ہیں کہ یہ لوگوں کا طریقہ خطا وار دوستوں سے اس طرح ہوا کرتا ہے
 اور یہ طریق بہ نسبت حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے طریق کے زیادہ لطیف اور زیادہ فتنہ کے مطابق ہے
 اس میں بھی شک نہیں کہ آپ کا طریق بہتر اور اسلم ہے۔ اب اگر یہ کہہ کر تم سے اس طریق کو زیادہ
 لطیف اور فتنہ کے زیادہ مخالف کیوں کہا سمجھتے کہ ترک سے تو ابتداء ہی اخوت کرنی جائز
 نہیں تو آخر اس سے علیحدگی واجب ہونی چاہیے اسلئے کہ حکم جب کسی علت سے ثابت ہوتا ہے تو
 قیاس میں جو کہ اس علت کے دور ہونے سے جاتا رہے بلکہ معاملہ اخوت کی علت دینا
 ایک دوسرے کا معاون ہونا ہے تو بلا ہر ذکر اس کتاب سمجھتے سے یہ علت مفقود ہوگی تو اب انوت
 بھی نہ رہنی چاہیے تو اسکا جواب یہ کہ اس طریق کو لطیف کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں نرمی اور دل
 مائل کرنا اور مہربانی پائی جاتی ہے جس سے نسبت گنہ سے جوع اور توبہ کی ہونے لگی ہے کہ یہ ناکہ صحبت کے
 باقی رہنے سے جیسا کہ پائنداری ہوگی اور اگر علیحدگی اور ترک ملاقات ہوگی اور مجرم کو توفیق
 صحبت کی نہ رہے تو گنہ پر اصرار ہمیشہ کرے گا۔ اور فتنہ سے زیادہ تر موافق ہونے کی وجہ یہ کہ
 اخوت قائم مقام فراہم سکے ہو جاتی ہے اور جب منعقد ہو جاتی ہے تو اسکا حق سنکھم ہو جاتا ہے
 اور اسکا نباہنا اور اسکے بموجب کار بند ہونا واجب ہوتا ہے اور ہونا اسکے بنا ہونے کے یہ ہے
 کہ دوست کو ایام حاجت میں نہ چھوڑا جائے اور دین میں حاجت پڑنی بہ نسبت مالی حاجت

کے زیادہ محبت ہے اور اگر کتاب گناہ سے وہ ایسی آفت میں مبتلا ہو گیا جس کے سبب سے اس کو دین میں حاجت پڑی تو اب ضرور ہرگز اس کی رعایت کی جائے اور چھوڑ دینا چاہیے بلکہ ہمیشہ اس کے ساتھ نرمی برتی جائے بلکہ جس حادثہ میں وہ پھنس گیا ہر اس سے نجات پانے پر مدد ملے کہ دوستی مصائب و حوادث ہی کے لیے ہوتی ہے اور اس سے بری مصیبت کو نسی ہوگی جس سے دین میں نخل ہو جب گنہگار کسی پرہیزگار کی محبت میں رہتا ہے اور اس کے خوف اور وظائف کو دیکھتا ہے تو چند روز میں وہ بھی اپنے گنہ سے منعم ہو کر اس پر اصرار کرنے سے شرمناک ہو جاتا ہے بلکہ مست آدمی جب کام کے حوالے سے ساتھ رہتا ہے تو اس سے شرمناک ہو جی کام کرنے کی حرص کرتا ہے جعفر بن سلیمان رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جب میں عمل میں تھی کرتا ہوں تو محمد بن واسع کو دیکھتا ہوں اور اس کے ہمہ تن طاعت پر متوجہ ہونے کو خیال کرتا ہوں تو مجھ کو سرور عبادت میں پھر جوں کا توں ہو جاتا ہے اور سستی دور ہو جاتی ہے اور ایک ہفتہ خوب چسٹ بنا رہتا ہوں۔ اور اس کی تحقیق یہ ہے کہ دوستی کا سلسلہ مثل نسب کے سلسلہ کے ہے اور مصیبت کے سبب سے قریب کو چھوڑنا چھوڑنا اور میں و جہاد فی سبیل اللہ اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے اقارب کے باب میں ارشاد فرماتا ہے۔

وَأَنْتُمْ عَصَاكُمْ فَعَلْنَا بِكُمْ قُرْبَىٰ مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ اور یہ ارشاد نہوا کہ میں تم سے بری ہوں اس لیے کہ حق قرابت اور سلسلہ نسب کا ملحوظ رہے۔ اور اسی کی طرف حضرت ابوذر داؤد نے اشارہ فرمایا میں نے جب آنسے کہا گیا کہ تم اپنے غلام بھائی سے بغض نہیں رکھتے وہ تو مرتکب غلامان حرکات کا ہوا آپ نے فرمایا کہ میں اس کی حرکات کو ترجیح دیتا ہوں اور وہ خود تو میرا بھائی ہے۔ اور دین کی اخوت قرابت کی اخوت سے زیادہ مستحکم ہوتی ہے اور اسی جہت سے جب کسی حکیم سے یہ سوال ہوا کہ تمہارے نزدیک بھائی اور دوست میں سے کونسا محبوب تر ہے تو آنسے جواب دیا کہ بھائی سے بھی اسی صورت میں محبت کرتا ہوں کہ وہ میرا دوست ہو اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بہت بھائی تمھارے ایسے ہیں جو تمھاری زبان سے نہیں پیدا ہوئے اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ قرابت دوستی کی محتاج ہے اور دوستی کو قرابت کی حاجت نہیں۔ اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ایک روز کی دوستی صلہ ہے اور ایک مینہ کی دوستی قرابت ہے اور ایک سال کی دوستی قرابت قریبہ ہے جو کوئی اس کو قطع کر چکا اور بھائی اس کو قطع کر چکا۔ غرض کہ عقد اخوت منعقد ہونے کے بعد اس کا نباہنا واجب ہے اور اسی سے جواب اس بات کا بھی نکل آیا کہ فاسق کے ساتھ ابتدا و مواخات کس لیے نہیں چاہیے یعنی اس کی وجہ یہی ہے کہ پہلے سے اس کا کوئی حق نہیں ہیں اگر پیشتر سے اس کا کوئی ساتھ خرابیت ہو تو اس کے ساتھ بھی ترک ملاقات نہ چاہیے بلکہ اچھی طرح سے پیش آنا چاہیے اور

نہایت قریب ہونا چاہیے

اسکی دلیل یہ ہے کہ ابتداً صحبت اور اخوت کا ترک کرنا نہ تو مذموم ہے نہ مکروہ بلکہ یوں کہتے ہیں کہ تنہائی بہتر ہے لیکن اخوت کو ہمیشہ کے لیے منقطع کرنے سے نفی ہے اور فی نفسہ بری چیز ہے اور انقطاع اخوت کی نسبت ابتداً ترک کی طرف ایسی ہی جیسی طلاق کو ہر ترک نکاح کی طرف کہ طلاق ترک نکاح سے بھی زیادہ تعالیٰ کے نزدیک بری ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قطع اخوت کے باب میں فرماتے ہیں **لَا تُرْکُوا عِبَادَ اللَّهِ الْمُسَافِقِينَ** یا ائمہ! مفرقون بیننا کما حیثینکما او بعض اکابر سلف فرماتے ہیں کہ شیطان کو بھی منقطع نہ تھا کہ تمہارے بھائی سے کوئی ایسی ہی حرکت کرادے تاکہ تم اسکو چھوڑ دو اور ترک ملاقات کرو تو جب تم نے ایسا ہی کیا تو شیطان کی دل چاہتی بات سے کیا چھوڑا اسکے دونوں مطلب پورے ہو گئے یعنی جیسے کہ آدمی کو بتلوا مصیبت کرنا شیطان کو محبوب ہے ولسا ہی دوستوں میں بگاڑ بھجانا اسکو پسند ہے تو جب کسی دوست سے خطا ہو جائے اور شیطان کا ایک مطلب پورا ہو تو کب ضرور ہے کہ دوست سے ترک ملاقات کر کے اپنے دشمن کی دوسری غرض پوری کریں اور جب ایک شخص سے احتساب صحبت کیا تھا اور دوسرے سے تھا اسکو کالی دی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ٹاس دو کر کو جھٹکا اور فرمایا کہ اپنے بھائی پر شیطان کے مددگار مت بنو یعنی ایک غرض تو اسکی پہنچ چکی دوسری پوری مت کرو پس اس سے تقریر سے صحبت کے باقی رکھنے اور ابتداً صحبت نہ کرنے میں فرق معلوم ہوتا ہے وہ یہ کہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ فاسقوں سے اختلاط کرنا بھی ممنوع ہے اور دوستوں سے معارف بھی ممنوع ہے تو یہ دونوں امر ایک دوسرے کے متعارض ہیں اور جو صورت کے معارض سے خالی ہو وہ ایسی نہیں جو اس سے خالی نہ ہو اور ابتداً ترک اخوت میں کوئی معارض نہیں صرف ایک ہی جملگی تمہیل ہے کہ فاسقوں سے اختلاط ممنوع ہے تو اس صورت میں مناسب یہی ہے کہ ان سے مہاجرت اور دور بننے کو اولیٰ کہا جائے اور صحبت کی بقا میں دونوں ایک دوسرے کے معارض ہیں مگر حق اخوت کا بابتنا دوسرے کی تاک کہ کرنا ہی اسلئے وہی اولیٰ ہو گا یہ سب حال دوست کی ان خطاؤں کا ہے جو اسکے دین میں ہوں اور جو خطائیں کہ خاص دوست کے حق میں ہوں اور موجب حشمت و عظمت ہوں ان میں بالاتفاق حکم کرنا اور معاف کرنا بہتر ہے بلکہ جن باتوں کا عمل کوئی عمدہ وجہ ہو سکے اور ان میں کوئی عذر قریب یا بعید منصور ہو تو انکو اسی چیل کرنا بہت مشفقانہ عقداً اخوت واجب ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ دوست کو جیسے کہ دوست کی خطا کے لیے شکر غنیمت بکھالو اور پھر بھی دل نہ مانے تو اپنے نفس کو ملاست کرے اور کہے کہ کتنا سخت دل ہے کہ تیرا یا شکرہ عذر کرتا ہے اور تو نہیں مانتا اس سے معلوم ہوا کہ معیوب تو ہی ہے ہر اسکی خطا نہیں پس اگر اسکو اچھا کرنا قبول نہ کرے تو اتنا ہی ہوگا اگرچہ اسے تو غصہ نہ ہو مگر یہ بات

نہایت
مستحب
ہے
کہ
دوست
سے
معاذ
اللہ
بچا
جائے
اور
اگر
معاذ
اللہ
نہ
ہو
تو
بہتر
ہے
کہ
دوست
سے
معاذ
اللہ
بچا
جائے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ مردہ کا مال اپنی قبر میں دوسرے کا سا حال ہے جو سب چیز کا سا حال ہے جتنا ہر مردہ غنی اپنے بیٹے یا باپ یا بھائی یا قریب کی دعا کا منتظر رہتا ہے اور مردوں کی قبروں کے زندوں کی دعا سے نور پھاڑوں کے برابر آجاتے ہیں۔ اور بعض سفٹ کا قول ہے کہ مردوں کے حق میں دعا ایسی ہے جیسے زندوں کے حق میں ہلکا ہلکا ایک فرسخہ دعا کو ایک نور کے برابر ہیں رکھ کر اور اس پر روال نور کا دھنپ کر مردہ کی پاس لیجاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ پیہرے فلان دوست کے پیہرے فلان رشتہ دار کے پیہرے جیسا کہ تو مردہ اس سے ایسا خوش ہو جتنا ہے جیسے زندہ ہدیہ سے خوش ہوتا ہے۔ اس کا تو ان حق اخوت کا وفا اور اخلاص ہے وفا کے معنی یہ ہیں کہ دوست کی زندگی تک اس کی دوستی پر ثابت اور قائم رہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کی اولاد اور دوستوں اور اقارب کی دعا سے اس کے اسیلے کہ دوستی سے غرض یہ ہوتی ہے کہ آخرت میں کام آئے پس اگر مرنے کے پیشتر ہی باقی رحمہ اللہ اتنی محبت اور پیار کر رہا ہو جائے اور اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سات شخصوں کے ذکر میں جبکہ خدا سے تعالیٰ اپنے سایہ میں جگہ دیکھا فرمایا اور وہ شخص وہ میں جنہوں نے ہم محبت کی ان کی کسی پرکشی رہے اور اسی پر جدا ہوئے۔ اور بعض کا بفرماتے ہیں کہ وفات کے بعد تھوڑی سی وفا بھی زندگی کی حالت میں بہت سی وفا سے بہتر ہے اور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بڑھیا کی تعظیم کی جو آپ کے پاس آئی تھی آپ سے جو اسکا حال پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ ہمارے پاس خدیجہ رضی اللہ عنہا کے وقت میں آیا کرتی تھی اور پہلے وقت کو نہ بھولنا دین کی بات ہے۔ غرض کہ دوست کی دوستی نہایت میں یہ بھی ہو کر اس کے کام دوستوں اور قریبوں اور متعلقوں کی دعا کرے اور ان کی مراعات کا اثر دوست کے دل میں بہ نسبت اس کے خود کی مراعات کے زیادہ ہوتا ہے اس لیے کہ خود اپنے متعلقین کے تقدر سے زیادہ خوش ہوتا ہے علاوہ اس کے شفقت اور محبت کا روز کسی وقت معلوم ہوتا ہے اگر جو سب بچاؤ کر کے متعلقین تک پہنچے یا نہ تک آ کر کے دروازہ کے کٹے کو بھی اور کتوں پر دل میں ترجیح ہو۔ اور اگر وہ ام محبت کا نانا بننا منقطع ہو جائے گا تو شیطان کی بن پر کی کیڑا کہ اسکو جیتی حد و فی اللہ دوستوں کے آتی ان دو شخصوں نے نہیں جو کسی جچے کام میں ایک دوسرے کی مدد کریں اور وہ ہمیشہ اسی تاک میں رہتا ہے کہ وہ دو متون میں لگا کر رہے پناہ اللہ تعالیٰ فرما ہر قل لعیادی یقولوا اللہ ہی احسن ان الشیطان یترجہ بسببہم اور حضرت یوسف کے سال میں ارشاد فرماتا ہے وَتَقْدُ احْسَنَ لِيْ رَازٍ اَشْرَجْنِيْ مِنَ السَّيْحَانِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْاَبْدَانِ مِنَ الْاَبْدَانِ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَلْفِيْ وَبَلْفِيْ اَخُوْنِيْ اور کہتے ہیں کہ جب دو شخص فی اللہ محبت کرتے ہیں تو انہیں جسد الہی کی کوئی صورت نہیں

وہ چیز ہے جو
دوستوں کی دعا سے
نور پھاڑوں کے
برابر آجاتے ہیں
اور اس پر روال
نور کا دھنپ کر
مردہ کی پاس
لیجاتا ہے اور
کہتا ہے کہ یہ
پیہرے فلان
دوست کے پیہرے
فلان رشتہ دار
کے پیہرے جیسا
کہ تو مردہ اس
سے ایسا خوش
ہوتا ہے جتنا ہے
جیسے زندہ ہدیہ
سے خوش ہوتا ہے
اس کا تو ان حق
اخوت کا وفا اور
اخلاص ہے وفا کے
معنی یہ ہیں کہ
دوست کی زندگی
تک اس کی دوستی
پر ثابت اور قائم
رہے اور اس کے
مرنے کے بعد اس
کی اولاد اور
دوستوں اور
اقارب کی دعا سے
اس کے اسیلے کہ
دوستی سے غرض
یہ ہوتی ہے کہ
آخرت میں کام
آئے پس اگر مرنے
کے پیشتر ہی
باقی رحمہ اللہ
اتنی محبت اور
پیار کر رہا ہو
جائے اور اسی
لئے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان سات
شخصوں کے ذکر
میں جبکہ خدا
سے تعالیٰ اپنے
سایہ میں جگہ
دیکھا فرمایا
اور وہ شخص
وہ میں جنہوں
نے ہم محبت کی
ان کی کسی پرکشی
رہے اور اسی پر
جدا ہوئے۔ اور
بعض کا بفرماتے
ہیں کہ وفات کے
بعد تھوڑی سی
وفا بھی زندگی
کی حالت میں
بہت سی وفا سے
بہتر ہے اور یہی
وجہ ہے کہ
آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم
نے ایک بڑھیا کی
تعظیم کی جو
آپ کے پاس آئی
تھی آپ سے جو
اسکا حال پوچھا
گیا تو فرمایا
کہ یہ ہمارے
پاس خدیجہ رضی
اللہ عنہا کے
وقت میں آیا
کرتی تھی اور
پہلے وقت کو
نہ بھولنا دین
کی بات ہے۔
غرض کہ دوست
کی دوستی نہایت
میں یہ بھی ہو
کر اس کے کام
دوستوں اور
قریبوں اور
متعلقوں کی
دعا کرے اور
ان کی مراعات
کا اثر دوست کے
دل میں بہ نسبت
اس کے خود کی
مراعات کے
زیادہ ہوتا ہے
اس لیے کہ
خود اپنے
متعلقین کے
تقدر سے
زیادہ خوش
ہوتا ہے
علاوہ اس کے
شفقت اور
محبت کا
روز کسی
وقت
معلوم
ہوتا ہے
اگر جو
سب بچاؤ
کر کے
متعلقین
تک پہنچے
یا نہ تک
آ کر کے
دروازہ
کے کٹے
کو بھی
اور کتوں
پر دل
میں
ترجیح
ہو۔ اور
اگر وہ
ام محبت
کا نانا
بننا
منقطع
ہو جائے
گا تو
شیطان
کی بن
پر کی
کیڑا
کہ اسکو
جیتی
حد و فی
اللہ
دوستوں
کے آتی
ان دو
شخصوں
نے نہیں
جو کسی
جچے کام
میں ایک
دوسرے
کی مدد
کریں
اور وہ
ہمیشہ
اسی تاک
میں
رہتا ہے
کہ وہ
دو متون
میں
لگا کر
رہے
پناہ
اللہ
تعالیٰ
فرما
ہر قل
لعیادی
یقولوا
اللہ ہی
احسن
ان
الشیطان
یترجہ
بسببہم
اور
حضرت
یوسف
کے سال
میں
ارشاد
فرماتا
ہے
وَ تَقْدُ
احْسَنَ
لِيْ
رَازٍ
اَشْرَجْنِيْ
مِنَ
السَّيْحَانِ
وَ جَاءَ
بِكُمْ
مِنَ
الْاَبْدَانِ
مِنَ
الْاَبْدَانِ
نَزَعَ
الشَّيْطَانُ
بَلْفِيْ
وَ بَلْفِيْ
اَخُوْنِيْ
اور کہتے
ہیں کہ
جب دو
شخص
فی اللہ
محبت
کرتے
ہیں
تو انہیں
جسد الہی
کی کوئی
صورت
نہیں

بجز اسکے کہ انہیں سے کوئی گناہ کام ترک نہ ہو۔ اور بشرح فرمایا کرتے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں قصور کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے اس کے انیس کو حسین لیتا ہے اس لیے کہ دوستوں کے باعث دل کے ترو و دفع ہوتے ہیں اور دین پر مدد ملتی ہے۔ اور اسی وجہ سے حضرت ابن سہارک نے فرمایا کہ سب چیزوں میں لذت و دوستوں کے ساتھ بیٹنا اور کفایت کی جانب رجوع کرنا جو اور محبت میں اسکو کہتے ہیں جو فی اللہ ہوا جو کسی طلب کے لیے ہوتی ہے وہ اس طلب کے زائل ہونے کے بعد جانی پرتی ہے اور محبت فی اللہ کا ایک ثمرہ یہ ہے کہ اس میں نہ دین کے پاب میں حصہ ہونے دنیا کے پاب میں اور حصہ کی وجہ کیا ہے کیونکہ جو دوست کا ہمراہ کا فائدہ دوست کو دوست کو پہونچتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فی اللہ دوستوں کو اسی وصف سے یاد فرمایا **وَلَا يَجِدُ فِي ذِي حُدٍّ لَهُمْ حَاجَةً مِّمَّا فِي قُوَّةٍ** اور اللہ تعالیٰ نے انہیں جو محروم حاجت کا پایا جانا ہی حصہ ہے۔ اور وفاء محبت سے ایک یہ بات ہے کہ دوست کی خاطر داری میں اپنا حال نہ بدلے کو کسی بلند مرتبہ پر خود پہونچ جائے اور اگر جاہ و مشیت کے زیادہ ہونے سے دوستوں پر برتری کرے گا تو باجمعی ہر کسی شاعر کے گما ہے

حالت
اور نہ پہونچتا
اپنے دل میں
طریق نامی
چہ نہ ہو
نکھڑا اور
اول کہنے میں
کو کھڑی جان
ہے

طالع کی یاوری سے جو خوش وقت ہوں کریم | کرتے ہیں مجلس کے جلسوں کو اسنے یاد اور کسی بزرگ نے اپنے ارٹھ کے دوست کی کہ بیٹا کو کون میں سے کسی سے صحبت مستحق قرار دے کرنا مگر حسین یہ صفات ہوں کہ جب بچہ اسکی طرف حاجت ہو تو وہ تجھے قریب ہوا اور اگر تو اسکی پروا نہ کرتا ہو تو تجھے طمع نہ کرے اور اگر اسکا مرتبہ برتر ہو تو تجھ پر برتری نہ کرے۔ اور کسی بچہ کا فعل ہے کہ جب تمہارا کوئی دوست کہیں کا حاکم ہو جاوے اور اپنی حکومت میں تمہارے ساتھ پہلے کی نسبت کر اچھی ہی دوستی رکھے تو بہت ہوا و بیع نقل کرتے ہیں کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنے ایک شاگرد میں کسی شخص سے دوستی کی تھی چند روز کے بعد وہ شخص سبب میں کا حاکم ہو گیا اور اسکا حال سابق کی طرح بد رہا تو امام شافعی نے اس کے پاس یہ مضمون اشعار میں لکھ کر بھیج دیا **قطعہ**

| | |
|--|--------------------------------------|
| جائزہ الفت کو دے دی میرے دل کے طلاق | ہر ہمیشہ کو دے بائن نہیں اب تک ہونی |
| باز آؤ اپنی خصلت سے تو جو یہ ایک بس | اور آئندہ کو الفت آپ کی دو پر رہی |
| ور نہ مانو کہ دون آسکو جفت اس جیسی ملا | دو طلا توں سے پڑے الفت یہ پھر آفت نہ |
| اور اگرین تین قطع می دیدین تو یہ جہان لو | کیونکہ نہ کام آوے گی تمکو سلطانہ میں |

اور یاد رکھو کہ جو اہل حق متعلق بدین ہوا اسکے خلاف پر دوست کی موافق کرنی داخل و خارج بلکہ مقتضایہ خلافیہ ہر ایسی صورت میں اسکی مرضی کے خلاف کرے چنانچہ امام شافعی رضی اللہ

محمد بن عبدالحکم سے دوستی کی تھی اور انکو اپنا مقرب بنایا تھا اور توجہ کیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ مصر میں میرے شعر نے کاباعث بن جریس شخص کے اور کوئی نہیں ایک نادرہ ہمارے اور امام شافعیؒ انکی عبادت کو شریف لے گئے تو انھوں نے اس مضمون کا قطعہ پڑھا قطعہ

| | |
|-------------------------------------|-------------------------------------|
| دوست ہمارا ہوا میں جو عبادت کو گبا | اسکی بیماری کے درس سے مجھے آزار ہوا |
| میر جو وہ آیا عبادت کو مرے بالین پر | اسکا دیدار مجھے ہو گیا معجون شفا |

اور کو کون کو انکے صدق مودت سے یہ گمان غالب تھا کہ امام صاحب بعد اپنی وفات کے حلقہ کا امر انکے سپرد کرینگے مگر جب امام صاحب کو مرض موت ہوا تو لوگوں نے بوجھا کر آپ کے بعد ہم کس کے پاس بیٹھیں گے محمد بن عبدالحکم آپ کے سر ہانے موجود تھے انکو یہ توقع ہوئی کہ منجھو اشارہ فرمائیں گے لیکن امام صاحب نے فرمایا کہ سبحان اللہ ابو یعقوب بویطی کے سوا اور کون بیٹھے گا اس میں کیا تردد ہے اس بات سے محمد بن عبدالحکم کو کچھ بیدہ خاطر ہوئے اور امام صاحب کے شاگرد بویطی کی طرف متوجہ ہو گئے پس باوجودیکہ محمد بن عبدالحکم نے تمام مذہب امام صاحب کا ان سے یاد کیا تھا مگر چونکہ بویطی محمد بن عبدالحکم سے افضل اور قریب تر رہے تھے اسلئے امام صاحب نے مسلمانوں کی خیر خواہی خدا تعالیٰ کے واسطے کی اور مدائنت کو بالائے طاق رکھا اور دوست کی رضا کو اللہ تعالیٰ کی رضا پر ترجیح نہ دی جب آپ کا انتقال ہو گیا تو محمد بن عبدالحکم نے آپ کا مذہب ترک کر کے اپنے باپ کا مذہب اختیار کیا اور امام مالک کی کتابیں پڑھیں اور اس مذہب میں تیرے رشتہ کا شخص ہوا اور بویطی نے زندہ رہ کر گمنامی کو پسند کیا اور یہ اچھا نہ سمجھا کہ سب کے ساتھ حلقہ میں بیٹھے اور عبادت میں مشغول ہو گئے اور کتاب اتم تصنیف کی جو اب شیخ بن سلیمان کی طرف منسوب معروف ہر واقع میں بنائی ہوئی بویطی کی ہے مگر انھوں نے اس میں اپنا نام نہیں لکھا بعد کو شیخ نے اس میں کچھ زیادہ کیا اور تصرف کر کے مشہور کیا غرض کہ کمال محبت کی وفا کا ایک یہ ہے کہ تیر خواہی خدا واسطے کی ہو اخف فرمائی میں کہ محبت ایک جو ہر کرا کر اسکی حفاظت نہ کرو تو آفت میں جا ڈالے تو اسکی حفاظت کے لیے غصہ کو اتار دو اگر کوئی دوست میرا تم کرے تو اس کے سامنے خود عذر کرو اور رضا اس درجہ کی اختیار کرو کہ اپنے نفس میں فضیلت جانو نہ دوست کی طرف سے تقصیر اور صدف اور اخلاص اور وفائے کامل کی علامت ایک یہ کہ کسی جدائی اور فراق بھابت شوق گندہ اور غصہ کر دے جب کسی کی یاد

| | |
|--------------------------|-------------------------------------|
| ہو جب کسی کا غرض حبیب ہو | بے داغ وہ ہو کر دشمن کو بھی نصیب ہو |
|--------------------------|-------------------------------------|

ابن عیینہ کے سامنے جب اس مضمون کا شعر پڑھا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ میں کچھ لوگوں کے پاس

رہا ہوں کہ تیس برس سے اُن سے جدا ہو گیا ہوں میرے خیال میں کہی نہیں آتا کہ انکی حسرت میرے دل سے جاتی رہی ہو۔ اور ایک فاکل بات یہ کہ دوست کے حق میں لوگوں کی شکایت نہ سنے خصوصاً ایسے لوگوں سے کہ پہلے تو ظاہر کریں کہ ہم فلاں شخص کے دوست ہیں اور پھر اسکی طرف سے ایسی باتیں کہیں جس سے دونوں میں کینہ پیدا ہو اور یہ بڑی باریک تدبیر نہیں میں بھوت دانے لی بکوال لکھا دوستی کا کریں تاکہ سامع کے گمان میں نہ سمجھیں اور آخر کو یہ گیل کھا دیں اور جو شخص دوستی میں اس امر سے احتراز نہیں کرتا اور دوست کے حق میں جھٹی سنتا ہر تو اسکی دوستی ہمیشہ نہیں رہتی۔ کسی شخص نے ایک حکیم سے کہا کہ میں آپ کے دوستی کیلئے جا رہا ہوں اُس نے جواب دیا کہ میں نے منظور کرو تو میں دوستی کرونگا اول تو یہ کہ میری شکایت نہ شننا دوسرے یہ کہ میرے کہنے کے خلاف نہ کرے تیسرے یہ کہ بازو و خرقے سے مجھے با مال ست کرنا۔ اور ایک فاکل بات یہ کہ دوست کے دشمن سے دوستی نہ کرے امام شافعی رحم فرماتے ہیں کہ جب تمھارا دوست تمھارا دشمن کا مطیع ہو گیا تو دونوں تمھاری عداوت میں شریک ہو گئے اُنھوں ان حق الموت کا یہ ہر کہ دوست کو تکلیف نہ دے اور اُس سے مختلف نہ کرے یعنی اُس پر نا کوئی بوجھ نہ ڈالے اور ایسی غزائش نہ کرے جس سے اُس کو مشقت ہو تو اُسکی جاہ و مال سے مدد کی درخواست نہ کرے اور نہ یہ کہے کہ ہماری تواضع اور خبر گیری کیا کرو اور ہمارے حقوق ادا کرو بلکہ اُسکی دوستی سے سوائے خدا سے تعالیٰ کے اور کوئی مقصود نہ رکھے اور یہی سمجھے کہ اُسکی دعا سے برکت ہوگی اور طاعات سے جی خوش ہوگا اور دین پروردگی اور اسکا کوئی کام اگر ہم کر دینگے اور بوجہ ہلکا کر دینگے تو اللہ تعالیٰ کی نزدیکی حاصل ہوگی بعض اکابر کا قول ہے کہ جو کوئی دوستوں سے ایسی چیز کی خواہش کرے جسکی خواہش وہ اُس سے نہ کریں تب تو اپنے ظلم کرتا ہے اور جو شخص ایسی چیز کی خواہش کرے جو کہ تے میں تو اپنے مشقت ڈالتا ہے اور جو کوئی کچھ درخواست اُن سے نہیں کرتا تو وہ اُن سے سلوک کرتا ہے۔ اور کسی حکیم کا قول ہے کہ جو کوئی اپنے آپ کو دوستوں میں اپنی قدر سے زیادہ رکھے تو خود بھی گناہگار ہوگا اور وہ بھی گناہگار ہونے اور جو کوئی اپنی ہمشئی کے موافق ہی اپنے رہے گا تو خود مشقت اُٹھائے گا اور اُنکو مشقت میں ڈالے گا اور جو کوئی اپنی قدر سے کم ہو کر نہیں رہے گا تو اپنے آپ کو وہ سب آرام سے رہے گی اور زیادہ تر ہلکا پھلکا رہنے کی صورت یہ ہے کہ تکلف کو مکر کے چلی کہ میں با تین اپنے نفس سے نہ شرمادے انھیں دوست سے ہی جیا کرے اور حضرت عبید بن جریج نے کہا کہ فی اللہ و محبت کو نہ والے لکھیں سرے سے دوست یا کیا کرتے ہیں تو دونوں میں سے کسی نے روک نہ دیا ہے اور حضرت علی رضی فرماتے ہیں کہ دوستوں میں سے بدتر وہ ہے جو تیرے لئے تکلف کرے

اور ہوسکی طہارات بکھڑو کرئی پڑی اور زمین کو تو عذر کرنیکی ضرورت ہوا اور فیصلہ فرماؤ زمین کہ آؤ میں نے
 پھوٹ نکلف ہی ہو موقی ہر ایک سرور کو پاس جاتا ہوا ورنہ اوسکے لئے نکلف کرتا ہوا وہی نکلف
 باعث ترک ملاقات ہو جاتا ہوا۔ اور حضرت عائشہ رضہ فرماتی ہیں کہ ایماندار اہل ایمان کا بھائی
 کہ نہ اوسکو لوٹتا ہوا ورنہ اوس کو نکلف کرتا ہوا۔ اور حضرت جنید رح فرماتے ہیں کہ صوفیہ کرام کے
 چار طبقتوں کو ساتھ میں رہا ہوں ہر طبقہ میں تیس شخصوں کو صحبت رہی یعنی حارث محاسبی اور
 اوکا گروہ اور حسن مسوحی اور اوکی جماعت اور سرہی عطی اور اوکا طبقہ اور ابن کرینی اور اوکا
 ہمراہی ان لوگوں میں جو جن دو شخصوں نے باہم محبت کی اور ایک نے دوسرے کو دوست اور نکلف کیا
 تو اوسکی وجہ یہی ہوئی کہ دونوں میں سے کسی میں کچھ علت تھی۔ اور کسی شخص سے سوال ہوا کہ محبت
 کس سے کیجا تو جواب یہ کہ جو شخص تم کو نکلف کا بار دور کر دے اور حیا کی مشقت باہم سا قسط کرے۔
 اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ سب میں بھاری میری دوستوں میں سے
 مجھ پر وہ ہے جو میری لئے نکلف کرتا ہوا وہ میں اوس سے شرماتا ہوں اور سب سے ہلکا مجھ پر وہ ہے جسکے ساتھ
 میں ایسی طرح رہتا ہوں جیسا تنہا رہتا ہوں اور کسی صوفی کا قول ہے کہ لوگوں میں سے ایسی ہی کو
 ساتھ ہا کر لو گا کہ انکی کر تو اوسکی نظروں میں زیادہ مواد گرنا دے کر تو اوسکے نزدیک کم نہ ہو
 ورنہ حال میں اوسکے نزدیک برابر ہو نیکی کر تو اپنی لیے اور گناہ کر تو اپنے لیے۔ اور یہ ایسی کما
 کہ اس کو نکلف اور حیا سے نجات ہو جاتی ہو ورنہ جب آدمی کو یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ فلان بات کہی
 اور دوسری نظروں میں اتر جاؤ گا تو طبیعت میں حیا اور روکاؤ آ جاتا ہے۔ اور بعضوں نے فرمایا ہے
 کہ دنیا داروں کو ساتھ ادب سے رہنا چاہیے اور آخرت والوں کو ساتھ علم سے اور عارفوں کو ساتھ
 عیسے چاہو رہو۔ اور کسی اور شخص نے کہا ہے کہ صحبت ایسی ہی کی اختیار کرو کہ اگر گناہ تم کو توڑ دے
 طرف سے تو بہ کرے اور اوسکے ساتھ برائی کر تو اونا عذر سے کرے اور تمہاری مشقت کو خود اٹھا لے
 اور اپنی مشقت تیرے لئے ڈالے۔ اس قول کے گہنی والی دوستی کی راہ لوگوں پر تنگ کر دے واقع میں
 یوں نہیں ہے بلکہ یوں چاہیے کہ ہر پندار عاقل سے دوستی کرے اور خود نیت کرے کہ ان شرطوں کو
 اوسکے ساتھ ادا کرے اور اوسکو نکلف ان شرائط کی نہ دے تاکہ بہت سے دوست ہو جائیں کیونکہ
 اس صورت میں محبت فی اللہ ہوگی اور اگر دوسرے سے توقع اوں امور کی کرے گا تو محبت صرف
 اپنی نفس کو فائدہ دے کر لے ہوگی اور یہیں جہت حضرت جنید رح سے کسی نے کہا کہ اس زمانہ میں دوست
 کیسا بہت کم ہے فی اللہ دوست کمان ہے اپنا اوس سے اعراض کیا اوسے تین باہمی کہا جب

جب بہت احساں کیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر ایسا دوست چاہو تو کہو تمکو مشقت ہو چکا اور تمہاری تکلیف
 اپنی سزا ہو تب تو البتہ کم ہو اور اگر ایسا دوست فی اللہ چاہتے ہو کہ تم اسکی خدمت کرو اور اگر وہ تکلیف
 تو صبر کرو تو میری پاس اس قسم کہ بہت لوگ ہیں جس سے چاہو محبت کرو وہ شخص خاموش ہو رہا
 اب جاننا چاہیے کہ آدمی تین طرح کے ہیں ایک وہ ہے کہ جسکی صحبت سے تمکو فائدہ ہو دوسرا وہ کہ
 اسکو تم کچھ فائدہ دے سکتے ہو اور اس سے تمکو کچھ ضرر نہ ہو تیسرا وہ کہ اسکو تم فائدہ بھی نہ پہونچا سکو اور
 اسکی صحبت سے تمکو ضرر بھی ہو تو ایسا شخص احق بذلت ہے اور اسکی صحبت سے احتراز چاہیے اور دوسری قسم
 کے آدمی سے اجتناب مت کرو کیونکہ دنیا میں اگر اس سے کوئی نفع نہیں تو آخرت میں تو فائدہ ہوگا
 اگر اسکی سفارش اور دعا اور اسکی خدمت کرینا ثواب تمکو ملیگا اور میری قسم کا شخص بہر حال قابل
 صحبت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ وحضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اگر تو میرا کہنا مانے تو میرے
 بہت سود دوست ہو جائیں یعنی اگر انکی غجواری کرو اور انکی ایذا کو برداشت کرو اور انپر حسد نہ کرو
 تو یہ بچاؤ ہوگا۔ اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ میں نے لوگوں سے سچا سب سے صحبت اختیار کی کبھی مجھ پر
 اور ان میں جھگڑا نہ ہوا اسلئے کہ میں انکے ساتھ اپنے بھروسہ پر ہر کسی پر بار نہ ڈالا اور جسکی یہ عداوت
 ہوگی اسکے بہت دوست ہو جائینگے۔ اور ترک کلفت کی ایک بات یہ ہے کہ نفل عباد تو نہیں
 دوست کا مزاحم اور مغرض نہ ہو کچھ صوفی اس شرط پر ایک دوسرے کی اخوت کرتے تھے کہ چار بار تو نیزہ
 یکساں رہنا اول یہ کہ ہمیشہ اگر ایک روزہ رکھو تو دوسرا یہ کہ تم کو افطار کروم یہ کہ اگر ہمیشہ افطار کرو
 تو یہ کہ تم کو روزہ رکھو سوم یہ کہ ساری رات سوؤ تو یہ کہ تم کو اتھ چارم یہ کہ تمام شب جاگو تو سوؤ کو
 نکلو اور یہ چاروں حالتیں برابر ہیں کسی میں اخوت کی کمی نہیں ہوا اسلئے کہ اگر ان میں تفاوت
 ہو تا ہے تو طبیعت ریا اور رکاوٹ کی طرف جنبش بالضرور کرتی ہے۔ اور کہتے ہیں کہ جسکی کلفت
 گئی اسکی الفت دائمی ہوئی اور جسکا کھڑاگ کم ہوا اسکی دوستی ہمیشہ رہی۔ اور کسی صحابی نے
 کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کلفت کو موالون پر لعنت فرمائی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں اَنَا وَلَا يَقْبَلُ مِنْ اُمَّيْئِيْ مَنْ اَوْصَلَ التَّكَلُّفَ۔ اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ
 جس شخص نے اپنی دوست کو گھر چار باتیں کہیں اسکا انس اس سے کامل ہو گیا اول اسکی دنیا
 کھانا کھائے دوم بہت اخلاص کا جو سوم نماز پڑھے چارم سوچو ان باتوں کا ذکر نہ کرے
 کے سامنے ہوا انھوں نے فرمایا کہ پانچویں بات یہ کہ وہ یہ کہ اگر اپنی بی بی کے ساتھ
 اسکے گھر جاؤ تو اسکی کوٹھری میں اس سے ہم بستر ہوا اسلئے کہ گھر انھیں پانچ باتوں کو کہو

ح
 من اللہ علیہ
 امت سا
 ہا ہا ہا
 طوفان
 بی بی
 دارالعلوم
 دارالافتاء
 بی بی
 باغداد
 بی بی

سنا اور لیکن فرمانا اور طیف طور سوال فرمانا اور توجہ کرنا سب حاضرین مجلس کے لیے ہوتا تھا اور آپ کی مجلس شریف حیا اور تواضع اور امانت کی مجلس ہوتی تھی اور آپ کا دستور تھا کہ بیٹے یا دون کے سامنے سب لوگوں سے زیادہ بسم اور صفا کرتے اور جس چیز سے صاحب تعجب کرتے اس سے آپ زیادہ تعجب کرتے اور صاحب فضا کی ہنسی بھی آپ کی خدمت میں سکڑا تھا لیکن آپ کے فعل کی اقتد کے باعث اور دوسرے آپ کی توفیق کی جیسے۔ اور زبان کے حقوق خود کو ہم لکھ رہے ہیں اب مکر طول دینا ضرور نہیں اور مثلاً حقوق زبانی یہ کہ دوستوں پر چیخ نہ بیٹھے اور آئے گفتگو ایسی ہی طرح کرے کہ وہ سمجھ لیں اور کان پر یہ حق ہے کہ جب دوست کو کہیں انکی گفتگو لذت سے اور اسکو سوچ جانے اور اپنی خوشنودی ظاہر کرے اور اپنے اعتراض اور جھگڑا نکال کر بات نہ کاٹ دے اور اگر کسی وجہ سے انکی گفتگو تنہا سے تو ان سے معذرت کرے اور کان کو ایسی باتوں کے سننے سے بچا دے جو دوستوں کو بُری معلوم ہوں۔ اور مامحون پر یہ حق ہے کہ جن امور میں کہ بات سے کیے جاتے دوستوں کی اعانت سے انکو نہ کیجئے۔ اور پاؤں پر یہ حق ہے کہ ان سے دوستوں کے پیچھے خاموشی کی طرح چلے نہ خاموشی کی طرح اور ان سے اسی قدر آگے نہ بڑھتا وہ ٹر حادین اور ان کے پاس اتنا ہی موجدنا وہ نزدیک کریں اور جب وہ اسکے پاس آویں تو ان کے لیے کھڑا ہو جائے اور جب تک وہ نہ بیٹھ لیں آپ نہ بیٹھئے اور جہاں جگہ ملے وہاں بیٹھ جائے اور جبکہ اتحاد کامل ہو جاتا ہے تو ان حقوق میں سے بعض سہل بھی ہو جاتے ہیں جیسے کھڑا ہونا اور عند کرنا اور تعریف کرنی کہ چرند حقوق صحبت سے ہیں مگر ان میں ایک قسم کی انجینیت اور تکلیف ہے اس لیے جب سب مل جل کر ہوتا ہے تو بعد دوستوں کے ساتھ وہی معاملہ برتنے جاتے ہیں جو اپنے نفس سے کیے جائیں اس لیے کہ بظاہر ہی آداب ملج آداب و صفات کا یہ عنوان ہیں اور جیل صاف ہو جاتے ہیں تو ان ظاہری تکلفوں کی ضرورت نہیں رہتی۔ اور جس شخص کی نظر خلق کی صحبت کی طرف ہوتی ہے وہ کسی توجہ ہوتا ہے اور کسی راست اور جسکی نظر خانق کی طرف ہوتی وہ ظاہر میں راستی کا ساتھی ہوتا ہے اور اپنے باطن کو جب لنگھ اور محبت خلیق سے زینت دیتا ہے اور ظاہر کو خدا سے تعالیٰ کی عبادت اور اس کے بندوں کی خدمت سے زیب دیتا ہے اس لیے کہ بندوں کی خدمت اس واسطے کی خدمتوں میں اعلیٰ قسم ہے کہ اسکو بدون حسن خلق کے آدمی حاصل نہیں کر سکتا ہے اور اپنے حسن خلق سے درجہ عائم النہار اور قائم اللیل کا بلکہ زیادہ پاتا ہے۔ خاتمہ فصل اس میں ہم چند آداب اصناف خلق کے ساتھ ہم نشینی اور زیست بسر کرنے کے

تغییر
کجائی
میل
بن سار
بن جیو
نشت
میسر
تجرب
اور ک
فیم
اور تو
تجرب
شمال
میں
سابق
مذکور
۱۲

بعض حکماء کے کلام سے منتخب کر کے لکھتے ہیں۔ اگر کوئی اچھی طرح میں جوں منظور ہو تو اپنی اس مصلحت کے لیے
پر عمل کرو و دوست اور دشمن سے بکشاہدہ پیشانی ملو نہ انکو ذلیل کرو نہ آپ ہیست میں پڑو۔ وقد
اختیار کرو نہ اتنا کہ تم پر ہو جائے اور تواضع کرو نہ اتنی کہ ذلیل ہو۔ انہ سب کاموں میں وسط
درجہ پر ہو کہ افراط اور تفریط سے باتوں میں مذہم ہو۔ اپنے دونوں جانب کو مت دیکھو کثرت سے
مگر نگاہ مت کرو۔ جماعتوں کے پاس کھڑے مت رہو۔ اور جب بیٹھو تو اطمینان سے بیٹھو جس سے
یہ معلوم ہو کہ اٹھا چاہتے ہیں۔ آنکھلیاں مت چڑکاؤ اور اسی اور انگوٹھی وغیرہ سے مت کھیلو۔ دھڑکوں
میں خلل مت کرو۔ ناک میں آنکھلی مت دو۔ کثرت سے نہ تھکو۔ بہت مرتبہ ناک صاف مت کرو۔
منہ پر سے مکھیاں بہت مت اڑاؤ۔ آنکرائی اور جماعتی لوگوں کے سامنے بہت مت لو اسی طرح
نماز اور تنہائی میں بھی۔ مجلس میں غل اور شور مت کرو۔ بات مسلسل ترتیب وار کرو۔ جو کوئی اچھی بات
کے آسیر کان لگاؤ بدو ان اس بات کے کہ تعجب بلذ کے ساتھ ظاہر کرو اور دوبارہ کہنے کے لیے
درخواست نہ کرو مضحکات اور کمانیوں کے لیے خاموش رہو۔ اور اسکا ذکر مت کرو کہ حکمران یا اسکا
یا شعر یا تصنیف یا فلان چیز اچھی معلوم ہوتی ہے۔ عورتوں کی طرح بہت زینت مت کرو اور نہ
غلاموں کی طرح میلے کچیلے رہو۔ سرمہ اور تیل کثرت سے مت لگاؤ۔ حاجتوں میں اصرار مت کرو
ظلم پر کسی کو شجاع مت کہو۔ اپنے زن و فرزند سے بھی اپنے مال کی مقدار مت کہو غیروں کا تو کیا
ذکر کر اس لیے کہ اگر ان کے عندیہ میں تمھو راہو گا تو تم ان کی نظروں میں غور ہو گے اور اگر بہت ہو گا تو کبھی تم سے
خوش نہ رہینگے۔ انکو نہ تناؤ اور کہ تمھارے پاس یہ بھٹکیں اور نہ اتنا بڑھاؤ کہ سر پر چڑھ بیٹھیں
اپنے لونڈی غلاموں سے ہنسی مت کرو ورنہ تمھارا وقار جاتا رہیگا۔ اور جب کسی مقدمہ کی حاد یا
کرو تو عزت کے ساتھ ہو اور نادانی سے احتراز کرو اور جلدی مت کرو اور اپنی حجت کو تامل کر لو
اور ہاتھوں سے بہت اٹاہ مت کرو اور جو لوگ پیچھے ہوں انکو گردن موڑ کر بہت مت دیکھو اور
پالٹی مار کر مت بیٹھو اور جب غصہ تمھم جاوے تب بولو۔ اور اگر بادشاہ لکھا اپنا مقرب کرے
تو اس سے ایسی طرح رہو کہ گویا بھال کی نوک پر ہوا اور اگر تم سے ہنسی خوشی رہے تو یہ مت سمجھو کہ اب
نہیں بڑھ گیا بلکہ اسکا انقلاب سے ڈرتے رہو کہ دم بھرمیں بگڑتا ہے اور اس کے ساتھ ملاکت ایسی کر دے
بچوں سے کرتے ہیں تو اس سے وہ گفتگو کر جسکی آسکو تمنا ہو اور وہ اگر تمھارے ساتھ بلطف
پیش آوے تو اس سے اس کے فرزند اور نوکروں کے معاملین دخل نہ دو گویا اس کے
خند میں تم دخل دینے کے معنی ہوا اس لیے کہ بادشاہ اور اس کے گھر والوں کے معاملین دخل دینے والا ہے۔

الہی تو نے جو اس کو خیر عنایت کی اس کو اس میں برکت کرو اور اس کو اسی پر ثابت کر اور جو کلمہ الہی سے فائدہ عنایت فرما اور جب نیکوئی کسی بدکار کو دیکھتے تو یہ دعا ملے الہی اس کو بدایت کر اور توفیق و عنایت فرما اور اس کی خطا معاف کر اب حقوق کو شرح گفتے میں اول حق یہ ہے کہ حج اہل ایمان کے لیے وہی بات چاہیے جو اپنے لیے چاہتا ہے اور ان کے لیے وہی بات بڑی سمجھے جو اپنے لیے بڑی سمجھتا ہے اور ان بن شہر فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ كَمَثَلِ خَلْفَةِ الْقَمَرِ كَالْبُنْيَانِ تَدَاجَى نَسَائِقُهَا وَأَعْمَى السَّيْفُ وَخَضِرَ السَّيْفُ لَهَا خُوشِ آب سے روئی میں فرمایا اَلْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَالْبُنْيَانِ تَدَاجَى نَسَائِقُهَا وَخَضِرَ السَّيْفُ لَهَا خُوشِ آب سے اپنے خلیفہ کو ملے سے ایذا نہ دے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَلْمُسْلِمُ مَنْ سَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَبَدَنِهِ اور ایک بڑی حدیث شریف میں جو فضیلت کی باتوں کے لیے حکم فرمایا ہے اس میں یہ ارشاد ہے کہ اگر تم سے یہ امور میں تو پرین تو انسانی کر کہ لوگوں کو بدی ست پہونچا کہ ایک مدد فرما کر تو نے اپنی طرف سے خیرات کیا۔ اور فرمایا اَفْضَلُ الْمُسْلِمِينَ مَنْ سَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَبَدَنِهِ اور فرمایا کہ جو معلوم ہے کہ مسلمان کو ہر کوئی نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول زیادہ جانتا ہے کہ فرمایا کہ مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمان کیجے میں انھوں نے عرض کیا کہ ہر مومن کو ہر آپ نے فرمایا کہ جس سے اہل ایمان اپنی جانوں اور مالوں کے باب میں مامون ہوں انھوں نے عرض کیا کہ ہر مومن کو ہر فرمایا کہ جو ہرائی کو چھوڑ دے اور اس سے اجتناب کرے۔ اور ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اسلام کیا چیز ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام یہ ہے کہ تیرا دل اللہ تعالیٰ کا فرمانبردار ہو اور مسلمان تیرے ہاتھ اور زبان سے سلام مستبین اور مجاہدین فرماتے ہیں کہ وہ فریون پر غار ش مسلط کیجا ویکی میر وہ انا کھیا ویگے کہ انہیں سے کسی کی بڑی ظاہر ہو جائیگی اور حمیہ اور گوشت اڑ جا ویگا اسکو کوئی نام لیکر کجا ریگا کہ جنگو کسی کچھ حکیموت پر مائیں وہ کہہ گا کہ مان بہت تکلیف ہے جواب دیا گا کہ یہ اسکی سزا ہے کہ تو اہل ایمان کو ستایا کرتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو جنت میں سہرا کر دین لیتے دیکھا اسے راہ میں سے ایک درخت کا ٹاٹھا جو لوگوں کو ایذا دیتا تھا۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھ کو تعلیم فرمائیے جسکی تعمیل سے میں نفع اٹھاؤں آپ نے فرمایا اَعْمَلْ كَلَاذِي عَنْ ظَهْرِ غِيظِ الْمُسْلِمِينَ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جو کوئی مسلمانوں کی راہ میں سے ایسی چیز دیکر دے جو ان کو

ایمان دہن کی مثال
بہر مومن کو ہر
فرمایا کہ جو
تو نے اپنی طرف سے
خیرات کیا۔ اور
فرمایا کہ جو
معلوم ہے کہ
مسلمان کو ہر
کوئی نے عرض
کیا کہ اللہ
تعالیٰ اور اس
کا رسول
زیادہ جانتا
ہے کہ فرمایا
کہ مسلمان
وہ ہے جس کے
ہاتھ اور زبان
سے مسلمان
کیجے میں
انھوں نے
عرض کیا
کہ ہر مومن
کو ہر فرمایا
کہ جو ہر
رائی کو چھوڑ
دے اور اس
سے اجتناب
کرے۔ اور
ایک شخص
نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ
وسلم کی
خدمت میں
عرض کیا
کہ اسلام
کیا چیز ہے
آپ نے ارشاد
فرمایا کہ
اسلام یہ ہے
کہ تیرا دل
اللہ تعالیٰ
کا فرمانبردار
ہو اور
مسلمان
تیرے ہاتھ
اور زبان
سے سلام
مستبین اور
مجاہدین
فرماتے ہیں
کہ وہ فریون
پر غار ش
مسلط کیجا
ویکی میر
وہ انا کھیا
ویگے کہ
انہیں سے
کسی کی
بڑی ظاہر
ہو جائیگی
اور حمیہ
اور گوشت
اڑ جا ویگا
اسکو کوئی
نام لیکر
کجا ریگا
کہ جنگو
کسی کچھ
حکیموت پر
مائیں وہ
کہہ گا کہ
مان بہت
تکلیف ہے
جواب دیا
گا کہ یہ
اسکی سزا
ہے کہ تو
اہل ایمان
کو ستایا
کرتا تھا
اور
آنحضرت
صلی اللہ
علیہ وسلم
فرماتے
ہیں کہ
میں نے
ایک شخص
کو جنت
میں سہرا
کر دین
لے دیکھا
اسے راہ
میں سے
ایک درخت
کا ٹاٹھا
جو لوگوں
کو ایذا
دیتا تھا۔
اور حضرت
ابو ہریرہ
رضی اللہ
عنہ فرماتے
ہیں کہ
میں نے
آنحضرت
صلی اللہ
علیہ وسلم
کی خدمت
میں عرض
کیا کہ
مجھ کو
تعلیم
فرمائیے
جسکی
تعمیل سے
میں نفع
اٹھاؤں
آپ نے
فرمایا
اَعْمَلْ
كَلَاذِي
عَنْ
ظَهْرِ
غِيظِ
الْمُسْلِمِينَ
اور ایک
حدیث میں
ارشاد
فرمایا
کہ جو
کوئی
مسلمانوں
کی راہ
میں سے
ایسی
چیز دیکر
دے جو
ان کو

کہ اولیٰ عظیم کردی۔ ایسی زندگی کو دوام کی خوشخبری دی اور معلوم ہوتا ہے کہ پورے عہد کی توفیق
اوی کو ہوتی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے عمر کی زیادتی لکھی ہو۔ اور ایک صیغہ میں ارشاد فرمایا کہ دنیا
قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر کامو جب غصہ نہ ہو جاوے اور زمینہ باعث نہ ہو سنبہ کا اور گرم مونی ہو اکا او
پاجی سپرطرت نہ بکلیں اور کریم غائب نہ ہو جاوین اور چھوٹا نہ ہو اور تہیم آدمی کریم بر جرات نہ کر دے
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لاؤ اور راگڑا آپ کو لکھی تو اونکے پاس یہ توقف تھا
اور لوگوں کو کہتے کہ انکو میری پاس لاؤ جب وہ پاس آؤ تو کیسے لگے اور کیسے پیچھے بھلا لیتے اور کیسے
صحابہؓ تو اجازت فرماؤ کہ تم اوٹھاؤ تو اکثر آخر کوڑکے فخر کیا کرؤ اور ایک دوسرے کو کہتا کہ مجھ کو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرسوا رہی پر پانی آگے بھلایا اور چمکوتے پیچھے سوار کیا اور بعض یوں کہتے
کہ صحابہؓ نہ سو کہد یا نہ لکھو انہی پیچھے سو کر لین اور چھوٹی بچوں کو جو آپ کی خدمت میں آنا اور برکت
اور نفع کھنے کو لاتے تو آپ کی گود میں اونکو لٹا دیتے اور کبھی ایسا ہوتا کہ بچہ آپ کے اوپر پیشاب کر دیتا
اور جو شخص کیقتا ہوتا وہ بچہ کو لٹا کرتا تو آپ اس شخص کو ارشاد فرماتے کہ اسکا پیشاب بند کر
اور اسکو دوسری چیز دیتی یہاں تک کہ بالکل پیشاب رکھتا پھر اسکے پیو عا کرؤ اور اسکا نام رکھو
یہاں تک کہ اسکے گھر والو خوش ہو جاؤ اور یہ گمان نہ کرؤ کہ آپ کو اسکو پیشاب سے ایذا ہوئی اور جب
چلے جاؤ تب اپنا کپڑا دھو ڈالتو۔ دسواں حق یہ ہے کہ سب حق کو ساتھ شاش پیشاب اور نرم
رہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ انکو معلوم ہے کہ وہ فخر کس شخص پر حرام ہے اور انھوں نے
عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اسکا رسول زیادہ جانتا ہے آپ نے فرمایا کہ اس پر حرام ہے جو نرم اور خشک اور
اور آسان گیر اور نساہت ہو اور حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ اللہ تعالیٰ آسانی والو اور شادہ پیشانی کو دوست رکھتا ہے اور کسی کو آپ کی خدمت تقدس میں
عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو ایسا عمل بتاؤ جو کہ مجھ کو جنت میں داخل کر دے آپ نے فرمایا
کہ مویات مغفرت کی یہ باتیں ہیں بدل سلام اور خوبی کلام۔ اور حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے
ایک دن خیرے یعنی خندہ پیشانی اور نرم گفتار سنا۔ اور ایک شیخ ثقفینؓ میں ارشاد فرمایا انقلوا لانا
ولو لشیق تمہ فان لوفجی دوا فی کلمۃ طیبۃ اور فرمایا کہ جنت میں چند دے ہیں کہ
اونکے باہر کی چیز اندر ہو اور اندر کی باہر سے معلوم ہوتی ہے ایک اعرابی نے عرض کیا کہ یا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کن لوگوں کے یہ ہیں آپ نے فرمایا کہ جو کلام اچھی طرح کہے اور
کھانا کھلاؤ اور سات کو او سو وقت نماز پڑھو کہ لوگ سو تو ہوں۔ اور حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں

طریقہ نبیوت و رسالت

مفتی محمد رفیع الرحمن

عبدالستار خان

کتابخانه

کتابخانه

میرزا حسن علی

بسم الله الرحمن الرحيم

جیسا کہ چاہیں
من مری کو بہت

ابن مسعود و باقر

۱. هیئت محترم بر این قرار دادند که

کیا وہ اس کو بھی دے گا؟

بیمہ "ہج" کے زیرِ نگرانی

بسم الله الرحمن الرحيم

مکمل اخلاق و ہمت

الحمد لله رب العالمين

از کتابخانه شخصی دود

بنام خداوند بخشنده مهربان

جسکو خود اپنی ساتھ دوسروں سے چاہتا ہو۔ اور حضرت ابو وراہ کو فرمایا کیا آپ جلیس کی پیشانی
 اچھی طرح کر کے تو ایسا نذر ہو جائیگا اور لوگوں کو یہ وہ بات پسند کرے اپنے یوں نہ کرتا ہو کہ کوئی
 ہو جائیگا۔ اور حضرت حسن رحمہ فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ
 چار باتیں کرو جو تمہاری ہی اور تمہاری اولاد کے لیے سب باتوں کی اصل ہیں ان میں سے ایک خاص
 میری ہی ہو اور ایک خاص تیری ہو اور ایک مشترک ہو مجھ میں اور تجھ میں اور ایک تجھ میں اور مخلوق میں مشترک
 جو بات کہ خاص میری ہو یہ ہے کہ تو میری عبادت کرے اور میرا شکر کرے کسی کو نکرے اور جو تیرے
 لیے خاص ہے وہ تیرا عمل ہے کہ اس کی جزا تجھ کو ایسے وقت میں دے دے گا کہ تجھ کو اپنے عمل کی اوس وقت
 شدت سے حاجت ہو اور جو بات تجھ میں اور مجھ میں مشترک ہو وہ یہ ہے کہ تو دعا مانگے اور میں
 قبول کروں اور جو تجھ میں اور مخلوق میں ہے وہ یہ ہے کہ تو اوائلی صحبت میں اس سے کہ جس سے تو
 چاہے کہ وہ تیرے ساتھ رہے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام فرمادے ہیں کہ اسی تیری بندہ میں
 سب سے عاقل زیادہ کون ہے فرمایا کہ جو لوگوں کا عرض اپنے نفس سے ہو۔ تیرے ہواں حق ہے
 کہ جس شخص کو لباس اور صورت سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ شخص بڑی مرتبہ کا ہے تو اس کی تعظیم زیادہ کر
 یعنی ہر ایک شخص کو ساتھ اس کے مرتبہ کو موافق پیش آنا چاہیے۔ مروی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ
 کسی سفر میں ایک منزل میں اوتریں اتھیں اور نکاحا خاصہ آیا اور ایک سائل مانگنے آیا آپ نے
 فرمایا کہ میں سکین کو ایک ٹی دیدیہ پھر ایک شخص سوار آیا آپ نے فرمایا کہ ہکو بلاؤ اور کھانا کھلاؤ
 لوگوں نے عرض کیا کہ آپ کو سکین کو تو دیکر مال دیا اور سکو بلواتی ہو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
 آدمیوں کا ایک مرتبہ بنایا ہے جو بھی اس کو اوس مرتبہ پر رکھنا چاہیے وہ سکین تو ایک رومی پر
 رہی ہو گیا مگر تجھ کو نامناسب ہے کہ اس تو ان کو اس صورت پر ایک رومی دیدیں۔ اور مروی ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی انہر جبرہ میں تشریف لے گئے اور آپ کے صحابہ نے ہتھ پر رکھی خدمت میں
 حاضر ہو کر جبرہ شریف بھر گیا پھر جبرہ بن عبد اللہ بنی تشریف لائے اندر جگہ نہ کی تو دہلیز پر بیٹھ گئے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر مبارک لپیٹ کر اوکو پاس پھینک دی اور فرمایا کہ اس
 چادر پر بیٹھ جاؤ جبرہ بن عبد اللہ کو سکون ہو گیا اور اس کو ہوسہ بیکر روڑ لگے اور پھر تیرے
 آپ کے پاس پھینک دی اور عرض کیا کہ میں اس قابل نہیں کہ آپ کے کپڑے پر بیٹھوں اللہ تعالیٰ آپ کا
 اکرام فرمادیجیے آپ نے میرا اکرام کیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے ہیں کہ میں نے کبھی فرمایا کہ جب
 تمہاری پاس کسی قوم کا کہ تم شخص آؤ تو اس کی تعظیم کرو۔ اس طرح جس شخص کا آدمی کو اوپر

اج
 حضرت
 ابو وراہ
 حضرت
 عائشہ صدیقہ
 حضرت
 جبرہ بن عبد اللہ
 حضرت
 جبرہ بن عبد اللہ
 حضرت
 جبرہ بن عبد اللہ

بہن بھائی اور محبت کے درمیان رسولِ مہمانوں کے حقوق اور تہذیب کی ایک ہی بات ہے۔

ایمان و اہل نہیں ہوا مسلمانوں کی عیبت مت کر اور ان کے عیوب کے در پر نہ نواسیلے کہ جو شخص اپنے
بھائی مسلمان کے عیب کے در پر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اسکے عیب کے در پر ہوتا ہے اور جس شخص کے عیب کے
در پر خدا نے لعنہ فرمایا وہ اسکو رسوا کر دیتا ہے گو اپنے گھر کے اندر ہی رہے - اور حضرت ابو بکر صدیق رضی
فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض میں کسی شخص کو حدود و اہلی میں سے کسی حد پر دیکھوں تو میں اسکو گرفتار
نہ کروں اور نہ اسکے لیے کسی کو بلاؤں یہاں تک کہ میرے ساتھ کوئی دوسرا ہو لیکن دوشادہ ہونے سے
البتہ قابل مواخذہ ہو جائیگا - اور کسی بزرگ نے فرمایا کہ میں حضرت ابن مسعود رضی کی خدمت میں تھا
کہ ایک شخص دوسرے کو بکڑ کر آپ کے پاس لایا اور عرض کیا کہ یہ تو لاہی آپ نے فرمایا کہ اسکو لوگوں کو
سُنو گھسا تو معلوم ہوا کہ واقع میں شراب پی ہی آپ نے اسکو قید کیا یہاں تک کہ اسکا خاجا جاتا رہا پھر
ایک گھوڑا منگایا اور اسکی چوٹی کی گرہ کھول دی اور جلاؤ کو فرمایا کہ اسکے کوڑے لگا دو ہاتھ کو اونچا کر کے
لٹکانا اور سب اعضا پر تفرق لگانا جلاؤ نے تعمیل رشاد کی وہ شخص قبا یا کر رہنے ہوئے تھا
جب جلاؤ کوڑے سے فارغ ہوا تو جو شخص اس مجرم کو لایا تھا اس سے آپ نے پوچھا کہ تو مجرم کا کون
اُس نے کہا کہ میں اسکا چچا ہوں آپ نے فرمایا کہ تو نے اسکی تعلیم تو یا دین خوب کی اور نہ اسکی عیب پڑھی کی
اور امام کو چاہیے کہ جب حد اس تک پہنچے تو اسکی تعمیل کرے اللہ تعالیٰ بہت معاف کرنے والا ہے
اور معاف کرنے کو پس فرماتا ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی **لَا تَجِدُ دِينَكَ فِي مَن لَّمْ يَلِدْكَ اُمُّهُ وَلَا يَرْضَ لَكَ دِينَهُ** اللہ تعالیٰ بہت معاف کرنے والا ہے
یاد رہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول کس شخص کا ہاتھ کاٹا تھا آپ کی خدمت میں ایک چور حاضر
کیا گیا آپ نے اسکا ہاتھ قطع کیا مگر گویا آپ کا چہرہ مکد ہو گیا لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے گویا اسکا ہاتھ کاٹا ہے برا جانا آپ نے فرمایا کہ مجھ کو برا نہ جانے کا مانگ کون بات ہے
اپنے بھائی پر شیطاں کے مددگار مت بنو انھوں نے عرض کیا کہ پھر آپ نے معاف کیوں فرمایا
آپ نے فرمایا کہ حاکم کو چاہیے کہ جب حد تک پہنچ جاوے تو اسکو جاری کرے اللہ تعالیٰ بہت درگزر
کرتا ہے اور درگزر کرنے کو پس کرتا ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی **لَا تَجِدُ دِينَكَ فِي مَن لَّمْ يَلِدْكَ اُمُّهُ وَلَا يَرْضَ لَكَ دِينَهُ**
اِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ ہاتھ کاٹنے کے بعد آپ کا چہرہ ایسا
متغیر ہو گیا کہ چہرہ مبارک پر مکہ پڑ گئی ہے - اور مروی ہے کہ حضرت عمر رضی عنہ نے منورہ میں رات کو گشت
کر رہے تھے کہ ایک مکان میں سے ایک مرد کے گانے کی آواز سنی آپ دیوار پر چڑھ گئے دیکھا تو اسکو
پاس ایک عورت اور شیشہ شراب موجود ہوا آپ نے فرمایا کہ اخذ کر کے دشمن کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ خدے تعالیٰ میری
پردہ پڑھی فرمائے گا اور تو اسکی نافرمانی کرتا رہے گا اسنے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین آپ جلدی فرمائیے

اور جا چکا
معاف کریں گے
درگزر کریں گے
مجھ کو سزا
سزا عفو
معاذ کرنا اور جانیے
کریں کیا تم نہیں
چاہتے کہ اللہ کو
معاف کرے اور
اللہ بخیر و صلاح
مہمان مرحوم
خواہی درگاہ
اخلاق

کہ اتنے میں کوئی شخص گذر آئے اسکو بلا کر فرمایا کہ یہ میری بی بی صفیہ ہواؤ سے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر میں کسی پر کو گمان کرتا تو یہ نہیں تھا کہ آپ پر گمان کروں آپ نے
ارشاد فرمایا کہ شیطان آدمی میں اوکی خون کی جگہ جتا ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ
عشرہ آخر رمضان میں آپ عککات میں تھوڑا روڈ شخص گذرے فرمایا علیؑ رسول اللہ انہما
صیقتہ اونیٰ خشیتان یقذف فی مخلوقہما کسرا۔ اور حضرت عمرؓ فرمایا کہ جو شخص
اپنی آپ کو تمہتوں کی جگہ میں کھڑا کرے تو پھر اگر اسپر کوئی بدگمانی کرے تو بخراہی نفس کو اور کسی کو
ملاست نہ کرے کیونکہ زایا کرتا نہ کوئی بدگمان ہوتا۔ اور حضرت عمرؓ فرمایا کہ ایک شخص کو دیکھا کہ تہہ
ایک عورت سے باتیں کرتا ہے آپ اسکو درہ و مار فرماؤ اسے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین یہ میری
بی بی ہے آپ فرمایا کہ پھر ایسی جگہ کیوں نہیں باتیں کرتا جہاں تجکو لوگ نہ دیکھیں۔ مترہوان
حق یہ ہے کہ جس شخص کے عندیہ میں اپنی قدر منزلت ہو اگر اس سے کسی دوسرے کو کام آپس
تو اس سے کسی کی سفارش کر دے اور اوکی مطلب براری کرے جو کچھ اپنے آپ سے ہو سکے کہ گذرے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اِنِّیْ اَوْتِیْ وَاَسْأَلُ وَطَلَبْتُ اِلَی الْحَاجَّۃِ وَاَنْتُمْ عِنْدَیْ
فَاَسْفَعُوْا لِنَفْسِیْ اَوْ یَقْضِیَ اللّٰهُ عَلَیَّ یَدَیْ نَبِیِّہٖ مَا اَحَبُّ۔ اور حضرت معاویہؓ
راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ میرے سامنے سفارش کیا کرو تا کہ تمکو ثواب ملے اور
میں کوئی معاملہ کرنا چاہتا ہوں لیکن اس میں دیر لگتا ہوں کہ تم میرے سامنے سفارش کرو اور
ثواب پاؤ۔ اور ایک بیٹ بین ارشاد فرمایا کہ کوئی صدقہ زبان کو صدقہ سے افضل نہیں کسی نے
پوچھا زبان کا صدقہ کس طرح ہوتا ہے فرمایا کہ سفارش کرنے کے باعث خون محفوظ ہو جاتا ہے
اور دوسرے کو فائدہ پہنچتا ہے اور غیر سے ہلاکتی ہے۔ اور عکرمہؓ حضرت ابن عباسؓ سے راوی ہیں کہ
بریرہ کا شوہر ایک غلام غیث نام تھا اوکی صوت گویا میرے سامنے ہے کہ بریرہ کہتی تھی کھڑا رہا
اور اس کے انساؤڑھی پر جاری ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ
عجیبت ہے کہ غیث بریرہ کو اتنا چاہتا ہے اور بریرہ اس سے شدت تنفر ہے پھر آپ بریرہ کو فرمایا کہ
خوب ہو جو تو اس کے پاس پھر جاؤ کہ وہ تیری بچہ کا باپ ہواؤ سے عرض کیا کہ اگر آپ مجکو حکم
فرما تو میں حق تو میں ایسا ہی کروں آپ فرمایا کہ میں حکم تو نہیں کرتا ہوں بلکہ سفارش کرتا ہوں۔
اٹھا رواں حق یہ ہے کہ ہر ایک مسلمان سے کلام سے پیشتر سلام سے ابتدا کرے اور سلام کے وقت
مصافحہ کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص سلام سے پیشتر کلام شروع کرے تو

ج
میں نے اس کو
دین کے لئے
اور اس کے لئے
یہ روایت ہے
ج
وہ لوگوں کو
اور عیسویوں
میں سے اس کو
تو سفارش کرنا
وہ لوگوں کو
میں سے اس کو
ج
ان سے اس کو
ج
نہیں کیا ہے
ج
یہ روایت ہے
نہیں

اور سو جوابت دو جہت تک کہ اول سلام نہ کرلو۔ اور ایک صحابی کہتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام کیا اور نہ اجازت مانگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہٹ جا اور یہ کہہ کہ اسلام علیکم مجھے اندر آنے کی اجازت ہو۔ اور حضرت جابرؓ راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اپنی گھروں میں جاؤ تو گھر والوں پر سلام کرو کیونکہ جب تم کوئی تم میں سے سلام کرتا ہو تو اس کے گھر میں شیطان نہیں آتا۔ اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اٹھ برس کی آپنی جنگجو ارشاد فرمایا کہ اے انس رضو پورا کیا کر کہ اس سے تیری عمر زیادہ ہوگی اور میری است میں سے جس سے ملو اس سے سلام کیا کر کہ تیری نیکیاں زیادہ ہوں گی اور جب تو اپنی گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کیا کر کہ تیرے گھر میں برکت بہت ہوگی اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا أَحْبَبْتُ لِمَنْ تَحْتَهُ فُحِيقُوا لِحَسَنِ بْنِ كَأْنٍ ذُو هَكَ**۔ اور ایک حدیث میں **مِنْ إِيَّاهُ فَمَا يَأْتِيهِ إِذَا دَخَلَ خَلْفَهُ الْخِجَانَةُ حَتَّى تَوْمِنُوا وَكَأَنَّ مِنْهُ لَحْظٌ يُرِي** **أَفَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمَلْتُمْ بِهِ كُتِبَ لَهُ الْوَالِدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَسُو السَّلَامُ بَلِّغُو** اور فرمایا جب سلمان و سہیل سلام کرتا ہوا وہ جواب دیتا ہوتا فرشتے اور پیغمبرؐ ہر جہت سے بیان اور فرمایا کہ جب سلمان و سہیل گدڑا ہوا سلام نہیں کرتا تو فرشتے تعجب کرتے ہیں **لَيْسَ كَاللَّذِينَ كُنْتُمْ** **عَلَيْكُمْ الْقَوْمُ وَاجِدُوا لِحَسَنِ بْنِ كَأْنٍ ذُو هَكَ** اور حضرت قتادہ رضی عنہ فرماتے ہیں کہ پہلے لوگوں کو یہ ملاقات کا تحفہ سجدہ تھا اللہ تعالیٰ نے اس سے امت کو یہ سلام عطا فرمایا اور یہ تحفہ انہیں عطا ہوا اور ابو سلمہ خولانی جب کسی قوم کے گدڑے تو سلام نہ کرتے اور کہا کرتے تھے اور تو کوئی وجہ سلام نہ کہی نہیں ہرگز مجھے یہ درہتا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگ میرے سلام کا جواب نہیں اور فرشتے اور پیغمبرؐ کیز اور سلام کو ساتھ مصافحہ بھی سنت ہے۔ اور ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا سلام علیکم اپنے فرمایا کہ اس کے واسطے دس نیکیاں میں پھر دس شخص آیا اور کہا سلام علیکم رحمۃ اللہ آپنی فرمایا بیش پھر اور آیا اور کہا سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپنی فرمایا تیس۔ اور حضرت انسؓ کا دوستو تھا کہ لوگوں کو پاس کو جاؤ تو ان سے سلام کر دو اور فرماتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا ہے۔ اور عبد الحمید بن بہرامؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت پر تشریف لگے اور ایک جماعت عورتوں کی بیٹھی تھی آپنی دوست مبارک سے سلام کا اشارہ فرمایا اور عبد الحمیدؓ اسی حدیث نے بھی اس حدیث کو بیان کر دیا وقت ہاتھ سے اشارہ کیا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا **لَا تَبْلُغُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ وَإِذَا الْقَيْمُ لَكُمْ لَكُمْ**

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۸) ہو کہ ہر بڑا ظالم اور اوجھڑا شخصیت یا ہر بڑا شہنشاہ اور حاکم راہ ہر بڑے مکر اور حسین یا حقون کی جگہ پر کسی مبارک ناز و رسم اور

اور مشرکین کے ساتھ سلوک کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ اَحْبِبْهُ وَمُحِبِّیْکُمْ وَ اَمْرَتِیْ وَ مُسْلِکِیْکُمْ اَیُّ اَحْسَنُ فِیْ ذَکْرِکَ اَللّٰهُمَّ اَکْبِرْ اَنْتَ اَكْبَرُ اور حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے عبد سلطنت میں جب مسجد میں داخل ہوئے اور کسی مسکین کو دیکھتے تو اُس کے پاس بیٹھتے اور فرمایا کہ مسکین دوسرے مسکین کا ہنشین ہوا اور کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کسی نفط سے بھرا جانا اتنا محبوب نہ تھا جتنا یا مسکین کو بھرا جانا اچھا معلوم ہوتا تھا۔ اور کعب احبار رضی اللہ عنہ صریحاً فرماتا ہے کہ قرآن میں جس جگہ یا ایہا الذین امنوا ہر وہ نصیحت میں یا ایہا المساکین ہر۔ اور عبیدہ بن حاتم نے فرماتے ہیں کہ فوج کے ساتھ دوازہ بن بنی ندر گروں کے لیے بنی ندر بنی ندر بنی ندر کے لیے اور ایک فقر اور مسکین کے واسطے ہر۔ اور حضرت فضیل رحم فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ کسی نبی نے جناب الہی میں عرض کیا کہ اے نبی میں کس طرح جانوں کہ تو مجھے راضی ہو ارشاد ہوا کہ میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ مساکین تجھے راضی ہیں اور ایک حدیث میں ارشاد ہوا کہ آپ کو مردوں کے پاس بیٹھنے سے بچاؤ لو کون نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مردے کین میں آپ نے فرمایا کہ تو بھگت اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے نبی میں بھگت کمان تلاش کروں ارشاد ہوا کہ ٹنگے دلوں کے پاس۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ فاجر کی نعمت پر شک نہ کرو کیونکہ تم کو معلوم نہیں کہ مرنے کے بعد اُس کا کیا حال ہوگا اُس کے پیچھے تو ایک طالب جلد باز لگا ہوا ہے اور تم کی تیمارداری کے فضائل ان روایات سے معلوم ہوتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی ایسے یتیم کو اپنے پاس مانع ہونے تک کہ جس کے ماں باپ سلمان تھے تو اُس کے لیے قطعاً جنت واجب ہے اور فرمایا اَنَا وَ کَافِلُ الْیَتِیْمِ کَعَدَائِیْ وَ لِیَسِّرْ بِاَصْبَعِیْہِ اَوْ فَرِّجْ بِشَیْءٍ تَمِیْمٍ کے سر پر دم کا تھم پھر یہ نو بیٹے بالوں پر کو اُس کا ہاتھ گد بگا ہر ایک بال کے عوض میں ایک نیکی اُس کو ملیگی۔ اور فرمایا کہ مسلمانوں کے گمروں میں سے اچھا وہ ہے جس میں یتیم ہوا اُس کے ساتھ سلوک کیا جاتا اور مسلمانوں کے گمروں میں بڑا گمراہ ہے جس میں یتیم ہوا اُس کے ساتھ بڑی کجائی ہو یتیم سوال حق یہ ہے کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کرے اور اُس کے دل میں خوشی داخل کرنے کی کوشش کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَللّٰهُمَّ اَحْبِبْ اَکْبَرُ اَحَدُکُمْ حَسْبُ نَجِیْتٍ وَ اَحْسَنُ نَجِیْتٍ لِنَفْسِہِ اَوْ فَرِّجْ لَانْ اَحَدُکُمْ مَرَاةَ اَیْہِہِ فَاِذَا اَرٰی فِیْہِ شَیْئًا فَاَلِیْمًا فَکَلِّمْہُ عَنْہُ اَوْ فَرِّجْ لَہُ شَیْءًا اَوْ بَحَالِیْ کِی حَاجَتٌ یُّوْرِیْ کُرْدَہِ تُو کُوْیَا تَمَامُ عَمْرَہُ تَعَالٰی کِی خَد مت کرے۔ اور فرمایا کہ جو شخص کسی ایسا کو ادھت ہو چکا ہے اور تعالیٰ فیماست کے دن اُس کو آرام دیگا۔ اور فرمایا کہ جو شخص رات خود دین

الحق انہما کو بیکار کر دیا اور ایک اور روایت میں ہے کہ بنی ندر بنی ندر بنی ندر کے لیے اور ایک فقر اور مسکین کے واسطے ہر۔ اور حضرت فضیل رحم فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ کسی نبی نے جناب الہی میں عرض کیا کہ اے نبی میں کس طرح جانوں کہ تو مجھے راضی ہو ارشاد ہوا کہ میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ مساکین تجھے راضی ہیں اور ایک حدیث میں ارشاد ہوا کہ آپ کو مردوں کے پاس بیٹھنے سے بچاؤ لو کون نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مردے کین میں آپ نے فرمایا کہ تو بھگت اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے نبی میں بھگت کمان تلاش کروں ارشاد ہوا کہ ٹنگے دلوں کے پاس۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ فاجر کی نعمت پر شک نہ کرو کیونکہ تم کو معلوم نہیں کہ مرنے کے بعد اُس کا کیا حال ہوگا اُس کے پیچھے تو ایک طالب جلد باز لگا ہوا ہے اور تم کی تیمارداری کے فضائل ان روایات سے معلوم ہوتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی ایسے یتیم کو اپنے پاس مانع ہونے تک کہ جس کے ماں باپ سلمان تھے تو اُس کے لیے قطعاً جنت واجب ہے اور فرمایا اَنَا وَ کَافِلُ الْیَتِیْمِ کَعَدَائِیْ وَ لِیَسِّرْ بِاَصْبَعِیْہِ اَوْ فَرِّجْ بِشَیْءٍ تَمِیْمٍ کے سر پر دم کا تھم پھر یہ نو بیٹے بالوں پر کو اُس کا ہاتھ گد بگا ہر ایک بال کے عوض میں ایک نیکی اُس کو ملیگی۔ اور فرمایا کہ مسلمانوں کے گمروں میں سے اچھا وہ ہے جس میں یتیم ہوا اُس کے ساتھ سلوک کیا جاتا اور مسلمانوں کے گمروں میں بڑا گمراہ ہے جس میں یتیم ہوا اُس کے ساتھ بڑی کجائی ہو یتیم سوال حق یہ ہے کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کرے اور اُس کے دل میں خوشی داخل کرنے کی کوشش کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَللّٰهُمَّ اَحْبِبْ اَکْبَرُ اَحَدُکُمْ حَسْبُ نَجِیْتٍ وَ اَحْسَنُ نَجِیْتٍ لِنَفْسِہِ اَوْ فَرِّجْ لَانْ اَحَدُکُمْ مَرَاةَ اَیْہِہِ فَاِذَا اَرٰی فِیْہِ شَیْئًا فَاَلِیْمًا فَکَلِّمْہُ عَنْہُ اَوْ فَرِّجْ لَہُ شَیْئًا اَوْ بَحَالِیْ کِی حَاجَتٌ یُّوْرِیْ کُرْدَہِ تُو کُوْیَا تَمَامُ عَمْرَہُ تَعَالٰی کِی خَد مت کرے۔ اور فرمایا کہ جو شخص کسی ایسا کو ادھت ہو چکا ہے اور تعالیٰ فیماست کے دن اُس کو آرام دیگا۔ اور فرمایا کہ جو شخص رات خود دین

ہم نے عرض کیا کہ آپ کو روٹی کی جبت ہو آپ نے فرمایا کہ یہ قبر منہ بنت ہب یعنی والدہ ماجدہ کی ہے
میں نے اپنے رب سے اجازت زیارت کی مانگی تو اجازت عنایت فرمائی پھر میں نے دوزخ است کی کہ ان کو
وہا حضرت کروں اس کو اللہ تعالیٰ نے نہانا سوچ کر مجھ کو وہ رقت ہوئی جو اولاد کو ہوا کرتی ہے۔
اور حضرت عثمان نے جب قبر پر کھڑے ہوئے تو اتنا روئے کہ ایک ڈاڑھی تر ہو جاتی اور فرمایا کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرما تو تھے اِنَّ الْقُبْرَ اَوَّلَ مَنَازِلِ الْاٰخِرَةِ فَانْجَازُهَا
صَلَحُهَا فَمَا بَعْدُ اَيْسُّ وَاَنْ لَّهٗ يَخْرُجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدُ اَشَدُّ اور مجاہد فرماتے ہیں
کہ آدمی جو اس کی قبر اول یہ کلام کرتی ہے کہ میں نے کیمون کا گھر ہوں تنہائی کا مکان ہوں خانہ عزت
ہوں منزل عظمت ہوں یہ چیزیں میں نے تیرے لیے رکھ چھوڑی ہیں تو نے میرے لیے کیا سامان کیا
اور حضرت ابو ذر فرماتے ہیں کہ سلو میں تنکو اپنی مفلسی کا دن بتاتا ہوں وہ روز میرے جس میں
قبر میں رکھا جاؤ گا۔ اور حضرت ابو درد اور قبروں کو پاس بیٹھتے لوگوں نے وجہ پوچھی تو فرمایا کہ میرے
ایسے لوگوں کو پاس بیٹھا ہوں کہ مجھ کو آخرت کی یاد دلاتے ہیں اور اگر ان کے پاس سے چلا جاتا ہوں
تو میری غیبت نہیں کرتے۔ اور حاتم حم فرماتے ہیں کہ جو شخص قبرستان میں گزرتا ہے اور اپنی بابت
فکر کرے اور نہ ان کو یاد دلاؤ تو وہ اپنی نفس کی اور ان کی خیانت کرتا ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے
کہ ہر ایک رات کو ایک منادی پکارتا ہے کہ اے قبر والو تم کن لوگوں کا رشک کرتے ہو وہ کہتے ہیں
کہ ہم اہل مسجد کا رشک کرتے ہیں کہ وہ دوزخ میں آئیں اور نماز پڑھتے ہیں اور اللہ کا ذکر کرتے ہیں اور
ہم کو یہ باتیں سنیں۔ اور حضرت سفیان فرماتے ہیں کہ جو شخص قبر کو زیادہ یاد رکھیں گا وہ اس کو جنت
کو باغوں کا ایک بیغ پائے گا اور جو اس کی یاد سے غافل ہو گا وہ اس کو دوزخ کے گڑھوں کا ایک
گڑھا پائے گا۔ اور ربع بن خثیم نے اپنے گھر میں ایک قبر کھود کر تہی جب پتھر ڈال میں سختی پاتے تو
اوس کے اندر لیتے اور ساعت بھر بھر کرتے کہ اِنَّا اَعْمَلُ صَالِحًا فَيَا مَنَّا كُنْتَ
پھر فرماتے کہ لے ربع اب تو لڑا دیا گیا اب عمل کر دیتے ہیں سو کہ لڑنا بجا ہے۔ اور سیمون بن مهران
کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ کے ساتھ قبرستان میں گیا جب آپ نے قبروں کو دیکھا
تو رو پڑا اور فرمایا کہ اے سیمون یہ قبریں بنی امیہ میری آبادی ہیں گویا دنیا کے لوگوں کی لذتیں
کبھی شریک تھے دیکھو اب پھر پڑے ہیں اور صرف تصور کمانی رہ گئے کیرے ان کو بد نون کو کھا گئے
پھر آپ روئے اور فرمایا کہ بخدا میں ان لوگوں سے زیادہ کسی کو نہیں جانتا کہ عیش کیا ہوا اور
اللہ تعالیٰ کو عذاب ہو مومن رہا ہو اور تعزیت اور تسلی دینے والے کو آداب یہ ہیں کہ انھیں کرنا

ح
انہی میں سے
الہی کا کلمہ
اس سے چلے
فادس کا کلمہ
چونکہ اس کو
نہاں دوسرے
اگر اس کو نہ
تو جو کہ چوں
اس سے زیادہ
سخت ہیں۔
زہدی و حاکم
دن ماجہ ۱۲
اس کی ہر
مکمل ہیں لی ۱۲
تت دربر
بلکہ چوں کہ
کہ میں نے کلام
اوردن دین
پہلے چوں کہ

اور غم کا اظہار اور گت کلام اور ترک تہذیب و تمدن اور جہان کی ہر اہم کے آداب شوق اور ترک سخن اور بیت کو حال میں
تامل کرنا اور پنی ہوت کو سچا اور دوست کے سامان کی تیاری کی فکر کرنا اور جہان کو قریب پر ہوا پانا میں اور جہان کو قریب
یہ بیان سنت ہو۔ جو باتیں میں جسے علم خلق کو ساتھ بسر کیے آداب معلوم ہو تو میں اور مجملہ آداب جو میں سبک جامع ہوں
یہ میں کسی کو غیرت جانو خواہ زندہ ہو یا مردہ ورنہ تباہ ہو جاؤ کہ ایسے کہ تم کو کیا خبر ہے شاید وہی نفس ہنر ہو کہ وہ ہنر
فاقت ہو کہ شاید عاتقہ کی جتنی ہو اور تھرا دا خاتمہ اسکے حال کی ہو جب ہو۔ اور کسی کو دنیا کی حالت کو اعتبار سے
بچشمِ تغیر نہ دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کی تریکات یا تغیر و احوال کی چیزیں ذلیل اور جس صورت میں تمہارے نفس کے اندر
دینا والوں کی غفلت ہوگی تو دنیا کی پیٹے ہوگی ایسے خدا تعالیٰ کی نظروں سے گر جاؤ گے۔ اور وہ کو پناہ دین اس غرض سے
مت دو کہ ان سے دنیا حاصل کرو ورنہ ان کی نظروں میں حقیر ہو جاؤ گے پھر دنیا بھی نہ ملے گی اور اگر ملی ہی تو ادنیٰ چیز ہو کہ
عمرہ پر غرض میں کھنچو گے اور ان سے دشمنی مت کرو اصل کہ عداوت ظاہر ہو جاؤ اور پھر اسی کو ہر ہوا دروین دنیا
سب سے میں علی جاؤ اور ان کا دین تمہاری باب میں جاتا رہے ان اگر کوئی بات دین کی خرابی کی اون سے نظر پڑے
تو ان کے برے اوصاف سے عداوت رکھو اور ان پر چشمِ شرم نظر کرو کہ عداوت خدا تعالیٰ کی نافرمانی کی فیس ستمی اس کے قصہ
اور عذاب کو کھو گئے اور کو بھی اور دکانی جو کہ دوخ میں جائینگے تم کو کیا ضرورت ہے کہ ان سے عداوت کرو۔ اور ان کی
دوستی اور نہ پر تعریف کرو اور غلامی نہ کرو دیکھا خوش ہو ز پر اطمینان مت کرو ویسے کہ اگر یہ باتیں تلاش کرو گے
واقع میں ظاہر ہو طابق سو میں سے ایک میں پاؤ گے بلکہ عجیب میں کہ ایسا شخص نہ ہو کہ جس کا ظاہر و باطن یکساں ہو اور
اپنے حالات کی شکایت اون سے نہ کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تم کو اون میں سے کے حوالہ کرے گا۔ اور یہ توقع نہ کرو کہ غیبت و باطن میں
وہ تمہاری حق میں دے۔ میں جیسے سامنے ظاہر میں ہیں کیونکہ یہ طبع جھوٹی ہو ایسے لوگ کہاں ملتے ہیں اور ان کے
پاس کی چیزوں میں طبع مت کرو کہ سر ہمت تم کو ذلت ہوگی اور غرض بھی پوری نہ ہوگی۔ اور اگر تم کو ان کی حاجت ہو
جو تم کو کداسی ہو تم کو کھات کھانیکو نہ دوڑو اور اگر اپنا استغنا ظاہر کر دینے کے بعد کہ اس کی سزا دیگا کہ تم کو ان کی
انتہا کرنی پڑے گی اور جب کسی بھائی سے حاجت مانگو اور وہ پوری کر دے تو وہ بھائی کام کا جو اور اگر پوری نہ کرے تو اس پر
عقاب مت کرو ورنہ دشمن ہو جائیگا اور مت تک اس کا رنج نہ لکھو پنا پڑے گا۔ اور جس شخص کو جاؤ کہ یہ کہنا نہیں چاہیگا اور
دشمن ہو جائیگا اس کو نہ نصیحت مت کرو بلکہ اس کی نصیحت اس طرح ہے کہ کہنا یہ اور علی الاطلاق بیان کیا جاؤ کہ خاص کی
تصحیح نہ ہو۔ اور جب تم دیکھو کہ لوگ تمہاری تعظیم کرتے ہیں اور سلام کی میٹھی آؤ ہیں تو اللہ تعالیٰ کا لشکر کر دے جو تم کو
تمہارے لیے سزا کر دیا اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگو اس بات سے کہ تم کو ان کے حوالہ کر دے۔ اور جب تم کو خبر ہو کہ لوگ میری نصیحت
کرتے ہیں یا ان کی کوئی شرارت دیکھو یا کوئی بُرائی ان سے لکھو پنا پڑے گا تو ان کا معاملہ خدا تعالیٰ کے سپرد کرو اور ان کی سزا
پناہ مانگو ان پر نفس کو کھانا کی فکر میں مشغول مت کرو ورنہ ضرر نہ پادہ ہو گا اور اس شغل میں عمر مفت بہاؤ جائے گی۔

ع
خدا کا حکم
میں دوست
اور خدا دار
جس کا حکم
میں دوست

موسکہ ترجمہ بلکہ اسمین دو باتیں زائد ہیں اول یہ کہ اکثر علماء اس بات پر ہیں کہ طاعت والدین کی نسبت
 میں واجب ہے کہ جو ہم غرض میں واجب نہیں بیان کیے اگر تمنا ہے بدو کھانا کھانے میں نہ افراط میں
 تو کچھ جابہ کہ ان کے ساتھ کھا و پیئے کہ شہکار ترک کر اور عیرورضی کھنا والدین کا واجب تو واجب ہے تو تعلیم
 نہیں ہو سکتی بڑی کسی عیال یا نفل میں کچھ جائز نہیں کہ بدو انکی اجازت کے نہ کرو اور فرض اسلام کچھ کو جلا یا
 بھی نفل ہے پہلے کہ اس کا دانا خیر کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے اور طلب علم کے لیے سفر کرنا بھی نفل ہے اگر اس رستہ میں کہ
 نماز اور روزہ اور دوسرے فرائض کا علم حاصل کرنا منظور ہو اور شہر میں کوئی تباہی نہ ہو جیسے کوئی شخص نماز اول
 اول اسلام الیاد شہر میں نہ لیت اسلام کا سکھانے والا کوئی نہیں تو اس صورت میں دلہن کے حقوق کا
 مفید نہ رہے اور وطن چھوڑ دینا بدو انکی مرضی کے سفر اختیار نہ کرے حضرت ابو سعید خدریؓ
 فرماتے ہیں کہ ایک شخص میں سے ہجرت کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور جہاد کا
 ارادہ کیا تو آپ نے اس سے استفسار فرمایا کہ میں تیرے والدین میں یا نہیں گئے عرض کیا کہ میں آپ سے بچھا کہ
 انہوں نے مجھ کو اجازت دے دی اسے عرض کیا کہ میں آپ نے فرمایا کہ تو اول جاکر اپنے والدین سے اجازت دین
 تو جہاد کو اور نہ قبضہ ہے ہر کے اکی طاعت کر اگر ایہ تو میں کہ لو اور عیال سے بترجہ جہاد تو حق ہے کہ اسے تسلیم کیا گیا اور ایک شخص
 آپ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ جہاد کے باب میں آپ سے مشورہ ہے آپ نے اس سے دریافت فرمایا تیری ماں کو نہیں نے عرض کیا کہ آپ نے
 فرمایا اس کے ساتھ کہتے ہیں کہ قانون کے ہے۔ اور ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اسکی زوجہ بچہ بہت سے ہے عرض کیا
 کہ میں آپ کی خدمت میں جب حاضر ہوا ہوں کہ اپنے والدین کو نہ لایا ہوں آپ نے فرمایا کہ ان کو لانا ضروری ہے یا نہیں
 انکو منہا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ **کُنْ لِرَبِّكَ خَيْرًا مِّنْ خَلْقِهِ** اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اے اللہ علیٰ العالمین اور فرمایا
 کہ جب تم میں سے کسی کی سواہی شوقی کرے یا کسی بی بی خواہ اور کوئی گھر والا جہاد میں جاسے تو چاہیے کہ اس کے لیے ان
 کیسے نبی اس سے سواہی کی شوقی اور آدمی کی بدعتی زائل ہو جائیگی

چوتھیا بیان ملک کے حق کے ذکر میں واقع ہو کہ ملک کی دشواری میں ایک ملک کا دوسری ملک قبضہ لول کے حقوق آپ
 صلح میں نہ لے لے اور ایک قبضہ کی کچھ حقوق کی تفسیر چھوٹی رعایت ٹوٹی غلاموں کے ساتھ ضروری ہے پہلے کہ سب
 بھلی ہوتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے ٹوٹی غلاموں کے باب میں خدا سے تعالیٰ سے درجو چھو
 لکھنے ہو اس میں سے انکو کھلا دو اور جہتے ہو اس میں سے انکو بنادو اور اسے ایسے کام نہ رت اور جہتے انکو طاعت نہ
 اور جو انکو پسند ہوں انکو رہنے دو اور جو انکو برا لالو انکو فروخت کر دو اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو مذہب ست و
 کہ خدا تعالیٰ نے انکو تمہارے بس میں کر دیا ہے اور اگر وہ جہتے ہو تو انکو انکی ملک میں کر دینا اور ایک حدیث میں
 ارشاد فرمایا کہ ملک کو کھانا اور لباس اچھی طرح دینا چاہیے اور اس سے زبردستی وہ کام نہ لیا جائے کسی ملک کو

۱۱
 اسو اب جہان ملک
 ۱۲
 ملک کا حق ہے جو ہے
 ۱۳
 جہان کی زبان جہاد
 ۱۴
 بدو اسے اسے بن جائے
 ۱۵
 جہاد واجب ہے کہ
 ۱۶
 علم اور روزہ و نماز و عیال
 ۱۷
 و کما کہ حالت عبد العزیز
 ۱۸
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۱۹
 حق جو ہے اسے اسے
 ۲۰
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۲۱
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۲۲
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۲۳
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۲۴
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۲۵
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۲۶
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۲۷
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۲۸
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۲۹
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۰
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۱
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۲
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۳
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۴
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۵
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۶
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۷
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۸
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۳۹
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۰
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۱
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۲
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۳
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۴
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۵
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۶
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۷
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۸
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۴۹
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۰
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۱
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۲
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۳
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۴
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۵
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۶
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۷
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۸
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۵۹
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۰
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۱
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۲
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۳
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۴
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۵
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۶
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۷
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۸
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۶۹
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۰
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۱
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۲
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۳
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۴
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۵
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۶
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۷
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۸
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۷۹
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۰
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۱
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۲
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۳
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۴
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۵
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۶
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۷
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۸
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۸۹
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۰
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۱
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۲
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۳
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۴
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۵
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۶
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۷
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۸
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۹۹
 جہاد جہاد میں جہاد
 ۱۰۰
 جہاد جہاد میں جہاد

۴۶۶ **باب پنجم** میں ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قول کے لئے ہے کہ یہ ان بنی
 طاعت نموداروں کا کہ ان کی اچھوتی کا کہ ان کی ملکیت کا کہ ان کی ملکیت اور حضرت ابن عمر فرماتے ہیں
 کہ ایک شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ تم خدام سے کہنے بار قصود کو معاف کیا کرتے ہو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا پھر پیراں فرمایا کہ ہر روز ستر بار معاف کیا کرو۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کہ ہر روز
 عوامی کو بجا کر گرجہ و دینہ منورہ سے تین میل جو بس اگر کسی غلام کو ایسے کام میں پاتے جس کی طاعت اس کو منوی تو اس سے
 کچھ کام کرو دینے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ایک شخص کو اپنی سواری پر بکھیا اور اس کا غلام مجھے
 دوڑاتا تھا فرمایا کہ اے بندہ خدا اس کو بھی اپنے پیچھے جھلکے کہ وہ تیرا بھائی ہے جیسی جان بچھینے پر ویسی ہی سہی جی
 اُسے اس کو بھی جھالیا پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے دوری ہوتا ہاں ہر جہت تک کہ وہی سیکر چھٹے
 پیادہ جلتے ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک نوٹھی نے اُسے عرض کیا کہ میں نے غلام ایک برس سے زہر دیا
 مگر تم میں کچھ اثر نہ ہوا آپ نے پوچھا کہ تو نے زہر کیوں دیا اُسے عرض کیا کہ اس خیال سے کہ آپ سے راحت مل جائے
 آپ نے فرمایا کہ تو بائیں نے خدا سے تمہارے کی رضا کے لئے تنگوار کیا اور زہری رضی اللہ عنہ نے کہ جب وہ لوگ کہ
 کہ خدا تعالیٰ تم کو سوا کرے تو وہ آزاد ہو اور آصف بن قیس سے کسی نے پوچھا کہ تیرے بربادی کیس سے سیکھی انھوں نے کہا
 کہ افس بن عامر سے سائل نے کہا کہ ان کا حکم کیا ہے کہ وہ کہا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھے تھے کہ ان سے منی ان کی نوٹھی ایک خج غلام کی
 انھوں نے اپنی بیوی کے ساتھ سے چھٹ کر انھیں کہہ کر گری جو اسی وقت زہری ہو کر گیا اس نوٹھی کے حواس جاتے رہے
 اور نہایت پریشان ہوئی انھوں نے سوچا کہ یہ دن رات کرنے کے اس کا ڈر موقوف نہ ہوگا اُس سے کہا کہ غرضت کرنا
 آزاد ہو۔ اور عون بن عبد اللہ کا غلام جب اپنی حکم دلی کرتا تو فرماتے کہ تو اپنے قاتل کے مثل ہو گیا کہ تیرا قاتل اپنے غلام
 فرمائی کرتا ہوا تو اپنے قاتل فرمائی کرتا ہوا ایک دن اس غلام نے ان کو بہت آرزو کیا تو فرمایا کہ تو چاہتا ہے کہ میں
 تنگواروں ہوں یہ نہ ہوگا تو آزاد ہو۔ اور یزید بن مہران کے پاس ایک نوٹھی تھی آپ کے بھان کوئی مہمان آگیا آپ نے
 نوٹھی سے کہا کہ کھانا جلد سے آوہ ہاتھ میں بھر لیا لیکر جلد چلی اور اسی جھلی کہ وہ پالہ قاتل کے سر پر گر گیا انھوں نے
 فرمایا کہ تو نے مجھ کو یہ نوٹھی نے عرض کیا کہ اس کو خیر کے سکھانے والے اور لوگوں کے اوب و سیرنے والے اللہ تعالیٰ کے
 ارشاد کی وجہ سے کہ یہ موبیہ انھوں نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے کیا ارشاد فرمایا ہے اُسے کہا کہ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
 انھوں نے فرمایا کہ میں نے اپنے غلام کو مضایک کیا اُسے کہا کہ اگر گے یہ شاہوہ و اکھا فنی عنہا انھوں نے فرمایا
 زین نے تنگوار کیا اُسے کہا کہ کچھ اور بھی کہو کہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا ہے کہ واللہ یحب الخیر انھوں نے
 فرمایا کہ تو خدا تعالیٰ کے واسطے آزاد ہو۔ اور ابن منکد فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اپنے غلام کو مارا اُسے یہ کہنا شروع کیا کہ خدا تعالیٰ کے لئے اور کسی رضا کے لئے مجھے معذور دیکر اس شخص نے
 معاف نہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام کی نوٹھی اور اس شخص کے پاس قہم بچہ فرمایا جب اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

[illegible]

اور حضرت ابن سیرین فرماتے ہیں کہ عزت عبادت ہے۔ اور حضرت مغیسل رحمہ فرماتے ہیں کہ ائمہ تعالیٰ محبوب ہونے کے لیے کافی بخوار قرآن مونس ہونے کو اور موت و اعذاب ہونے کو کفایت بخوار ائمہ تعالیٰ کو ساعی بنائے اور لوگوں کو ایک طرف کر۔ اور ابو الہریرہؓ نے فرمایا کہ ائمہ تعالیٰ سے کہا کہ تجھ کو نصیحت فرمائیے انھوں نے فرمایا کہ دنیا سے روزہ رکھو اور آخرت کو اپنا نظارہ کے لیے مقرر کرو اور لوگوں سے ایسا بھاگ جیسے شیر سے بھاگتا ہے۔ اور حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ کچھ چلے جھگو تو ریت کے پاؤں ہیں۔ آدمی نے فتاعت کی اور بے پروا ہوا۔ لوگوں سے علیحدہ ہوا اور مسلم رہا۔ شہوتوں کو ترک کیا اور آزاد ہوا۔ حسد کو ترک کیا تو صاحب مروت ہوا۔ تحقیر اصرہ کیا تو بہت نفع اٹھایا۔ اور وہیب بن العور فرماتے ہیں کہ ہنسنے سنا ہی کہ حکمت کے دس جز ہیں تو تو سنا کہ تین ہیں اور نیک آدمیوں سے عزت اختیار کرنے میں۔ اور یوسف بن مسلم نے علی بن بکارسے کہا کہ آپ تنہائی پر بڑے صابر ہیں اور علی بن ابیہار ان دنوں میں اپنے کھڑے بیٹھ رہے تھے باہر نہ نکلتے تھے انھوں نے جواب دیا کہ جو ان میں تو اس سے بھی زیادہ چیز پر صبر کرتا تھا یعنی لوگوں کے پاس بیٹھتا تھا اور اُسے کلام نہ کرتا تھا۔ اور سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ اب وہ زمانہ ہی کہ آدمی چپ رہے اپنے گھر میں بیٹھ رہے۔ اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ ہم ایک کشتی میں سوار تھے اور ہمارے ساتھ ایک جوان شخص علوی بھی سوار تھا سات روز ہمارے ہمراہ رہا مگر ہم نے اُس کو پہلے نہ سنا آخر ہم نے اُس سے کہا کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے دلوں کو سات دن سے یکجا کیا یہ کیا بات ہے کہ تم مجھے نہ ملو نہ بولو اس نے اس مضمون کا قطعہ پڑھا قطعہ یکھیر اکم یز نہ غم ہی پس کر مرنے کا نہ نہ دور ہی کہ کوئی امر فوت ہو دیکھا جو یہ علم سیکھا تو طفلی کے چاؤ پوپ کے کر یہ نہایت اسکی ہوشیاری اور چپ رہنا یاد اور اب ہم غمی رہنے کی شخص سے کہا کہ علم تحصیل کر پھر عزت اختیار کرو اور ایسا ہی ریح بن زینب نے فرمایا ہے اور کہتے ہیں کہ حضرت مالک بن انسؒ جنازہ میں آئے تھے اور پیادوں کو پوچھتے اور پیادوں سے ملتے تھے مگر رفتہ رفتہ ایک ایک بات ترک کی جیسا تک کہ سب کو چھوڑ دیا اور فرمایا کرتے کہ اسان بات نہیں کہ آدمی اپنے سب غمزدن کو بیان ہی کرو مالک۔ اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ سے کسی نے کہا کہ بہتر یہ کہ آپ کچھ فرصت ہم لوگوں کے لیے نکال لیں آپ نے فرمایا کہ فرصت نصیحت ہوتی اب خدا تعالیٰ کے پاس ہی فرصت ملیگی۔ اور فضیلؒ فرماتے ہیں کہ میں آدمی کا ممنون ہوں اگر وہ ارستہ میں مجھے ملے اور مجھ کو سلام نہ کرے اور جب میں بیمار ہوں تو عیادت نہ کرے۔ اور یوسلیان دارانیؒ فرماتے ہیں کہ ریح بن زینب اپنے مکان کے دروازے پر بیٹھے ہوئے تھے کہ اتنے میں ایک چتر آپ کی پیشانی پر لگا اور اُس کو زخمی کیا آپ پیشانی پر سے خون ابلجھتے جاتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر ریح اب تو مجھ کو نصیحت ہو گئی پھر اُس کا مکان میں چلے گئے اور اپنے جنازہ کے نکلنے تک کچھ بھی دروازہ پر نہ بیٹھے۔ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؒ اور حید بن زیدؒ تحقیق میں اپنے اپنے گھروں کے اندر بیٹھ رہے مدینہ منورہ میں جہر وغیرہ کو نہ آتے تھے

جو ایک امام کی حجت پر متفق ہو گئی ہو تو جو شخص ان لوگوں کے خلاف کرے گناہ و باغی ہو گا اور اسی سے عرض ہے کہ یہ مخالفت ہو گا یہ اس لیے منوع ہے کہ مخلوق کے لیے ایک امام ضرور ہونا چاہیے جسکی اطاعت کریں اور رب استیغوث ہو جائے اور یہ ضرورت ہر فن اکثر ان کی حجت کے ہو نہیں سکتی اس لیے اس امر میں مخالفت و معاملہ دینی کو بہرہ کرنا اور فتنہ کو بہرہ کرنا اگر اس میں عزلت کا کچھ ذکر نہیں چوتھی دلیل یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ ترک نماز ملاقات سے منع فرمایا چنانچہ ارشاد فرمایا جو شخص اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑ دے اور وجہ سے تو وہ فتنہ جادو لگا۔ اور فرمایا کسی مسلمان کو طلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے اور جو ملاقات میں ہفت کر لگا وہ جنت میں داخل ہو گا اور فرمایا جو شخص اپنے بھائی کو کچھ دن سے زیادہ چھوڑے تو وہ مثل اُس کے قاتل کے ہو پس اگر کسی آدمی عزت کرے تو بالکل ویت آشناؤں کو چھوڑ دے لگا جو ان احادیث کی رو سے منوع ہے اور یہ دلیل بھی ضعیف ہے کیونکہ اس چھوڑنے سے مراد یہ ہے کہ لوگوں سے ناراض نہ کرے نہ کسی اور سلام و معمولی اختلاف ترک کرے اس میں یہ ضرورت داخل نہیں کہ ہر دن ناراضی کے اختلاف ترک کرے علاوہ اسکے دو حکم ہیں تین دن سے زائد بھی ترک اختلاف درست ہے ایک یہ کہ معلوم ہو کہ تین دن سے زائد چھوڑنے میں دوسرا شخص روبرو ہوا ہو گا ورنہ یہ اپنی سلامتی اسی میں سمجھے اور مخالفت حدیث کی ہر حد عام ہے اگر کسی سے یہ دونوں معذرتیں مخصوص تھیں ہیں اس لیے کہ حضرت عائشہ رضہ سے مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو دو الحجہ اور محرم اور صفر کے چھ دنوں کو چھوڑ دیا تھا اور حضرت عمر رضہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ مطہرات کیلک میں کوڑا کیا تھا اور اُن کے قدم کھائی گئے اور نجاس مقام میں پڑ گئے تھے حسین آپ کا غلام وغیرہ بنا تھا اس میں انتیس دن ٹھہرے جب آپ اترے تو عرض کیا گیا کہ آپ تو انتیس دن پہلے آپ نے فرمایا کہ میں نا کجی انتیس کاہن ہوں۔ اور حضرت عائشہ رضہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی مرد مسلمان کو طلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین دن سے زائد چھوڑے مگر اس صورت میں کہ اُسے شترے بخود داموں نہ ہو۔ نو اس حدیث میں تخصیص کی مراحت موجود ہے کہ جو حضرت حسن بصری رضہ کا قول اسی حدیث پر مبنی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ الحق سے جدا ہونا خدا تعالیٰ کے قریب ہے یعنی زندگی بھر اس سے جہلی چاہیے کیونکہ حفاظت کا علاج ممکن نہیں۔ اور محمد بن عمرو قادی کے سامنے کسی نے ذکر کیا کہ ایک شخص نے دوسرے سے ترک ملاقات کی اور مرنے تک نہ ملا انکو نہ کہا کہ یہ معاملہ پہلے بھی کیا ہو لوگوں نے کیا ہے چنانچہ سعد بن ابی وقاص رضہ نے عمار بن یاسر رضہ سے ملاقات ترک کی یہاں تک کہ دونوں وفات ہوئی اور حضرت عثمان غنی رضہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضہ سے نہ ملنے لگے اور حضرت عائشہ رضہ حضرت صفوان چھوڑ دیا اور طاؤس رضہ بنہ بنہ بنہ ہر سے ملاقات زندگی بھر کر چھوڑ دی تھی اور یہ جہلی اس بات پر مجبور ہو کہ ان بزرگوں نے اپنی سلامتی اسی میں دیکھی تھی۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ مروی ہے کہ کوئی شخص کوستان بن گیا کہ وہاں عبادت کرے اسکو لوگ کھڑے صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں لائے آپ نے فرمایا کہ ایسا نہ کرو جو تم میں سے کوئی ایسا نہ کرے اس لیے کہ بعض اس لیے

[illegible]

مکملتا ہی کہ مسلمانوں سے عزت چاہیے حالانکہ اختلاف میں بہت سی برکت ہو۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے یہ کہا تھا وَأَنْ لَّهُ تَعْمُوا لِي فَأَعْرِضُوا عَنْهُ يَاسَ کی صورت میں آپ نے عزت کی طرف التجا کی اور اصحاب کف کے حال میں اللہ تعالیٰ فرمایا وَإِذْ أَعْرَضُوا عَنْهُمْ وَمَا يُعَاذُكُمُ اللَّهُ فَانُورُوا لِي الْكَفَّيْنِ فَشَرَّكُم بِذُنُوبِكُمْ حضرت امیرِ ملت کے لیے امر کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب قریش نے لڑائی اور آپ پر جنگ کی تو آپ اپنے علیہ ہلو پہنا کر لکھا میں میں چلے گئے اور بچے یا رن خاص کو عزت کا ادب جس کی طرف ہجرت کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ سب بچت کر گئے اور جب اسلامی نے بننا بول بال کیا سب مدعیہ تشریح میں آپ سے جا ملے۔ اس دلیل میں بھی یہ بات ہے کہ کافروں سے جسوقت یاس ہو ان سے عزت اختیار کیا کر نہیں ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے عزت کی ہوا لکھا دین سے جسکے مسلمان ہونے کی توقع تھی اس علیہ کی اختیار فرمائی ہو۔ اور اصحاب کف نے باجمہر عزت نہیں کی حالانکہ سب ایماندار تھے بلکہ فارسی علیہ کی گئی تھی اور گفتگو مسلمانوں سے عزت کرنے میں ہو کر ہیں اصحاب کف کی عزت حجت نہیں ہو سکتی تیسری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن عامر جہنی کو چھکارا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجا کی کیا صورت ہو کر آپ نے فرمایا کہ اپنے مکان ہی کے ہو رہو اور اپنی زبان بند کر دو اور اپنی خطا برو و او مروی ہو کہ کسی تم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ کوئی آفرینش ہو کر آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم میں فلاح چاہتا ہے فی شعبین الشعبان بعدہ ویدع الناس من شكاہ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا أن اللہ حبیب العقی النبی الخی اور ان حدیث سے محبت لانے میں جتنی باتیں ہیں کہ آپ کا ارشاد عقبہ بن عامر کو اسوجہ سے تھا کہ آپ نے اسکا حال فوریت سے دریافت کر لیا تھا کہ انکے حق میں کھینچنا یا بھینچنا اسکا نسبت کر لائی اور اسلام تہریر کیونکہ سب اصحاب کو آپ نے یہ حکم نہیں دیا اور ایسا اکثر نہایت کہ کسی شخص کے حق میں عزت ہی میں سلامتی ہوئی ہے نہ اختلاف میں جیسے بعض کے حق میں گھوٹیلہ بنا تھا ہوتا ہے جو دین جانے سے اور اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ مطلقاً ترک ہوا و افضل ہو اور لوگوں کے اختلاف میں مجاہدہ اور شفت ہو کر آتی ہو اور اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص لوگوں سے اختلاف کرتا ہو اور انکی ایذا پہنچے کرنا ہو وہ اسکی نسبت کر بہتر ہو لوگوں سے ملے اور انکی ایذا پہنچے کرے اور اسی امر پر یہ ارشاد آپ کا جمول ہو چلا معتزل بعدہ ویدع الناس من شكاہ یعنی ہمیں ارشاد اس شخص کی طرف ہو جو سرشت میں شر ہو اور لوگ اسکے اختلاف سے ایذا پہنچیں اور یہ جو آپ کا ارشاد ہو ان اللہ حبیب العقی النبی الخی اس میں ارشاد ہو کر گناہی کے اختلاف کرنے اور شہرت سے محتر زہنے کے لیے اور یہ امر عزت سے متعلق نہیں اس لیے کہ بہت سے راہب ایسے ہوتے ہیں کہ انکو تمام خلق جانتی ہے اور بہت سے اختلاف کرتے والے ایسے ہیں کہ انکی شہرت کچھ بھی نہیں ہوئی تو پھر ایسی حدیث کو حجت ٹھہرانا جو عزت سے متعلق ہی نہیں کیا مفید ہوگا جو تھی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو ارشاد فرمایا کہ کیا میں تمکو سب لوگوں میں سے بہتر کو نہ بنادوں انھوں نے عرض کیا کہ کیونکہ نہیں ان آپ ارشاد فرما دیجیے آپ نے اپنے دست مبارک سے

ابن شمیم عزت کے آداب کے بیان میں
ذائقہ المؤمنین ترجمہ جامع علوم الدین جلد دوم
۴۴
مکملتا ہی کہ مسلمانوں سے عزت چاہیے حالانکہ اختلاف میں بہت سی برکت ہو۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے یہ کہا تھا وَأَنْ لَّهُ تَعْمُوا لِي فَأَعْرِضُوا عَنْهُ يَاسَ کی صورت میں آپ نے عزت کی طرف التجا کی اور اصحاب کف کے حال میں اللہ تعالیٰ فرمایا وَإِذْ أَعْرَضُوا عَنْهُمْ وَمَا يُعَاذُكُمُ اللَّهُ فَانُورُوا لِي الْكَفَّيْنِ فَشَرَّكُم بِذُنُوبِكُمْ حضرت امیرِ ملت کے لیے امر کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب قریش نے لڑائی اور آپ پر جنگ کی تو آپ اپنے علیہ ہلو پہنا کر لکھا میں میں چلے گئے اور بچے یا رن خاص کو عزت کا ادب جس کی طرف ہجرت کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ سب بچت کر گئے اور جب اسلامی نے بننا بول بال کیا سب مدعیہ تشریح میں آپ سے جا ملے۔ اس دلیل میں بھی یہ بات ہے کہ کافروں سے جسوقت یاس ہو ان سے عزت اختیار کیا کر نہیں ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے عزت کی ہوا لکھا دین سے جسکے مسلمان ہونے کی توقع تھی اس علیہ کی اختیار فرمائی ہو۔ اور اصحاب کف نے باجمہر عزت نہیں کی حالانکہ سب ایماندار تھے بلکہ فارسی علیہ کی گئی تھی اور گفتگو مسلمانوں سے عزت کرنے میں ہو کر ہیں اصحاب کف کی عزت حجت نہیں ہو سکتی تیسری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن عامر جہنی کو چھکارا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجا کی کیا صورت ہو کر آپ نے فرمایا کہ اپنے مکان ہی کے ہو رہو اور اپنی زبان بند کر دو اور اپنی خطا برو و او مروی ہو کہ کسی تم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ کوئی آفرینش ہو کر آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم میں فلاح چاہتا ہے فی شعبین الشعبان بعدہ ویدع الناس من شكاہ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا أن اللہ حبیب العقی النبی الخی اور ان حدیث سے محبت لانے میں جتنی باتیں ہیں کہ آپ کا ارشاد عقبہ بن عامر کو اسوجہ سے تھا کہ آپ نے اسکا حال فوریت سے دریافت کر لیا تھا کہ انکے حق میں کھینچنا یا بھینچنا اسکا نسبت کر لائی اور اسلام تہریر کیونکہ سب اصحاب کو آپ نے یہ حکم نہیں دیا اور ایسا اکثر نہایت کہ کسی شخص کے حق میں عزت ہی میں سلامتی ہوئی ہے نہ اختلاف میں جیسے بعض کے حق میں گھوٹیلہ بنا تھا ہوتا ہے جو دین جانے سے اور اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ مطلقاً ترک ہوا و افضل ہو اور لوگوں کے اختلاف میں مجاہدہ اور شفت ہو کر آتی ہو اور اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص لوگوں سے اختلاف کرتا ہو اور انکی ایذا پہنچے کرنا ہو وہ اسکی نسبت کر بہتر ہو لوگوں سے ملے اور انکی ایذا پہنچے کرے اور اسی امر پر یہ ارشاد آپ کا جمول ہو چلا معتزل بعدہ ویدع الناس من شكاہ یعنی ہمیں ارشاد اس شخص کی طرف ہو جو سرشت میں شر ہو اور لوگ اسکے اختلاف سے ایذا پہنچیں اور یہ جو آپ کا ارشاد ہو ان اللہ حبیب العقی النبی الخی اس میں ارشاد ہو کر گناہی کے اختلاف کرنے اور شہرت سے محتر زہنے کے لیے اور یہ امر عزت سے متعلق نہیں اس لیے کہ بہت سے راہب ایسے ہوتے ہیں کہ انکو تمام خلق جانتی ہے اور بہت سے اختلاف کرتے والے ایسے ہیں کہ انکی شہرت کچھ بھی نہیں ہوئی تو پھر ایسی حدیث کو حجت ٹھہرانا جو عزت سے متعلق ہی نہیں کیا مفید ہوگا جو تھی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو ارشاد فرمایا کہ کیا میں تمکو سب لوگوں میں سے بہتر کو نہ بنادوں انھوں نے عرض کیا کہ کیونکہ نہیں ان آپ ارشاد فرما دیجیے آپ نے اپنے دست مبارک سے

مغرب کی طرف اشارہ کیا پھر فرمایا کہ تبرہ و نخس جو خدای تعالیٰ کے راستہ میں اپنے گھوڑے کی بال بٹے متظر کہ خود دھوا کرے یا دوسرے لوگ اس پر دھاوا کریں اور میں نگو وہ بھی تباہ و تباہوں جو بعد اُسکے سب سے چچا ہو اور اپنے ہاتھ سے حجاز کی طرف کو اشارہ کر کے فرمایا کہ اُسکے بعد وہ اوی جو جو کبریوں کے گلے میں نازا کرتا ہو اور کوٹہ دیتا ہو اور اپنے مال میں خدے تعالیٰ کا حق پہچانتا ہو اور لوگوں کے مشروں سے الگ ہو اب فریقین کی حجتیں بیان کرنے کے بعد ہم کہتے ہیں کہ دونوں جانب کی بلیوں سے خاطر خواہ تمکین نہیں ہوتی اسلیئے ضرور ہر دو عزت کے فوائد و ضررون کو مفصل لکھ کر اولیک کو دوسرے کے مقابل کر کے دیکھیں تاکہ امر حق واضح ہو جائے۔

دوسری فصل عزت کے فوائد و اوقات میں اور اسکی فضیلت کے باب میں امر حق کی توضیح میں۔

واضح ہو کہ عزت اور اختلاف میں لوگوں کا اختلاف ایسا ہے جیسا نکاح اور تجرد کی فضیلت میں اختلاف ہے اور بالکل میں ہم ذکر کر چکے ہیں کہ مطلق فضیلت ایک کو دوسرے پر نہیں کہہ سکتے بلکہ احوال اور اشخاص کے لحاظ سے کسی کے حق میں نکاح افضل ہو اور کسی کے حق میں تجرد نکاح چنانچہ نکاح کے اوقات و فوائد کہ مفصل بیان کر کے ہم نے اس حکم کو متفرع کیا ہے اسی طرح ہم اس مضمون متنازع فیہ کو بیان کرتے ہیں اور اول عزت کے فوائد کو لکھتے ہیں عزت کے فوائد دو قسم ہیں ایک دنیاوی اور ایک دینی فوائد دینی جیسے تنہائی میں عبادت اور فکر اور تربیت علمی پر موافقت کرنے سے ملاحتوان کا حاصل کرنا یا جن منہیات کا ترکسب ہونا اختلاف پڑھنے پڑھنے سے بچا رہنا مشکل رہا اور فضیلت کرنا اور مزہ و نری منکر سے سکت رہنا اور جلیساں بد کے برے اخلاق اور خبیث اعمال کا اپنی طبیعت میں آجیا نا وغیرہ اور فوائد دنیاوی یہ ہیں کہ خلوت میں تحصیل ترقا و رہنا جیسے پیشہ و تنہائی میں اپنا کام خوب کرتے ہیں اور ان خرابیوں سے بچا رہنا جو اختلاف کی صورت میں پیش ہوتی ہیں مثلاً دنیا کی بہار کو ناگنا اور لوگوں کا ہمتن اُسکی طرف متوجہ ہونا اور خود دوسروں کی چیزیں چوس کرنا اور اپنی چیزیں دوسروں کا طع کرنا اور اختلاف کی ہمت سے پرودہ عروت کا دور ہونا اور تنفسین کی بُری عادت سے ناپا پانہی بات کاٹنے یا بدگمان ہونے یا چخی کھانے یا باجم حد کرنے سے یا اُسکی بصورتی لوگوں سے ایذا پہانا کہ عزت کے باعث ان سب سے محفوظ رہتا جو غرض کہ سب فوائد عزت کے یہی ہیں انکو ہم جیسے فوائد میں مختصر کرتے ہیں

پہلا فائدہ عزت کا یہ ہے کہ عبادت اور فکر کے لیے ناغہ ہونا اور خلوت کی مناجات کے عوض میں اللہ تعالیٰ کی مناجات سے اس حاصل کرنا اور سالمہ دین و دنیا و ولکوت دین و دامن میں اسرار الہی کے علوم کرنے میں لگا رہنا غصیب ہوتا ہے کیونکہ یہ امور فراغ کو چاہتے ہیں اور اختلاف کی صورت میں فراغ میر نہیں پس عزت ہی ان امور کا وسیلہ ہوتی جو اور اسلیئے کسی حکیم نے کہا کہ کوئی شخص بدوں کتابت نہ لکے کہ خلوت نہیں کر سکتا اور جو لوگ کتاب اللہ پڑھ کر تے ہیں وہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نکر سے دنیا

اللہ تعالیٰ سے ملے۔ اور اس میں شک نہیں کہ ایسے لوگوں کو اختیار ملے گا اور ذکر سے مانع ہو جائے گا ایسے لگنے میں عزت ہی بہتر ہو اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بتا رہے ہیں جیل و جوارب سے علیحدہ ہو کر ملت فرماتے تھے یہاں تک کہ آپ نے نور نبوت کو نبی ہو گیا پھر حقوق آپ کو اللہ تعالیٰ سے حاجب نہ ہوئی تھی ظاہر کہ بدن سے آپ مخلوق کے ساتھ تھے اور دل سے متوجہ الی اللہ حتیٰ کہ لوگوں کو گمان تھا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آپ کے خلیل ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتا دیا کہ ہماری ہمت والا نعمت اللہ تعالیٰ کے ساتھ مستغرق ہو اور ارشاد فرمایا کہ لوگت متخذ لا خلیلا لا تختلج ابابکر خلیلا ولکن صاحبکم خلیل اللہ اور ظاہر میں لوگوں سے ملا رہتا اور باطن میں بہن خدا سے تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنا جو زور نبوت کے اور کسی کی مجال نہیں ایسا نہ ہو کہ مشریت شخص اپنے نفس سے دھوکہ دے اگر اس مرتبہ کی طرح کرنے لگے اور بعض اولیاء اللہ کا درجہ اس قدر ہو جائے کہ عیب بھی نہیں چنانچہ حضرت جنید بغدادی رحمہ منقول ہو کر انھوں نے فرمایا کہ میں تیس برس سے اللہ تعالیٰ سے باتیں کرتا ہوں اور لوگوں کو گمان ہے کہ ہم سے باتیں کرتے ہیں اور یہ بات اس شخص کو میری ہوئی ہو جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں اسٹوڈو ہے کہ اس میں غیبر کی گنجائش نہ رہے اور ایسا ہونا محال نہیں ایسے کہ یہ تو مخلوق کے عاصفوں کا حال بھی ہو جاتا ہو کہ ظاہر میں لوگوں سے ملتے ہیں مگر یہ نہیں سمجھتے کہ خود کیا کہتے ہیں اور دوسرے ان سے کیا گفتگو کرتے ہیں کیونکہ محبوب کی فریفتگی دل پر کمال و درجہ کی ہوتی ہو بلکہ جس شخص پر دنیاوی امور کے باب میں کوئی سخت تردید پڑتا ہو تو بعض اوقات اس کی فکر میں ایسا ڈوبتا ہو کہ لوگوں سے ملنا مگر کسی کو نہیں پہچانتا اور نہ ان کی آواز سنتا ہو اور عاقلوں کے نزدیک آخر تک معاملہ بہت بڑا ہے اگر کسی فکر میں آدمی کا ایسا حال ہو جائے تو کیا عیب ہو گا اگر ان کے لیے عزت سے مدد لینا بہتر ہو تو وہ میں و مجھ کی حکیم سے جو لپچھا گیا کہ خلوت سے لوگوں کی غرض کیا ہے تو اسے جواب دیا کہ اُس سے مطلوب ہو کہ فکر و حکم ہو جائے اور علم و لدن میں ثابت اور حکم ہوں تاکہ مددہ طور سے زندگی کریں اور میری معرفت کی چھین۔ لو کہی رہے کہ کیا کیا کرتے ہیں تعالیٰ پر بڑے صابر ہونے کا کہ میں تو کائنات میں رہتا اپنے پروردگار کا شوق ہوں جیسے میں چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کچھ فرمائے تو اس کی کتاب پڑھنے لگتا ہوں اور اگر چاہتا ہوں کہ میں اُس سے کچھ کہوں تو نواز دیتا ہوں۔ اور کسی حکیم سے پوچھا گیا کہ زہد اور عزت سے ملو کیا چیز ملی اُسے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا انس۔ اور ضیاء بن عبیدہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم کو ہمہ کوشاں شہر و بن دیکھا اور عرض کیا کہ خراسان کو آپ نے بالکل چھوڑ دیا فرمایا کہ کجا کو ابراہیم حکیم ملا ہے کہ میں اپنا دین ایک پہاڑ سے دوسرے پہاڑ پر پھیرتا ہوں اگر حکمو کوئی دیکھ رہا ہو تو کتاب پڑھ کر شخص وسواسی ہو گیا کوئی شہر خواہ طام ہو۔ اور غزو ان رفاشی سے کسی نے کہا کہ یہ ہم نے مانا کہ تم بہتے نہیں گراؤ گے و تھوکن کے پاس بیٹھے سے کوئی چیز اتنے پر انھوں نے کہا کہ جس سے مجھے غرض تھی اس کی کشمکش سے میرے دل کو استغلیٰ اور دوسروں کے پاس بیٹھنے سے کیا مطلب رہا اور حضرت حسن بصری سے لوگوں نے کہا کہ یہاں ایک شخص ہے کہ تم نے اس کو حب و کھیا ہو تو بتا دیا کہ متون کی آئین دیکھا دیکھا ہو واپس مجلس میں فرمایا کہ میں بتا رہا ہوں کہ اس کو کچھ تو کھجور اٹھا لے کر آج چائے پکھا کر روز اس کو دیکھا کہ آپ سے کہہ دیا کہ وہ شخص نے

ابن مسعود
عبداللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ

جس کا حال ہم نے آپ سے کہا تھا آپ اسکے پاس تشریف لینگے اور فرمایا کہ ایوب بندہ خدا کا جو معلوم ہوتا ہے کہ تمکو عزت پسند ہے مگر کیا بات ہے کہ تم لوگوں کے پاس میں بیٹھتے بیٹھوں نے جواب دیا کہ ایک ایسا ہی معاملہ ہے جسے مجھ کو لوگوں سے روک دیا ہے آپ نے فرمایا کہ پھر اسی شخص کے پاس بیٹھا کرو جو جس کہتے ہیں اُسے کہا کہ میں ایسے مہربان ہوں کہ مجھے لوگوں کے پاس بیٹھنے کی فرصت ہی نہ جس کے پاس آپ نے پوچھا کہ میان صاحب وہ کونسا امر ہے اُسے کہا کہ صبح اور شام مجھے خدای تعالیٰ کی نعمت ہوتی رہتی ہے اور میں گناہ کرتا ہوں تو میں نے یہ بہتر سمجھا کہ نعمت اُسی پر اُسکا شکر کروں اور اپنے گناہ سے اُس سے نصیحت کی درخواست کروں پس ان دونوں باتوں سے مجھ کو فرصت نہیں ملتی آپ نے فرمایا کہ ایوب بندہ خدا میرے نزدیک تو جس سے زیادہ سمجھتا ہے جو کلام کرتا ہے اُسی کو لپٹا رہ کتے ہیں کہ حضرت اویس قرنی بیٹھے ہوئے تھے کہ اتنے میں ہر مہربان انکی خدمت میں حاضر ہوئے اُنھوں نے پوچھا کہ کیسے آئے اُنھوں نے جواب دیا کہ تم سے اس حاصل کرنے کو آیا ہوں حضرت اویس نے فرمایا کہ مجھے ایسا کوئی نہیں معلوم ہوتا کہ اپنے پروردگار کو پہچان کر اُسکے غیر سے اس حاصل کرے۔ اور جنس ارج کا قول ہے کہ جب میں رات آتی دیکھتا ہوں تو خوش ہوتا ہوں اور کہتا ہوں کہ اب اپنے پروردگار سے خلوت کروں گا اور جب دیکھتا ہوں کہ صبح ہوئی تو انا واللہ وانا الیہ راجعون شریعتا ہوں کہ اب لوگ مجھ کو گھیر گئے اور کوئی ایسا شخص میرے پاس آجا دے گا جو مجھ کو میرے پروردگار سے غافل کر دے گا۔ اور عبد اللہ بن زید کہتے ہیں کہ خوش حال اُن لوگوں کا جنھوں نے دنیا میں بھی عیش کی اور آخرت میں بھی عیش کرینگے لوگوں نے پوچھا یہ کیسے ہو گا اُنھوں نے فرمایا کہ دنیا میں تو اللہ تعالیٰ سے مناجات کرتے رہے اور آخرت میں اُسکے پیش میں بیٹھے۔ اور ذوالنون مصری رحمہ فرماتے ہیں کہ اہل ایمان کی خوشی اور لذت اسی میں ہے کہ تمہاری میں اپنے پروردگار سے مناجات کرے اور مالک بن دینار رحمہ فرماتے ہیں کہ جو مخلوق کی ہم کلامی کے عوض میں ذلے قفل کی ہم کلامی سے اس حاصل نہ وہ کلم علم اور دل کا اندھا ہے اُس نے اپنی معرفت کھو لی۔ اور ابن مبارک کہ فرماتے ہیں کہ کیا اچھا حال ہے اُس شخص کا جو صرف اللہ تعالیٰ کا ہو رہے۔ اور ایک نیک شخص نقل کرتے ہیں کہ میں شام کی سیر کرنا پھر باغ کا ایک عابد کو کسی پہاڑ سے نکلنے دیکھا اُس نے مجھ کو دیکھا تو ایک وقت کی اڑ میں چھپ گیا میں نے اُسکے پاس جا کر کہا کہ سبحان اللہ آپ کو اتنا نخل ہے کہ یہ بھی گوارا نہیں کرتے کہ میں تم کو دیکھوں اُس نے کہا کہ کیا یہ معاذ اللہ اصل یہ ہے کہ میں اس پہاڑ میں مدت مدید سے اپنے دل کا علاج کرتا ہوں کہ دنیا اور اہل دنیا سے صبر کرے اور اس آیت میں نے بہت شفقت اٹھائی اور صرف منیٰ ہوا اور اللہ تعالیٰ سے دعا میں کہ ایسا نہ کرنا کہ میری محنت اور شفقت کے اور کچھ ہاتھ نہ لگے بارے اللہ تعالیٰ نے میرے دل کا اضطراب دور کیا اور تمہاری اور علی گ سے اسکو مانوس کر دیا اب جو میں نے تم کو دیکھا تو یہ خوف ہوا کہ میں دل کا حال پھر بدیشہ کا سامنا ہو جائے پس تم مجھے علیحدہ رہو کہ میں تنہا رہے شہر سے پناہ مانگتا ہوں رب العارفين او صیب القاسمین کی پھر ایک فقرہ مارا کہ افسوس دنیا میں اتنا زیادہ ٹھہرے پھر میری طرف سے تم پھر لہا نہ ہاتھوں کو جھٹکا کہ اگر اے دنیا مجھے علیحدہ رہے سو اسی اور کون چاہی نہ تیرا کیا اور میرے

عزت کے آداب کے پیش میں

خجک کو چاہیے اسکو دھوکا دے کہ کرا پاک ہو و و ذات چہنہ اپنی خدمت کی لذت و لڑی طرف قطع ہونے کی حلاوت
 حاضرین کے دلوں کو ایسی چمکائی جس سے ان کے دل بہشت اور جہنم کی یاد بھول گئے اور انکی جمیع کج صفت اپنی ہی بات میں کین
 دکھا کہ انکے نزدیک کوئی چیز انکی مناجات سے بڑھ کر فرود انہیں پھر نہ دوس نہ دس نہا ہوا چاہا گیا غرض تہائی میں اس قدر
 کے ذکر سے اُن کی معرفت کی کثرت ہوتی جو ایسی بات میں کسی نے مضمون کہا جو قطعہ مجھکو میری نہیں میرا بلکہ میری ہی ہے
 تاملاتی ہووے شاید تیرا وزیر اغیال یا ہمنشینوں سے الگ ہو جائیں لیکن ان کا عین ہا کر وہ فرصت سے اپنے دل میں
 تیری قیال قال ہ اور میں جو کسی حکم نے کہا جو جب آدمی اپنے آپ میں کوئی فضیلت نہیں یا تو غور اپنے نفس سے دست کش
 اور اسی وجہ سے لوگوں سے بہت ملکہ و حشت کو اپنے نفس پر سے دفع کرنا ہو لیکن جس صورت میں انکی اتنی فضیلت ہوتی جو تو ہوا
 ملائکہ تا ہر ملکہ غلویت کے باعث قابو رہے اور علم و حکمت کو ظاہر کرے۔ اور کہتے ہیں کہ آدمی جو اس حال میں کہ انہا اس کمال میں
 حاضر کی خلوت سے فراغ کا مانا بہت بڑا فائدہ ہو مگر بعض احوال کے حق میں ہر ملکہ کے لیے اس شخص کے ذکر و ادائی سے اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ انس و میسر ہو اور دوام فکر سے خدا سے تعالیٰ کی معرفت میں محکم ہوتا ہوا اسکے حق میں جتنی باتیں کہ اخلاط سے متعلق ہیں
 ان سب کی نسبت کہ نہا رہنا افضل اور اسلئے کہ علت غائی تمام عبادات کی اور غروب مالمات کا یہ کہ آدمی اللہ کا محبوب و مخلص ہو
 اور پیل میں رہے اور محبت بھی ہوتی کہ دوام فکر سے انس حاصل ہو اور معرفت بدو ان دوام فکر کے نہیں ہوتی اور دل کا قیام ہونا
 محبت اور معرفت دونوں کے لیے شرط ہے اور اخلاط کے ساتھ فراغ نہیں ہو سکتا۔ و و سر فائدہ عروت کا یہ کہ جو کجنامہ
 آدمی کو اکثر اخلاط سے پیش ہوا کرتے ہیں و تو ثنائی میں نے محفوظ رہتا ہوں ان سے بچنا میرا ہوتا ہے اور وہ گناہ چار میں غیبت اور
 ریا اور چپ رہنا امر معروف اور نہی منکر سے اور جو چوری چوری طبیعت میں اخلاق قیمیہ اور اعمال خبیثہ کا داخل ہونا کجنامہ
 عرض نیاوی ہوتی ہر غیبت کا تو یہ حال ہے کہ اگر اب آفات زبان کو اس کتاب کی جلد سوم میں مطالعہ کر کے غیبت کی جو بین
 معلوم کرو گے تو جان لو گے کہ اخلاط کی صورت میں اس سے بچا رہنا ایک بڑا کام ہے جو بصفتیوں کے اور کوئی نہیں ہو سکتا
 اسلئے کہ لوگوں کی عادت پڑ گئی ہے کہ جہاں میں نہیں اس کا چرچا کرتے ہیں بلکہ ایمین چاشنی اور لذت اور نقل اور گز کی ہی حلاوت
 سمجھتے ہیں اور تہائی کی وحشت کو اسی سے مالتے ہیں پس اگر تم لوگوں سے اخلاط کر کے انھیں کی سی کہو گے تب تو گنگا را اور
 مستحق خضہ پر ہوگا ہوگا اور اگر خاموش ہو گے تب بھی غیبت کرنے والوں میں گئے جاؤ گے ہر سننے والا غیبت کا
 ایسا ہی ہے جیسا غیبت کرنے والا اور اگر تم لوگوں کو غیبت سے منع کرو گے تو وہ تمہارے دشمن ہو جائیگا اور جسکی غیبت
 کرتے تھے اسکو جو مرکز تمہاری غیبت کرے گا اور انکے شر و شد کا مضمون ہوگا بلکہ غیبت کی غیبت سے بڑھ کر کجنامہ جانیں اور
 گالیان لائیں اور انہا ملعونہ آدمی کو دیکھ کر ہر ملکہ کے صاحب ہر اور واجب ہو جائیگا کہ اس جلد کے آخر میں دیکھا جو شخص لوگوں سے
 اختلاف کرے گا تو انہو پر ہر ملکہ کا ہر گز انہر سکوت نہ کرے گا تب تو اللہ تعالیٰ کا فرمان طہر کیا اور اگر منع کر لیا تو اپنے آپ کو انواع
 مرکز کا ہوتے نہا لگا اور غیبت نہیں کہ جن احوال سے منع کیا ہوا ہے زیادہ اور مباحی دیکھنے پڑیں اور اُن سے احتراز کرنا

کرتا ہے اور عزت میں ان امور سے نجات تیری بڑی بڑا اخلاص کی صورت میں لگوں گا۔ کچھ چیزیں جتنے بننے سے تیرے لئے نفع نہیں ہے ان کو گھڑی
 خشک کا مضمون ہوتا ہے اور حضرت ابوبکر صدیقؓ نے ایک بار خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ گو تو تم بہترین پڑھتے ہو یا تھا، اللہ تعالیٰ
 انفسکم کہ یہ رکھ کر کہ من صل اذا احدثتم کفرتم اسکا حکم نہیں آتا۔ تم نہیں کرتے اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا
 ہے جو اذ امری الناس للکفر لیسوا ان معہم اللہ بعقاب اور ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
 فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ سے پہلے فرمایا جانک کہ یوں ارشاد کر گیا کہ دنیا میں جتنے بری بات بھی تھی انکو کیلئے منع نہ کیا
 اگر اللہ تعالیٰ بندہ کو جواب سوجھا دے گا تو وہ عرض کرے گا کہ اے میری محبت تیرے جرم کی توفیق تھی اور لوگوں سے خوف تھا۔ اور یہ
 اس صورت میں ہر کام پرست سے ڈرے یا ایسی بات سے جسکی طاقت اپنے آپ میں نہ ہو اور کسی بھائی کی شکل ہو اور خالی
 خطر نہیں اور عزت میں اس سے نجات ہر اور چیز بات کے امر کرنے سے خصوصاً کابجھار اور بیخونین کی نہ ہوتا ہو جسکی نہ
 کہا ہے۔ نزدیک میں نصیحتیں تمہاری صرف کی ہا مجھے ہر فوس ہر کوعداوت ہو گئی ہے اور شخص مرا معروف کا کھانچا ہا
 غائب اہمیت اچھا ہا ہر کیونکہ معروف کرنا ایسا ہے جیسا کوئی شے بھی دیوار کو سیرھا کرنا چاہت ہے اور عجیب نہیں کہ دیوار اسی پر ہے
 اور پھر پیاسے کے کاش میں اسکو بھی بھولی رہنے دیتا ہاں اگر کچھ لوگ اسکو غزوین اس طرح کہ دیوار کو تحمل لین سہلانے کی یہ شخص امن
 اثرانا وغیرہ خوب مظلوم کا وہ توبہ لے لے گا یہ صاحبنا بدرون ضرر کے ہو سکتا ہے لیکن امر معروف کرنے میں دکارن یا بدینا
 کو انکے سمار کے کسی کو کچھ کہیے ایسے یہ ہر بڑے آدمی کی عافیت لھتیا کرے۔ اور یہ ایک رولا علاج ہے جس سے اعتراف
 کرنا بدل او کا دل بھی دشوار ہر اور دن کا لگایا کر کے کہ کوئی شخص لوگوں سے ملے گا انکی مراد کرنی پڑی اور جو مراد کر گیا وہ
 ریا کر گیا اور جو انکے دل سے اس کے لئے مال کر گیا وہ انھیں باقون میں مبتلا ہو گا جنہن وہ مبتلا ہیں اور جسے وہ بہاد ہو
 ویسا ہی وہ بھی بہاد ہو گا اور وہی خرابی آئین ہے کہ اتفاق لازم آجگا مثلاً اگر تو عداوت ہالون سے ملو تو اگر ایسی طرح ہر
 زلو جو اسکی مرضی کے موافق ہو تب تو دونوں کے نزدیک دشمن ٹھہرو گے اور اگر دونوں سے کسی کی نحو دیکھی بات کہو گے
 تو بدترین خلق ٹھہرو گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں نجدون من شرا الناس الوصیل للذین ہو کا وجہ
 وھو کہ وجہ اور لوگوں کے اختلاف میں وہی بات یہ ضرور ہے کہ دشمن کے وقت انھار شوق اور شہت سے شہنا
 بیان کیا جاوے حال کہ ہر ملو اصل ہی میں جھوٹ ہوتا ہے ہر مقدار زیادتی میں دروغ یقینا ہوتا ہے اور یہ بھی ضرور ہے
 کہ دشمن دالے سے اس کے حالات پوچھنے سے اپنی شغقت ظاہر کریں پس اگر تم کسی سے پوچھو کہ اچھا مزاج شخص ہے
 اور آپ کے اہل و عیال کیسے ہیں اور دل میں تمہارے اچھا کچھ دھیان نہو تو یہ نفاق خالص ہے اور حضرت
 ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی ایسے گھر سے نکلتا ہو اور راستہ میں کوئی شخص اس سے اپنی حاجت کہتا ہے
 کہ فلاں کام ہر اگر دیجیے تو وہ بظاہر اسکا مشکور ہوتا ہے کہ خوب کیا ہے انجا مطلب مجھے کہا مگر شاید اسکی حاجت میں
 کچھ کام نہیں کرتا پس ایسا شخص گھر کو پھرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو اپنے اور جہاد خفا کرتا ہے اور اپنے دین کو جہاد کرتا ہے

ذریعہ عقلی فرماتے ہیں کہ اگر میرے پاس میری کوئی دوست آوے اور میں اس کے دکھانے کو اپنی دائرہ سے
 باہر کر دوں تو مجھے یہ درجہ کیا نام کہیں منافقوں کے دفتر میں نہ لکھا جائے۔ اور فضیلؓ تنہا مسجد حرام میں بیٹھے تھے
 ایک لکھو دست اپنے پاس کیا انھوں نے پوچھا کہ کیسے آئے اس نے کہا دل ہلانے کے لیے انھوں نے دیکھا کہ یہ خوش کام آدمی ہو گا کہ میں چاہتا
 ہو گے کہ میرے دکھانے کو نہایت کر دو اور میں تمہارے دکھانے کو بن خورشیدوں اور تم میری خاطر خوب بولوا اور میں
 نصاریٰ خاطر پس اس سے بہتر یہ کہ یا تم میرے پاس سے چلے جاؤ یا میں تمہارے پاس سے اٹھ جاؤں۔ اور کسی
 الم کا قول ہو کہ اللہ تعالیٰ جس بندہ سے محبت کرتا ہو تو یہ بھی چاہتا ہو کہ اسکی اطلاع اسکو ہو۔ اور ملاوٹ خلیفہ شام کے
 سے تشریف لے گئے اور اسکو فرمایا کہ او ہشام تم کیسے ہو ہشام غصہ ہوا اور کہا کہ تھے مجھ کو امیر المؤمنین کیوں نہ لکھا اپنے فرمایا
 اس لیے کہ سب مسلمان نصاریٰ خلافت پر ترقی نہیں تو مجھ کو خوف ہو کہ امیر المؤمنین کسے سے کہیں میں دینی کو نہ جو جان
 جس شخص سے اس طرح کا احتراز ہو سکے اسکو لوگوں سے احتلا کرنے کا مضائقہ نہیں ورنہ انبیا نام منافقوں کے
 فرمیں لکھو اس پر رضی ہو تو احتلا کرے۔ اور ملت کے اکابر جو آپس میں ملتے تھے تو دراج پوچھتے اور اس کے جواب
 میں سے احتراز کرتے تھے کیونکہ ان کا دستور احوال دین دریافت کرنے کا تھا نہ حالات دنیا کے پوچھنے کا چنانچہ
 ائمہ اصم نے حامد رفاغ سے پوچھا کہ تمہارا حال کیسا ہو انھوں نے جواب دیا کہ سالم اور عافیت سے ہوں جان لو
 جواب پر معلوم ہوا کہ ادا و حامد سلامتی قبول صراط کے پار اور عافیت جنت میں ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 اسلام سے جب کوئی پوچھتا کہ آپ آج کیسے ہیں تو فرماتے کہ ایسا ہوں کہ جس چیز کی توقع کرنا ہوتی
 ملکی تقدیم پر فائدہ نہیں اور جس پر خسرت ڈرتا ہوں اسکو تال نہیں سکتا اپنے عمل کے بدلے میں گرد ہوں اور بدترین حالت
 دوسرے کے اتھو پس کوئی محتاج مجھ سے زیادہ عاجز نہ نہیں اور بیچ بن خیرم سے اگر کوئی پوچھتا کہ آج آپ کیسے ہیں
 لکھتے کہ ضعیف گناہگار بن اپنی قسمت کا وادہ پانی پور کرتے ہیں اور اس انتظار میں ہیں کہ برتے ہیں۔ اور حضرت ابوہریرہؓ
 روٹی پوچھتا کہ آج آپ کیسے ہیں فرماتے کہ اچھا ہوں گرد و رخ سے سج جاؤں اور سفیان ثوریؓ سے اگر کوئی پوچھتا
 پکیسے ہیں فرماتے کہ انکا شکر اس کے سامنے لیا ہوں اور ایک کی برائی دوسرے کے سامنے اور ایک سے بھاگ کر
 دوسرے پاس جانا ہوں۔ اور حضرت اویس غفرنیؓ سے کسی نے پوچھا کہ آپ کیسے ہیں آپ نے فرمایا کہ اس
 نصر کا حال کیا پوچھتے ہو کہ شام تو یہ نہیں جانتا کہ صبح کچھ لوگ اومع ہو تو یہ نہ جانتے کہ شام کچھ لوگ ہو گا۔ اور مالک
 بن دینار سے کسی نے پوچھا کہ آج آپ کیسے ہیں فرمایا کہ ایسا ہوں کہ عمر کھڑی جاتی ہو اور گناہ ڈیرتے جاتے ہیں
 رسی حکیم سے پوچھا گیا کہ تم کیسے ہو کہ موت کی خاطر اپنی زندگی کو پسند نہیں کرتا اور اپنے رب کے سامنے اپنے
 نس سے راضی نہیں۔ اور کسی دوسرے حکیم سے سوال کیا گیا کہ تم کیسے ہو کہ ادا اپنے رب کا ذوق کھاتا ہوں
 مرا کے دشمن ابلیس کی اطاعت کرتا ہوں اور کسی نے عمر بن واس سے پوچھا کہ آپ کیسے ہیں آپ نے فرمایا کہ

شخص ہر روز آخرت کی طرف کو ایک منزل چلتا ہوا اسکا حال تم ہی سمجھ لو کہ کیا ہوگا اور عام مدفان سے کسی نے پہنچا کہ تم کیسے ہو کہ ایک یہ تمنا ہو کہ ایک دن اور ایت عافیت میں گذرے سائل نے کہا کہ کیا آپ ہر روز عافیت سے نہیں ہیں فرمایا کہ عافیت اُس وز جو ہوتی ہے جو عین خدا سے تعالیٰ کی نافرمانی نہ کروں۔ اور ایک شخص نے عرض کی حالت میں تھا اُس سے کسی نے پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے اُس نے کہا کہ اُس شخص کا کیا حال ہوگا جو کہ سفر و دور دراز بدون راز و مکہ لایا جاتا ہے اور قبر وحشت ناک میں بدون خوش کے جاتا ہے اور بادشاہ عادل کے سامنے بد و نجات کے حاضر ہوتا ہے۔ اور حسان بن ابی سنان سے کسی نے پوچھا کہ آپ کیسے ہیں فرمایا کہ اُس شخص کا حال کیا ہو جیتے ہو جو مگر کچھ اٹھایا جائیگا کچھ حساب لیا جائیگا۔ اور حضرت ابن سیرین نے فرمایا کہ ایک شخص عیال اور شکر سے پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے اُس نے کہا کہ کیا حال ہو جیتے ہو اسکا جسکے ذمہ پاسو درم قرض ہوں اور وہ عیال رہو حضرت ابن سیرین اپنے گھر میں جا کر ہزار درم کال لائے اور اُس شخص کو دیکر فرمایا کہ پاسو سے تو اپنا وقت نہ دیکر اور پاسو اپنے عیال کے لیے رکھنا اور آپ کے پاس بجز اُن ہزار درم کے اور نہ تھے پھر فرمایا کہ بجز اُن اب کسی سے اُسکے مال کا استفسار کیجیے کہ وہ کیا اور یہ عہد اسلئے کیا کہ آپ کو یخوف ہو کہ استفسار کرنے کے بعد اگر عافیت بن سکیگی تو استفسار کیا اور مذاق میں تصدیق ہوگا۔ عامل یہ کہ اکابر ملت کا سوال دین کے احوال اور خدا سے تعالیٰ کے معاملہ میں دل کے حالات سے ہوتا تھا اور اگر دنیا کا امور کو پوچھتے تھے تو جو کچھ دوسرے کی حاجت معلوم ہوتی تھی اُسکے پورا کرنے میں اہتمام کرتے تھے اور جنی الوسع انجلا مرام کر دیتے تھے سدا بعض کا فرماتے ہیں کہ میں اُن لوگوں کو جانتا ہوں کہ ایک دوسرے سے ملاقات نہ کرتے تھے لیکن اگر ایک شخص دوسرے کے نام متلع پر مکرر تانا تو دوسرا سکو کبھی نہیں روکتا اور اب بن ایسے لوگ دیکھتا ہوں کہ اب ہمیں ملتے ہیں اور ایک دوسرے سے اتنا تپاک کرتے ہیں گھر کی مرعی تک کا حال پوچھتے ہیں لیکن اگر ایک شخص نے تکلف کر کے دوسرے سے بالفرض ایک پس لینا چاہے تو وہ ہرگز نہیں بتا تو یہ بات بجز دیالو اتفاق کے اور کیا ہے اور اسکی علامت یہ کہ تم دیکھتے ہو کہ جب دو شخص ملتے ہیں تو ایک کہتا ہے مزاج شریف اور دوسرا کہتا ہے آپکا مزاج لطیف کہ ناول انتظار جواب کا کرتا ہے دوسرا اُسکے سوال کا جواب دیتا ہے بلکہ اپنا سوال پتر کرتا ہے اور اسکی وجہ یہ کہ انکو معلوم ہے کہ یہ امر دوسرے کے دکھانے اور تکلف کا یہ ملکہ ہے یعنی اوقات دل میں تو کینہ اور بغض ہوتا ہے اور زبان سے خیریت پوچھی جاتی ہے۔ اور حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ پہلے لوگ جو اسلام علیکم کہتے تھے تمہارے دل سلامت ہوتے تھے اور اب جو کہتے ہیں کہ آپ کیسے ہیں اور خدا سے تعالیٰ آپکو عزت رکھے اور آپکا مزاج مبارک کس طرح ہے اللہ تعالیٰ آپکو بخیر رکھے تو اگر ان قوال کو ہم تامل کریں تو یہ سب بڑی کی راہ سے ہیں تنظیم کے طور پر چاہیں ہر ایک ہمیں ناراض ہوں چاہیں راضی رہیں مگر آپ نے اسلئے فرمایا کہ اگر تم ملتے ہی دوسرے سے کہنے لگو کہ مزاج شریف تو یہ بڑی ہر ایک شخص سے جو بکر پر عیاش سے پوچھا کہ مزاج شریف آپ نے اُسکو جواب نہ دیا کہ کیا ہو

اس وقت سے صاف رکھو اور فرمایا کہ ابتدا اس انفاس کی اس طرح ہوگی کہ حضرت عمرؓ کے عہد مبارک میں جب شہر علموس میں جو شام کے بلک میں ہو جاوے طاعون پھیل جاتی اور لوگ نہایت کڑھ سے مرے تو اس وقت اگر کوئی اپنے بھائی سے ملے کہ میں نے اتنا تو پوچھنا تھا کہ آپ کبھی خیر ہوئی لیکن رات کو طاعون سے محفوظ رہے کہ نہیں اور شام کو ملتا تھا تو توں کی خبر پوچھنا تھا کہ شام بچ کر گزری پھر رفتہ رفتہ ہر ملاقات میں یہ تکلف جاری ہو گیا۔ غرض کہ اختلاط ماد توں کے اعتبار سے غالباً اقسام تکلف اور بریا اور نفاق سے خالی نہیں ہوتا اور یہ سب باتیں بڑی ہیں انہیں سے کوئی ممنوع اور حرام ہی اور کوئی مکروہ اور عورت کی وجہ سے ان بڑائیوں سے نجات تھی کہ چونکہ شخص خلق سے ملے اور ان کے عادات میں ان کا شریک نہ تو لوگ اس سے ناخوش ہونگے اور اس کو گران جائیگے اور اس کی غیبت کرینگے اور ایذا کے درپہ ہونگے تو ان کا دین اس شخص کے باب میں برباد جاوے گا اور اگر یہ اُسے بدلہ لے گا تو اس کی دنیا اور دین دونوں ضائع ہونگے اور لوگوں کے اعمال و اخلاق کو دیکھ کر دیکھنے والے کی طبیعت کا اوٹ کو چرا لینا ایک خفیہ مرض ہے کہ اگر اُس پر غافل ہو جائے تو اس کا دین بھی نہیں ہوتا غفلتوں کا تو کیا ذکر ہو نہ لگا اگر کوئی شخص کسی فاسق کے پاس مدت تک بیٹھے گو دل میں اس کو بھجائی تب بھی اپنے دل حال بیشتر کی نسبت کرم تفاوت پائیگا یعنی اُس کے پاس بیٹھنے سے پہلے جتنی نفرت اور گرائی اپنے دل میں فساد سے معلوم کرتا ہو گا اس قدر نفرت فساد سے اب نہ رہیگی ایسے کہ بڑائی کو کہتے دیکھتے طبیعت پر مسل ہو جاتی ہے اور اُس کا بڑا ہونا دل میں جاتا رہتا ہے اور مرضی سے رکنے کی وجہ یہی ہوتی ہے کہ دل میں اس کی نفرت بہت ہوتی ہے جب کثرت سے دیکھنے کے باعث وہ حقیر ہو جاتی ہے تو کیا عجب ہے کہ روکنے والی قوت منحل ہو کر آدمی خود اس خرابی یا اس سے کمتر کر کے کا آمادہ ہو جائے۔ اور جس صورت میں کہ آدمی دوسرے کو کبیرہ کہہ کر تہ دیکھتا ہے تو اپنے گناہ صغیرہ اس کی نظروں میں حقیر معلوم ہوتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ ان کی طرف نظر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی نعمت اپنے اوپر کم سمجھتا ہے تو ان کو دین کی صحبت اسی لیے اختیار کیجانی ہے تاکہ جو کم ہے اپنے پاس سے اُس کو کم جانا جائے اور فقیہوں کی صحبت ایسے پسند ہوتی ہے کہ جو نعمتیں اللہ تعالیٰ نے عنایت فرمائی ہیں ان کو بڑے سمجھیں یہی حال طبعیوں اور عامیوں کی طرف دیکھنے کا ہے کہ اس کی تاثیر بھی طبیعت میں ویسی ہی ہے یعنی جو شخص صرف صحابہ اور تابعین ہی کا حال دیکھے کہ انہوں نے عبادت کس طرح کی اور دنیا سے کیسے برکنا رہے تو وہ اپنے نفس کو ہمیشہ ذلیل اور خبی عبادت کو حقیر سمجھے گا اور جائیگا کہ من نہایت فاضل ہوں اسی وجہ سے کوشش اپنی تکمیل میں ضرور کرتا رہے گا اور یہی جائیگا کہ ان کا بڑا افتد کمال طور پر مضبوط اور جو شخص ان حالات کو دیکھے گا جو دنیا والوں کا قلب میں بیجی ہے اس سے انکار ہو گا وہ انہما اور دنیا کی طرف متوجہ رہنا اور مباحی کا عادی ہونا تو وہ شخص اپنے دل میں اگر ادنیٰ غیبت نیک بات کی پائیگا اسی کے سبب سے اپنے نفس کو بڑا سمجھے گا۔ اور یہی تباہ ہونے کی صورت ہے۔ اور طبیعت کے ہونے کے لیے صرف خیر اور شر کی باتوں کا سننا کافی ہو کر رہا ہے دیکھنا تو درکنار رہا اور اسی دقیقہ سے اس میں یک

بہانہ لجاوے اور یہ شیطان کے دقیق کردن میں سے ہے اور یہ میں بہت اظہر تعالیٰ نے شیطان کے غلات کرنے والوں کو
 ابن الغضائے سے ترفیع فرمائی اللہ تعالیٰ یجمعون القول ویتبعون احسنہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کی مثل
 شیطان فرمائی کہ جو شخص غیر کرکٹ کی بات سے بھرا میں سے بڑائی کے سوا اور کچھ یاد نہ رکھے اچھا مثال یہی ہے جیسے کئی شخص
 کسی جہاد کے پاس آوے اور اس سے کہے کہ اپنے گلا میں سے بجلی کو ایک نئی کبریٰ بیچ کر دے کہ لینے نہ دے اور وہ
 جواب دے کہ گلا میں ہمارا جو کبریٰ اتنے سب سے بہتر چکوتے اسکو کپا لے اور وہ جا کر گلا کے کٹنے کا کان کپا لے اور
 پس جو شخص کہ ائمہ کی ان ترغیبیں نقل کرتا ہے وہ مثال اسکی بھی ہو سکتی ہے علاوہ ازیں اکثر آدمیوں کا دستور ہے کہ جب کسی
 مسلمان کو دیکھیں کہ رمضان کے دنوں میں ہلا اور روزہ نہیں رکھتا تو اس امر کو اتنا بعید جانیں کہ عجب نہیں کہ اسکو کافر
 جاننے لگیں لیکن ایسے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ نماز نہیں پڑھتے یا تھا کرتے ہیں تو ان سے نفرت انکی طبیعت کو نہیں
 ہوتی ہے جیسے روزہ نہ رکھنے والوں سے نفرت ہوتی ہے یا جو دیکھا کہ کافرا کا ترک کرنا بعضوں کے نزدیک موجب کفر ہے اور بعض
 نزدیک گردن مارنے کا باعث ہے اور رمضان کے سب دنوں نہ رکھنے سے بھی یہ سزا کسی کے نزدیک نہیں ہے چنانچہ
 وہ اور کچھ نہیں ہے جو اسکے نماز میں شامل اکثر روزہ ہاؤ اور دن میں پانچ بار اسکا شاہد ہوتا ہے پانچ دیکھتے دیکھتے دل سے اس کی نفرت
 جاتی ہے اور روزہ نہ رکھنے والے کی کیا بار ہوتا ہے اسکی وقعت بہتر ہے اور اسکی اگر کوئی عالم ریشمی کپڑا یا سوئی کی انگوٹھی
 پہننے یا جاندی کے بن سے پانی پینے نہ لگے اسکو سخت بعید جانیں اور بہت اسکا کرین حالانکہ اسکو بار بار بھی
 دیکھ کر لوگوں کی غیبت ہی کرنے دیکھتے ہیں اور بد انہیں جانتے اگرچہ غیبت زنا سے بڑھ کر ہے تو جو رہنے سے بڑھ کر
 کیسے ہوگی اگرچہ غیبت سنتے سنتے اور غیبت کرنے والوں کو دیکھتے دیکھتے دل پر اسکی برائی نہیں رہی اسی لیے اس میں
 سہل انگاری برتی جاتی ہے۔ پس ان دقات کو سمجھ کر لوگوں سے ایسا بھاگو جیسا شیر سے بھاگتے ہوا کیلے کہ لوگوں میں
 تم وہی بات دیکھو گے جس سے تمکو دنیا کی حرص اور آخرت سے غفلت یاد دہو اور معصیت کو سہل سمجھو اور طاعت میں
 رغبت کم کر دو یہ اگر کوئی انہیں سمجھو یہاں ملے جسکی صورت اور سیرت تمکو اللہ تعالیٰ کی یاد دلائے تو انکا ساتھ
 دے اور اسکو غیبت سمجھو اور اس سے علویہ نہ کہ عاقل کے حق میں اسکا وجود اکیسوا دسویں کی جگہ پاؤ اور یہ بھی غلط ہے
 جان لو کہ اچھا کہ نہیں نہ انکی نسبت کریمت بہتر ہے اور بڑے جلیس سے تمہارا ہونا اچھا ہے اور حبیتم ان دنوں کو سمجھو
 اور اپنی طبیعت کا حال ملاحظہ کرو گے اور جو چیزیں اسلام کیا جاتے ہو اسکے حال پر اختلاف کرو کہ تو تمکو واضح ہو چکا
 کلاس سے عزالت اختیار کرنی بہتر ہے یا تمکو ملنا لیکن بعد از اطلاق حکمت کے نتیجہ کا عزالت بہتر ہے یا اختلاف علیہ کچھ عین
 تفصیل کے ساتھ میں ان میں مطلق مان یا نہیں کہ دنیا محض خلاف ہے بلکہ تفصیل وار میں تفصیل ہی شاہان پر ہمیں
 فائدہ عزالت کا ہے کہ فتنوں اور خصومتوں سے نجات ملتی ہے اور ان میں گرفتار ہونے سے دین اور نفس دونوں
 محفوظ رہتے ہیں اور جو کہ فتنوں اور تعصبات سے شہر کتر خالی رہتا ہے جو کوئی لوگوں سے علویہ رہیگا وہ انکے فتنوں

نفاق العارفین پر اجماع معلوم اور میں معلوم

کہ حضرت امام حسین علیہ السلام نے عراق کو قصد فرمایا آپ رواد ہو گئے و تین منزل پر ملازمت حاصل کی اور چچا کو آپ کی ان کا ارادہ کرتے ہیں فرمایا کہ عراق کا اور جو خطوط عراق سے آئے وہ دکھلائے اور فرمایا کہ یہ ان کے خطوط اور عہد نامے ہیں آپ نے فرمایا کہ ان خطوں پر آپ کی نظر فرمائیں اور وہ ان تشریف نہ لے جائیں حضرت امام علیہ السلام نے نہ مانا آپ نے فرمایا کہ میں آپ کی ایک حدیث بیان کرتا ہوں کہ حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تو آپ نے دینا اور آخرت کے پسند کرنے پر اتفاق کیا آپ نے آخرت کو پسند فرمایا اور دنیا کو ناپسند کیا اور آپ سخت جگر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے بن بھدا کہ آپ لوگوں میں سے کوئی دنیا کا عالمی نہ ہو گا اور تم سے دنیا کو اسی چیز نے علیہ رکھا ہے جو تمہارے حق میں بہتر ہے آپ نے واپس پھرنے سے انکار کیا تو حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما نے معاف کر کے رونے لگے اور فرمایا کہ اگر تمہیں آپ کو خدا سے تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم دس ہزار آدمی تھے مگر تمہارے دنوں میں چالیس سزاوار آدمیوں نے حیات نہ کی۔ طائوس رحمہ اللہ اپنے گھر میں بیٹھ رہے لوگوں نے اُسے وجہ پوچھی فرمایا کہ نہ ان کی خرابی اور نہ ان کی ظلم کے باعث بیٹھ رہا ہوں اور جب حضرت عروہ نے عمیق میں محل بنوایا اور ان میں بیٹھ رہے لوگوں نے کہا کہ آپ محل میں بیٹھ رہے اور سجدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ترک کیا فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ تمہاری سجدوں میں کم و بیش ہوتا ہے اور باطلوں میں فنوا اور کوجن میں محسوس کاغذ ہر ایسے یہ امر اختیار کیا کہ اس میں ان سب باتوں سے نجات ہے۔ اس سب تقریر سے معلوم ہوا کہ غارت کا ایک فائدہ یہ ہے کہ آدمی خسرواں و نعمتوں سے محظوظ رہتا ہے جو تو حقائق فائدہ غارت کا یہ کہ لوگوں کی ایذا سے رہائی دیتی ہے دیکھ لو کہ کتنی لوگوں کو عیسائی ستائے ہیں اور کبھی بدگمان ہو کر کشت لگاتے ہیں اور کبھی تم سے وہ سوال کرتے ہیں جو تم سے پورا نہ ہو سکے اور کبھی جھجلی اور جھوٹ سے ایذا دیتے ہیں کیونکہ اختلاف کی صورت میں تمہارے اعمال و اقوال کی تائید نظر ہوتے ہیں جس عمل و قول کی کٹھن کو ان کی عقل دریافت نہیں کرتی اس کو یاد رکھتے ہیں اور جب موقع شرم کا پاتے ہیں اس وقت اس کے غلہ ہر کرتے ہیں پس جس صورت میں کہ تم آئے غارت کرو گے تو ان سب امور سے احتراز رکھنے کی حاجت ہوگی جو چاہو گے سو کرو ان امور سے احتیاط احتیاط ہی میں درکار ہے اور اس لیے کسی حکیم نے دوسرے شخص سے کہا کہ میں تجھ کی ایک قطعہ کہتا ہوں جو دس ہزار دم سے اچھا ہے اسے بچھا کر رکھو کہ یہ اسے اس مضمون کا قافیہ ہے باق طبع

| | |
|---|--|
| کس نہیو کچھ اگر نہیو آہستہ رات میں مشہور ہر مشکل کہ نہیں ٹوٹے کبھی | دن کو اگر کہو تو کرو پہلے التفات جھپٹ کر کس ن سے نیر کل کر دہن سے بات |
|---|--|

اور میں کہ شیک نہیں کہ جو شخص کو کون سے اختلاط رکھے گا اور انکے اعمال بن شرابیت ہو گا تو اس کا حاسد یاد نہیں ضرور ہو گا جو اس پر بدگمانی کرے گا اور یہ ہم کہے گا کہ شخص میری دشمنی پر آمادہ اور اس پر کوئی دھمکی لگا اور خفیہ ذکا کرے گا اسلئے کہ آدمی جیسا کسی چیز کے زیادہ جریص ہوتے ہیں تو ہر کھلے کو اپنے ہی حق میں مضر جانتے ہیں اور چونکہ دنیا پر شدت سے جریص ہیں تو غریب کو بھی یہی سمجھتے ہیں کہ یہ شخص ہمارا قریب تر دشمنی نے دوسرے کے بن جبکہ اسے جس پر جو قطعہ

عزیز
دوست
محبوب
گرامی
عاج
ساکھ
عزیز
محبوب
گرامی
عاج
ساکھ

| | |
|--------------------------------------|--|
| بدگمان ہوتا ہے انسان جب کرے اعمال بد | جانست ہو وہ ہم معمولی کو صادق بر ملا |
| دشمنوں کے قول پر رکھتا ہے بغض حساب | شک کی تاریکی میں وہ آخر کو رہتا ہے بھنسا |

اور کہتے ہیں کہ بدرون کی صحبت میں بیٹھنا ابراہیم کے ساتھ بدگمانی کا موجب ہوتا ہے اور اقسام بدی کے جو انسان کو آشنا ہوں اور اخلاط والوں سے پہنچتے ہیں بت میں ہم انکی تفصیل کو ترک کرتے ہیں کیلئے کہ جتنا ہم لکھ چکے ہیں انہیں مجملہ سب آگئے ہیں اور غرات میں ان سب سے نجات ہوتی ہے اور ان لوگوں نے غرات اختیار کی ہے انکا قول ہے بھی ایسا ہی کچھ پایا جاتا ہے چنانچہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آدمی کو آزمائے تاکہ اسکو دشمن جانے کو شہادت دے اس مضمون کا قطعہ کیا ہے

| | | |
|------------------------------------|----------------------------------|---------------------------------|
| بدرون تجربہ مخلوق کی کرے جو کشت | قطعہ | تو بے تجربہ مسروح کو کہیگا پیرا |
| بہان ٹلک کر قریب اور بید کو کر ترک | نہ دل لگے کہیں جسے کج عافیت اسکا | |

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا عیادت میں ہمیشہ بد سے راحت ملتی ہے۔ اور کسی نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ یہ نہ فرمائیے میں شریف نہیں لاتے فرمایا کہ جو لوگ ہاں اب باقی ہیں وہ یا نعمت جسد کرتے ہیں یا بدو کسکی تکلیف بخوش ہوتے ہیں اور ان سماں حرکتیں ہیں کہ ہمارے اکبر دست نہ ہو کہ نہ میں یہ مضمون لکھا کہ آدمی دو کھٹے کہ ہم اس سے علاج کیا کرتے اور اب میرے لوگ ہو گئے ہیں کیا کہ علاج نہیں تو ان سے ایسا بھی کہو جیسا شیر سے بھاگتے ہو۔ اور کوئی عرب تمام ایک خدمت پاس رہتا اور کہا کہ تاکہ یہ ہمیشہ میں خصلتیں رکھتا ہے جو میری بات سننا جو میری چٹائی نہیں کھانا اور اگر میں آہر غصہ کو بھی دیتا ہوں تو برداشت کرتا ہے اور اگر بد خلقی کرتا ہوں تو مجھے غصہ نہیں ہوتا یہ بات ہارون رشید نے سنی فرمایا کہ اس شخص نے مصاحبوں کے باب میں جھگڑا دیا ہوا۔ اور کسی بزرگ کا ذکر کیا کہ وہ فہمیں یا قبرستان میں بیٹھے رہنے لگی سبب پوچھا تو فرمایا کہ تنہائی سے کسی چیز میں مجھ کو سلامتی نہ معلوم ہوتی اور نہ قبر سے زیادہ کوئی غم و غصہ ہے اور نہ دفتر سے زیادہ کوئی جلیس سوہ مند ہے۔ اور حضرت حسن رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے فصد حج کیا ثابت بنانی جو اولیا اہل صبر سے تھے انہوں نے خبر لیا کہ ان میں سے ایک ہرگز آپ حج کو جاتے ہیں میں چاہتا ہوں کہ آپ کے ساتھ رہوں حسن رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میان صاحب سے میں خیر ہے کہ خدا سے تعالیٰ کی برہہ پوشی کے ساتھ ہیں مجھے یہ ذکر ساتھ اگر ملے تو ایسے حال ایک دوسرے کے دیکھنے کے لیے باہم بغض کی صورت ہو اور اس قول سے ایک اور فائدہ غزلت کا معلوم ہوا ہے میرا ہر موت اور اخلاقی اور فقر و فاقہ کا ہم بندہ ہار ہتا ہے اور غریب سے رہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے یہ برہہ پوشی کرنے والوں کو توبہ فرمائی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلْاٰہِلُ اَلْاٰہِلُ اَعْلٰیہُمْ مِّنَ التَّعٰطٰی اور کسی شاعر نے کہا ہے

| | |
|---------------------------------------|--------------------------------------|
| مال کا جانا فقر مغیون کے لیے عیب نہیں | وضع ظاہر کے بگڑنے سے ہے پیر انکو تنگ |
|---------------------------------------|--------------------------------------|

اور انسان اپنے دین اور دنیا اور اخلاق اور افعال میں ایسے خوب ضرور رکھتا ہے کہ کچھ پناہی دارین میں ایسے حق میں مناسب ہوتا ہے اور ان کے ظاہر ہونے پر سلامتی باقی نہیں رہتی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پہلے لوگ تیرے

ترجمہ احیاء علوم الدین جلد دوم

بعضین کا نشانہ تھا اور آج کاٹے میں جن میں سے نین اور حبیب حضرت ابو دوا کے زمانہ کا حال یہ ہو جو آخر قرن اول تھا تو
 حکم پر جو بڑا نشانہ تھا کہ نامہ کعبہ ہوا وہ اس سے بدتر ہی ہوا اور سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ سفیان ثوری اگر نے اپنی زندگی کے
 ایام میں جب کو بیماری میں اور بعد مرنے کے خواب میں یا رشا فرمایا کہ لوگوں سے آشنائی کم کر لے گا تو اسے بچا بہت مشکل ہو جائے گا اور
 گمان میں جو بڑائی جب کو پہنچی وہ آشنائی سے ہو چکی اور ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں مالک بن دینار کی خدمت میں آیا آپ
 تنہا بیٹھے تھے اور ایک کتاب آپ کے زانو پر تھی اور آپ کے ہونٹے تھامیں تھے چاہا کہ کہنے کو بتا دوں آپ نے غلام اس کا پتہ کر
 یہ کچھ راہ راہ بنا نہیں دیتا اور مشین سے بتر ہے۔ اور کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ کیا وجہ ہے کہ آپ نے لوگوں سے عزت آشنائی کی
 انھوں نے جواب دیا کہ مجھ کو خوف ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میرا دین چھین جاوے اور مجھ کو بڑی ہی تنہا ہو۔ اس میں یہ اشارہ ہوا کہ مشین
 بد کے اخلاق کو طبیعت چھو لیتی ہے۔ اور حضرت ابو دوا فرماتے ہیں کہ ان سے ڈرو اور لوگوں سے احتراز رکھو کیونکہ لوگ
 اکلاؤٹ پر چڑھتے ہیں تو اُسکی چیدہ غمی کر دیتے ہیں اور کچھ سے پرسوا بیوں کو اُسکی کمر لگا دیتے ہیں اور اہل ایمان کے دل میں
 جگہ کرتے ہیں تو اُسکو خراب کر دیتے ہیں اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ آشنائی کم کرو کہ تمھارا دل و دین خوب محفوظ رہے گا اور
 حقوق سے ہلکے چھلکے ہو گئے اس لیے کہ جب قدر آشنائی زیادہ ہونے لگے اُسی قدر حقوق زیادہ ہو گئے اور سب کا ادراک بڑا دشوار ہو گیا
 اور کسی بزرگ کا قول ہے کہ جسکو بچاتے ہو اس سے اجنبی ہوا جو کہ جو نہیں بچاتے اس سے آشنائی مست کرو یا نچو ان
 فائدہ عزت کا یہ ہے کہ نہ لوگ تم سے کچھ ملے کر گئے نہ تم اور دن سے اور لوگوں کی طمع کا تم سے منقطع ہونا یا کہ نہ بڑا فائدہ
 اس لیے کہ لوگوں کا راضی کر دینا تو ممکن نہیں اس سے یہی بتر ہے کہ آدمی اپنے ہی نفس کی اصلاح کرے اور اپنی اور اسان
 حقوق میں سے جنازہ پر جاننا اور بیا پر سی اور دلیہوں اور عقد نکاح میں حاضر ہونا یا ہر ان سب میں قضیہ اوقات اور
 اخلاق کا متعزز ہونا یا کچھ کہیں اب ہونا یا کہ آدمی ان میں سے بعض حقوق نہیں ادا کر سکتا ہے اور عند ہر چند قبول
 ہوتا ہے مگر ہر ایک عذر قابلِ لحاظ ہر کرنے کے کہیں ہوتا تو لوگ یہی کہتے ہیں کہ اپنے فغانِ شخص کا حق ادا کیا اور بلا حق لو لکھا
 اور یہی وجہ عداوت کی ہو جاتی ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ جو شخص بیمار کو عیادت کے وقت میں نہیں بچھتا وہ یہ چاہتا ہے کہ بیمار
 مذکور ہوائے تاکہ اچھا ہونے پر اُسکی نظر میں عیادت نہ کرنے سے شرمندگی نہ ہو اور جو شخص کسی کی شادی میں شریک
 اس سے سببِ راضی بنتے ہیں اور جو ایک کا شریک ہوا اور دوسرے کا نہو اس سے حسرت کرتے ہیں اور اگر آدمی دن اور رات
 تمام اوقات میں اللہ مدام اور حقوق کا کہ سب بھی سب حقوق ادا نہ ہو سکتے اور جس صورت میں کہ کسی کو دنیا بادیں کا شغل
 بھی ہو تو اس سے کیسے ادا ہو سکتے ہیں عزت عمر و دن العاش نے فرمایا دوسٹون کا زیادہ ہونا تو نقصان ہوں کا زیادہ
 ہونا ہے یعنی جتنے دوست زیادہ ہوں گے اتنے ہی ادا کرنے ہوں گے اور ان رومی نے ایک قطعہ کہا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے قطعہ

| | |
|------------------------------|-------------------------------|
| دوست ہی ہوتا ہے آخر کو عداوت | پس نہ لو کہ شرت احباب کا نام |
| دیکھ لو جتنے میں امراض بدن | کھانے پانینے سے ہوتے ہیں تمام |

اور ہم بھی ان میں سے ہوں اور ابن سیرین رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک شخص مجھ سے کہتا تھا کہ میں نے ایک بار گراں
 شخص کو دیکھا تو مجھ کو غش آگیا۔ اور جالینوس نے کہا کہ ہرگز کا ایک بیمار ہو اور روح کی تپ
 قبیل شخصوں کو دیکھنا ہو۔ اور امام شافعی رحمہ فرماتے ہیں کہ جب میں گراں شخصوں کے پاس بیٹھا ہوں
 تو میری بدن کی طرف نظر نہ لگتا ہے اور وہ دوسری طرف کی نسبت کر مجھ کو بھاری معلوم ہوتی ہے اور
 پہلے وہ فائدوں کے سوا باریکات سے مقاصد دنیوی سے تعلق ہیں مگر یہ فوائد دین سے بھی متعلق ہو سکتے ہیں
 کیونکہ انسان جب قبیل آدمی کے دیکھنے سے ایذا پہنچا تو اس کی غیبت کرنے لگے گا اور خدا سے تعالیٰ کی حکمت
 کو برا سمجھ گا اور جب دوسرے شخصوں سے غیبت یا بدگمانی یا حسد یا جھگی وغیرہ کے باعث ایذا اٹھائے گا تو وہ
 انکی شکافات کے میں نہ لے گا اور یہ سب باتیں انجام کو دین میں خرابی لاتی ہیں اور عزت میں ان سب سے
 سلامتی رہتی ہے اور اسکو سمجھ لینا چاہیے۔ اب آفات عزت کی بیان کی طرف ہم متوجہ ہوتے ہیں۔
 واضح ہو کہ جو مقاصد دینی اور دنیاوی کے غیر کی مدد سے حاصل ہوتے ہیں وہ بدون احتیاط کے میں نہیں ہو سکتے
 اور جو امور کے احتیاط سے ہم ہوتے ہیں ان پر ہرگز عزت سے وہ جاتے رہتے اور انکا جاتا رہنا ہی عزت کا
 نقصان ہے۔ اب احتیاط کے فوائد کو اگر لیا نظر کرو تو معلوم ہو جائیگا کہ عزت کے باعث اتنے فوائد ہوتے ہیں جتنے
 یعنی احتیاط سے یہ فوائد میں تعلیم اور تعلیم سے ہونچا نا اور حاصل کرنا ادب و دنیا اور ادب سے کھانا انس حاصل کرنا
 اور دوسروں کا انیس ہونا اور حقوق کی پکڑ اوری سے نواب پانا اور ہونچا نا تو ان کے اولی ہونا اور حالات
 کے دیکھنے سے تجربوں کا حاصل کرنا اور عبرت کی ذنی تو یہ فوائد احتیاط کے ساتھ ہوتے اب انکی تفصیل
 لکھی جاتی ہے۔ **آفت اول عزت کی یہ ہرگز تعلیم و تعلیم فوٹ ہو جاتا ہے جسکی تفصیل ہم بابا العلم میں**
ذکر کر چکے ہیں اور یہ دونوں دنیا کے اندر بڑی عبادات میں سے ہیں اور بدون احتیاط کے یہ نہیں ہو سکتے
ہاں اتنی بات ہرگز علوم بہت ہیں اور بعض ضروری ہیں اور بعض ضروری ہیں تو جن علوم کا سمجھنا
ادبی پر فرض ہے اگر انکو نہ سیکھ لے گا اور عزت کرے گا تو کتنا ہنگام ہو گا اور اگر بتقدیر فساد کو سیکھ چکا ہے
اور باقی علوم میں خوضی اس سے نہیں ہو سکتا ہے اور عبادت کے لئے کو دل چاہتا ہے تو عزت کر لے
اور اگر علوم نقلی اور عقلی کی تکمیل پر قادر ہے تو قبل تعلیم عزت کرنا اسکے حق میں نہایت خسارہ ہے
اور اسکی پلے لیلیم بھی اور دوسرے اکابر نے فرمایا ہے کہ پہلے عالم ہو پھر عزت کر۔ اور جو شخص علم سیکھنے سے
پہلے عزت کرتا ہے وہ اکثر اپنی اوقات سونی میں یا کسی ہوس کی فلوین ضائع کرتا ہے اور غایت یہ ہے کہ
تمام اوقات غلط فہمیں دوبارہ اور بدن سے اعمال کرتا رہے مگر دل طرح طرح کے فہرین سے اسکی
مسی کو بیکار و عمل کو باطل کر دے گا کہ اسکو خبر ہی نہ ہوگی ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے

اعتقاد میں کہ جس کے کچھ دھرم یا نیکو کرانے انسان حاصل کرے گا اور اگر فاسد و سو سے اسکو پیشین بین کیا جائے گا
اکثر حالات میں شہدائے کمال کو ناپسند ہے گا اور دل میں اپنے آپ کو مایوس و غمگین کہ علم دین کی حاصل نہ ہو اور
عوام اور جاہلون کی عزت میں کچھ خیر نہیں یعنی جو شخص تنہائی میں عبادت کرنا اچھی طرح نہیں جانتا اور نہ کچھ
معلوم نہیں کہ غلویت میں کونسی باتیں ضروری ہیں اسکو عزت سے کچھ فائدہ نہ ہوگا اسلیئے کہ آدمی کا نفس
ایسا ہر جیسے اس طرح کہ طبیب شفقت کے علاج کا حاجت مند ہوتا ہے تو اگر کوئی جاہل مریض طب نہ دیکھے اور
طبیب سے تنہا رہنا چاہے تو ظاہر ہے کہ مریض سے دوائی ایذا پہنکے گی پس بجز عالم کے اور کسی کو عزت
زیادہ نہیں۔ اور تعلیم میں بھی ثواب ہر کثیر طبع کے معلم اور علم دونوں کی نیت درست ہو اور جس صورت
میں کہ معلم کا قصد ہو کہ میری قدریت ہو اور شاگرد اور پیر و زیادہ ہوں تو یہ امر دین کی خرابی ہے اور
جیسے اسکی وجہ باب العلم میں مذکور کی ہے۔ اور اس زمانہ میں عالم کا حکم یہ ہے کہ اگر اپنے دین کی سلامتی
چاہے تو عزت کرے کیونکہ اب کوئی طالب علم ایسا نظر نہیں آتا جو دین کے فائدے کے لیے تحصیل کرتا ہو
بلکہ ایسی ہیچانی باتوں کے طالب ہیں جن سے وعظ میں غوام کو اپنی طرف پھیلین یا مضامین مناظرہ دیکھتے ہیں
کہ آئے ہمسروں کو بند کریں اور حکام کے ہمان اقرب حاصل کریں اور فروع و مساببات کے مقام میں تعالیٰ
میں لاویں اور مغرب علموں میں سے سب میں اقرب علم مذہب پر یعنی روایات فقہیہ و خبر فتویٰ پر موقوف
غالب اسلیئے دیکھتے ہیں کہ ہمسروں سے بڑھ کر دین اور عہدہ جات سلطانی پر مامور جو کمال جمع کریں
تو دین اور احتیاط اسی امر کی مقتضی ہیں کہ عالم ایسے طالب علموں سے امتیاز کرے اور اگر کوئی طالب علم
ایسا ملے جو اللہ تعالیٰ کے واسطے علم سکے اور علم سے مد نظر خداے تعالیٰ کا تقرب ہو تو ایسے طالب علم سے امتیاز کرنا
اور اس سے علم کا چھپانا سخت گناہ کہیہ ہے اور ایسا طالب علم اگر میری ہوتا ہے تو بڑے بڑے شہروں
میں ایک دو سزا مند نہیں ہوتا۔ اور سفیان ثوری کے اس قول سے دھوکا مت کھانا کہ بننے علم کو
غیر ائمہ کے لیے سکھا کر علم نے نہ مانا بجز اسکے کہ خدا ہی کے لیے ہو اور اس دھوکے میں اگر یہ مت سمجھا کہ
عالم علم کو غیر ائمہ کے لیے دیکھتے ہیں کہ کچھ کلام اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے ہیں کیونکہ اکثر لوگوں کا حال تمہارے
پیش نظر ہے اسکو دیکھ کر عبرت کرو کہ اکثر دنیا کی طلب ہی میں مرتے ہیں اور اسی کے حریف رتبہ میں
کہ دیکھو گے کہ دنیا سے اعراض کریں یا اسکے ناپسندین اور شل مشہور ہے کہ شعیبہ کے بودا مند دیدہ
اور جان لو کہ جس علم کی طرف سفیان رحم نے اشارہ فرمایا ہے وہ علم حدیث اور تفسیر اور سیر انبیاء اور
اصحاب کبار کا ہے کہ اس میں غور کرنا موجب خوف الہی کا ہوتا ہے اور اگر وہ اسوقت انہیں کو توفیق
میں سوشہ ہے کہ اور علم کلام اور فہم بعض جو معاملات کے قیادی اور حیات نہ ہی کے فیصلوں پر مشتمل ہے

اسکی تاثیر نہیں کہ جو کوئی اس میں دنیا کی وجہ سے رغبت کرے تو اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر دے
 بلکہ اسنے چاہنے سے تو آخر تک دنیا کا ترس ہی رہے گا اور غالباً جو باتیں کہہ رہے ہیں انہی اس کتاب میں
 لکھی ہیں اگرچہ بعض لوگوں دنیا ہی کی رغبت کے لیے کہتے تو اسکو اجازت دیا جاسکتی ہے اسوجہ سے کہ موقع
 پڑتی ہے کہ آخر عمر میں اپنی حرکت سے باز آوے کیونکہ کتاب اللہ تعالیٰ کا خوف دلانے اور آخرت
 پر راغب کرنے اور دنیا سے ڈرانے سے بھری ہوئی ہے اور یہ وہ باتیں ہیں کہ احادیث اور تفسیر
 قرآن مجید میں ملتی ہیں اور علم کلام اور اقوال و افعال اور جمیع فقہیہ بن زمین تو اب انہو کہ آدمی
 اپنے دلی میں دعو کا کما کر جو اسکی تحصیل کا ہو رہے اور جانے کہ میں بہتر کرتا ہوں کیونکہ تقصیر والا
 اگر اپنے قصور کو جانتا ہے تو وہ اس سے اچھا ہوتا ہے جو نادان اور دھوکا کھ یا ہوا یا غماز نادان
 بلکہ کھلی آغوش ہے۔ اور جو عالم تعلیم پر شدت سے حرصیں ہو عجب نہیں کہ اسکی غرض قبول اور حیا ہوا
 اسکو سروسٹ ہی نفع ہو کہ جاہوں پر غرور کر کے اپنے دل خوش کر لیا کیونکہ علم کی آفت تکبر ہے
 چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے اور شہر سے مروی ہے کہ آنحضرت نے سترہ
 صدوق کتب احادیث کے جنکو انھوں نے سنا تھا وہ ان کو دیے تھے اور روایت حدیث نہیں
 کرتے تھے اور کہتے تھے کہ جو کچھ تمنا ہے کہ روایت حدیث کروں اسی وجہ سے نہیں کرتا اگر ایسی صورت ہو
 کہ دل میں ہوس حدیث کے بیان کرنے کی نہ تو البتہ روایت کروں اور اسی وجہ سے انھوں نے فرمایا ہے
 کہ لفظ حدیث دنیا کے مرد و زون میں کا ایک پھٹک ہے اور جب کوئی حدیث کہتا ہے تو وہ یہی کہتا ہے
 کہ میرے لیے وسعت کرو۔ اور رابطہ عدو پر حضرت سفیان ثوری سے فرمایا کہ تم اچھے آدمی ہو لیکن
 دنیا کی رغبت نہ تو اپنے پوچھا کہ میں نے کونسی چیز میں رغبت کی ہے راجعہ نے کہا کہ حدیث میں۔
 ہمیں وجہ ابو سلیمان دارانی نے فرمایا کہ جسے نکاح کیا یا حدیث کو لکھا یا سیاحی میں مشغول ہوتا
 اسنے دنیا کی طرف میل کیا۔ اولان آفات پر ہم باب العلم میں لکھا کہ حکیمین اور اقباط اسی میں ہر
 کہ جب قدر ہوئے شاکر دم کرے اور عزت اختیار کرے اس امر سے احتراز کرے بلکہ جو شخص تدریس اور
 تعلیم سے دنیا کا طالب ہو تو اس نے مانہ میں اسے حق میں بہتر ہے کہ اگر عقلی ہو تو اپنا کام پیور دے
 کیونکہ ابو سلیمان خطاب نے اس زمانہ کا حال بیان کیا ہے اور واقع میں درست کہا ہے جو لوگ
 تمھارے پاس بیٹھتے اور تمھیں پڑھنے کے راغب ہوں انکو ترک کرو کہ تمہارے تامل میں نہ جھلے
 لوگ تمھارے دوست اور باطن کے دشمن ہیں جب تک دیکھتے ہیں تو خوشامد کرتے ہیں اور تمھیں عجیب
 لگتے ہیں اگر کوئی پاس آتا ہے تو تمھارے افعال کا نگراں رہتا ہے اور باہر جاکر تمھاری ہر بات کہتا ہے

یہاں پر
 اسکی
 غرض
 قبول
 اور
 حیا
 ہوا
 اسکو
 سروسٹ
 ہی
 نفع
 ہو
 کہ
 جاہوں
 پر
 غرور
 کر
 کے
 اپنے
 دل
 خوش
 کر
 لیا
 کیونکہ
 علم
 کی
 آفت
 تکبر
 ہے
 چنانچہ
 آنحضرت
 صلی
 اللہ
 علیہ
 وسلم
 نے
 ارشاد
 فرمایا
 ہے
 اور
 شہر
 سے
 مروی
 ہے
 کہ
 آنحضرت
 نے
 سترہ
 صدوق
 کتب
 احادیث
 کے
 جنکو
 انھوں
 نے
 سنا
 تھا
 وہ
 انکو
 دیے
 تھے
 اور
 روایت
 حدیث
 نہیں
 کرتے
 تھے
 اور
 کہتے
 تھے
 کہ
 جو
 کچھ
 تمنا
 ہے
 کہ
 روایت
 حدیث
 کروں
 اسی
 وجہ
 سے
 نہیں
 کرتا
 اگر
 ایسی
 صورت
 ہو
 کہ
 دل
 میں
 ہوس
 حدیث
 کے
 بیان
 کرنے
 کی
 نہ
 تو
 البتہ
 روایت
 کروں
 اور
 اسی
 وجہ
 سے
 انھوں
 نے
 فرمایا
 ہے
 کہ
 لفظ
 حدیث
 دنیا
 کے
 مرد
 و
 زون
 میں
 کا
 ایک
 پھٹک
 ہے
 اور
 جب
 کوئی
 حدیث
 کہتا
 ہے
 تو
 وہ
 یہی
 کہتا
 ہے
 کہ
 میرے
 لیے
 وسعت
 کرو۔
 اور
 رابطہ
 عدو
 پر
 حضرت
 سفیان
 ثوری
 سے
 فرمایا
 کہ
 تم
 اچھے
 آدمی
 ہو
 لیکن
 دنیا
 کی
 رغبت
 نہ
 تو
 اپنے
 پوچھا
 کہ
 میں
 نے
 کونسی
 چیز
 میں
 رغبت
 کی
 ہے
 راجعہ
 نے
 کہا
 کہ
 حدیث
 میں۔
 ہمیں
 وجہ
 ابو
 سلیمان
 دارانی
 نے
 فرمایا
 کہ
 جسے
 نکاح
 کیا
 یا
 حدیث
 کو
 لکھا
 یا
 سیاحی
 میں
 مشغول
 ہوتا
 اسنے
 دنیا
 کی
 طرف
 میل
 کیا۔
 اولان
 آفات
 پر
 ہم
 باب
 العلم
 میں
 لکھا
 کہ
 حکیمین
 اور
 اقباط
 اسی
 میں
 ہر
 کہ
 جب
 قدر
 ہوئے
 شاکر
 دم
 کرے
 اور
 عزت
 اختیار
 کرے
 اس
 امر
 سے
 احتراز
 کرے
 بلکہ
 جو
 شخص
 تدریس
 اور
 تعلیم
 سے
 دنیا
 کا
 طالب
 ہو
 تو
 اس
 نے
 مانہ
 میں
 اسے
 حق
 میں
 بہتر
 ہے
 کہ
 اگر
 عقلی
 ہو
 تو
 اپنا
 کام
 پیور
 دے
 کیونکہ
 ابو
 سلیمان
 خطاب
 نے
 اس
 زمانہ
 کا
 حال
 بیان
 کیا
 ہے
 اور
 واقع
 میں
 درست
 کہا
 ہے
 جو
 لوگ
 تمھارے
 پاس
 بیٹھتے
 اور
 تمھیں
 پڑھنے
 کے
 راغب
 ہوں
 انکو
 ترک
 کرو
 کہ
 تمہارے
 تامل
 میں
 نہ
 جھلے
 لوگ
 تمھارے
 دوست
 اور
 باطن
 کے
 دشمن
 ہیں
 جب
 تک
 دیکھتے
 ہیں
 تو
 خوشامد
 کرتے
 ہیں
 اور
 تمھیں
 عجیب
 لگتے
 ہیں
 اگر
 کوئی
 پاس
 آتا
 ہے
 تو
 تمھارے
 افعال
 کا
 نگراں
 رہتا
 ہے
 اور
 باہر
 جاکر
 تمھاری
 ہر
 بات
 کہتا
 ہے

یہ لوگ تفاق اور چغلی اور کینہ اور فریب کے بندے ہیں انکے جمع ہونے سے دھوکا ست کھانا انکی غرض
 علم کی تحصیل نہیں بلکہ جاہ و مال کے خواہان ہیں لہذا اپنے مطالب کا زبرد خواہ اپنی حاجات کا گدگدانا یا
 چاہتے ہیں اگر انکی کسی غرض میں تم سے کوتاہی ہو جائے تو سخت دشمن ہو جاتے ہیں پھر تمہارے پاس
 اپنی آمد و رفت کا ناکرتے ہیں اور اس امر کو تمہارے حق واجب سمجھتے ہیں اور تم سے اس بات کو خواہان ہیں
 کہ اپنی عزت اور دنیا و دین سب انکے لیے خرچ کرو یعنی انکے دشمن سے عداوت کرو اور انکے
 قریب کی مدد اور خادم اور دوست کی اعانت کرو انکی یہ مرضی ہے کہ تم ہرگز انکے لیے بیوقوف
 نہ ہو اور بیوقوف اور نرس ہو کر انکے تلخ شیس ٹھہرو اور یہی وجہ مشہور ہے کہ عوام سے کنارہ کرنا مروت
 کامل ہے یہ خلاصہ تقریر ابو سلیمان کا ہے اور بہت درست و بجا ہے کہ مدرس پچارے ہمیشہ کی غلامی میں
 رہتے ہیں یعنی جو کوئی انکے پاس آتا ہے وہ اپنا حق جتنا ہے اور بڑا احسان جتنا ہے گویا مدرس کو
 کوئی جاگیر بخش دی ہے اور بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اگر مدرس اپنے روزیہ سے طالب علم کے کھانا بھی
 خبر نہ لے تو اس کے پاس کوئی نہیں جاتا اور اس کا روزیہ استقدر نہیں ہوتا کہ طلبہ کی خوراک کی بھی صورت
 ہو جائے تو وہ پچارہ سلاطین کا اسلامی ہوتا ہے اور اقسام کی ذلت اور رسوائی کی نہایت ہے یہاں تک کہ
 سلطان کسی حرام آمدنی پر اس کے لیے کچھ لکھ دینا ہے اس کو عامل کی خدمت اور غلامی کرنی پڑتی ہے
 اور بہت دنوں اسکی دربار داری میں دلیل ہوتا ہے کہ مال اس سے اس طرح وصول ہوتا ہے کہ گویا اس نے
 اپنی گز سے دیوان بدعتوں کے بعد طلبہ میں تقسیم کرنے کا نیا درہ اٹھاتا ہے یعنی اگر سب کو برابر
 دیتا ہے تو منہ سے شخص ناماخص ہوتے ہیں اور مدرس کو احمق کہتے ہیں کہ ان کو کثیر نہیں کہ مصارف
 اہل فضل کے کہتے ہوتے ہیں اور طریق عمل کا قائم رکھنا نہیں جانتے اور گویا ہم تفاوت کے ساتھ
 دیتا ہے تو بیوقوف زبان سے اس پر کلی ترانتے ہیں اور شیر وازو ہا کی طرح اس پر بھکتے اور لپکتے ہیں
 غرض کہ دنیا میں تو یہی مشی خراب رہتی ہے اور آخرت میں جو مال لیکر تقسیم کرتا ہے اس کے مظلومین
 خراب ہو گا اور طرفہ یہ ہے کہ مدرس صاحب کافس باوجود ان مصائب کے انکو جھوٹی آرزوئیں
 دلاتا ہے اور فریب کے دانو کھیلتا ہے کہ تو اپنے کام میں مشی نہ کر جو کچھ تو کرتا ہے اس سے دھما آئی کا
 طالب ہے اور شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور علم دین کے پھیلانے میں ساعی ہے اور بندگان
 خدا میں سے جو علم کے طالب ہیں انکی خدمت کرتا ہے اور سلاطین کے مال خاص انکی ملک
 نہیں بلکہ وہ مصلحتوں کے لیے ہیں اور علم کے زیادہ کرنے سے کوئی مصلحت زیادہ نہیں کیونکہ علم کے
 سبب سے دین کا اظہار اور اہل دین کی تقویت ہے۔ اور اگر یہ مدرس شیطان کا کھلنا نہ ہوتا

تو ادنیٰ نال سے جان لبتا کہ نہ اندکی خرابی کی وجہ سے ہر کدیسے فقیر بہت ہو گئے ہیں کہ جو پائے بین
 کھانے میں اور حلال و حرام میں کچھ فرق نہیں کرتے اور چاہے اُنکو دیکھ کر گناہوں پر جرات کرتے ہیں
 اپنے قدم قدم پہلے ہیں اور اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ رعیت نہیں خراب ہوتی مگر بادشاہوں کے خراب
 ہونے سے اور بادشاہ نہیں خراب ہوتے مگر علمائے خراب ہونے سے ہم خدا سے تعالیٰ سے چاہ
 مانگتے ہیں معاملہ کھانے اور صیغہ کے جانے سے کہ چونکہ یہ ایسا روک پر جس کا کوئی علاج نہیں
 دوسری آفت غزلت کی یہ کہ کفیع اور انتفاع قوت بھٹ جاتا ہے یعنی لوگوں سے خود نفع اٹھانا
 کمانے اور معاملہ کرنے سے ہوتا ہے اور یہ بدون اختلاط کے میسر نہیں تو جو شخص معاملات کو کسب
 حاجت مند ہے وہ خواہی نہ خواہی غزلت کا تارک ہو گا کچھ معاملات میں اگر شریعت کے بموجب کار بند ہو گا
 تو اختلاط میں بڑی وقت اٹھانی پڑے گی چنانچہ باب الکسب میں ہم اسکو لکھ چکے ہیں۔ پس اگر آدمی کے
 پاس استعداد یا یہ ہو کہ کفایت سے چلے تو کافی ہو جائے تو ایسے کے حق میں غزلت افضل ہے اسلیے کہ کسب
 معیشت کا باب مجزئہ عامی کے اوچتے ہیں ان اگر یہ منظور ہو کہ کسب معیشت میں خیرات کا مبعوضہ
 جاری رکھے اور حلال وجہ سے لیا کر صدقہ دیا کرے تو اس غزلت سے بہتر ہے جو صرف نفل کے لیے
 اختیار کرے مگر اس غزلت سے افضل نہیں جو خدا سے تعالیٰ کی معرفت اور علوم شریعت کی تحقیق کے لیے
 اور نہ اس امر سے بہتر ہے کہ آدمی انہی ہمت و بہت سے خدا کے حکم کی طرف متوجہ ہو جائے اور صرف
 ذکر الہی کے لیے ہو رہے یعنی اسکو مناجات الہی سے اس ہو کشف و بصیرت کے ساتھ نہ وہی باتوں اور
 خیالات فاسدہ کے طور پر اور دوسرے کو قلعہ ہو جائے اس طرح کہ کیا مال سے انکے ساتھ سلوک کرے یا نہ
 کوئی انکی خدمت پر لاوے اور غلبہ ہو کہ مسلمانوں کی حاجات کو پورا کرنا اجر خیرات رکھتا ہے مگر بد وقت
 اختلاط کے بن نہیں پڑتا جو شخص کہ لوگوں کی کارباری پر قادر ہو اور اس کے ساتھ غریبیت کی حدود کو
 بھی ماتھے سے نہ دے تو ایسے شخص کے لیے اختلاط غزلت کی نسبت کو افضل ہے بشرطیکہ غزلت میں نوافل نماز
 اور اعمال بدنی کے سوا اور کچھ نہ کرنا جو اس شخص کو دل سے عمل کرنے کا راستہ کھل گیا ہو اور مدام نہ غلبہ
 میں رہتا ہو تو اسکی برابر البتہ دوسری بات نہیں ہو سکتی۔ تیسری آفت غزلت کی یہ کہ تلویب
 اور تادب سے باز نہ پڑنا جو اور ہماری غرض تادب سے یہ کہ نفس کا متراض ہو جانا اور لوگوں سے
 ایذا کا تحمل کرنا کہ نفس تحصیل ہو جائے اور شہوت مغلوب ہووے اور نفس کا متراض ہو جائے اور غلبہ
 نہیں ہو سکتا اور یہ اختلاط غزلت سے اس شخص کے حق میں بہتر ہے جسکے اخلاق مذہب اور
 شہادت حدود وغیرہ کی استعداد ہو اور بے وجہ خائف ہو کہ خداوند جو مومنین کی خدمت کرتے ہیں

اس کام کو بہتر سمجھتے ہیں اسوجہ سے کہ لوگوں سے سوال کر لینے نفس کی عیوب کو مٹاتی ہے اور موصوفیوں کی دعا سے برکت ہوتی ہے جو ہمہ تن متوجہ الی افتدین گذشتہ مآلون کی اجتہاد میں اس کام کی وجہ یہی تھی اب اس میں اور اغراض فاسدہ ملنے ہیں اور پہلا قانون باقی نہیں رہا جیسے ادین کے شعائر اپنی اصل میں ہیئت سے مائل ہو گئے اب خدمت کے لیے تو واضح اسلئے کرتے ہیں کہ بت سے لوگ تابع ہو جائیں اور بہت سامان مل جائے تو اگر خدمت اور ریاضت سے یہی نیت ہو تو اس سے غزلت ہی بہتر ہے کہ کسی قبر ہی کے پاس ہو اور اگر واقع میں نیت نفس کی رعوت و دور کر لے لی ہو تو جو شخص ریاضت کا محتاج ہو اس کے حق میں غزلت کی نسبت کہ بہتر ہے اور ریاضت کی احتیاج ابتداء سلوک میں ہوتی ہے بعد حصول ریاضت کے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ گھوڑے کو جو پھیرتے ہیں اُس سے فقط پھیرنا مقصود نہیں ہے بلکہ غرض یہ ہوتی ہے کہ بعد شایستگی کے اسکو قطع منازل کے لیے مرکب کیا جائے اور جس منزل کو ماننا چاہیں اس کے ذریعہ سے پہنچ سکیں اسی طرح آدمی کا بدن دل کی سواری ہے لہذا سہ سوار بہر طریق آخرت کے منازل کو قطع کرے اور چونکہ اس میں بہت سی شہوات ہیں اگر انکو دور نہ کیا جائے تو راستہ میں سرکشی کر بیٹھیں گے اسلئے حالت ریاضت کی ہوتی مگر مقصود وہی سواری ہے جس اگر کوئی عمر بھر ریاضت میں رہے تو اسکی مثال ایسی ہوگی کہ کوئی شخص تمام عمر گھوڑی کو پھراوے اور سوار نہ ہو تو اس صورت میں اسکی شایستگی کا یہی فائدہ ہوگا کہ سردست کاٹنے اور لات اور ٹاپ مارنے سے محفوظ رہے گا اور ہر چند یہ فائدہ بھی مقصود ہے مگر ایسا فائدہ تو ہر جانور سے بھی حاصل ہے گھوڑا تو اسلئے بہتر ہے کہ اس سے زندگی میں کچھ کام لیا جائے اسی طرح بدن کی شہوات سے رہائی تو سونے اور مرنے سے بھی حاصل ہے مگر صرف ترک شہوات ہی مقصود نہیں بلکہ اسکے بعد وہ آخرت کو طے کرنا بھی مقصود ہے پس آدمی کو چاہیے کہ ترک شہوات اور صرف ریاضت پر مخلص ہو جیسے کسی نے ایک راہب کو کہا تھا اے راہب اسنے جواب دیا کہ میں تو راہب نہیں ہوں بلکہ ایک باؤلا کتا ہوں میں نے اپنے نفس کو روک لیا ہے کہ آدمیوں کو نہ کاٹوں اور ایسا شخص بہت اذیت دینے کے بہتر ہے مگر صرف اسی قدر ہمت نہ چاہیے کہ چونکہ جو شخص اپنے آپ کو قتل کر دے عدم پایلو معلوم ہو تو اس میں بھی ہر جائیگا مگر طریق آخرت کچھ طے نہ ہوگا اسلئے یہ چاہیے کہ اپنے اتہما مقصود کو مد نظر کرے کہ ریاضت کے بعد کیا کرنا ہوگا اور جب کوئی اس دقیقہ کو سمجھ لیگا اور راہ راست پر آکر سلوک پر قادر ہوگا اسکو صاف معلوم ہو جائیگا کہ غزلت کے لیے اس طریق میں زیادہ عین ہے بہ نسبت اختلاط کے ایسے ایسے شخص کے لیے ابتداء امر میں اختلاط افضل ہے اور انجام کو غزلت۔ اور تادیب سے ہماری غرض دوسرے کو ریاضت کش کرنا ہے جیسے موصوفیوں کے مرشد موصوفیوں کے ساتھ کرتے ہیں اور یہ بھی

بدون احتیاط کے نہیں ہو سکتا یعنی مرشد جب تک سریدون کے ساتھ احتیاط نہ کرے گا انکی تہذیب پر قادر نہ ہو گا اور مرشد کا خیال معلوم کی طرح ہو اور جو حکم معلوم کا ہو وہی مرشد کا ہو اور ارشاد دین بھی آفتین دقیق اور یا ایسے ہی آتے ہیں جیسے علم کے سکھانے میں آتے ہیں ہاں اختلاف فرقی ہو کہ جو مرید طالب ریاضت ہیں انہیں آثار طلب دنیا کے بعد ہوتے ہیں اور طالبان علم میں طلب دنیا کے علامات قریب ہیں اور اسی جہت سے طالبان ریاضت کم نظر آتے ہیں اور طلب علم بہت تو اس صورت میں یہ چاہیے کہ جو بات خلوت سے حاصل ہو سکے اس سے مقابل کرے جو احتیاط سے بسر ہو اور دونوں میں سے افضل کو اختیار کرے اور افضل کا معلوم کرنا دقیق اجتہاد سے متعلق ہو اور احوال اور اشخاص کے سبب سے مختلف ہوا کرتا ہے اس جہت سے اسپر حکم نفی یا اثبات کا مطلقاً نہیں کر سکتے بدون تفصیل کے۔ چوتھی آفت غزلت کی یہ ہے کہ دوسروں سے شمس کا حاصل ہونا اور انکوائس دنیا فوٹ ہو جانا اور یہ اس شخص کو منظور ہوتا ہے جو ولیمون اور دعوتوں اور دل لگی کی جگہ میں نہیں جاتا اور اسکا مال مردست لذت نفسانی ہوتی ہے اور کبھی دیانت بھی ہو کرتی ہے جیسے کوئی مشائخ سے انس حاصل کرے اسوجہ سے کہ وہ ہمیشہ تعمیلی اور ورع میں رہتے ہیں تو انکے اقوال اور حالات کو دیکھ کر انس حاصل کرنا دین کے باب میں مستحب ہے اور حفظ نفسانی کبھی تو حرام ہوتا ہے جیسے اس شخص سے موانست کرنی جسکی موانست درست نہ ہو اور کبھی مباح ہوتا ہے اور بعض اوقات مستحب ہے بشرطیکہ حفظ نفسانی سے متعلق نہ ہو یہ ہو کہ عبادت میں کچھ مشاطہ و کیفیت ابھرے اور دل کو راحت ملے اسلیے کہ دل سے اگر بزرگ شہوات نکلا لیا جاتا ہے تو اندھا ہو جاتا ہے تو جس صورت میں تنہائی میں وحشت ہو اور دوسروں کے پاس بیٹھنے سے دل کو انس اور راحت ہو تو یہی ہو تو احتیاط اولیٰ ہے کیونکہ عبادت میں نرمی برتنی احتیاط کا کام ہے اور اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ذی اللہ لا یعمل حتیٰ یتکلموا اور یہ امر بھی ضروری ہے کہ باہرین و جبکہ دل علی اللہ مدام بدون راحت کے امر حق سے انفتاح نہیں کرنا اور اگر بزرگ اس سے کام لیا جاتا ہے تو گھبرا جاتا ہے اور دین میں جو کوئی طاقت سے زیادہ اپنے ذمہ پر کوئی بات کر لیتا ہے تو آخر کو وہی مغلوب ہو جاتا ہے اور دین غالب رہتا ہے احتیاط اسی میں ہے کہ دین میں نرمی داخل ہو اور بین وجہ حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ فرمایا اگر محکوم خوف و سواس نہ ہوتا تو میں آدمیوں کا ہمنشین بن کر تاروا ایک باہر دین فرمایا کہ ایسے شہروں میں چلا جاتا جہاں کوئی انیس نہ ہوتا۔ پھر آدمیوں کی خرابی آدمیوں ہی سے لگا کرتی ہے تو اس صورت میں غزلت کرنے والے کے لیے ایک رفیق ضروری ہے جس سے رات دن کے عرصہ میں دیکھنے اور بات کرنے سے گھٹتہ بھر دل پہلا کر

ح
ارشاد صادق
نہیں چھوڑنا
ہر گز
عقلیہ
انکے پیش
گفتہ ۱۲

مگر ایسا محض تلاش کرنا چاہیے جو فقط اسی ایک کیفیت میں ان کے تمام کمشوں کی محنت راہنجان ہو کر رہے
چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اَلْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ لِمَنْ خَلِيَ مِنْ خَلِيلٍ اَوْ يَاجِبِ
کہ رفیق سے ملنے کے وقت زیادہ تر تمنا اس بات کی کرے کہ اسور دینی میں گفتگو ہو اور دل کا احوال ہو اور
اسکی سکایت بیان کی جائے کہ امرتی پر ثابت اور مستقل کہ رہتا ہوا اسکی تدبیر کیا ہو تو اس طرح کے
اختلاط میں البتہ نفس کو راحت ملتی ہو اور جو شخص اسکی دوستی کے دیر ہو ہو اسکو اس میں بہت گنجائش ہو
کیونکہ گو کتنی ہی عمر زیادہ ہو تو سکایت کبھی منقطع نہ ہوگی اور جو شخص اپنے نفس کے حال سے راضی ہو جاتا ہو
وہ یقیناً اختلاط میں پڑتا ہو غرض کہ اس کا یہ طور البتہ دن کے کسی حصہ میں بعض اشخاص کے حق میں
غزوات سے بہتر تو غزوات والے کو چاہیے کہ اپنے دل کا حال دریافت کرے پھر عیسیٰ کے حالات
معلوم کرے تب اس سے ہمیشہ کی کامضائقہ نہیں۔ یا پھر جوین آفت غزوات کی یہ کہ گواہ کے
ہونے اور یہ ہو جانے سے محروم رہتا ہو ثواب اپنے آپ کو نہ ہوتا تو اس طرح ہر کہ جہانوں پر جانا اور
سارون کا پوچھنا اور عیدین میں شریک ہونا وغیرہ اور جمعہ میں حاضر ہونا غزوات والے کو ضرور چاہیے
اسی طرح سب نمازوں کی جماعت میں بھی شرکت ضروری ہو جماعت کے ترک کی اجازت کسی صورت
میں نہیں مان اگر خوف کسی ایسے ظاہری نقصان کا ہو جو جماعت کے ثواب نہ ملے گا ہم یہ بت ترک
جماعت ہو سکتا ہو مگر ایسا اتفاق بہت کم ہوتا ہو اور ولیمون اور دوتون اور نکاحون میں شریک
ہونے سے بھی ثواب ملتا ہو کہ ایک سلمان کے دل کو خوش کرنا ہوتا ہو۔ اور دوسروں کو ثواب پہنچانا
اس طرح ہر کہ اپنا دروازہ کھلا رکھے کہ لوگ اسکی عبادت کریں اور وصیت میں سکین اور خوشی میں
تسکین کریں کیونکہ ان باتوں سے لوگوں کو ثواب ملتا ہو اسی طرح اگر آدمی عالم ہو اور وہ اجازت دے کہ
کہ لوگ زیارت کریں تو انکو زیارت کا ثواب ملے گا اور اسکا سبب بھی شخص ہو گا تو سالک کو چاہیے
کہ ان اختلاطوں کے ثواب کو ان آفتوں سے مقابل کرے جو ہم نے مذکور کی ہیں اس صورت میں
کبھی تو غزوات کو ترجیح ہوگی اور کبھی اختلاط کو اور سلف کے بعض لوگ مثل مالکہ وغیرہم اپنے گھروں میں
بہم رہتے تھے دعوتوں کا قبول کرنا اور سارون کا پوچھنا اور جہانوں پر جانا بالکل ترک کر دیتے تھے
جو جمعہ اور زیارت قبور کے سلسلے باہر نہ نکلتے تھے اور بعضوں نے سکونت شہروں کی ترک کر کے پہاڑوں
کی چوٹیوں پر پناہ لی تھی کہ عبادت میں غرخت ملے اور کوئی مانع پیش نہ آئے چھٹی آفت غزوات
کی یہ کہ تمنا خفوت ہوتی ہو جو افضل مقامات ہو اور نہائی میں نہیں بن سکتی بلکہ نہائی کا باعث
کبھی تکبر ہو کر یا ہو چنانچہ بنی اسرائیل کی خبروں میں مذکور ہو کہ کسی حکیم نے حکمت کے باب میں

الح
وہی ہے
غیل
میں
نہی
کئی
میں
چھو
رکھ
جہا
میں

ترجمہ کتابین بنائی تھیں بالکل گراؤ کو گمان ہو کر خدا سے تعالیٰ کے نزدیک مجبوراً مرتبہ ہوا ہو گا اور تعالیٰ نے اس وقت کے نبی پر وحی بھیجی کہ ان شخص سے کہہ دے کہ تو نے اپنی بلبک سے تمام زمین جو دی میں تیری اس ملک میں سے کچھ قبول نہیں کرتا اس حکم نے فداوت اختیار کی اور زمین کے بچے کسی تہ خانہ میں جا رہا اور دل میں کہا کہ اب میں اپنے پروردگار کی محبت کو بھیج گیا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پر وحی بھیجی کہ اسکو کہہ دو کہ تو میری رضا کو نہ پہنچا جتنا کہ لوگوں سے اختلاط کر کے انکی ایدہ اندہ سے اس کے بعد اسے عوام سے اختلاط کیا اور ان کے پاس بیٹھا اور ساتھ کھانا کھایا اور بازار و روٹ میں سمراہ چہرا شب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم فرمایا کہ اس سے کہہ دو کہ اب تو ہماری رضا کو پہنچا پس بعض غلامان ایسے بھی ہوتے ہیں کہ انکی غارت کا باعث تکبر ہی ہوتا ہے اور مغلان میں اسی وجہ سے نہیں جاتے کہ کوئی توفیق نہ کریگا یا مقدم نہ ٹھمایا گیا یہ سمجھتے ہیں کہ ہم لوگوں سے نہ ملنے کو تو ہمارا تہہ پہنچا اور نام زیادہ شہرہ ہوا اور پھر لوگ اسوجہ سے غارت اختیار کرتے ہیں کہ مبادا اختلاط کے باعث ہماری قلعی محل چاکر ہو اور بدو عباد کا اعتقاد جو ہم پر کرتے ہیں وہ نابود ہو جائے اسلیے وہ اپنے گھر کو اپنی برائیتوں کی آڑ بنا لیتے ہیں تاکہ لوگ انکو عابد و زاہد جانے جائیں حالانکہ خود بدو ملت گمراہ کوئی وقت بھی ذکر و فکر میں صرف نہیں کرتے اور ان لوگوں کی پہچان یہ ہے کہ خود کسی کے بیان جانا پسند نہیں کرتے اور دوسروں کا اپنے بیان آنا چاہتے ہیں بلکہ اس بات سے خوش ہوتے ہیں کہ عوام اور سلاطین ان کے دروازہ اور راستہ پر جمع ہوں اور ان کے ساتھ کو تبرک حیا کر دے دین تو ایسے لوگوں کو اگر اختلاط کی نفرت شغل عبادت کی جگہ ہوتی تو حبیباً اپنا جانا اچھا نہیں معلوم ہوتا تھا دوسرے کا اتنا بھی اپنے پاس مبرا جانتے جیسے فضیل رحم کا حال پہنچا بھی بیان کیا ہے کہ دوست کو دیکھ کر یہ فرمایا کہ تم صرف اسلیے آئے ہو کہ میں تمہارے سامنے بن سکوں کہ بیٹھوں اور تم میرے سامنے یا جیسے حاتم امم نے اس حاکم سے کہا تھا جو اسے ملنے گیا تھا کہ میری حاجت یہ ہے کہ نہ میں کو دیکھوں اور نہ تم مجھ کو جو شخص تنہائی میں مشغول نہ کر خدا زمین اسکا غارت کرنے کا سبب بھی ہے کہ شدت سے لوگوں میں مشغول ہے یعنی اسکا دل ہی چاہتا ہے کہ لوگ مجھ کو قتل اور مرست کی نظر سے دیکھیں پس ایسی غارت کئی وجہ سے جمالت ہر اول یہ کہ جو شخص ظلم اور دین میں مبرا ہوتا ہے تو اختلاط تو مانع سے اسکا منصب کم نہیں ہوتا چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماوا کہ تم اس کے کچھ سے اہل ہاتھ

میں اٹھلا تے اور فرماتے

| | |
|---|--------------------------------------|
| اکاں کو بجز زمین اس کے کمال میں | اگر فائدہ کی جینہ و ولاد سے عیال میں |
| اور حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابن عباس اور ابی بن کعب اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم کو یہ کہنے | |

اور آئے کی گھمبایان اپنے شانوں پر لے آئے تھے اور حضرت ابو ہریرہ اپنے عہد حکومت میں لکھڑیان سر پر لیے جاتے اور کہتے کہ اپنے امیر کو راستہ دو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب خرید و فروخت کرتے ان خود مکان کو لے چلتے اگر کوئی صحابی عرض کرتا کہ مجھ کو غایت فرمائیے میں نے چلوں تو فرماتے کہ یہ خیر کا مالک ہے لے چلنے کا زیادہ مستحق ہے۔ اور حضرت امام حسن علیہ السلام سانکون پر گزرتے کہ وہ کھڑے کھاتے ہوئے اور کہتے کہ صاحبزادے آؤ کیہ تناول فرماؤ تو آپ سواری سے اترتے اور راستہ پر بیٹھ کر ان کے ساتھ کھاتے پھر سواری پر فرماتے کہ اللہ تعالیٰ تکبر والوں کو ناپسند کرتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جو شخص اس کام میں لگا ہے کہ لوگ مجھ سے راضی رہیں اور میرے باب میں اپنا اعتقاد درست رکھیں وہ مغالطہ میں پڑا ہے اس لیے کہ اگر خدا سے تعالیٰ کو کما حقہ پہچانتے تو جان لے کہ خلق سے کوئی کام نہیں نکلتا نفع اور نقصان سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے کوئی اس کے سوا نہ فائدہ پہنچا سکے نہ ضرر اور جو شخص لوگوں کی رضامندی اور محبت اللہ تعالیٰ کی ناراضی سے چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوتا ہے اور خلق کو بھی اس سے ناخوش کرتا ہے علاوہ اس کے لوگوں کی رضامندی ایک ایسی بات ہے کہ اصل نہیں ہو سکتی تو اس سے یہی بہتر کہ خدا سے تعالیٰ کی رضامندی طلب کی جائے اور اسی جہت سے حضرت امام شافعی نے یونس بن عبد الاعلیٰ کو فرمایا کہ بخدا میں تیرے بھلے کی کتابوں کہ آدمیوں سے سلامت رہنے کی کوئی تدبیر نہیں اس صورت میں تامل کر کے جواب دینے میں مصلحت جاننا اسکو اور اسی لیے کسی نے کہا ہے

عم سے مرتا ہر کس جو کوئی لوگوں کا لحاظ | ملتی ہر ذنب میں لذت اسکو جو بے باک ہو
اور ہیل قسری چلے اپنے کسی مرید کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ غفلان عمل کرو آئے غرض کہ یہ فقر لوگوں کی جہت سے میں نہیں کر سکتا آپ اپنے مریدوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمائے گئے کہ آدمی کو حقیقت معرفت نہیں ملتی جب تک کہ دو باتوں میں سے ایک کے ساتھ متصف نہ ہو یا یہ کہ لوگ اسکی قطعہ سے گرجاویں کہ ذنب میں سوائے اپنے پروردگار کے اور کسی کو نہ دیکھئے اور سمجھ لے کہ کوئی مجھ کو نفع اور ضرر نہیں پہنچا سکتا یا نہ کہ اسکا نفس اس کے دل کے سامنے بیچ ہو جاوے کہ اسکی پہچان نہ رہے کہ لوگ کس حال پر مجھ کو دیکھیں گے اور حضرت امام شافعی رح فرماتے ہیں کہ کوئی شخص ایسا نہیں جسکا دوست اور دشمن نہ ہو تو جب یہ بات ہے تو انھیں کے ساتھ رہنا چاہیے جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت واسطے ہیں اور حضرت حسن بصری سے کسی نے کہا کہ آپ کی مجلس میں کچھ لوگ صرف اسی غرض سے آتے ہیں کہ بیکھیں آپ کہاں کہاں وعظ میں غلطی کرتے ہیں یا سوال کر کے آپ کو دق کریں آپ نے تبسم فرما کر اس شخص سے کہا کہ اس بات سے برا مت مانو کیونکہ میں نے اپنے نفس کو جہت میں رہنے اور

ح
الہی
ہا
رج
سب

خدا سے تعالیٰ کی ہمسایگی کے لیے کہ رکھا ہے تو اسی کامین طامح ہوں اور یہ میں نے کبھی نہیں کہا کہ لوگوں سے سلامت رہو نگا اس لیے کہ مجھ کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ جو لوگوں کا خالق اور رازق اور زندہ کرنے والا اور مارنے والا ہر وہ تو ان سے سلامتی نہیں رہا میں کیسے سلامت رہو نگا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام جناب الہی میں عرض کیا کہ یارب لوگوں کی زبان مجھے روک دے حکم ہو گا کہ موسیٰ یہ وہ بات ہے کہ اس کو میں نے اپنی ذات پاک کے لیے نہیں پسند کیا تو تیرے لیے کیسے کروں۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضرت غیر علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ اگر تم کو یہ بات بھی نہیں معلوم ہوتی کہ میں لوگوں کے منہ میں بسواک کی طرح کروں کہ تم کو چاہا کریں تو میں تم کو اپنے بیان تو واضح کرنے والا ہوں میں نہ لکھو گا۔ حاصل یہ کہ جو شخص اپنے آپ کو زمین اس لیے روک رکھے کہ اُس کے باب میں لوگوں کا اعتقاد اچھا ہو جاوے اور سب نیک کہیں تو اُس کو دنیا میں بھی شقت ہوئی اور آخرت کا عذاب تو بہت بڑا ہے اگر سمجھے اس سے یہ نکلتا ہے کہ غفلت ایسے ہی شخص کو مستحب ہے جو ہر وقت اپنے پروردگار کے ذکر اور عبادت اور معرفت میں دوبا رہے اور اگر لوگوں سے احتیاط کرے تو اُس کی اوقات اس کاں ہو اور عبادت پریشان تو غفلت کا اختیار کرنے میں یقین پوشیدہ ہو جائے ضرور بچا جائے کہ ظاہر میں تو نجات دینے والی معلوم ہوتی ہیں مگر واقع میں ہلاک کرنے والی ہیں۔ ساتویں آفت غفلت کی یہ ہے کہ تجربے فوت ہوتے ہیں جب کا مدار لوگوں سے ملنے اور ان کے روزمرہ کے حالات دیکھنے پر ہے اور عقل طبعی دین اور دنیا کی مصلحتوں کے سمجھنے کے لیے کافی نہیں بلکہ مصلحتیں تجربہ اور مہارت سے معلوم ہوتی ہیں اور جو شخص تجربوں سے خوب ماہر نہ ہو اُس کی غفلت میں کچھ بہتری نہیں مثلاً اگر کوئی ان کا غفلت کرے تو نا تجربہ کار اور جاہل رہے گا بلکہ چاہے کہ اول عالم چڑھے اور اس عرصہ میں جتنے تجربے کہ ضروری ہیں اُس کو حاصل ہو جائیں گے اور اسی قدر کافی ہوں گے اور باقی تجربے حالات کے سننے سے بھی معلوم ہو سکتے ہیں اختلاط ہی کے محتاج نہیں اور زیادہ ضروری تجربوں میں سے یہ کہ آدمی اپنے نفس اور اخلاق اور صفات باطنی کو آزماوے اور یہ امتزجائی میں نہیں ہو سکتا اس لیے کہ تنہائی میں تو بہ تجربہ کرنے والا راحت پاتا ہے اور جتنے غصہ والے یا کینہ اور حسد والے ہیں جب علیحدہ ہوتے ہیں تو اُن سے کوئی خباثت سرزد نہیں ہوتی اور یہ حقیقتیں سب مملکت میں ان کا دور کرنا واجب ہے اور مغلوب کرنا نیز فوراً یہ کافی نہیں کہ جن امور سے ان کو جنبش ہوتی ہو اُن سے دور رہ کر ان کو ساکن کر دیا جائے کیونکہ دل کی مثال اس بلبل کی ہے جس کا بھری ہون آپسی ہے جیسے ذیل حسین پیپ امد کچھ لہو بھرا ہوا و جھٹکا سکون جنبش نہ ہوا کوئی ہاتھ نہ لگاؤا تب تک ذیل والے کو اس کا درد معلوم نہ ہوا اب اگر فرض کرو کہ اُس شخص کے ہاتھ نہیں جو اُس کو چھوے اور نہ آنکھ کے دیکھے اور نہ کوئی اُس کے پاس ہے جو اُس کو جنبش دے تو غالباً وہ اپنے دل میں یہی سمجھ لے گا

کہ میں تندرست ہوں اور میرے بدن میں کوئی ذہل نہیں لیکن اگر کوئی اُسکو حرکت دیگا یا شتر لگا دیگا
 تو اس میں سے پیپ اور مادہ ایسا بنے گیگا جیسے ہندپانی فوارہ میں سے ابھرنا ہر اسی طرح جس دل میں
 کینہ اور غل اور حسد اور غصہ اور دوسرے بڑے اخلاق بھرے ہوتے ہیں وہ بھی جی جوش کرتے ہیں
 جب انکو حرکت دیجاتی ہے اور ہمیں وجہ سالکان طریقی آخرت جو اپنے دلوں کو مصاف کیا جاتے تھے
 وہ اپنے نفسوں کا امتحان کر لیا کرتے تھے تو جس شخص کو اپنے نفس میں تکبر معلوم ہوتا تھا تو پانی کی مشک
 کمر پر یا لکڑیوں کا بوجھ سر پر لیکر بازاروں میں بھرتا تھا کہ اُس سے نفس کا تکبر دور ہو غرض کہ نفس کی طاقت
 اور شیطان کے کمر پوشیدہ ہوتے ہیں ایسے لوگ کم ہیں جو انکو چاہتے ہیں اور ہمیں وجہ ایک بزرگ سے
 نقل ہے کہ فرمایا کہ میں نے تیس برس کی نماز دوبارہ پڑھی باوجودیکہ میں اُسکو صفت اول میں
 پڑھا کرتا تھا مگر دوسرا نے کی وجہ یہ ہوئی کہ ایک روز کسی عند سے میں چھپے رہ گیا اور اول مضامین مگر
 نہ پائی لہذا دوسری صف میں گھڑا ہو گیا تو میں نے اپنے نفس کو دیکھا کہ میرے چھپے رہ جانے کے باعث
 سے جو لوگ مجھے دیکھتے تھے تو خجالت کرتا تھا اُسوقت میں نے جانا کہ میری تمام نماز باسے ملی ہوئی تھی
 اور یہ اچھا معلوم ہوتا تھا کہ لوگ مجھ کو خیرات کی طرف سبقت کرنے والا دیکھیں۔ ساعمل یہ کہ اختلاط کا ایک
 بڑا فائدہ کھلا ہوا ہے ہر کما اس سے صفات مذمومہ معلوم ہو جاتی ہیں اور ہمیں وجہ کہتے ہیں کہ اس سفر
 اخلاق کو ظاہر کر دیتا ہے اسیلئے کہ وہ بھی ایک قسم کا اختلاط ہے جو دیر بار رہتا ہے اور ان صفات کے
 معافی اور باریکیاں جلد ثالث میں مذکور ہو گئی کیونکہ کونہ جاننے کے سبب سے بہت ساعمل خراب
 ہو جاتا ہے اور اُنکے جاننے کے باعث سے تصور ساعمل عمدہ ہو جاتا ہے اور اگر یہ بات نہیں ہوتی تو علم کو
 فضیلت عمل پر نہ ہوتی کیونکہ محال ہے کہ نماز کا علم جو حرف نماز کے لیے مقصود ہے نماز سے افضل ہو اسیلئے
 کہ ہم جانتے ہیں کہ جو چیز غیر کے لیے مقصود ہوتی ہے تو وہ غلبہ اُس سے اشرف ہو کر تا ہو مگر
 شریعت نے عابد سے عالم کے افضل ہونے کا حکم کیا یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 كَهْضُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَقَضِيٍّ عَلَى آذَنٍ اَوْ اَدْبَلٍ مِّنْ اَصْحَابِي تَوْ مَعْلُومٌ هُوَا كَعِلْمِ كَوْ فُضِيْلَتِ بْنِ جَوْهَرٍ
 سے ہے اول تو وہی جو ہنسنے ذکر کی یعنی اُس کے باعث سے تصور عمل بھی صاف و شہدہ ہوتا ہے دوم
 یہ کہ علم کا فائدہ دوسرے کو پہونچتا ہے اور عمل کا فائدہ متعدی نہیں مسیر سے یہ کہ علم سے مراد اللہ تعالیٰ کی
 ذات اور صفات اور افعال کا علم ہو جو سب افعال سے افضل ہے بلکہ افعال سے غرض یہی ہے کہ وہ
 مخلوق کی طرف سے خالق کی طرف راجع ہو اور بعد رجوع الی اللہ کے خدات تعالیٰ کی معرفت اور محبت کے لیے
 علم سے تو علم اور عمل دونوں اس نام کے لیے ہوتے ہیں اور یہ دونوں کی انتہا یہی علم ہے اور محصل

[illegible]

اس لیے شرط کا قائم مقام ہوا اور اسی کی طرف اشارہ ہوا اس آیت میں اَلَّذِي يَصْعَدُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ کلم طیب ہی علم ہوا اور اعلیٰ ہر جیسا جو اٹھانے والا ہو کلمہ اٹھ کر منزل مقصود کو پہنچا دیتا ہر نقطہ پہنچ کر سواری کی نسبت کر سوار بہتر ہو گا یہ تقریر بطور تلبہ مسترحضہ کے آگے ملاں بحث میں مناسبت نہیں اس لیے کہ اسکو چھوڑ کر غرض اصلی کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ جب نئے عزالت کے فوائد اور آفات معلوم کر لیے تو جان لیا ہو گا کہ غزلت پر مطلق حکم نہ کہ انکافضل ہی پائین خطا ہی بلکہ چاہے کہ اس شخص کو اور اسکے حال کو امیلس اور اسکے احوال کو دیکھا جائے اور یہ بھی کہ اختلاط کا باعث کیا ہے اور اختلاط کے باعث سے کون کون سے فوائد جاتے رہینگے اور کیا نفع ہو گا یقین اور نقصان کا مقابلہ کیا جائے تب البتہ امر حق واضح ہو گا اور فضیلت معلوم ہوگی اور امام شافعی رحمہ کی تقریر اس باب میں قول فیصل ہو کر آپ نے فرمایا کہ ای یونس آدمیوں سے منعقبض رہنا موجب عدوت کا ہے اور ان سے کھل کھیلنا برے ہمنشین پیدا کرتا ہے تو ایسی طرح رہنا چاہیے کہ منعقبض ہو تو ضبط چننا بخیر سعدی رحمہ فرماتے ہیں نہ چندان درشتی کن کہ از تو سیر گردند نہ چندان نرمی کہ بر تو دلیر غرض کہ اختلاط اور غزلت میں اعتدال ضروری ہے اور یہ امر حالات کے تفاوت سے مختلف ہو گا کرتا ہے اور فوائد و آفات کے دیکھنے سے افضل طریق واضح ہو جاتا ہے اس باب میں امر حق ٹھیک ٹھیک ہی ہے اور اسکے سوا جو کچھ بھی فکر کیا ہے وہ ناتمام ہے بلکہ ہر ایک نے ایک ایسی حالت خاص کا ذکر کیا ہے جس میں وہ خود موجود ہے تو اگر غیبی شخص جو اس حال میں نہیں اسپر بھی وہی حکم کیا جائیگا تو درست نہ ہو گا اور غلط ہے میں صوفی اور عالم کے درمیان بھی یہی فرق ہے کہ صوفی وہی تقریر کرتا ہے جس حال میں خود ہوتا ہے اسی وجہ سے سائل میں سب صوفیوں کے جواب جدا جدا ہوتے ہیں اور عالم وہ ہے کہ امر حق کو نفس لامہ میں دریافت کرتا ہے اور اپنے حال کا لحاظ نہیں کرتا اسی وجہ سے جو کہتا ہے وہی حق ہوتا ہے یا میں مجال اختلاف نہیں ہو سکتی کیونکہ امر حق تو ہمیشہ ایک ہی ہو گا اور حق سے قاصر ہمیشہ ہوا رہے ہیں اور میں وجہ صوفیہ کرام سے جو درویشی کا جال پوچھا گیا ہے تو ہر ایک نے وہ جواب دیا جو دوسرے کے جواب کا غیر تھا اور وہ جواب ہر چند باعتبار تعجب کے حال کے حق میں مگر نفس الامر میں حق نہیں ہیں اس لیے کہ حق تو ایک ہی ہو کرتا ہے مثلاً ابو عبد اللہ جلا سے جو پوچھا گیا کہ فقیر کیا ہے فرمایا کہ اپنی دو ٹون استینین دیوار سے مار کر کہو کہ ہمارا رب اللہ تعالیٰ ہے یہی فقیر ہے ہر حضرت جنید بغدادی نے اسکا جواب یہ فرمایا کہ فقیر وہ ہے جو نہ سوال کرے نہ کسی سے مزاحمت کرے اور اگر اس سے کوئی منافقت کرے تو خاموش ہو جائے اور اسل بن عبد اللہ رحمہ نے فرمایا کہ فقیر وہ ہے جو سوال نہ کرے اور

کتابخانه
موزه و مرکز اسناد
سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

تھوڑا کرے اور کسی اور بزرگ نے فرمایا ہو کہ فقیری یہ ہے کہ تمہارے پاس کچھ نہ ہو اور جب ہو بھی جاوے تو
 اپنی سمجھو اور چونکہ تمہاری نہ تھی تو اب بھی تمہاری نہیں۔ اور اگر یہ سب خواص رکھتے ہیں کہ فقیری یہ ہے کہ
 سکایت نہ کرے اور سختی کا شریک نہ ہو۔ اور مقصود یہ ہے کہ اگر سو آدمیوں سے سوال کیا جائے تو سو جواب
 جدا جدا ہونگے کہ غالباً وہی ایک سے ہونگے اور وہ سن و سب درست ہونگے اسلئے کہ ہر ایک کا ہوا
 اسکے حال کی خبر اور جو کچھ اسکے دل پر غالب ہو رہا ہو اسکی حکایت ہوگی اور اسی وجہ سے اس
 فرد کے درآمدی ایسے نہ دیکھو گے جن میں سے ایک اپنے ساتھی کو تصوف میں ثابت قدم بتلائے اور اسکی
 تعریف کرے بلکہ ہر ایک کو یہی دعویٰ ہوتا ہے کہ واصل اور واقف بحق میں ہی ہوں اسلئے کہ انکی دور
 آئین احوال کے مقتضات تک پہنچ جائے انکے دلوں پر پیش ہوتے ہیں اور اسی وجہ سے وہ اپنے ہی نفس سے
 مشغول رہتے ہیں دوسروں کی طرف التفات نہیں کرتے۔ اور علم کا فوج چمکتا ہے تو سب پر محیط ہوتا ہے
 اور پردہ خاک دور کرتا ہے اور اختلاف اٹھا دالتا ہے اور اس اختلاف کی مثال یہ ہے کہ ہنسنے زوال کے
 وقت سایہ اصلی کے باب میں اقوال دیکھے ہیں کہ کچھ کہتے ہیں کہ گریہوں میں سایہ دو قدم ہوتا ہے اور کوئی
 کہتا ہے کہ نصف قدم ہوتا ہے اور دوسرا سپر اعتراض کرتا ہے کہ جاذبون میں سات قدم ہوتا ہے
 اور کوئی پانچ قدم بتاتا ہے اور دوسرا سکور دیتا ہے تو یہ حال صوفیوں کے جوابوں کا سا ہے لیکن
 ہر شخص نے اپنے شہ کے سایہ اصلی کو دیکھ کر کہہ دیا کہ اٹھا ہر او یہ بات درست ہے مگر دوسرے کی غلطی
 جو بیان کرتا ہے وہ سچا ہے کیونکہ تمام دنیا کو اٹھنا پنا شہر یا اسکے مثل سمجھ لیا ہے جیسے صوفی اپنے
 حال پر قیاس کر کے دنیا پر حکم لگا دیتا ہے اور جو شخص زوال کو جانتا ہے اسکو معلوم ہے کہ سایہ کس باعث سے
 چھوٹا اور بڑا ہوا کرتا ہے اور شہروں میں کس وجہ سے مختلف ہوتا ہے اسی وجہ سے اسکا جواب ہر شہر کے لیے
 ایک جدا حکم پر مشتمل ہوگا مثلاً گیسکا کہ بعض شہروں میں سایہ نہیں رہتا اور بعض میں لٹا اور بعض میں کوتاہ
 ہوتا ہے۔ یہ غزوات اور اختلاط کی فضیلت کا بیان جسکو ہم نے ذکر کیا چاہا یا نہ۔ اب اگر یہ کہو کہ اگر کوئی شخص
 اپنے حق میں غزوات کو افضل اور اسلم سمجھے تو غزوات کے آداب اسکے لیے کیا ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ آداب
 اختلاط کا بیان کرنا البتہ طویل تھا اسکو ہم باب آداب صحبت میں لکھ آئے اور غزوات کے آداب کو ہم طویل نہیں
 دیتے مختصر بیان کیے دیتے ہیں کہ غزوات کرنے والے کو اول یہ نیت کرنی چاہیے کہ میری ربانی لوگوں کو
 نہ پہنچے دوم یہ کہ لوگوں کی شرارت سے سلامت رہوں سوم حقوق مسلمین کی بجا آوری میں قاصر نہ رہوں
 نجات پاؤں چہارم تمام ہمت خدا تعالیٰ کی عبادت کے لیے مجاہد ہوں جب تک اس طرح غزوات کرنے میں
 خفت نہ کرے چلے تو پھر خلوت میں علم اور عمل اور فکر اور فکر پر ملاوت کرے تاکہ نہ غزوات سے اس مراد میرے لیے

لوگوں کو روک دے کہ میرے پاس بہت آمدورفت نہ کرو ورنہ اکثر اوقات میں دلجمع نہ ہوگی اور لوگوں کے احوال اور خبریں نقلین نہ ہو سکیں اور نہ سنیں اور نہ اس بات پر کان لگا دے کہ لوگ کیا کرتے ہیں کیونکہ یہ سب باتیں دل میں کھلبلی مین خلی کرنا ماز کے اندر اور فکر کے اتنا میں ایسی طرح ابھر کر رہی ہوتی ہیں آدمی کو خبر بھی نہیں ہوتی کان میں خبروں کا پڑنا ایسا ہے جیسے زین میں تخم کا گرنالوہ بھی ضرور نکلتا ہے اور رگ و ریشہ و برگ و شاخ پیدا کرنا ہر اسی طرح خبروں سے اور خبریں متفرع ہوتی ہیں اور سوسے پیدا ہوتے ہیں اور غزوات میں ایک امر ضروری یہ ہے کہ سوسے منقطع ہوں جو ذکر الہی سے دست بردار ہوں اور خبریں انکا منبع نہیں تو ان سے احتراز ضروری ہوا۔ اور چاہیے کہ تھوڑی سے معیشت پر قناعت کرے ورنہ اگر معیشت چاہیے گا تو ناچار لوگوں سے متعلقہ ناچار ہوگا۔ اور چاہیے کہ ہمسایوں کی ایذا پر عیاں نہ ہو اور اگر غزوات کرنے سے اسکے ثنائیوں میں یا ترک اختلاط پر طعن کریں تو کچھ نہ سنے اور اپنے دھیان میں لگا رہے اسلئے کہ باتیں اگر تھوڑی دیر بھی سنی جاتی ہیں تو بہت غمزدگی میں اور اپنے شغل ملی کے وقت یہ بھی غور ہو کہ طریق آخرت کی سیر سے واقف ہو یعنی یہ سیر یا تو اس طرح ہوتی ہے کہ کسی وظیفہ یا ذکر پر حضور دل کے ساتھ مخلصت کرے یا اس طرح کہ کائناتِ تعالیٰ کے جلال اور صفات اور اعمال اور زمین و آسمان کے اسرار میں فکر کرے یا یوں ہو کہ اعمال کی باریکیوں اور دل کے مفسدات میں تامل کرے اور ان امور سے بچنے کی جستجو میں رہے اور یہ سب طریقین فراغت کو چاہتی ہیں اور جس صورت میں کہ آدمی اخبار وغیرہ پر کان لگا دے تو فراغت کا ہونا معلوم بلکہ اسی وقت دل کو پریشانی ہوگی اور بعض اوقات تلخ حالات کا یا دہشنا و دام ذکر کا بھی غلغلہ ہوتا ہے اور ایک بات یہ چاہیے کہ کوئی گھر کا آدمی یا مجلس نیک نہایت بھی ہو تاکہ غزواتِ شین دن بھر میں ایک گھنٹہ اسکی صحبت میں دل بہلائے اور محنت متواتر سے راحت پائے کہ اس طرح سے باقی اوقات پر سہارا ہو جائے اور غزوات پر صبر کرنا اسوقت کامل ہوتا ہے کہ آدمی دنیا سے اور جس بات میں دنیا واسے مصروف ہوں اس طرح قطع کر دے اور طبع کے منقطع ہونے کی صورت بجز اہل کے مختصر کرنے کا اور کوئی نہیں یعنی انبیاء و زندگی بہت نہ سمجھے بلکہ یوں جلد نہ صبح ہوتی تو شام نہ پکڑ دے اور شام ہو تو صبح نہ پکڑ دے اس صورت میں اس پر چارہ پر کا صبر کرنا آسان ہوگا اور اگر بالفرض یہ سوچے گا کہ میری موت میں جس کے بعد آدمی تو اتنے عرصت کے بعد کرنا دشوار ہوگا۔ اور چاہیے کہ غزوات میں موت کو بہت یاد کرے اور جب تمنائی سے واقف نہ ہو تو یہ سمجھے کہ آخر قبر میں کون ساتھ ہوگا وہاں بھی تو نہا چڑا سنا ہوگا اور یہ یقین کر لے کہ جس کسی کا دل اللہ تعالیٰ کے ذکر اور معرفت سے انس حاصل کر لگا سکے مرنے کے بعد تمنائی کی خوشی کی باب ہوگی اور جو شخص خدا سے تعالیٰ کے ذکر اور معرفت سے مانوس ہوگا تو مرنے سے اسکا انس جاتا نہ رہے گا کیونکہ موت

اور باطن سے تماشا سیر گاہ جنت کا جبر کا پھیلاؤ افلاک زمین کے برابر کیا کرتا ہے یہ وہی سفر ہے جس کے چشموں اور گھٹائوں پر تنگی کا خطر نہیں اور کثرت از دحام سے اس کو کچھ ضرر نہیں بلکہ مسافروں کی کثرت سے ان کے ثمرات اور فوائد زیادہ ہوئے ہیں نہ اس کے ثمرات انہی سے کسی کو فزاحمت اور نہ فوائد سے کسی کو مانعت ہاں جو مسافر خود اس سستی سے بھرے یا اپنی حرکت میں وقف کرے تو اپنا کیا یا تاجر کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **لَنْ اَنْفَعَكُمْ اَنْفُسُكُمْ حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بَايَاكُمْ فَلَمَّا اَذْاَعُوا اَدْرَاغُ اللّٰهُ فَلَئِنْ اَرَادْتُمْ اَنْفُسَكُمْ فَاَنْتُمْ اَنْفُسُكُمْ** اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر ظلم نہیں کرتا مگر بندے ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں اور جو شخص مرد اس میدان کا اور تماشا کی اس بوستان کا نہیں وہ عجب نہیں کہ بہت سی مدت میں ظاہر ہون سے چند فرسخ گنتی کے چلے اور تجارت دنیاوی خواہ ذخیرہ خروبی کے لیے اسی کو غیبت سمجھے نہیں اگر اس کا مطلب سفر سے علم کا سیکھنا اور دین ہو گا یا دین پر مدد لینے کے لیے کفایت چاہتا ہو گا تو اس صورت میں تو وہ راہ آخرت کا سالک ہو گا اور اس سفر کے لیے اس کو کچھ مشرطین اور آداب چاہیں کہ اگر ان کا لحاظ نہ کرے تو دنیا دار اور مرمہ شاطین میں متصور ہو اور اگر ان کا لحاظ مدام رکھے تو اس سفر میں اس کو وہ فوائد ملین جن سے آخرت کے طلبکاروں میں لاحق ہو جائے اس لیے ہم سفر کے آداب شروع و موقوفوں میں لکھتے ہیں

پہلی فصل شروع سفر سے واپس آنے تک کے آداب میں اور سفر کی نیت اور فائدہ کے ذکر میں مشتمل دو بیانون پر

پہلا بیان سفر کے فوائد و فضیلت اور نیت ذکر میں مخفی نہ رہے کہ سفر ایک کم کی حرکت اور اختلاط کا نام ہے اور اس میں سے فائدہ اور آفتیں میں چنانچہ باب صحبت اور عزت میں بہتے ذکر کیا ہے اور جو فوائد کہ آدمی کو سفر پر آمادہ کرتے ہیں وہ یا تو کسی چیز سے گریز کرنا یا کسی چیز کا طلب کرنا ہے یعنی مسافر جو سفر کرتا ہے تو وہ یا اس لیے کرتا ہے کہ کوئی چیز اس کو زور سے مقام سے نکالے تی ہے اور اگر بغرض وہ ہوتی تو یہ غریبی نہ کرتا یا اس لیے کرتا ہے کہ کسی مقصد یا مطلوب کو حاصل کرے اور اگر کوئی چیز یا ایسی چیز جس کی تاثیر اور مود نیادی پر ہوشلاطاعون اور وبا کا شہر میں ہوتا یا کسی فتنہ اور خصوصیت کا برباد ہو جانا یا غلامی اگر ان ہو جانا یہ اشیاء و اسباب عام ہیں اور کسی سبب خاص بھی ہوتا ہے کہ شہر والوں کو خاص اسی شخص کو ایذا دینی منظور ہو اس لیے شہر سے چلا جائے اور ایک صورت ہے کہ اس کی تاثیر دین میں ہو مثلاً شہر میں رہتے جاہ و مال میں مبتلا ہو جانا اور ایسے اسباب کی کثرت ہوتی جن سے خدا سے تعالیٰ کے ذکر کے لیے فراغ باقی میسر نہ ہو تو اس وجہ سے سفر اور گناہی اختیار کرے اور جاہ و غنا سے احتراز چاہے یا کسی شخص کو شہر واسطے جبراً بدعت کے ترکاب کے لیے کہیں خواہ اسے عمل کی ولایت سکے سرورین جہاں انشاء صلیح اور حلال نہ ہو تو اس سفر سے

حکمت
نیت
سفر
آداب
موقوفوں
میں
لکھتے
ہیں

جو شخص کوئی
ایک طرح کا تجربہ
علم الکلیب کرتا ہو
تو اسے قندس
اسکا کہ بنو

[illegible]

جس کسی گواہ کا بیچنا ایک شخص نے بیان کیا تو آپ نے اُس سے فرمایا کہ تو اس گواہ کے ساتھ کبھی سفر میں بھی رہا ہے جس سے ہر کارم اخلاق معلوم ہو کر ہے میں اُسے عرض کیا کہ یہ بات تو نہیں ہوئی آپ نے فرمایا کہ میری دانست میں تو اس سے واقعہ ہے اور بشرح فرمایا کرتے کہ اگر وہ قاریان سفیر کو نہ کہ ملیب ہو جائے تو کیا پانی جب روان ہوتا ہے تو ملیب ہوتا ہے اور اگر مدت ایک بجہ میں ٹھہرتا ہے تو منہیر ہو جاتا ہے۔ حاصل یہ کہ آدمی جب تک وطن میں رہتا ہے تو جن امور کے حادثہ ملی طبیعت کو پہنچتی ہیں ان میں سے مانوس رہتا ہے اور تجربہ اخلاق ظاہر نہیں ہوتے کیونکہ طبیعت کے خلاف کرنے کی قوت ہی نہیں آتی اور جب سفیر کی سختی اُٹھاتا ہے اور امور معمولی اور وقت میں تغیر پاتا ہے تو اخلاق کی خفیات افات منکشف ہو جاتی ہیں اور اُس کے عیوب پر مطلع ہوتا ہے تو اب اُن کا علاج بھی کر سکتا ہے جیسا سعدی فرماتے ہیں

فائدہ و کان خانہ در گرو بی ہرگز اسے خام آدمی مستوی ہر ذات کی افات کے ضمن میں ہم اختلاف کے قواعد ذکر کر چکے ہیں سفر میں اختلاف کے سوا اتنی بات اور ہے کہ کثیر زیادتی نسل کی اور مستحقین کا اُٹھانا بھی ہوتا ہے باقی رہا زمین میں خدا کے تعالیٰ کی نشانیوں کا دیکھنا سونا دیکھنا زمین میں بھی بہت لگاؤ زمین اہل بصیرت کے لیے شکار گاہ مختلفہ ایک دوسرے سے متصل در کوہ و پشت اور جزیرہ ہر قسم تمام حیوانات نباتات سب کچھ دیکھنے میں آتی ہیں اور ان میں سے کوئی اللہ ہی چیز نہیں جو خدا تعالیٰ کی وحدانیت پر شاہد نہ ہو اور زبان گویا ہے اُسکی تسبیح نہ کرتی ہو مگر انکی شہادت اور تسبیح کو وہی سمجھتا ہے جو کان لگا دے اور حضور دل سے سنے وہ نہ سنکر اور غافل جو دنیا کی ظاہری ہمارے فراموش ہیں وہ نہ دیکھتے ہیں نہ سنتے ہیں اس لیے کہ ان کو وہ کان ہی نہیں اور نہ وہ آنکھیں وہ تو اس آیت کے **لَا تَرَوُنَّ الْعِزَّةَ لَیْسَ لَہَا خَلْقٌ عَالَمٌ** اور اس کے **لَا تَرَوُنَّ الْعِزَّةَ لَیْسَ لَہَا خَلْقٌ عَالَمٌ** اس میں ظاہر کے کان مراد نہیں کیونکہ گوش ظاہر سے تو وہ لوگ محروم تھے بلکہ گوش باطن مراد ہیں اور گوش ظاہر سے بجز آواز کی چیزوں کے اور کچھ نہیں معلوم ہوتا اور اس باب میں خصوصیت انسان ہی کو میں سب حیوانات بھی اصوات سنتے ہیں اور گوش باطن سے زبان حال سنی جاتی ہے جو زبان قال سے علاج چیز بھی جیسے کوئی بیج اور دیوار کا قصد بیان کرے کہ دیوار نے بیج سے کہا کہ تو مجھ کو کیوں چیرتی ہے بیج نے جواب دیا کہ یہ امر اُس سے دریافت کر جو میرے سر پر پڑتا ہے کرتا ہے بیٹے تیغ سے پوچھ کر مجھ کو میری توجہ نہ کیوں نہیں جو پڑتا مجھ کو کیوں ٹھوکتا ہے غرض کہ آسمانوں اور زمین میں کوئی ذرہ نہیں جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر انوار شہادات نہ رکھتا ہو اور یہی شہادتیں اُسکی توحید ہیں اور اللہ تعالیٰ کے پاک ہونے پر جو شہادتیں ہر ذرہ میں ہیں وہ اُسکی تسبیح ہیں مگر لوگ ذرہ کی تسبیح کو

مذاق سالیق تہذیبیہ اسلام الدین جلد دوم

نہیں سمجھتے، سو جو سے کہ انکو مضیق گوش خاطر سے میدان وسیع باطن کا سفر میسر نہیں ہوا اور زبان
 قال کی رکاکت سے زبان حال کی فصاحت پر گزیر نصیب نہیں ہوا اور اگر باقرض ہر عاجز شخص اس سطح کا
 سفر کر لیا کرتا تو حضرت سلیمان علیہ السلام ہی پر بندوں کی گفتگو سمجھنے سے محض نہیں ہوتے اور نہ حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کو کلام انہی کے سنتے کی خصوصیت ہوتی جس کلام کا پاک جاننا حروف اور اصوات
 کی مشابہت سے واجب ہر اور جو شخص سفر کرتا ہر اس غرض سے کہ ان شہادتوں کو جو صفحہ جہاوت
 پر خطوط آہی سے لکھی ہوئی ہیں تلاش کرے اسکو سفر بدنی بہت سہا نہیں کرنا پڑیگا بلکہ ایک جگہ ٹھہر کر اپنے
 دل کو فراخ کریگا تاکہ ہر ذرہ سے صدائے تسبیح سنکر راحت پائے ایسے شخص کو جنگلون میں بھرنے سے کیا کام
 اسکا مطلب تو آسمانوں کے اسرار سے نکل سکتا ہے کہ سبوح اور پند اور تبارک سب کے حکم کے مطیع ہیں
 اور ارباب بصیرت کی نگاہوں میں سال اور مہینہ میں کئی بار دورے کرتے ہیں بلکہ ہر لحظہ حرکت کی کثرت
 آسمان میں تو جس شخص کے اگر خود کعبہ طواف کرے وہ اگر کسی مسجد کے طواف کے لیے سخت کرے تو غلطی
 اور تعجب نہیں اسی طرح جس شخص کے گرد اطراف آسمان کے گردش کرتے ہوں وہ زمین کی سمتوں میں
 دورہ کرے گا تو خدائی تعجب سے نہیں بچے مسافر جب تک چشم خاطر ہر کے دیکھنے کا محتاج رہیگا اور ہر عالم خاطر ہر کو
 منحصر آنکھ کے دیکھنے پر جایگا تب تک وہ خدا تعالیٰ کی طرف چلنے والوں کی اول منزل میں رہیگا گو یا کہ وطن
 کے دروازے پر بیٹھا ہے اور میدان وسیع تک پہنچنے کی نوبت نہیں آئی اور اس منزل میں پڑے رہنے کا
 سبب سوا سے نامردی اور کم ہمتی کے اور کچھ نہیں اور نہیں وجہ کسی اہل دل نے فرمایا ہے کہ آدمی یوں کہتے ہیں
 کہ اپنی آنکھیں کھول کر دیکھو اور میں یہ کہتا ہوں کہ آنکھیں بند کرنا کہ دیکھو اور یہ دونوں قول حق ہیں
 لیکن اتنا فرق ہے کہ قول اول حکایت منزل اول کی ہے جو وطن سے قریب ہے اور دوسرا قول آن
 منازل کا حال ہے جو وطن سے دور ہیں اور انکو وہی طر کرتا ہے جو اپنے نفس کو خطرہ میں ڈالتا ہے اور
 انکی طرف گزرنے والا بعض اوقات برسوں حیران پھر تا ہے اور کبھی توفیق اسکا ماتھے پر کر سیدھا کرتا
 بتا دیتی ہے لیکن اس جنگل میں ہلاک ہونے والے بہت ہیں مہرین و مہرشتی فرشتہ ہزار مہر سید لائندہ تختہ ہر کائنات
 مگر ہر کوئی تو توفیق یا دہوئی آنکھ راحت بیشمار اور سلطنت پائیدار اور وہی لوگ ہیں کہ کاتب ازل
 نے انکی قسمت میں خوبی لکھی ہے اس سلطنت کا حال دنیا کی سلطنت کا سا جانتا کہ اول تو باوجود لوگوں
 کی کثرت کے اسکی طاب کم ہوتے ہیں بھلا بیوں میں سے ہلاک ہونے والے زیادہ ہوتے ہیں اور انکو
 پہنچنے والے کم اور یہ دستور ہے کہ جب مطلب بڑا ہوتا ہے تو ایمان مددگار کم ہوتے ہیں اور نامرد و عاجز
 طلب مصلحت کے رہتی ہیں ہوتا اسلیئے کہ ایمان خطہ اور شفقت بہت ہے اسکا ست سی وقت ہوتا ہے کہ

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پروردگار سے یہ دعا مانگی تھی کہ کسی جو کوئی اس مسجد کا قصد کرے اور پھر اس میں نماز پڑھنے کے اور کچھ اسکی غرض نہ ہو تو وہ جب تک اس مسجد میں رہے تو اپنی نظر عنایت اُس سے مت ہٹائے گا یہ مانگ کہ وہ آمین سے باہر ہو جائے اور اسکو گناہوں سے نکال دینا جیسا وہ اُس روز تھا کہ اپنی ما کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا اللہ تعالیٰ نے یہ دعا حضرت سلیمان علیہ السلام کی قبول فرمائی پس ظاہر ہے کہ مسجد موصوف کی زیارت کا بہت ثواب ہے تیسری قسم سفر کی یہ ہے کہ جس سبب دین کے اندر شغوش ہو اسکی وجہ سے سفر کر جائے یہ سفر بھی اچھا ہے اسلئے کہ جس چیز کی برداشت نہ ہو اُس سے گریز کرنا انبیاء اور مرسلین کی سنت ہے اور جن چیزوں سے بھاگنا واجب ہے انہیں سے حکومت اور جاہ اور علاقہ کا بہت ہونا اور اسباب کی کثرت ہے اسلئے کہ یہ سب ل کی فراغت کو اتیرتے ہیں اور دین اسی قوت کامل ہوتا ہے کہ دل غیر اہم سے فارغ ہو تو اگر فراغت کامل نہ ہوگی تو جب قدر فراغت ہوگی اسی قدر دین میں مشغول ہو سکے گا اور دنیا میں دل کا فارغ ہونا کاروبار دنیاوی اور حاجات ضروری سے ممکن نہیں ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ حاجتیں خفیف ہوں یا ثقیل اور ملکی حاجت والے ناجی ہیں اور بھاری والے ہالک اور خدا سے تعالیٰ کا بڑا شکر ہے کہ اُسے نجات کو اس امر پر واجب نہیں کیا کہ سگنا ہوں اور بوجھوں سے بالکل فارغ ہو بلکہ اپنے فضل کامل اور رحمت وسیع سے ہلکے بوجھ والوں کو قبول کر لیا اور خفیف بوجھ والا وہ ہے کہ جسکی بہت زیادہ تردد دنیا کی طرف متوجہ نہ ہو اور یہ بات وطن میں بسبب وسعت جاہ اور کثرت علاقہ کے میسر نہیں اسلئے بدون سفر اور گمنامی اور ان علاقہ کے منقطع کرنے کے جسے فرہم ہو سکتا ہے اور مدت میدیک نفس کو متراض کرنے کے مقصود پر اُنہو کا اور اسکے بعد کیا عجب ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مدد سے اُس پر انعام کرے اور اُن کی تقویت اور دل کا اطمینان عنایت فرما دے اور اسکے نزدیک حضر اور سفر کی سہولت ہو جائے اور اسباب کا عدم اور وجود برابر ہو تو اس صورت میں ذکر آگاہی سے اسکو کوئی چیز نہ روکے گا ایسا ہونا نہایت کثیر ہے اب تو دلون پر ضعف ہی غالب ہے اور گنجائش خفاقی اور خفاقی کی ایک ساتھ آمین ہونی نہایت قلیل ہاں اس قوت سے انبیاء اور اولیا سفر فرما کر تہمین اور کسب سے اُس تک پہنچنا مشکل ہے اگر محنت و کسب کو کسی قدر آمین داخل ہے اس باب میں قوت باطنی کا مختلف ہونا ایسا ہے جیسا اعضا میں قوت ظاہری مختلف ہوتی ہے مثلاً بعض پہاوان بٹے کٹے نہاؤ دھائی من بوجھ اٹھا سکتے ہیں پس اگر کوئی ناتوان اور بیمار چاہے کہ بوجھ اٹھانے کی مشق کرنے سے تدریج بلوان کا رتبہ حاصل کرے تو ہرگز نہ ہو گا ہاں مہارت اور کوشش سے اسکی قوت کسی قدر زیادہ ہو جائیگی گو اسکے درجہ کو نہ پہنچے پس اگر آدمی مرتبہ عالی پر پہنچنے سے مایوس ہو تو محنت کو ترک کرنا نہ چاہیے کہ یہ

نہایت جہالت اور کمال درجہ کی گمراہی پر چنانچہ سلف کے اکابر کی عادت تھی کہ فتنوں کے غور سے وطن
 چھوڑ دیتے تھے اور سفیان ثوری رحمہ فرماتے ہیں کہ یہ وقت ایسا بُرا ہے کہ اس میں گناہوں کو بھی امن کی صف میں
 مشہور دن کا تو کیا فکر ہے یہ وہ زمانہ ہے کہ آدمی ایک شہر سے دوسرے شہر میں جائے اور
 جس جگہ مشہور ہو جائے وہاں سے دوسری جگہ چلے۔ اور ابو نعیم کہتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری رحمہ کو
 دیکھا تو نہ دان کمر پر رکھے اور ہاتھ میں شعیلا لٹکائے جاتے ہیں میں نے پوچھا کہ ان کو فرمایا کہ میں نے
 سنا ہے کہ ایک گانوں میں از رانی ہر اس لیے چاہتا ہوں کہ اس میں شہر وں میں نے کہا کہ آپ ایسا
 کرتے ہیں فرمایا کہ ہاں جب تم سنو کہ فلان گاؤں میں از رانی ہے تو اس میں جا رہو کہ اس سے تمھارا دین
 بھی سلامت رہے گا اور تردد بھی کتر ہو گا غرض کہ یہ سفر خ کی گرائی کی وجہ سے تھا اور سری سقطی صوفیوں
 سے فرمایا کرتے کہ جب جاؤ اٹھ گیا تو چیت کی آمد ہوئی اور درخت برگ دار ہوئے اور نکلنے کی ہمار
 ہوئی تو اب نکلو اور چلو بیرو۔ اور برابر ہم خواص کسی شہر میں ایک چارے زیادہ تھے شہر تھے اور وہ لوگ میں
 سے تھے اسباب پر اعتماد کیے کسی جگہ شہر تھے تو کوکل کا محل جاتے تھے اور اسباب پر اعتماد کرنے کے ہر بابا لٹکل
 میں انشا اللہ نہ کو رہنے کو چھٹی قسم سفر کی یہ ہے کہ ایسی خبر سے گزر کر کہ جو بدن میں ضرر کرے جیسے
 طاعون یا مال میں خلل آئے جیسے نرخ کی گرائی یا اور کوئی ایسی ہی ضرر نہ ہو اور اس قسم کے سفر میں بھی
 اچھہ خرچ نہیں بلکہ جو فائدے اس سفر پر مرتب ہوتے ہیں اگر وہ واجب ہوں تو بعض صورتوں میں بیغری
 واجب ہوگا اور اگر وہ مستحب ہوں تو سفر بھی مستحب ہوگا مگر اس سفر سے طاعون کی صورت مستثنیٰ ہے
 اگر اس سے بھاگنا نہ چاہیے کیونکہ حدیث شریف میں طاعون سے بھاگنے پر ہی وارد ہے چنانچہ اسامہ
 بن زید رحمہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْحَدَاثُ جَمْعٌ اَوْ السَّفْعُ رَجُلٌ يَحْمِلُ سَيْفًا
 بَعْضُ لَامٍ مِّمَّ بَيْنَكُمْ لَمْ يَكُنْ بَعْدُ فِي الْاَرْضِ فَيَذْهَبُ الْمَرْءُ وَيَا فِي الْاُخْرَى تَمْنَعُ سَمْعُ يَوْمٍ فِي الْاَرْضِ
 فَلَا يَقْلُ مِنْ عَلَيْهِ وَمَنْ دَفَعَ يَارَ مِنْ دَهْوٍ بِهَا فَلَا يَخْرُجُ جَنَّةُ الْفِرَاقِ مِنْهُ اور حضرت عائشہ رحمہ
 فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی تب ہی طعن اور طاعون سے
 ہوگی میں نے عرض کیا کہ طعن کے معنی تو مہنے جانے مگر طاعون کیا ہے آپ نے فرمایا کہ وہ ایک گوشہ
 مثل اونٹ کے طاعون کے جو لوگوں کے پیٹ کے اسفل اور نرم حصہ میں پھیلے ہوئے ہے جو مسلمان اس سے
 مرے وہ شہید ہے اور جو شخص طلب ثواب میں طاعون کی جگہ مقیم رہتا ہے وہ ایسا ہے کہ گویا جہاد
 کی تاک میں تیار بیٹھا ہے اور جو اس سے بھاگتا ہے وہ ایسا ہے کہ گویا جہاد کی صف میں سے بھاگتا ہے
 اور کھیل رح ام ایمن رض سے راوی میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کسی صحابی کو

ح
 یہ روایت کا ایک
 عذاب جس سے
 جسے ایک کوئی
 عذاب دیکھتا ہے
 جسے زمین میں
 پیدا ہو سکتا ہے
 جسے چاہی ہو
 اور جسے کسی
 میں اس کو
 اس ملک میں
 اور جس میں
 وہاں وہ وہ
 کسے جلائے
 بخاری و مسلم
 صحاح احمد
 میں

دھا اور مستغفار کرتے ہیں۔ اب یہ بحث کہ سفر تہجد کیا ہے تو یہ ایسی چیز ہے لیون کہنا کہ عزت
 افضل ہو یا احتیاط اور اسکا طریق باب عزت میں ہم کہہ آئے ہیں اس بحث کو وہاں سے سمجھ لینا چاہیے
 کہ سفر تہجد کیلئے ہم کا احتیاط ہر آتی چیز یا تہجد ہو کہ تہجد تہجد اور تفریق ہمت اور پریشانی دل
 اکثر لوگوں کے حق میں ہوتی ہے اور افضل اس باب میں تہجد جس سے دین پر مدد زیادہ ہو اور دین کا
 ثمرہ کامل دنیا میں اللہ تعالیٰ کی معرفت کا حاصل ہو نا اور اس کے ذکر سے انس کا پایا جان اور اس
 ذکر نامی سے اور معرفت ہمیشہ کی فکر سے حاصل ہوتی ہے اور جو شخص ذکر اور فکر کا طریق نہ سیکھے گا
 اس سے یہ دونوں نہ سیکھیں گے اور سیکھنے کے لیے ابتدائیں سفر اعانت کرتا ہے اور انجام کو علم کی موجب
 عمل کرنے کے فاقست مدد کرتی۔ اور لوگوں میں ہمیشہ سیاحی کرنی دل کو پریشان کرتی ہے، اس پر
 بجز قوی شخصوں کے اور قادیان میں ہو سکتا کیونکہ سفر میں جان اور مال دونوں کا خطرہ ہر خدای
 بچاؤ سے تو بچے پس مسافر کو کبھی تو اپنی جان و مال کا فکر ہوتا ہے اور کبھی اپنی مالوف اور معتاد چیزوں
 کے جدا ہو جانے کا خیال ہوتا ہے یا تہجد میں یہ بات خمیب تھی اسوقت نہیں اور اگر اس کے پاس
 مال نہیں ہو تا جبکہ معرفت ہو تو لوگوں کی طرف طمع کرنے سے خالی نہیں رہتا یعنی فلسفی کے باعث
 دل ضعیف ہو جاتا ہے اور کبھی اسباب طمع کے قوی ہونے سے دل قوی رہتا ہے جب روزہ کے
 کو چھ مقام کا تردد ابسا ہے کہ یہ سب حالات کو اتر کر دیتا ہے تو سالک آخرت کو بجز بطلان علم یا زیارت
 کسی بزرگ قہار کے جسکے دیکھنے سے رغبت اُسکی سیرت اور خیر کی حاصل ہو سفر کرنا نہ چاہیے پھر اگر
 قوی نفس اور واقف کار ہو اور فکر کا طریق یا عمل کا راستہ اُسکے لیے کھلا ہو تو اُسکے لیے سمجھنا ہی
 بہتر ہے مگر اس زمانہ کے اکثر صوفیوں کے باطن چونکہ لطائف افکار اور واقف اعمال سے خالی ہیں
 اور خلوت میں انکو اللہ تعالیٰ سے انس اور اُسکے ذکر سے اُلفت نہیں حاصل ہوتی اور ذرا کو غافل
 ہونے کی جگہ باطل و کابل ہو رہے ہیں اس لیے انکو کابل کی عادت ہو گئی ہے عمل کو دشوار اور طریق
 کسب کو مشکل سمجھ لیا ہے سوال اور رد اگر می سہل جہاں لی ہے یہ اچھا سمجھتے ہیں کہ شہروں میں جو
 رہا تین صوفیوں کے لیے نبی ہیں انہیں جابرین اور وہاں کے خادم حوالہ دل کی خدمت پر عین ہیں
 آئے اپنی خدمت میں ان لوگوں نے اپنی عقل اور دین دونوں کو حقیر کر دیا اسوجہ سے کہ اُسکا
 مفقہ و خدمت سے بجز ریا و شہرت اور آوازہ پھیلنے اور بھیک سے مال جمع کرنے کے اور کچھ نہیں
 سوال کا ہر ماہیہ کرتے ہیں کہ راہ خدا سیکھنے والے بہت جمع ہیں میں ایسے شخصوں سے خانقاہوں میں
 کیا خاصہ ہوگی اور مہربان کی تادیب کیا نافع ہوگی کہ کوئی اچھا علم نہ بردست نہیں گدڑیاں پرست

حالانکہ صوفی اسکو کتنے میں جوہر دیکھتے اور دین میں عادل ہو اور سوانیکہ غنی کے اور صفات بھی رکھتے ہو تو یہ ظاہر کے صوفی اصل صوفی نہیں ہو سکتے اس لیے کہ ان لوگوں کی ادنیٰ صفت یہ ہے کہ بادشہوں کا مال کھانے میں اور مال حرام کا کھانا گناہ کبیرہ ہے تو کبیرہ کے آنکھ کے ساتھ عدالت و نیکبختی و ذوق نہیں تھیں اور اگر صوفی فاضل بھی ہو سکتا ہو تو چاہیے کہ کافر بھی ہو سکتا ہو اور کوئی ذمہ داری بھی ہو تو جیسے فقہ ایک مسلمان خاص کا نام برد جیسے ہی عوفی بھی ایک عادل خاص کا نام ہے جو دین میں اسی قدر اکتفا نہ کرے جس سے عدالت حاصل ہو اور اسی طرح جو شخص ان لوگوں کے ظاہر کو دیکھے اور باطن کو نہ جانے اور انکو اپنے مال میں سے بطور تقریب الیٰ اللہ کچھ دے تو انکو اس مال کا لینا حرام ہے اور اسکا کھانا ناجائز میں یعنی جس صورت میں دینے والا ایسا ہو کہ اگر اس کے باطن کا حال معلوم کر جائے تو انکو کچھ نہ دے تو ایسے شخص سے تصوف کا اظہار کر کے لینا اور واقع میں حقیقت تصوف سے بہرہ نہ ہونا ایسا ہے جیسے کوئی اپنے آپ کو سید کہہ کر دے تو جو شخص اپنے سید ہونے کا مدعی ہو اور واقع میں جھوٹا ہو تو اسکو اگر کوئی مسلمان باقتضا سے محبت و اہمیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ دے اور اگر جان لیوے کو مدعی جھوٹا ہے تو کچھ نہ دے تو اس مال کا اسکو لینا حرام ہے اور یہی حال صوفی کا ہے اور بدین وجہ احتیاط کرنے والوں نے دین کے بدلے میں مال کھانے سے احتراز کیا ہے یعنی جو شخص اپنے دین کے باب میں بہت احتیاط کرتا ہے اس کے باطن میں بھی کسی قدر عیوب ایسے ہوا کرتے ہیں کہ اگر وہ ظاہر ہو جائیں تو جو لوگ اس کے ساتھ رعایت کی رغبت رکھتے ہیں وہ رعایت میں کوتاہی کرنے لگیں تو ایسی صورت میں اسکا لینا ویسا ہی ٹھہر گیا جیسا جھوٹے صوفی اور سید کا تھا تو اسی خیال سے احتیاط والے کوئی چیز اپنے لیے اپنے خرد نہ کرتے تھے اس خوف سے کہ میں ظاہر کی نیکبختی کو دیکھ کر بائع کچھ رعایت نہ کرے اور دین کے عوض کھانا نصیب نہ ہو پس اس نظر سے دوسرے شخص کو خریدنے کا وکیل کر دیتے تھے اور وکیل سے شرط دیکر لیتے کہ بائع سے نہ کہو کہ مشتری کون ہے مان دینداری کے لیے جو مال ملتا ہے اسکا لینا اسوقت حلال ہے کہ اگر دینے والے کو لینے والے کے باطن کا حال کما حقہ معلوم ہو تب بھی اپنے سلوک میں سرسوفی نہ کرے اور عاقل منصف جانتا ہے کہ یہ امر محال خواہ کیا ہو اور جو شخص جاہل ہو اپنے نفس کے معاطلہ میں پڑا ہوا ہے اسکو معاذ دین سے ناواقف رہنا چاہیے کیونکہ اس کے بدن سے زیادہ تر نزدیک اسکا دل ہے جب عدل ہی کا حال اسپر مشتمل ہے تو غیر کا حال کیسے ظاہر ہو جائیگا اور جو شخص اس حقیقت کو سمجھتا ہے اسکو بالضرور لازم ہے کہ اپنی کمائی سے اپنی قوت کرے تاکہ اس آفت سے نامون بچ جائے یا ایسے شخص کا مال کھائے جسکو قطعاً جانتا ہو کہ اگر سید عیوب نہ مانی اس پر شرکاء ہونگے

جب بھی یہ سلوک سے باز نہ رہیگا اور بد مشورہ مواسات جاری رکھیگا اگر طالب حلالی اور طریق آخرت کے سالک کو بوجہ مری غیر سے مال لینا ہی پڑے تو چاہیے کہ دینے والے سے صاف صاف کہہ دے کہ اگر تم مجھ کو اس اعتقاد سے دیتے ہو کہ میں دیندار ہوں تو میں اس مال کا مستحق نہیں اگر اللہ تعالیٰ میرے لیے قاضی کر دے تو تم مجھ کو تو قیر کی نگاہ سے نہ دیکھو گے بلکہ اعتقاد کرو گے کہ سب میں برابر ہیں ہوں پھر اگر باوجود اس تصریح کے بھی وہ دلوے تو لے لیوے اس لیے کہ بعض اوقات دینے والے کو اس کی یہی فہمیت اچھی معلوم ہوگی کہ اپنے دین کی مستی کا اقرار کر دیا اور کہہ دیا کہ میں اس مال کا مستحق نہیں مگر بیان نفس کا ایک فریب بھی ہر اس سے بھی ہوتا رہتا ہے چاہے وہ یہ کہ کبھی اس طرح پر اقرار کرنا اس لیے ہوتا ہے کہ دوسرے لوگ اپنے آپ کو نیک بختوں کے شائبہ سمجھیں جیسے صلی کا دستور ہے کہ اپنے آپ کو برا کہتا ہے اور اپنے نفس کو حقیر جانتے ہیں اور ان کو بخشم عقارت دیکھتے ہیں تو اس صورت میں ظاہر کلام تو حقارت پر مشتمل ہوگی اور باطن اور روح کلام مع و شائع ہوگی کیونکہ اکثر لوگ اپنے نفس کو برا کہتے ہیں مگر واقعہ میں اسی مذہب سے گویا تو عین کرتے ہیں اس نظر سے نفس کو خلوت ہی میں بُرا کہنا اچھا ہے اور مجمع میں تو عین ریا پر بان اگر طرز بیان اس طرح ہو کہ سُسنے والا قطعاً جان لے کہ یہ شخص اپنے گناہوں کا متقر اور خطاؤں کا معترف ہے تو البتہ اس مکر سے محفوظ ہو سکتا ہے اور جو شخص اپنے اور خدا سے تعالیٰ کے درمیان معاملہ میں سچا ہے وہ جانتا ہے کہ خدا سے تعالیٰ کو یا اپنے نفس کو یہ دینا محال ہے تو اسی سے باتوں سے احتراز کرنا کچھ دشوار نہیں۔ سفر کے اقسام اور مسافر کی نیت اور فضیلت سفر کی بحث یہاں تک ہو چکی ہے۔

دوسرا بیان شروع کرنے میں

دوسرا بیان مسافر کے ادب میں شروع ارادہ سفر سے گھر کو واپس آنے تک اور وہ کل گیاہ آباد میں۔ پہلا ادب یہ ہے کہ سفر کے ارادہ کرنے کے وقت پیشتر جگہ حقوق و ہالیہ ہوں ان کے حلال کرے اور قرضوں کا قرض دیا کرے اور جن لوگوں کو خرچ دینا اپنے ذمہ ہوا کسی فکر کرے اور اگر کسی کی امانت ہے پاس ہو وہ مالک کے پاس پہنچائے اور زاد راہ بجز مال حلال اور طیب کے اور مالے لے اور اتنا زاد راہ لے کہ اس میں سے رفیقوں کے دینے کی بھی گنجائش ہو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ آدمی کا کرم ایک یہ ہے کہ زاد سفر طیب ہو۔ اور سفر میں اچھی طرح ہونا اور کھانا کھانا اور مکارم اخلاق کو ظاہر کرنا ضرور ہے اس لیے کہ سفر باطن کی پوشیدہ باتیں ظاہر کرتا ہے اور جو شخص سفر میں ساتھ رہنے کی لیاقت رکھتا ہے وہ حضرت ساتھ رہنے کی لیاقت رکھتا ہے مگر پیش شخص سفر کی محبت کے تو قابل ہوتے ہیں اور سفر کی محبت کے قابل نہیں ہوتے اور اسی لیے کہتے ہیں کہ جب کسی شخص کی تربیت آسکے ساتھ حضرت میں معاملہ کو نہ کرنے والے

بہتر سفر کے آداب سے شریعت میں شروع ہو کر اس آداب کے پابان بن جائے۔

طریق السالکین رحمۃ اللہ علیہما

اور سفیرین کے رفیق و دونوں فرما رہے ہیں تو انکی نیک نیتی میں کچھ شک مت کرو اور سفر مخفیہ کے اسباب میں سے ہر تو جو شخص تکلیف میں خوش خلق رہے تو واقع میں خوش خلق وہی ہو دین جب ہر ایک کام غرض کے موافق خاطر خواہ ہوتا جائے تو ایسی صورت میں کج خلقی بہت کم ہوتی ہے اور مشہور ہے کہ تین فحون کو بقتلاری پہلا مت نہیں ہوتی ایک روزہ دار دوئم بیمار سوئم مسافر اور مسافر کا حسن خلق اسوقت کامل ہوتا ہے اگر کہ لڑائی سے سلوک کرے اور رفیقوں کے امور ممکنہ سے اعانت کرے اور اگر کوئی علیحدہ رہ گیا ہو تو اسکی دہوئی کو سبے پیغ بدناسکی اعانت کیے گئے نہ ٹپھے سواری یا زار و چکی اُسکو حاجت ہو اگر بن سکے تو دریغ نہ کرے اور انکی یہ ہر ایک اسکی خاطر چھڑا اور رفیقوں کے ساتھ حسن خلق کا کمال یہ بھی ہے کہ بعض اوقات ہمیں اور دل لگی۔ جتنے شمس اور گناہ ہو کرتا رہے تاکہ تکلیف مفروضہ باذراہ کا غم غلط ہو۔ دوسرا ادب یہ ہے کہ رفیق سفر کے لیے تجویز کرے تنہا سفر نہ کرے کہ اول رفیق پھر طریق مشہور ہو و رفیق ایسا ہونا چاہیے جو دین پرست و کار مہینے اگر یہ بھولے تو وہ یاد دلائے اور یہ یاد کرے تو اسکا سواقی اور حین ہو کہ آدمی اپنے خلیل کے دین پر ہوتا ہے اور مرد بدو ان اپنے رفیق کے سچا نا نہیں جاتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا سفر کرنے سے منع کیا تاکہ اوپر آیا کہ میں شخص جماعت میں اور فرد یا سفیر میں جب تم تین ہو جاؤ لو ایک کو اپنا عالم کہ لو اور اکابر بتلف ایسا ہی کیا کہ آگے اور کہا کہ آگے کہ یہ وہ امیر ہے جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر کیا ہے اور چاہیے کہ ایسے شخص کو امیر کریں جو اخلاق میں سب سے اچھا اور ساتھیوں کے ساتھ زیادہ نرم و دینے اور غیر کو ترجیح دینے اور طلب و نفعت میں جلد باز ہو اور امیر کی ضرورت ایسی ہے کہ کہ منزلوں اور ہوائی اور سفر کی مصالحتوں کے تعین میں رہیں مختلف ہوتی ہیں تو اگر ایک کی رائے پر مدار رہ گیا تو منظم درست رہیگا ورنہ شرکت کی بنیادیا چوراہہ میں مشہور ہو دنیا کا انتظام بھی ایسی لیے بنا ہوا ہے کہ سب کا مر ایک ہو اگر بہت سے موجود ہوتے تو خرابی پڑتی جیسے اللہ تعالیٰ فرمایا ہے لَوْ كَانَتْ فِيهِمَا الْيَقُوتَةُ وَالْأَلَمْثَةُ فَكَفًا فَأَوْرِيَهُمَا عِندَ مَنْ يَشَاءُ مِنْكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَيْسَ بِالْعَسَىٰ أَنْ يَمْلِكَ اللَّهُ أَعْيُنَكُمْ أَنَّ يَضَرَّكُمْ أَوْ يَنْصِلَكُمْ يُنْفِخُ الْأَنفُسَ فِيهِمْ وَهُوَ بِمَا تَصِفُونَ أَعْيُنَكُمُ اللَّائِي لَا تُدْرِكُهُ السُّبُوحَاتُ وَلَا يَبْصُرُونَهَا يَوْمَئِذٍ وَسِعَ كُلِّ شَيْءٍ عِلْمَهُ لَهُ الْوَدَادُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

اور بہتوں کی رائے پر خطاب ہوتا ہے کہ حضور کے مقدمات میں تو کوئی امیر علم ہوتا ہے جیسے شرکاء عالم یا امیر خاص ہوتا ہے جیسے مکان کا مالک لیکن سفیرین بدون تقرر کرنے کو فی معین نہیں ہوتا ہے امیر کرنا ضروری ہوتا ہے کہ خلف راہ میں جمع ہو جائیں پھر امیر سلطان ہو کہ وہ تدبیر سوچے جبین قوم کی بہتری ہو واپس آپ کو انکی سپرد کرے جیسے عبداللہ مروزی سے منقول ہے کہ ابوعلی ریلانی نے سفیرین انکی عمر اچھی چاہی انھوں نے کہا کہ اس شرط پر منظور ہے کہ یام حکم ہو یا میں ابوعلی نے کہا

[illegible]

مرکزہ اللہ القوی و عفرۃ نیک و جہاد لکھنؤ کو جہت و اس قدر کی ہر سال کے لیے
 اور موسیٰ بن وردان کہتے ہیں کہ میں نے ایک سفر کا ارادہ کیا اور حضرت ابو ہریرہؓ سے نصیحت
 ہوئے گیا آپ نے فرمایا کہ مجھے بین بن جکودہ خیر سمجھتا ہوں جو حضرت علیؓ کے معجزات سے معجز ہوتا
 ہونے کے وقت کے لیے سکھائی ہوئی ہے کہ ایک شخص نے حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 لا ھینم و لا ھم و حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں سفر کیا چاہتا ہوں عجب کچھ نصیحت دلائیے انہوں نے فرمایا کہ اللہ اللہ
 و فی کفر ذک اللہ القوی و عفرۃ نیک و جہاد لکھنؤ کو جہت و اس قدر کی ہر سال کے لیے
 کہ جب اپنے پس ماندوں کو سپرد کردے تو سب کو سپرد کر دے کسی کی تخصیص نہ کرے چنانچہ مروی ہے
 کہ حضرت عمرؓ کو لوگوں کو مال مرحمت فرماتے تھے کہ تنہا میں ایک شخص اپنے بیٹے کو لیکر آیا آپ نے اس سے
 فرمایا کہ جتنا یہ لڑکا تیرے شاہد ہو میں نے کسی کو اتنا دوسرے کا ہشکل نہیں دیکھا اس نے عرض کیا
 کہ میں اس کا حال آپ کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ صوبت یحیٰ میں تھا میں نے سفر کرنا چاہا
 اس کی مان لے لیا کہ تم باہر جاتے ہو اور مجھ کو اس حال پر چھوڑتے ہو میں نے کہا کہ جو کچھ تیرے پاس ہے
 اسکو میں خدا سے تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں یہ کہا میں چلا گیا پھر جو میں سفر سے آیا تو اس کی مان چکی تھی
 ہم بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے کہ اس کی قبر پر آگ کی سی روشنی معلوم ہوئی میں نے لوگوں سے پوچھا کہ
 یہ آگ کہاں جلتی ہے انھوں نے کہا کہ فلان عورت کی قبر میں ہے خود رہے اور ہم شب بیاہی دیکھتے ہیں
 میں نے کہا کہ بخلا وہ تو دن کو روزہ رکھتی تھی اور رات کو عبادت کیا کرتی تھی یہ کیا بات ہے اسکو دیکھنا چاہتا
 میں نے ایک چھوٹا لیکر قربی راہ لے لوگ بھی ہمراہ گئے اور اس کی قبر کو کھودا دیکھا تو ایک چراغ جلتا ہے اور یہ
 لڑکا ہاتھ پاؤں چلا رہا ہے اسوقت آواز آئی کہ تیری و وصیت فرما اگر تو اس کی ماکو بھی سپرد کر دیتا تو
 وہ بھی تجھ کو ملتی حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جتنا کو دوسرے کو س کے ہشکل ہوتا ہے یہ اس سے بھی
 زیادہ تجھ سے ملتا ہے جو چھوٹا اب یہ ہے کہ میرے پہلے نماز تھا وہ پڑھے جسطرح کہ اب بصلوۃ میں اس کی
 ترکیب ہوتی تھی ہے اور چلنے کے وقت سفر کی چار باتیں پڑھے چنانچہ انس بن مالکؓ نے اس سے مروی ہے
 کہ ایک شخص نے حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ لا ھینم و لا ھم و حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے
 مانی ہے اور وصیت لکھی ہے تو تین شخصوں میں سے کسکو وہ وصیت سپرد کر دے اپنے باپ کو
 دون یا بیٹے کو یا بھائی کو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی نائب جو آدمی اپنے پیچھے
 گھر پر چھوڑے اس سے بہتر نہیں کہ جب سفر کے کپڑے اپنی کمرے لگائے تو چار کتھنیں اپنے گھر میں

۱۔ حضرت علیؓ کے معجزات سے معجز ہوتا
 ۲۔ حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 ۳۔ حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 ۴۔ حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 ۵۔ حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 ۶۔ حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 ۷۔ حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 ۸۔ حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 ۹۔ حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ
 ۱۰۔ حضرت علیؓ کو اس طرح کہہ دیا کہ اللہ اللہ

[illegible][illegible]

بَشِّرَ اللَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ حَسْبِيَ اللَّهُ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَأْنِي بِالْخَدْرَاتِ
إِلَّا اللَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَصْرِفُ السُّوءَ وَلَا اللَّهُ حَسْبِيَ اللَّهُ وَكَلِّ لِمَعَ اللَّهُ مِنْ دَعَا لَيْسَ قِوَاءَ اللَّهِ الْمُتَّخِذِ
وَلَا دُونَ اللَّهِ مَلْحَى كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ خَصَّصْتُ بِاللَّهِ الْعِظَمَ
وَأَسْتَعِذُّ بِالْحُجِيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ اللَّهُمَّ أَحْسِنَا بَعْدَكَ الْغِيَّ لَا تَنَامُ وَكُنْ فَتَأْمُرُكَ الَّذِي لَا يَمُوتُ
اللَّهُمَّ ارْحَمْنَا بِقَدْرِكَ عَلَيْنَا فَانْصَرَفْنَا وَرَجَعْنَا يَا اللَّهُمَّ اعْطِفْ
عَلَيْنَا قُلُوبَ عِبَادِكَ وَإِمَامِكَ بِرَأْفَتِهِ وَرَحْمَتِهِ إِنَّكَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ
نوان ادب یہ ہے کہ اگر سوار ہو تو سواری کے جانور پر نرمی کرے یعنی اسکی طاقت سے زیادہ بوجھ
نہ لاوے اور نہ تمہرے بار سے کہ یہ امر ممنوع ہے اور سواری پر نہ سو سو کے سونے سے آدمی بھاری ہو جاتا ہے
اور جانور کو اس سے ایذا ہوتی ہے اہل ورع سواری کے جانور پر کم از کم سو تھے بخرا کے کہ انگوٹھ جائیں
اور انھرت ملی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنی سواری کی پشت کو جو کچھ کھان مست بناو۔ اور سستی
کہ سواری سے صبح و شام آتر کر اسکو آرام دیدیا کرے کہ سنوگن ہے اور اسن سلف سے آثار بھی ہیں
بعض اکابر کا دستور تھا کہ اگر یہ مین یہ شرط کر لیتے کہ ہم سواری پر سے نہ اتریں گے اور اگر ایہ پورا دیتے تو کھچ
آتر لیا کرتے تھے اس سے انکی غرض یہ تھی کہ یہ امر صرف جانور پر احسان ہوتا کہ ہمارے حسانت کے پیر مین
رہے مالک کے پیر مین نہ جائے اور شخص جو پایہ کو مارنے سے خواہ طاقت سے زیادہ لا دے سے ایذا دیتا ہے
قیامت کو اس سے مطالبہ کیا جائیگا جیسے کسی مذمت مین ثوب پاتا ہے چنانچہ حدیث مین وار و ہر
فی کل کبد خروای اجس یعنی ہر جگر والے پیاسے کے پانی پلانے مین ثواب ہے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا
بایک کوفٹ مرگیا تو اس سے فرمایا کہ اگر شتر اپنے پروردگار کے سامنے مجھے خصوصیت نہ کرنا کہ مین
قیامت سے زیادہ بوجھ لادتا تھا۔ اور ایک ساعت کے لیے اترنے مین دو صدقہ مین ایک
تھی کو آرام دینا دوسرے کو ایہ واسطے کے دل کو خوش کرنا اور اپنا فائدہ بھی ہے کہ سواری پر چڑھے
سے خوف بچھوئے روانہ ست ہو جائیگا ہر اسلیے آتر کہ پروردگار مین رنجہ کرنا اور چلنے کی علت الہی
ہے۔ اور جاسیہ کہ جو کہ سواری بہ لاوے کر ایہ واسطے سے جدا جدا نام چیزوں کا کہ دے اور اسکو
دکھا دے تاکہ تقدیر میں صبح ہو اور جھگڑے کی بات باقی نہ رہے کہ نوبت طول کلام کی بیونچے اور طول
کلام اور خصوصیت سے احتراز چاہیے کہ ہر ایک لفظ پر بموجب قول خداوند جل شانہ محافظ ہو جو ہر
ماتلوقہ معقولی الا لہ فیہ عینک یس کر ایہ واسطے سے بحث و فکر اگر کرنی نہ چاہیے اور جو شایا و غریب
ہو چکے ہوں ان سے زیادہ کوئی چیز جانور پر نہ رکھے کہ ہلکی سی ہو کیونکہ تھوڑا ہی تھوڑا بھت ہو جاتا ہے

الکرام نام
جانور پر بوجھ
نہ لاوے اور نہ
تمہرے بار سے
کہ یہ امر
ممنوع ہے
اور سواری
پر نہ سو سو
کے سونے
سے آدمی
بھاری ہو
جاتا ہے
اور جانور
کو اس سے
ایذا ہوتی
ہے اہل ورع
سواری کے
جانور پر
کم از کم
سو تھے
بخرا کے
کہ انگوٹھ
جائیں
اور انھرت
ملی اللہ
علیہ وسلم
نے فرمایا
ہے کہ اپنی
سواری کی
پشت کو جو
کچھ کھان
مست بناو۔
اور سستی
کہ سواری
سے صبح و
شام آتر
کر اسکو
آرام دیدیا
کرے کہ
سنوگن ہے
اور اسن
سلف سے
آثار بھی
ہیں
بعض اکابر
کا دستور
تھا کہ اگر
یہ مین یہ
شرط کر لیتے
کہ ہم سواری
پر سے نہ
اتریں گے
اور اگر ایہ
پورا دیتے
تو کھچ
آتر لیا
کرتے تھے
اس سے انکی
غرض یہ
تھی کہ یہ
امر صرف
جانور پر
احسان ہوتا
کہ ہمارے
حسانت کے
پیر مین
رہے مالک
کے پیر مین
نہ جائے
اور شخص
جو پایہ کو
مارنے سے
خواہ طاقت
سے زیادہ
لا دے سے
ایذا دیتا
ہے
قیامت کو
اس سے
مطالبہ
کیا جائیگا
جیسے کسی
مذمت مین
ثوب پاتا
ہے چنانچہ
حدیث مین
وار و ہر
فی کل کبد
خروای
اجس یعنی
ہر جگر
والے پیاسے
کے پانی
پلانے مین
ثواب ہے
حضرت
ابوذر رضی
اللہ عنہ کا
بایک کوفٹ
مرگیا تو
اس سے
فرمایا کہ
اگر شتر
اپنے
پروردگار
کے سامنے
مجھے
خصوصیت
نہ کرنا کہ
مین
قیامت
سے زیادہ
بوجھ
لادتا تھا۔
اور ایک
ساعت کے
لیے اترنے
مین دو
صدقہ مین
ایک
تھی کو
آرام
دینا دوسرے
کو ایہ
واسطے
کے دل کو
خوش کرنا
اور اپنا
فائدہ بھی
ہے کہ
سواری پر
چڑھے
سے خوف
بچھوئے
روانہ ست
ہو جائیگا
ہر اسلیے
آتر کہ
پروردگار
مین رنجہ
کرنا اور
چلنے کی
علت الہی
ہے۔
اور جاسیہ
کہ جو کہ
سواری بہ
لاوے کر
ایہ واسطے
سے جدا
جدا نام
چیزوں کا
کہ دے اور
اسکو
دکھا دے
تاکہ
تقدیر میں
صبح ہو
اور جھگڑے
کی بات
باقی نہ
رہے کہ
نوبت
طول کلام
کی بیونچے
اور طول
کلام
اور
خصوصیت
سے
احتراز
چاہیے
کہ ہر
ایک
لفظ
پر بموجب
قول
خداوند
جل شانہ
محافظ
ہو جو ہر
ماتلوقہ
معقولی
الا لہ
فیہ
عینک
یس کر
ایہ
واسطے
سے
بحث
و فکر
اگر کرنی
نہ چاہیے
اور جو
شایا و
غریب
ہو چکے
ہوں
ان سے
زیادہ
کوئی
چیز
جانور
پر نہ
رکھے
کہ ہلکی
سی ہو
کیونکہ
تھوڑا
ہی
تھوڑا
بھت
ہو جاتا
ہے

اور جو کاجل کی کوٹھری میں داخل ہو گا وہیہ سے خالی نہ ہوگا۔ ایک شخص نے حضرت ابن مبارک سے کہا کہ میرا یہ خط فلان شخص کو دیدیجئے گا آپ کرایہ کے جانور پر سوار تھے فرمایا کہ میں نے سب چیزیں کرایہ والے سے شرط کر لی ہیں اور اس رقعہ کی شرط نہیں کی جب تک اس سے اجازت نہ ملے تو میں اسکو نہیں لے سکتا تو دیکھو کہ فقہ کا قول اس باب میں یہی ہے کہ ایسی چیز کا مضائقہ نہیں کہ ہر کوئی ادنیٰ امور سے تسلیم کیا کرتا ہے مگر آپ نے فتویٰ پر حاضر کیا تقویٰ کی راہ اختیار کی۔ دسواں ادب یہ ہے کہ چہ چیزیں اپنے ساتھ لے لیا جائیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کیا کرتے تو اپنے ساتھ پانچ چیزیں لیا کرتے آئینہ اور سرمہ دانی اور مسواک اور کنگھی اور مدزی بیضے دانتا اور ایک روایت میں چھ چیزیں فرماتی ہیں بیضے آئینہ اور شیشی اور مٹری اور مسواک اور سرمہ دانی اور کنگھی اور ام سعد انصاریہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سفر میں دو چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتی تھیں آئینہ اور سرمہ دانی۔ اور مصیبت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوئے کے وقت اٹھ دیکھا کرو کہ وہ بنیائی کو زیادہ کرتا ہے اور بال کو اوگاتا ہے اور سر سے جڑے کہ آپ ہر انگلی میں تین تین سلائیان ڈال کر دتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ دایہ میں تین اور بائیں میں دو لگاتے تھے۔ اور صوفیہ کرام نے سفر کی چیزوں میں ڈوہلی اور رستی زیادہ کی ہے اور کسی صوفی کا قول ہے کہ اگر فقیر کے ساتھ ڈوہلی اور رستی نہ ہو تو معلوم ہو گا کہ اسکا دین ناقص ہے اور ان دونوں کو اسلئے زیادہ کیا کہ پانی کی طہارت اور کھانا کا دھونا احتیاط کی چیز ہے تو ڈوہلی اس غرض کے لیے ہے کہ پاک پانی آئین وجود رہے اور رستی کپڑے سکھانے اور پانی کھینچنے کے مطلب کی ہے اور پہلے لوگ تنہا پر کفایت کرتے تھے اور پانی کے لیے بھرنے کی ضرورت نہ سمجھتے تھے اور شبہوں وغیرہ کے پانی سے وضو کرنے میں مضائقہ نہ جانتے تھے جب تک کہ نجاست پر نہیں نہو جائے یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک نصرانی عورت کی ٹھیلیاں پانی سے وضو کیا تھا اور کپڑے زمین اور پہاڑوں پر پھیلا دیتے تھے اسلئے رستی کی حاجت نہ تھی اس سے معلوم ہوا کہ ڈوہلی اور رستی بدعت ہیں بدعت حسنہ ہے بری بدعت دہو۔ دینی ہے صمیم اور نبات مستون کی مزاحم ہوا جو چیز کہ دینی احتیاط پر نہ ہو وہ حسن ہے جیسے ڈوہلی اور رستی ہے اور پہلے طہارت میں مبالغہ کرنے کے احکام باب الطہارت میں لکھتے ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ جو شخص خاص امر مذہبی ہی کا ہو رہے اسکو نہ چاہیے کہ طرق جواز پر کار بند ہو بلکہ طہارت ہی احتیاط کرے ہاں اگر احتیاط کرنے میں کوئی غلطی ہو تو اس سے بھی افضل فوت ہوتا ہو تو البتہ جواز پر کار بند ہونے کا مضائقہ نہیں۔ اور کہتے ہیں کہ خواص روح جواہل توکل تھے سفر اور حضر میں چار چیزیں انسے علیحدہ نہ ہوتی تھیں ڈوہلی اور رستی اور سوئی تاکا

در مقام مذاکره
 بسبب تضییع اموال
 شخصی از اربابین
 نژاد و سرزمین
 غیر صمیمی
 نقش یکایم
 بطرفی در وسط
 پروایت
 عمر بسندین

عشرت میں مشغول نہ کرے کہ اس سے سفر کی برکت جاتی رہیگی اور جمعی شہین گئے تو کسی پہنچے بغیر
 نہ ہو بلکہ مسید ہا شیخ کے مکان کو چلا جائے اور اگر وہ مکان میں تشریف رکھتے ہوں تو کو اور کھانڈے
 اور ناند چلنے کے لیے اجازت چاہے یہاں تک کہ خود ہی ہاتھ نکلیں اور ہاتھ تشریف لانے کے وقت اپنے
 انکے سامنے جا کر سلام کہے اور کوئی بات نہ کہے لیکن اگر وہ سوال کریں تو بقدر پوچھیں اسی کا
 جواب دے اور اُن کے کوئی مسئلہ نہ پوچھے جب تک کہ پیشتر اجازت حاصل نہ کرے اور جب سفر میں ہو تو
 شہروں کے کھانوں اور ریخوں کا بہت ذکر نہ کرے اور نہ اپنے دوستوں کا کثرت سے نام بلکہ وہاں کے
 شایخ اور فقرا کا ذکر کیا کرے۔ اور سفر میں صالحین کی قبروں کی زیارت ترک نہ کرے بلکہ ہر لاڈل اور شہین
 جو بار ہوا اور اپنی حاجت بقدر ضرورت ہی اظہار کرے اور وہ بھی ایسے کے سامنے جو اسکو پورا کر سکے
 اور انشراح راہ میں ذکر الہی اور قرآن کی قرات ایسی طرح کرتا ہے کہ دوسرا نہ سنا و جب کوئی شخص اس
 سے کہے تو ذکر کو چھوڑ کر اسکو جواب دے اور جب تک وہ گفتگو کرے ذکر تو فوراً رکھے پھر بدستور ذکر کرے
 اور اگر آدمی کا دل سفر یا اقامت سے گھبرا جائے تو اسکی مخالفت کرنی چاہیے کہ نفس کی مخالفت میں
 برکت ہوا اور اگر نیک سخت لوگوں کی خدمت قسمت سے میسر ہو جائے تو انکی خدمت سے ملوں ہو کہ سفر کرتا
 چلا بیٹے کہ یہ نعمت کی ناشکری ہو۔ اور جب اپنے نفس میں تغریٰ نسبت کر سفر میں نقصان پاوے
 تو جان لے کہ سفر اچھا نہیں اور مکان کو رجوع کرے اسلئے کہ اگر اچھا ہوتا تو اگلا شہر چلی جوتا۔
 ایک شخص ابو عثمان مغربی سے کہا کہ خان شخص سفر کو کھانا پھر فرمایا کہ سفر اجنبی تھا ہوا اور اجنبیت ذلت ہو
 اور سوس کو جائز نہیں کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے اس جواب میں یہ اشارہ کیا کہ جس شخص کو سفر
 میں دین کی زیادتی نہوائے اپنے نفس کو ذلیل کیا اور نہ ظاہر ہو کہ دین کی عزت پر سفر کی ذلت کے حاصل
 نہیں ہوتی تو چاہیے کہ سالک آخرت اپنی خواہش اور مراد اور طبیعت کے وطن سے سفر کرے تا کہ اس غریب
 عزت ملے اور ذلیل نہ ہو نہ جو شخص کہ سفر میں اپنی خواہش کا مطیع ہو گا وہ ذلت و فساد کا شکار ہو گا
 خواہ فی الحال ہو یا آئندہ کو

دوسری فصل سفر کی رخصتوں اور قبلہ اور وقتوں کی دلیلوں کے ذکر میں جن کا سیکھنا سفر کو ضرور
 واضح ہو کہ مسافر ابتداً سفر میں اس بات کا محتاج ہوتا ہے کہ دنیا و آخرت کے لیے کچھ اوقات ساتھ لے دینا
 کاوشہ تو کھانا اور پیانا اور دوسری ضرورت کی چیزیں ہیں پس اگر سفر فائدہ کے ساتھ ہو یا انشراح راہ
 میں لاڈل ہوا پھر پڑنے ہوں تو اس صورت میں اگر خدا سے تعالیٰ پر توکل کر کے بدو ن زاد بھی نکلیں گا
 تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر تنہا سفر کرتا ہو یا ایسے لوگوں کے ساتھ ہو جنکے پاس کھانا پینا نہیں اور راہ میں

آبادی کبھی نہیں تو ایسی صورت میں اگر وہ شخص ایسا ہو کہ بھوک کی برداشت بہتہ مشرکہ کر سکتا ہو یا جنگل کی گھاس پر اکتفا کر سکتا ہو تو اسکو بدولت زاد سفر کرنا جائز ہے اور نہ تو بھوک پر چیر کر کھاتا ہو اور نہ گھاس پر اکتفا کر سکتا ہو تو ایسی صورت میں بدولت زاد کے ٹکنا گناہ ہے اسلئے کہ اپنے نفس کو اپنے ہاتھ سے ہلاک میں ڈالتا ہے اور اسکا ایک راز ہے جو بابت الخول میں مذکور ہو گا اور توکل کے یہ معنی ہیں کہ اسباب بالکل دور ہو جائے اگر یہی ہو تو چاہیے کہ ڈھکی اور رستی کی تلاش سے بھی توکل جاتا ہے اور کنوئیں میں سے پانی نکالنے سے بھی باطل ہو جائے اور توکل پر اتنا صبر واجب ہو گا کہ خدا سے تعالیٰ اسکو لیے کسی فرشتے یا انسان کو پسو کر دے کہ وہ اسکو ٹھنڈی پانی ڈال دے علامہ ایسا نہیں ہے چیر چیر توکل میں فعل انداز نہیں ہے جب ڈوچی اور رستی کی حفاظت توکل کی محنت نہیں جو پانی ملنے کے آلات ہیں تو فرد کھانے یا پینے کی چیز کا ایسی جگہ ساتھ رکھنا جہاں توقع اسکو سوچو سونے کی ضرورت ہی اولیٰ توکل کا محل منوگا اور توکل کی حقیقت انشاء اللہ جلد چہارم میں مذکور ہوگی جو علماء دین کے محققوں کے سوا یہ اور ورنہ پر شبہ اور حتمی ہے۔ اور زاد آخرت سفر میں علم ہی کی ضرورت طہارت اور روزہ اور نماز اور عبادتوں میں ہوتی ہے تو ان میں سے بھی سادہ و فوری زاد لینا چاہیے اسلئے کہ سفر بعض باتوں کو سادہ و تخفیف کرتا ہے جیسے نماز کا قصر کرنا اور دو نمازوں کا اکٹھا پڑھ لینا اور روزہ کا افطار کرنا تو ان میں یہ بات معلوم کرنے کی حاجت ہوتی ہے کہ تخفیف کس قدر اور کس صورت میں ہے اور بعض باتیں سفوف سخت بھی ہو جاتی ہیں کہ جنکی حفر میں کچھ حاجت نہ تھی جیسے قبلہ کا حال معلوم کرنا اور اوقات نماز کا دریافت کرنا کہ حفر میں سجدوں کے رخ دیکھنے سے توقیہ معلوم ہو جاتا ہے اور وفودوں کی اذان سے وقت دریافت ہو جاتا ہے اور سفیرین ان امور کو کبھی خود معلوم کرنے کی حاجت ہو کر تھی جو لہذا اسکا کیا حکم بھی ضرور ہو اس تقریر سے معلوم ہوا کہ جن اشیا کے یکھنے کی ضرورت سفر میں ہو وہ دو قسم کی ہیں اسلئے انکا بیان بھی دو قسموں میں کیا جاتا ہے

قسم اول سفر کی رخصتوں کے معلوم کرنے کے بیان میں سفر سے سات رخصتیں حاصل ہوتی ہیں دو قیود طہارت میں یعنی سوزون پر سح کرنے اور تخم میں اور دو فرض نماز کے اندر یعنی قصر کرنا اور دو نعمتوں کا جمع کر لینا اور نماز نفل میں دو یعنی سواری پر اور پیادہ چلنے میں ادا کرنا اور ایک روزہ میں ہر پچھنے اعتقاد کرنا اب ان میں سے ہر ایک کو مفصل سننا چاہیے۔ پہلی رخصت سوزون پر سح کرنے کی ہے صفوان بن عسال رزہ کہتے ہیں کہ ہکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب ہم مسافر ہوں تو تین دن اور رات تک سوز نہ نکالیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص نے سوزون کو طایسی طہارت

ح
یعنی
سوزون
پر سح
کرنے
کی
حاجت
ہوتی
ہے

کے بعد پٹنا ہو جس سے غازیان ہو پھر موٹو ہو گیا ہو تو اسکو جائز ہے کہ سو وضو ہونے کے وقت سے
 ایک تین دن رات تک اپنے سوزہ پر سیر کرے اگر سافر ہو اور ایک دن رات کرے اگر قریب ہو مگر پانچ
 شرطوں کے ساتھ سوزوں پر سیر چاہیے۔ اول یہ کہ سوزوں کو پوری طہارت پر پہنا ہو تو اگر دھنپاؤں
 دھو کر سوزہ کے اندر کر لیا پھر بایان یا نون دھو کر سوزہ پہنیا تو امام شافعی کے نزدیک مسح درست
 ہو گا جب تک کہ دھوئے سوزہ کو نکال کر سیر سے نہ پہنچے دوم یہ کہ سوزے ایسے مضبوط ہوں کہ انکو ہلکے
 اور سوزوں پر سیر جائز ہو گا انھیں جدا کرنے لگے ہوں اسلئے کہ عادت ہو گئی ہے کہ سوزے پہنکر
 ہنتر پھین چلے جاتے ہیں کیونکہ انھیں فی الجملہ قوت ہوتی ہے بخلاف صوفیوں کی تجرباؤں کے
 اور ان باتیاؤں کے جو سوزوں کے اوپر بیٹھتے ہیں کہ انپر مسح درست نہیں ضعیف ہونے کی وجہ سے
 سوم یہ کہ جہاں تک بانوں کا دھونا فرض ہو اتنی جگہ میں سوزہ پہنا نہ لوں اگر اسقدر چٹکیا ہو کہ محل
 فرض کھل گیا تو اسپر مسح درست ہو گا اور امام شافعی کا پہلا قول یہ ہے کہ جب تک سوزہ بانوں پر
 جھٹا رہے تب تک مسح درست ہے گو چٹکیا ہو اور یہی مذہب امام مالک وغیرہ اور پچھنے کا سفائد نہیں کیونکہ
 سفر میں ہر وقت سفیدانہ سوزہ اور حاجت بہت ہے اور پٹے ہوئے پاتا بے پر سیر جائز ہے بشرطیکہ آٹے
 گھٹے ہوں کہ قدم کی جلد نظر نہ آتی ہو اور یہی حال اس پٹے سوزہ کا ہے جسکی درز بڑے بڑے
 نانکوں سے سی گئی ہو اسلئے کہ ان سب کی طرف ضرورت پڑتی ہے تو اور باتوں کا اعتبار نہیں صرف
 اتنا دیکھ لینا چاہیے کہ ٹخنوں سے اوپر تک چھپا رہتا ہے کہ نہیں اور اگر پشت قدم کا کچھ حصہ سوزہ سے
 چھپا ہو اور کچھ لغاف سے تو اسپر مسح درست ہو گا چہارم یہ کہ سوزہ کے پٹے کے بعد نہ نکالے اور
 اگر نکال لیا تو تھکے سے دھو چاہیے اور صرف دو نون یا نون دھو لیا گا تب بھی کافی ہو گا پنجم یہ کہ مسح
 ایسی جگہ کرے جو دھونے کے مقام کے اوپر واقع ہو تو اگر نپٹلی پر مسح کر لے گا تو درست ہو گا اور اونی
 مرتبہ مسح کا یہ ہے کہ پشت قدم پہنچا گا تاہی ایسی طرح لگاوے جسکو مسح کہہ سکیں اور اگر تین انگلیوں سے
 مسح کر لیا تو کسی کا خلاف نہ رہیگا اور کامل تر مسح کی صورت یہ ہے کہ سوزہ کے اوپر اور نیچے ایک ہار مسح
 کرے دو دفعہ نہ کرے ایسا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے اور مسح کی کیفیت یوں ہے
 کہ دونوں ہاتھ ترک کر کے دہنے ہاتھ کی انگلیوں کے سر دہنے بانوں کی انگلیوں پر رکھ کر انکو اپنی طرف
 کھینچتا چلا آئے اور بائیں ہاتھ کی انگلیوں کے سر بائیں سوزے کی اٹری کے نیچے رکھ کر بانوں کی
 انگلیوں تک پہنچا دے۔ اور جس صورت میں کہ حالت اقامت میں مسح کیا پھر سافر ہو گیا یا حالت
 سفر میں مسح شروع کیا پھر قیام ہو گیا تو دونوں حالتوں میں اقامت کا حکم غالب رہیگا یعنی ایک دن رات

ح
 اور سوزہ
 دوسری
 دینا ہوا
 جھٹکا
 نہ چلاوے
 اسکا
 موقوف
 لکھو

کہ آدمی کے پاس پانی نہ ہو اور تیمم کرنا چاہے تو اگر تلاش سے اُس کا ملنا ہو سکتا ہو تو اول تلاش کرنی چاہیے یعنی منزل کے ادھر ادھر پھر چل کر دیکھے اور اپنے اسباب اور برتنوں کو ٹٹوے اور گھڑوں بدجنوں میں جو کچھ بچا کچھا ہو اُس کو دیکھے تو اگر پانی اسباب میں رکھا ہو اُجھول گیا یا کندان قریب تھا مگر تلاش نہ کیا اور نماز پڑھ لی تو نماز کا دوبارہ پڑھنا لازم ہو گا کہ تلاش میں قصور کیا۔ اور اگر یہ جانے کہ پانی آخر وقت میں بھائیگا تو بہتر یہ ہے کہ اول وقت میں نماز تیمم کے ساتھ پڑھے کیونکہ زندگی کا اعتبار نہیں اور اول وقت خدا سے تعالیٰ کی صفائندی ہے اس لیے اُسی کو ترجیح ہے چنانچہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک بار تیمم کیا تو گون نے عرض کیا کہ آپ تیمم کرتے ہیں اور مدینہ طیبہ کی دیواریں سو جھتی ہیں اپنے فرمایا کہ کیا میں وہاں جانے تک زندہ رہوں گا۔ اور جب نماز شروع کرنے کے بعد پانی ملیگا تو نماز باطل نہ ہوگی اور نہ ہونہ کرنا لازم ہوگا اور اگر نماز شروع کرنے کے پہلے پانی ملیگا تو البتہ وضو لازم ہے۔ اور جس صورت میں کہ باوجود تلاش کے پانی نہ ملے تو قصد زمین پاک کا کرے جس پر کھڑی ہو زمین سے غبار اُٹھتا ہو اور چاہیے کہ اُس پر دونوں ہاتھوں کی انگلیاں بند کر کے ایک ضرب لگا دے اور دونوں ہاتھوں کو ٹھہرے پھر پھر انگلیاں بھیلے اور انگوٹھے نکال کر دوسری ضرب لگا دے اور اُس سے دونوں ہاتھوں کو مٹیوں تک مس کرے اور اگر ایک ضرب سے سب جگہ غبار نہ پہنچ سکے تو ایک ضرب زیادہ کر لے اور جس میں سے کہ سب جگہ پہنچ سکتا ہے اُس کو ہنہ باب الطہارت میں لکھا ہے دوبارہ لکھنے کی ضرورت نہیں پھر جب تیمم سے ایک فرض پڑھے چکے تو اُس سے نفلیں جب قدر چاہے پڑھے لیکن اگر دوسرا فرض پڑھنا چاہے تو دوسرا تیمم کر لے عرض کہ ہر فرض نماز کے لیے جائز ہے کرنا چاہیے۔ اور یوں نہ چاہیے کہ وقت نماز کے داخل ہونے سے پیشتر تیمم کر لے اور اگر ایسا کر گیا تو دوبارہ تیمم کرنا واجب ہوگا۔ اور جب تیمم میں ٹھہرے پھر سے تو پتہ کر نماز کو مباح کرنے کی نیت کر لے اور اگر پانی اُٹا ملے گا اُس سے بعض اعضا کی طہارت ہو سکے تو اُس قدر اعضا پر پانی کا استعمال کر کے پھر پورا تیمم کرے۔ تیسری شخصیت نماز فرض میں قصر کی ہے اگر سفر ظہر اور عصر اور شامین چاروں جگہ دوپہر کا وقت ہو اگر کسی نے یہ تین شرطیں ہیں اول یہ کہ عین وقت پر یہ نمازین ادا ہوں اور اگر بالفرض قضا ہو جائیگی تو غا ہر تہہ ہر کہ پوری چار پڑھنی لازم ہوگی۔ دوسری یہ کہ نیت قصر کی کرے پس اگر پوری پڑھنے کی نیت کرے گا تو چار پڑھنی لازم ہوگی اور اگر شک ہو گیا کہ قصر کی نیت کی ہی یا پوری کی تو اس صورت میں بھی پوری پڑھنی لازم ہے۔ تیسری یہ کہ عین امام کے پیچھے نہ ہو اور نہ ایسے مسافر کے جو پوری نماز پڑھتا ہو اور نہ پوری پڑھنی پڑی بلکہ اگر اُس کو شک ہوگا کہ امام عقیق ہی یا مسافر تب بھی پوری ہی پڑھنی لازم ہوگی گو بعد کو یہ معلوم ہو

کہ وہ مسافر ہر ایسے کہ مسافر کی وجہ چھپی نہیں رہتی تو چاہیے کہ نیت کو وقت منتقل ہو اور اگر یہ تو معلوم کر لیا کہ امام مسافر ہو مگر نہیں جانا کہ اس نے نیت قصر کی کی ہر یا تمام کی تو اس بات کے شک سے کچھ ضرر نہیں کیونکہ نیتوں پر اطلاع نہیں ہو سکتی اور یہ سب اس وقت ہر کہ سفر دراز اور صباغ ہو اور سفر کی تعریف باعتبار آغاز اور انجام کے شکل ہو اسکا جان لینا ضروری ہو تو سفر اسکو کہنے میں کرا قیامت کی جگہ سے دوسری جگہ معین پر بالقصد جاوے اس صورت میں جو شخص حیران پھر تا ہو یا لوٹ مار کرنے کو جاتا ہو اور کسی خاص جگہ کا قصد ہو اس کے حق میں قصر کی نیت نہ ہوگی اور جب تک شہر کی آبادی سے باہر نہ ہو لگاتار تک مسافر ہوگا اور یہ شرط نہیں کہ دریا مکانات اور باغوں سے بھی نکلیاے جہاں تک شہر والے ہو دکھانے گاہ گاہ چلے آئے ہوں لیکن اگر گانوں سے سفر کرے تو یہ شرط ہے کہ جن باغوں کا احاطہ نہ ہونے نکلیاے اور جبکا احاطہ نہیں آئے نکلتے کی کچھ قیہ نہیں اور اگر مسافر شہر سے نکلا کر کچھ جگہ چلی جائے تو اس کے لئے کو واپس آئے تو اگر یہ شہر اسکا وطن ہو تو جب تک پھر آبادی سے باہر نہ نکلیاے قصر نہ کرے اور اگر وطن نہیں ہو تو قصر جائز ہے ایسیلئے کہ اول ہی مرتبہ کی حرکت اور باہر جانے سے مسافر ہو گیا یہ حال آغاز کا ہوا و سفر کا انجام بتین باتوں میں سے ایک کے پائے جانے سے ہوتا ہے اول یہ کہ جس شہر میں اقامت کی نیت کی ہو اسکی آبادی میں پہنچ جائے دوسرے یہ کہ تین روز یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے خواہ جنگل میں یا شہر میں تیسرے یہ کہ صورت اقامت کی ہو جائے کو اسے غم نہ کیا ہو مثلاً اگر ایک جگہ میں جائے کہ دن کے سوا تین دن اقامت کی تو اس کے بعد اسکو خصت قصر جائز نہیں ہاں اگر غم اناست نہیں اور کوئی کام درپیش ہو کہ ہر روز اس کے پورا ہونے کی توقع ہو مگر اتفاقاً تعویق اور تاخیر ہو جانی ہو تو اس صورت میں دو قولوں میں سے قیاس کے مطابق یہی ہو کہ گو کتنی ہی مدت ہو جائے قصر کیے جائے ایسیلئے کہ وہ دل سے متحرک ہو اور بظاہر وطن سے مسافر اور ایسی حالت میں کہ دل برقرار نہ ہو اور ظاہر میں ایک جا ٹھہر رہے اس رہنے کا اعتبار نہیں اور وہ کام جو اسکو درپیش ہو خواہ قتال ہو یا کوئی اور دونوں میں حکم ایک ہی ہے ایسی طرح مدت کی درازی اور کسی میں بھی حکم کا فرق نہیں اور نہ آئین فرق ہر کہ سفر میں دیر منہ کے باعث ہوئی یا کسی اور وجہ سے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خصت بعض غزوات میں عمل فرمایا اور ایک ہی جگہ پر اٹھا رہا روز تک نماز قصر کی اور ظاہر یہ ہے کہ اگر جنگ میں اور تاخیر ہوئی تو زیادہ دنوں تک قصر فرمائے کیونکہ اشارہ روز کے تعیین کی تو کوئی وجہ نہیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قصر کی وجہ یہ تھی کہ آج مسافر تھے نہ یہ کہ

ابو داؤد
ابو داؤد
عمران
بن یحییٰ
نقل عن
جناوری
ابن عباس
بجملہ روایت
روز

مجازی اور مقابل تھے اب سفر طویل کی تعریف معلوم کرنی چاہیے کہ سفر طویل اُسکو کہتے ہیں جو دو منزلت
 ہر منزل چوبیس میل اور ہر میل چار ہزار قدم اور ہر قدم میں پانچون کلا یعنی حساب ہر چوبیس میل سے قریب
 بارہ گروہ کے اور سفر میاح سے یہ عرض ہو کہ باب کا نام مان ہو کر نہ جاتا ہو نہ اُسے جہاں کر اور نہ مقام
 آتا ہے اور نہ عورت اپنے شوہر سے اور نہ تو انکر قرضدار قرض خواہ سے جہاں کر جاتا ہو اور نہ رہنری اور
 قتل ناحق کے لیے توجہ ہو اور نہ بادشاہ ظلم سے حرام روزیہ مانگنے جاتا ہو اور نہ دو مسلمانوں میں بیابان
 ٹولنے کے لیے سفر کرنا ہو محال یہ کہ آدمی کسی غرض کے لیے سفر کرتا ہو تو اگر اُس غرض کا حاصل کرنا حرام ہو
 اور وہ غرض اگر بالفرض اُسکو نہ توئی تو سفر نہ کرتا تو ایسی غرض کے لیے سفر نہ کرنا گناہ ہے اور اس سفر میں
 قصہ کرنا نماز کا درست نہیں اور جس سفر میں کہ شراب پینے وغیرہ سے فسق کا مرتکب ہو تو وہ باطل و بے نفع است
 نہیں بلکہ شریعت نے جس سفر سے منع فرمایا ہے اس پر البتہ خصت نص سے مدینین غزائی اور اگر سفر کے باعث
 دو ہون ایک میاح اور دو رات منع لیکن اگر باعث ممنوع ہو تا تب بھی باعث میاح نہ تھا اُسکو باوجود سفر کرنا
 اور رات شہد اسکے لیے سفر کرتا تو اس صورت میں قصہ درست ہو اور ظاہر ہے کہ وہی جو شہد میں پھر ہیں اور
 بجزیرہ کے اور کوئی غرض نہیں رکھتے انکو اس خصت پر عمل کرنے میں اختلاف ہے اور مختار یہی ہے کہ درست ہے
 چوتھی خصت ظہر اور عصر کو ان دونوں کے وقتوں میں اور میاب اور شام کو ان دونوں کی اوقات
 میں ایک ساتھ پڑنے کی ہے اور یہ خصت بھی اسی سفر میں جائز ہو جو طویل اور میاح ہو سفر قصر میں اُسکو جائز
 گفتگو ہے پھر اگر ظہر کو ظہر کے وقت میں جمع کرے تو چاہیے کہ ظہر سے فارغ ہونے سے پیشتر ظہر پڑھے اور اگر
 اکٹھا کرنے کی نیت کرے اور ظہر کے لیے اذان اور تکبیر دے ان کے بعد ظہر کے بعد ظہر کی تکبیر
 اور اگر دو جمع سے پڑھتا ہو تو تکبیر سے پیشتر جمع کرے اور ظہر اور عصر میں اتنی ہی تفریق کرے کہ اگر ظہر سے پہلے
 زیادہ دیر نہ کرے اور اگر پیشتر عصر کو پڑھتا ہو تو جائز نہ ہوگی اور اگر ظہر کے بعد ظہر سے پیشتر عصر کی نیت کرے
 بلکہ نماز عصر کی نیت کرے وقت جمع کی نیت کی تو فرضی کے نزدیک درست ہے اور اگر ظہر کی نیت کرے
 اسلی ایک وجہ ہو کہ اگر جمع نیت کے وجہ سے کوئی دلیل نہیں ہے شریعت نے جمع کو درست فرمایا ہے اور اگر
 بھی جمع ہی کی ہے اور چونکہ ظہر کو مجبوس و مجبور کیا ہے اور ظہر کو اسکے ساتھ جمع کرنا جائز ہے
 تو نیت صرف عصر میں کافی ہونی چاہیے پھر جب نہ ہوں سے فارغ ہوئے اور وہ دونوں نمازوں کا وقت
 کو بھی جمع کرنا چاہیے عصر کے بعد کو کوئی نیت ہی نہیں ہے بلکہ ظہر کے بعد کسی نیت سے نماز جمع
 خواہ سوا پڑھے یا پھر کہ کوئی ظہر کا دو گنا نیت عصر سے پیشتر پڑھے تو ظہر اور عصر کے فرض میں
 بار پڑی ہو نہ پڑے گا جو ایک صورت سے واجب ہے اور اگر دونوں نمازوں کے پیشتر نماز پڑھے اور اگر نماز

تو اس طرح پڑے کہ پہلے چار سنتیں قبل منہ کے پھر چار قبل عصر کے پھر دو گانہ فرض منہ پھر دو گانہ منہ
عصر پھر ظہر کے بعد کی سنتوں کا دو گانہ۔ اور چاہیے کہ سفر میں لفیلین نہ چھوڑے اسلئے کہ چقدر انکا ثواب
جائزہ کا اس قدر نفع نہ ملے گا علاوہ ازیں شریعت نے نوافل میں تخفیف بہت کر دی ہے کہ سواری پر
ادا کرنا درست فرما دیا ہے تاکہ اپنے رفیقوں سے نوافل کے باعث علیحدہ نہ رہ جائے۔ اور اگر ظہر کو
کرے عصر کے وقت میں جمع کرے تب بھی یہی صورت و ترتیب ملحوظ رکھے اور اسکی پروا نہ کرے کہ ظہر کے بعد
کی سنتیں عصر کے بعد کردہ وقت میں پڑ جائیںگی اسلئے کہ جن نوافل کے لیے کوئی سبب ہے وہ ہوتا ہے
مگر وہ نہیں۔ اور مغرب اور عشاء اور وتر میں بھی ایسا ہی کرے خواہ عشاء کو مقدم کرے مغرب کے وقت
میں پڑے یا مغرب کو تاخیر کرے عشاء کے وقت میں پڑے اور دونوں کے فرضوں سے فارغ ہونے کے بعد
سب نوافل کو جمع کرے اور سب سے آخر و تر پڑے۔ اور اگر ظہر کا وقت نکلنے سے پیشتر دل میں تنگے
نماز کا خیال ہو تو چاہیے کہ غرض کرے کہ عصر کے ساتھ اسکو جمع کرے تاکہ یہی نیت جمع کی ہو اسلئے کہ نیت
سنو کی تو بابت تک ظہر کی نیت ہوگی یا عصر سے ظہر کو مؤخر کرنے کی نیت ہوگی اور یہ دونوں باتیں حرام
ہیں اور ان پر نیت کرنی بھی حرام ہے اور اگر ظہر کو یاد نہ کیا ہو ان تک کہ اسکا وقت نکل گیا خواہ تنگی
محنت سے یا کسی اور شغل سے باعث سے تو اسکو جائز ہے کہ ظہر کو عصر کے ساتھ ادا کرنے اور اس وقت میں
گناہ کا رنوکا اس وجہ سے کہ سفر جیسا نفل نماز سے مشغول کر دیتا ہے ویسا ہی نماز کی یاد سے بھی بعض اوقات
غافل کر دیتا ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ظہر اسی صورت میں واقع ہوگا کہ اسکے وقت کے نکلنے سے
پیشتر نیت اسکے پڑنے لینے کی کر لی ہو مگر ظاہر یہ ہے کہ ظہر اور عصر دونوں کے وقت کا مجموعہ سفر میں
ان دونوں نمازوں کے لیے مشترک ہو گیا ہے تو اگر بلا نیت سابق بھی عصر کے وقت میں پڑے گا تو
ادا ہی واقع ہوگی اور یہیں وجہ اگرچہ لغت سے سفر میں مغرب سے پیشتر ظاہر ہوگی تو اسکو ظہر کی نماز
بھی قضا کرنی پڑے گی جیسے عصر کی نماز کو قضا پڑے گی اور اسی بنا پر یہ عراض پڑتا ہے کہ ظہر اور عصر کی نمازوں
میں ترتیب اور پانچ پڑھنا شرط نہ ہونا چاہیے حالانکہ تم کہتے ہو کہ اگر عصر کو پہلے پڑھ لیا تو درست سنو کی
اور اسکا جواب یہ ہے کہ ہر چند سبب وقت دونوں نمازوں میں مشترک ہے مگر ظہر سے فارغ ہونے کے بعد کا
وقت عصر کے لیے کیا گیا ہے تو اب بدو ظہر کے پڑے عصر کیسے پڑے سکتا ہے۔ اور ہجرت کے عذر سے بھی
جمع کرنا ان نمازوں کا درست ہے جیسے سفر کے عذر سے جائز ہے۔ اور جو کہ تارک کرنا بھی سفر کی رخصتوں میں
ہے اور یہ فرض نمازوں سے متعلق ہے۔ اور اگر نماز عصر سفر میں پڑے لی تھی اسکے بعد اقامت کی نیت کی
اور نہ ہو وقت عصر باتنی ہے تو اب عصر کا ادا کرنا واجب ہے اور جو ادا کر چکا ہے وہ اس صورت میں

پہنچنے سے پہلے اس وقت تک باقی رہتا۔ پانچویں رخصت سواری کی حالت میں
نفل پڑھنے کی ہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری میں نماز نفل پڑھاتے تھے چاہے وہ کہہ رہی ہو جاتی ہو
اور آٹھویں سواری پر پہنچے ہوں اور جو شخص سواری نفل پڑھے وہ رکوع اور سجدہ میں اشارہ کرے اور
سجدہ کے لیے رکوع کی نسبت کرنا دیکھ لے گا ایسا جھکنا ضرور نہیں جس سے کوئی خطہ و پیش ہو یا جانور
کی شرارت کا خوف ہو اور اگر خواجگاہ میں نفل پڑھے تو رکوع سجدہ یوں کر کرے کہ وہ ان قدرت پورا کرنے کی حالت
باقی رہا قبلہ کی طرف متوجہ ہو تا وہ نہ ابتدا نماز میں واجب ہو ورنہ آسان نماز میں آخر تک بلکہ رستہ کا رخ
قبلہ کا بدل ہو اب نمازی کو اختیار ہے چاہے تمام نماز میں قبلہ رخ رہے یا رستہ کی جانب متوجہ رہے کہ یہ
ایسی جہت ہے کہ اس میں ثابت رہیگا اگر سواری کو قصد رستہ سے موڑیگا تو نماز ٹھل ہو جائیگی
لیکن اگر قبلہ کی طرف موڑیگا تو درست ہے اور اگر چھوٹے سے موڑیگا تو اگر نماز نہ ہو گا تو نماز نہ جائیگی اور اگر زیادہ
عصر لگیگا تو اس میں خلاف ہے۔ اور اگر سواری بھڑک کر خود رستہ سے منحرف ہو گئی ہو تو نماز نہ جائیگی کیونکہ
ایسا بہت ہوا کرتا ہے اور اس صورت میں نمازی یہ سجدہ سو بھی نہیں کیونکہ جھکنا سواری کا نمازی کا
کام نہیں بخلاف اس صورت کے کہ بھول کر ٹوڑ دیا ہو کہ اس میں سجدہ ہوا اشارہ سے کرے چھٹی رخصت
ہو کہ زیادہ چلنے کی حالت میں سفر کے اندر نفل پڑھنی درست ہے اور رکوع اور سجدہ کے لیے اشارہ
کرے اور شہد کے لیے بیٹھے نہیں اس لیے کہ اگر بیٹھنا پڑے تو رخصت سے کیا فائدہ ہوا اور یہ وہ
چلنے والے کا حکم ہی ہے جو سوار کا بیان ہوا اگر تا فرق ہو کہ چلتا آدمی اگر نفل پڑھے تو قبلہ رخ ہو کر
تکبیر تحریمہ کرے کہ ایک لمحہ کے لیے راہ سے دوسری طرف کو نہ پھیرے نہ کچھ وقت نہیں بخلاف سوار کے
کہ سواری کا پھیرنا گویا باغ میں ہونے والی وقت سے نہیں علاوہ ازیں اگر نماز میں کئی پڑھنی ہوں تو ہر پڑھ
سواری کو متوجہ قیام کرنے میں بڑا ہرج ہے اور چاہے کہ اگر راہ میں نجاست تر ہو تو اس میں نہ چلے اور اگر
چلیگا تو نماز جاتی رہیگی بخلاف سوار کے کہ اگر سواری کے پانوں کے نیچے نجاست آجائیگی تو نماز ٹھل
ہوگی۔ اور یہ لازم نہیں ہے کہ جو نجاستیں رستہ میں اکثر پڑی رہتی ہیں ان سے بچنے کے واسطے ٹھکھارے
اور جو شخص کہ دشمن یا زبردہ یا سیل سے بھاگنے والا ہو وہ نماز فرض سوار خواہ پیادہ اسی طرح پڑھے
جیسے نفل کا حال لکھا ہے۔ ساتویں رخصت افطار کی ہے کہ مسافر کو جائز ہے کہ سفر میں روزہ
افطار کرے لیکن اگر صبح کو مقیم تھا پھر سفر کیا تو اس دن کا روزہ پورا کرنا اسکو لازم ہے۔ اور اگر سفر
روزہ دار تھا پھر قیامت کی تو اب روزہ کا پورا کرنا واجب ہے اور اگر روزہ سفر میں افطار کر لیا تھا
پھر قیامت کی تو باقی دن میں اس کا وجہ نہیں اور اگر سفر روزہ کی نیت پختہ کرے تو اسکو

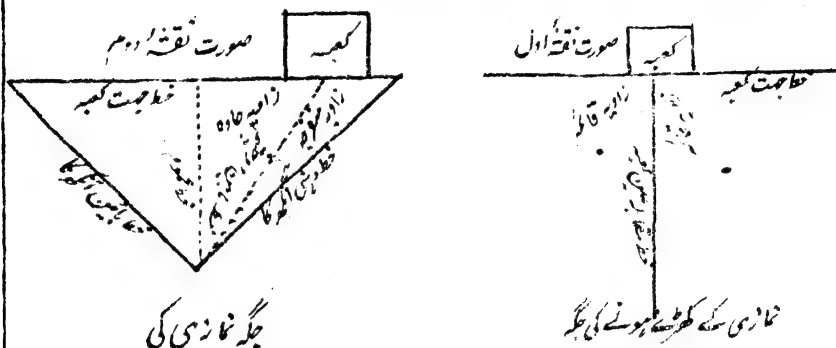
اح نجاری مسلمہ برائے
ابن عمرؓ

رسائی ہو تو اس شرط کا سیکھنا بھی واجب ہوتا ہے جیسے حج کے وقت سے پیشتر اور اسکے کرنے سے پہلے افعال حج کا سیکھنا ضروری ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسافر کو سفر کرنا بدوین بقدر مسائل تیمم کے سیکھے حلال ہو گا اور اگر سبب غصتوں پر عمل کرنے کی نیت پختہ ہو تو پھر سبب غصتوں کا علم سیکھنا بقدر رہنے ذکر کیا ہو واجب ہو سیکے گا اگر اسکو سفر کی غصت کا حال معلوم ہو گا کہ جائز کیا بات نہ ہو تو وہ پھر بقصر کیسے کرے گا۔ اب اگر یہ کہ مسافر اگر بالفرض سواری پر اور پیادہ چلتے ہوئے نقل نماز پڑھنے کی کیفیت نہ سیکھ گیا تو اسکا کیا نقصان ہو غایت یہ ہو کہ اگر مثلاً نفل پڑھ گیا تو فاسد ہوگی تو نفل اسکے ذمہ واجب نہیں اگر فاسد ہو گئی تو کیا خرابی ہوئی پس اسکے لیے غیر واجب چیز کا علم واجب کیسے ہو گا تو اسکا جواب یہ ہو کہ یہ امر واجب ہو کہ نفل نماز کو فساد کی صفت پر نہ پڑھے جیسے بے وضو نفل پڑھنا اور نجاست کے ساتھ اور قبلہ کے سوا اور جانب کو رخ کرنا اور بدوین نماز کی شرطوں کے اتمام کے پڑھنا حرام ہے تو اس صورت میں ان باتوں کا سیکھنا جسے نفل فاسد سے احتراز ہو اس پر واجب ہو تاکہ مرکب حرام کا نہ ہو یہاں تک بیان ان اشیاء کے سیکھنے کا ہوا جو سفر میں مسافر خفیف ہو جاتی ہیں

دوسری قسم وہ ہے کہ سفر کے سبب سے نئے وظیفے مسافر پر ہو جاتے ہیں اور وہ قبلہ کا جانا اور قیون کا پہنچنا اور اندر چلنے باتین حضرمین بھی آدمی پر واجب ہیں مگر حضرمین تو مسجدوں کے رخ سے تو قبلہ کے دریافت کرنے کی حاجت نہیں ہوتی کہ سبکاپہ اتفاق ہوتا ہے اور مؤذن کی اذان سے وقت کی شناخت کی ضرورت نہیں رہتی کہ وہ وقت کا لحاظ رکھتا ہے اور مسافر کو کبھی قبلہ کا حال معلوم نہیں ہوتا اور کبھی رستہ متعین ہو جاتا ہے اسلئے اسکو قبلہ اور وقت کی دلیلوں کا جانا ضروری ہے تو قبلہ کی دلیلین تو تین قسم کی ہیں اول زمین کے اشیاء مثلاً پہاڑوں اور گانوں اور نروں سے قبلہ پہنچنا دوم ہوائی جیسے شمالی اور جنوبی اور شرقی اور غربی ہوا ان سے حال دریافت کرنا سوم آسمانی مثلاً ستاروں سے شناخت کرنی تو زمین اور ہوا کی علامتیں ہر شہروں میں جدا جدا ہوتی ہیں مثلاً بعض آسمانی ہیں کہ انہیں کوئی اونچا پہاڑ ہے اور معلوم ہے کہ قبلہ رخ کھڑے ہونے سے وہ دہنے یا بائیں یا آگے یا پیچھے پڑتا ہے تو اسکو جان بوجھ لینا چاہیے اور یہی حال ہوا کا ہے کہ بعض ملکوں میں کبھی اس سے سمت معلوم ہو جاتی ہے تو اسکو سمجھ لے کہ اس طرح سمت قبلہ معلوم ہو سکتی ہے اور جیسے ان اشیاء کا جو رہائش میں ہو سکتا ہو کہ ہر شہر اور ولایت کا جدا حکم ہے لیکن آسمانی علامتیں ہر طرح کی ہیں ایک نے کی اور ایک نے اٹ کی دن کی علامت آفتاب ہو تو شہر سے چھٹنے کے پیشتر امتحان کر کے کہ زوال کے وقت آفتاب کہاں ہوتا ہے یا دونوں ابرو کھینچ میں رہتا ہے یا دہنی آنکھ چربا یا بایں برہوتا ہے یا یہ مشانی کی جانب ان جگہوں کی نسبت کرنا یا

مائل ہو کر کونکہ شمالی ممالک میں آفتاب انھیں جگہوں میں سے ایک ایک پر رہا کرتا ہے تو جہاں میں
 سے حوالہ کو پہچان جائیگا تو پھر قبلہ کو معلوم کرے اُس دلیل سے جو ہم آگے لگتے ہیں اسی طرح عصر کے وقت
 آفتاب کا موقع اپنے بدن سے ملو تاکہ کہ انھیں دونوں وقتوں کے دریافت کی حاجت ہوگی اور
 تین وقت تو ظاہری ہیں اور چونکہ سام بھی ہر ملک میں جدا گانہ ہوا لیے اسکا بیان بھی کامل ممکن نہیں
 باقی رہا قبلہ کا حال تو وہ مغرب کے وقت تو غروب آفتاب سے معلوم ہو سکتا ہے اس طرح کہ اپنے شہر میں
 معلوم کرے کہ غروب کی جگہ قبائرخ آدمی سے کس جانب کو رہتی ہے اسی سمت کو یاد کرے اور عشا کے وقت
 قبلہ شفق سے معلوم ہو سکتا ہے اور صبح کے وقت مطلع سے تباہ سکتا ہو غرض کہ آفتاب کو یا پانچوں
 وقت کا قبلہ دریافت ہو سکتا ہے مگر جاڑے اور گرمی میں کسی قدر مختلف ہوگا اور جو سے کہ طلوع وغروب
 کی جگہ بدلتی رہتی ہے مگر دونوں طرف میں محدود ہو تو اسکو بھی سیکھ لینا چاہیے لیکن کبھی غروب اور عشا کے پہلے
 اتفاق بعد شفق کے غائب ہونے کے ہوتا ہے تو اس صورت میں شفق سے اُسکا پتا لگنا ممکن نہیں بلکہ اسے
 لیے اُس ستارہ کا لحاظ کرے جو قطب کے نام سے مشہور ہو کہ وہ ایسا ستارہ ہو کہ اُسی حرکت ظاہر
 نہیں ایک جگہ ثابت معلوم ہوتا ہے اُسکو دیکھ لینا چاہیے کہ قبلہ رخ شخص کے پیچھے رہتا ہے یا دھن
 ستارہ یا مین برائے ممالک میں جو کہ خط سے شمال کو ہیں اور جنوبی ملکوں میں مثل یمن در اسکے
 سمت اُمت کے تو قبلہ رخ شخص کے مقابل ٹپتا ہے تو قطب کا حال سیکھ لے اور جو صورت اپنے شہر میں پاد
 اُسی کی رعایت تمام رہتے ہیں اُنکے لیکن جس صورت میں کہ سافست ہو تو وہاں آفتاب اور
 قطب کے موقع میں اور مطلع اور غروب کے مواقع میں اختلاف ہو جاتا ہے تو اُسی تدبیر سے ہر کہ جس بڑے شہر میں
 جائے اُس جگہ کے واقف کا رون سے دریافت کرے یا سب جہاں کے مقابل کھڑا ہو کہ قطب کے خود دیکھ لے کہ
 کس سمت پر واقع ہو تو جب ان لائل کو سیکھ چکے تو انبر عظام کو اس اور اگر معلوم ہو کہ قبلہ کی جہت چوک لگنی
 کسی اور طرف کو نماز پڑھنی تو چاہیے کہ نماز کو قضا کرے اور اگر اس طرح سے خوف ہو کہ ٹھیک محاذی قبلہ کے
 نہیں رہا کہ جہت قبلہ سے نہیں نکلا تو قضا نماز سہ لازم نہوگی اور فقہا کا ہمین خلاف ہر کہ عید کی
 جہت مطلوب ہو یا کسی ذات اور بعض لوگوں پر مضمون چشتیہ رہا اس جہت سے کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر ہم کہیں
 کہ ہمیں کعبہ مطلوب ہو تو ممالک بعید میں ٹھیک کعبہ کی طرف ہونا کیسے بن پڑیگا اور اگر کہیں کہ جہت مطلوب ہو
 تو جو شخص مسجد حرام کے اندر کھڑا ہو کہ جہت کعبہ کی طرف رخ کرے اور بدن کعبہ کے مقابل نہو تو سب کے نزدیک
 اُسکی نماز درست نہیں اور جس کے خلاف کے باب میں بہت سی لمبی تقریر کی ہے جس ضرورت
 کا اول یہ سمجھ لیا جائے کہ متنبذات کعبہ کا کس کو کہتے ہیں اور جہت کعبہ کے مقابل ہونے کے کیا معنی ہیں

تو عین کے مقابل ہونے کی تر صورت ہو کر نمازی ایسی جائے میں کھڑا ہو کر اسکی دونوں آنکھوں کے بیچ سے ایک سیدھا خط کعبہ کی دیوار تک کھینچا جائے تو وہ دیوار سے مل جائے اور اس خط کے دونوں جانب دو زاویہ مساوی پیدا ہوں یعنی جس نقطہ پر دیوار کے یہ خط ملے اُس نقطہ سے اگر دیوار پر خط کھینچیں تو خط مذکور پر خط عمود ہو جیسا کہ نقشہ اول میں بنایا گیا ہے اور نمازی کے کھڑے ہونے کی جگہ سے اگر خط نکالا جائے تو فرض کر لیا جاتا ہے کہ یہی اسکی دونوں آنکھوں کے درمیان سے نکلا ہے یہ صورت تو عین کعبہ کے مقابل ہونے کی ہے اور حجت کعبہ کے مقابل ہونے کی صورت یہ کہ دونوں آنکھوں کے درمیان سے



خط مستقیم کعبہ کی دیوار سے مل سکتا ہے کہ دونوں جانب کے زاویے برابر نہیں ہوتے کیونکہ زاویے جمع ہی برابر ہونگے کہ خط مذکور عمود ہو اور عموماً کا نقطہ ایک ہی ہو گا اس کے سوا جتنے نقطوں میں اور آنکھ کے درمیان خط ملائے جائینگے اُن سے برابر زاویے پیدا ہونگے پس جس صورت میں کہ کعبہ خط عمود سے ہٹا ہوا ہو گا تو جو خط آنکھوں سے اُس تک ملے گا اُس سے زاویے برابر ہونگے ایک چھوٹا اور ایک بڑا ہو گا اس صورت میں مقابلہ عین کعبہ کا نہ ہو گا بلکہ حجت کعبہ کا مقابلہ ہو گا اور خط حجتی اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ فرض کیا جاوے کہ اصلی کی رہی آنکھ سے ایک خط نکلا اور ایک بائیں آنکھ سے اس طرح کر اگر ان دونوں کو آنکھ کی سمت میں کھینچیں تو دونوں مل کر زاویہ قائمہ بنائیں پھر ان دونوں خطوں کو کعبہ کے نمازی تک کھینچیں یعنی دونوں کو برابر کرنا کھینچیں کہ اگر ان دونوں میں خط ملایا جاوے تو وہ دیوار کعبہ کو س کرنا کہ اس سے خط کا نام حجت کعبہ اور اسکی صورت ایسی قدر ہوگی جب قدر دوری اصلی کو کہتے ہوگی اُسکی صورت نقشہ دوم میں بنی ہے جو حجت کعبہ سے دور ہو گا اسی قدر اسکا خط حجت ترا ہو گا جب عین اور حجت کے مابین سمجھ چکے تو اب ہم کہتے ہیں کہ فتویٰ ہمارے نزدیک اس طرح درست ہے کہ اگر کعبہ کا دیکھ لینا ممکن ہو تب تو عین کعبہ کا مقابلہ مطلوب ہے اور اگر دیکھ نہ سوا ہو تو مقابلہ یونا حجت کا کافی ہے دیکھنے کی صورت میں عین کا مقابلہ اس حجت سے مطلوب ہے کہ وہ پورا جمع ہے اور عدم معاینہ کے وقت حجت کے مقابل ہونے پر

قرآن اور حدیث اور صحابہ کا فعل اور قیاس لالت کرتا ہے قرآن مجید کی دلالت اس آیت میں ہے۔
 وَحَبِطَ مَا كَانَتْ تَحْتَهُ شُطْرُكُم مِّنْ شَيْءٍ شَطْرًا مِّنْ حَيْثُ جَاءَكُمْ فَجَاءَكُمْ تَحْتَهُ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا ذَلِيلًا
 اسکو عرب والے کہتے ہیں وَلَّى وَجْهَهُ شَطْرًا یعنی اپنا کعبہ کی سمت کو بھریا اور حدیث میں یہ
 روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کو ارشاد فرمایا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ اور
 اہل مدینہ کی ذہنی طرف مغرب اور بائیں ہاتھ مشرق پڑتی ہے پس اس حدیث میں جو فاصلہ کہ مغرب اور
 مشرق میں تھا اس سب کو اپنے قبلہ ٹھہرایا حالانکہ کعبہ کی مساحت اس فاصلہ کو کافی نہیں لہذا کعبہ کی سمت
 کعبہ کی کافی ہے تو معلوم ہوا کہ خط کعبہ کو قبلہ فرمایا اور یہی الفاظ حضرت عمر و حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
 سے بھی مروی ہیں ہاں فعل صحابہ نہ لکھا ہے کہ مدینہ منورہ میں مسجد قبلہ کے لوگ بیت المقدس کی طرف کوٹھ
 اور کعبہ کو پشت کیے صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کیونکہ مدینہ منورہ دونوں کے درمیان میں جراتنے میں اپنے
 کسی نے کو یا کہ قبلہ بدل گیا اور کعبہ اور طرف کو ہو گیا تو وہ لوگ بدون کسی علامت کے پوچھے کعبہ کی طرف کوٹھ
 نماز میں پھر گئے اور انکے اس بھرنے پر کسی نے انکار کیا اور انکی مسجد کا نام و قبلوں کی مسجد رکھا گیا اور اگر
 عین کعبہ مطلوب ہوتا تو مدینہ منورہ سے انکی سیدہ بدون دلائل ہندسہ کے معلوم ہونی دشوار تھی جو نہایت غور
 و تامل سے معلوم ہوتی ہے تو ان لوگوں نے فی البدیہہ نماز کے انداز پر کی کی حالت میں اسکو کیسے جان لیا
 اور انکے اس فعل سے بھی حجت ہے معلوم ہوتی ہے کہ انھوں نے مکہ معظمہ کی فوج میں اور تمام بلاد اسلام میں
 مسجدیں بنائیں اور کہیں سمت قبلہ کے معلوم کرنے کے لیے کسی مہندس کو نہیں بلوایا حالانکہ عین کعبہ کا
 مقابلہ بدون نظر دقیق ہندسہ کے معلوم نہیں ہو سکتا۔ اور قیاس یہ ہے کہ قبلہ رخ ہونے اور مسجدوں کے
 بنانے کی حاجت زمین کی تمام طرفوں میں ہے اور بدون علوم ہندسہ کے مقابلہ عین کعبہ کا ممکن نہیں
 اور شریعت میں کہیں ذکر نہیں کہ ان علوم میں بحث کی جائے بلکہ اگر تو ان علوم میں زیادہ تو غفل
 کرنے سے توبیخ و ازہر ہے پھر ایسی صورت میں شریعت کا معاملہ سپر کیسے مبنی کیا جائیگا اس سے معلوم ہوا
 کہ مقابل ہونا حجت کا ضرورت کے سبب سے کافی ہے۔ اور جس صورت کو چاہئے لکھا ہے یعنی عالم کی
 جہتوں کا تخصیص ہونا چاہیے اسکے صحیح ہونے کی یہ دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ
 میں قضا حاجت کے آداب میں یہ ارشاد فرمایا کہ قبلہ کوٹھ کر اور نہ پشت کرو بلکہ مشرق کوٹھ کر یا مغرب کو
 اور مدینہ طیبہ میں قبلہ رخ آدمی کی بائیں طرف مشرق اور ذہنی طرف مغرب پڑتی ہے تو وہ جہتوں سے منع فرمایا
 اور وہ کی اجازت دی اس سے معلوم ہوا کہ کل ہمتیں چاہیں اور یہ کسی کے دل میں بھی نہیں آتا کہ
 عالم کی طرفیں چھ یا سات یا دس ہو سکتی ہیں بہر حال باقی طرفوں کا کچھ حکم نہیں بلکہ جہات ہمسہ طہ

ت
 اور جس کو
 تم ہو اگر
 بیہوش رہیں
 کعبہ کی
 طرف نہ
 ج
 مشرق
 اور مغرب
 کے درمیان
 قسیدہ
 ترمذی
 ابن ماجہ
 روایت
 ابن ماجہ
 صحیح
 روایت
 انس
 صحیح بخاری
 دس جہات
 ابواب ۱۲

جی ہاں جیسے اسی کے اعتقاد میں ہوں اور نظر نہ شست انسان کے اسکے لیے بظاہر جاری سمیت ہیں
 لیتے دہنہ بائیں آگے پیچھے اور شریعت کی بنائیں جیسے عقائدات ظاہری پر ہو کر تھی تو معلوم ہوا کہ
 مقابلہ جیت ہی مطلوب ہو اور اسی کے ریافت میں کوشتش آسان پڑتی ہو اور قبلی کی علامتوں کا لیکن
 بھی اسکے لیے دشواری نہیں اور عین کا مقابلہ ہونا اس طرح ہو گا کہ اول مکہ معظمہ کا عرض خط استوا سے
 اور درجات طول کسی مقام خاص سے معلوم کرنا چاہیے پھر جہاں نمازی گھر ہو اُس مقام کا طول عرض
 ریافت کرنا چاہیے پھر اسی میں مقابلہ کیا جائے اور خط عمودی کے لیے آلات و اسباب بہت سے
 درکار ہیں حالانکہ شریعت کی بنیاد پر یقیناً نہیں غرض کہ قبلہ کی دلیلوں میں سے جس قدر سیکھنا چاہیے وہ
 یہی ہو کہ آفتاب کے نکلنے اور غروب ہونے کی جگہ اور زوال کی کیفیت اور عصر کے وقت وہ کمان ہوتا ہو سکا
 حال ریافت ہو جائے تو ان چیزوں کو دیکھ لینے سے وجہ ساقط ہو جائیگا اب اگر یہ پوچھو کہ مسافر اگر بدو
 ان باتوں کے سیکھے سفر کرے تو وہ گناہگار ہو گا یا نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اُس رہتے میں گانوں
 پاس پاس پڑتے ہوں جنہیں مسجدیں بنی ہوں یا اسکے ساتھ کوئی قبلہ کی علامتوں کا واقف کار ہو جسکے
 عادل اور تجربہ کار ہونے پر اعتماد ہو تب تو گناہگار نہ ہو گا اور اگر ان باتوں میں سے کوئی بھی نہ ہوگی تو اہت
 گناہگار نہ ہو گا کہ قبلہ کا متوجہ ہونا تو اسکو پیش ہی ہونے والا تھا اور قبلہ رخ ہونا واجب ہو تو اسکا مسلم
 پہلے سے کیون نہ سیکھا تو اسکا حال ایسا ہی ہو گیا جیسے مثلاً بانی نے اسے او پہلے سے تسلیم نہ کیا اور
 نماز نہ پڑھتے تو اس صورت میں بھی تیمم کے نہ سیکھنے سے گناہگار نہ ہو گا پھر اگر ان علامات کو سیکھ لیا اور اہل
 باعث ابرسیاہ کے قبلہ کا حال معلوم نہوایا بالکل سیکھا ہی تھا اور ادا میں کوئی ایسا نہ ملا جسکی تقلید کرتا
 تو ایسی صورت میں اُس پر واجب ہے کہ وقت بر نماز اپنے طور پر پڑھے پھر اُسکی قصاکرے خواہ ٹھیک بڑھی ہو
 یا اور کسی طرف کو۔ اور اندھے آدمی کو بوجہ تقلید کے اور کوئی چارہ نہیں تو جس شخص کو دین اور عقل میں
 مستند جانے اسکی تقلید کرے بشرطیکہ تقلید کے حال دریافت کرنے میں کوشتش کرتا ہو اور اگر قبلہ سب کو
 معلوم ہو تو اندھے کو جائز ہے کہ جو تکبیرت اُس سے حضور یا سفر میں رخ بتلاوے اسکے قول پر اعتماد کرے
 اور اندھے اور جاہل آدمی کو ایسے قافلہ میں سفر کرنا جائز نہیں یہیں کوئی قبلہ پہچاننے والا نہ ہو جیسے عامی
 آدمی کو ایسی بستی میں رہنا درست نہیں جس میں کوئی تفسیر نہ ہو کہ شریعت کا حال مفصل جانتا ہو بلکہ
 اُس بستی سے ایسی جگہ ہجرت کرنی لازم ہے جہاں کوئی اسکودین کی تعلیم کرے اور یہی حال ہے اگر شہر میں
 فاسق فقیہ کے سوا دوسرا عالم ہو تو اس صورت میں بھی ہجرت لازم ہو اسلئے کہ فاسق کے فتوے پر
 اعتماد چاہئے نہیں بلکہ فتوے کے قبول کے لیے عدالت شرط ہے جیسا کہ روایت میں ہے اور اگر ایسا

شخص فقیر ہو جسکا حال عدالت اور فسق کا مخفی ہو تو اگر عادل شخص عالم نہ لے تو اس مستور کا قول قبول کرنا جائز ہے اسلئے کہ شہروں میں مسافر سے نہیں ہو سکتا کہ مفتیوں کی عدالت تحقیق کرتا پھرے پس اگر اسکو حریر پہنے دیکھے یا ایسا کپڑا اسکے بدن پر ہو حسین رشیم غالب ہو یا سونے کے زین پر وار ہو تو یہی عیون میں وہ کھلا فاسق ہو اسکے قول کا ماننا ممتنع ہو اسکے سوا دوسرے کو تلاش کرنے کے اس سے مسئلہ بوجھ اور اسی طرح اگر اسکو بادشاہ کے دسترخوان پر کھانا دیکھے جسکا اکثر مال حرام ہو یا اس سے روزیہ خواہ بغلام لیتا ہو اور تحقیق نہیں کرتا کہ وجہ ملال کا ہو یا نہیں تو یہ باتیں بھی فسق کی ہیں اور عدالت میں ظالم والقی ہیں اور فتوے کے قبول کرنے اور روایت اور گواہی کی باغ ہیں۔ اور بانیوں و متبعوں کا بچانا۔ شر میں ضروری ہی ہو تو ظہر کا وقت زوال پر داخل ہوتا ہو اور ہر شخص کا سایہ آفتاب کے نکلنے کے بعد غروب کی طرف کو لیا ہوا کرتا ہے پھر مستعد دن چڑھتا جاتا ہو وہ سایہ کم ہوتا جاتا ہے زوال کے وقت تک پھر یورب کی طرف کو بڑھنا شروع ہوتا ہے اور غروب تک بڑھتا رہتا ہے تو وہ پھر کے قرب سائے ایک جگہ خواہ خود کھڑا ہو جائے خواہ ایک لکڑی سیدھی دھوپ میں گاڑ دے اور اسکے سایہ کے سرے پر کچھ پتہ ان کو سب سے پھر ایک ساعت کے بعد اس سایہ کو دیکھے اگر وہ نشان سے کم ہو گیا ہو تو بھی شہر کا وقت نہیں آیا اور اگر بڑھنے لگا ہو تو ظہر کا وقت آگیا اور ایک طریق اسکے بچانے کا یہ ہو کہ اپنے شہر میں جس موزن کی اذان پر اعتماد ہو اسکی اذان کے وقت اپنا سایہ ناپ لے اگر مثلاً تین قدم اپنے قدم سے ہو تو سفر میں جب وقت سایہ تین قدم ہو کر زیادہ ہونے لگے اسوقت نماز پڑھ لے اور جب ساڑھے نو قدم سایہ ہو اسوقت عصر کا وقت داخل ہو گا کیونکہ ہر شخص کا سایہ اسکے قدم سے ساڑھے چھ قدم تخمیناً ہوتا ہے اور سایہ اصلی مثلاً تین قدم تھا تو ساڑھے نو پر ایک مثل ہو جائیگا۔ پھر اگر سفر کریں گے سب سے بڑے دن کے بعد شروع کیا ہو گا تو سائے وال ہر روز کی قدر نامہ ہوتا جاوے گا اور اگر چار دن کے سب سے چھوٹے دن کے بعد کیا ہو گا تو سایہ ہر روز کم ہوتا جائیگا اور زوال کے بچانے کا عمدہ طریق یہ ہے کہ مسافر اپنے ساتھ میزان زوال رکھے اور اس آلہ سے ہر وقت سایہ کے بدلے لے لے سکے۔ اور اگر زوال کے وقت سوچ کا حال پہلے سے جانتا ہو کہ قبل از آرمی کے فلان موقع پر ہوتا ہو تو سفر میں اگر ایسی جگہ ہو گا جہاں قبل کسی اور علامت سے معلوم ہو تو اس جگہ زوال کا معلوم ہو جانا ممکن ہے کہ جب قبل از آرمی ہو کر آفتاب کو موقع مذکور پر پادے معلوم کر لے کہ زوال کا وقت ہو گیا۔ اور غروب کا وقت آفتاب کے غروب سے ہوتا ہے اور جس صورت میں کہ پہاڑوں کے سبب سے غروب کی جگہ نظر آوے تو مشرق کی طرف سیاہی بڑھ کر ہے جب سیاہی مشرق کے اقی سے ایک تیزہ اونچی ہو جاوے ہی وقت

مغرب کا وقت ہو جاتا ہے۔ اور عشا کا وقت شفق کی سرخی کے غائب ہونے سے ہوتا ہے اور اگر چاہوں گی
 اس سے شفق کا حال معلوم نہ تو یہ خیال کرے کہ جب چھوٹے ستارے کثرت سے نکل آویں تو جان لے
 کہ شفق نہیں رہی کیونکہ وہ سرخی کے غائب ہونے کے بعد ہی ظاہر ہوا کرتے ہیں۔ اور صبح کا وقت
 اس طرح معلوم کرے کہ اول ایک روشنی یعنی شل بھیڑیے کی دم کے مشرق کی جانب پیدا ہوتی ہے اور فوج
 کچھ اسکی علامت نہیں ہوتی وہیں جھوٹی ہوتی ہے کچھ اعتبار نہیں پھر کچھ صدمہ گد رنے کے بعد ایک
 سفیدی چوٹی ظاہر ہوتی ہے اگر اسکا معلوم کرنا اچھ سے دشوار نہیں اسلئے کہ ظاہر ہوتی ہے اور افق
 تک ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبح ایسی نہیں ہوتی اور دونوں مقبلیوں کو ملا دیا
 بلکہ صبح ایسی ہوتی ہے اور ایک سبب کو دوسری پر رکھ دیا اور دونوں کو محمول دیا اس میں اشارہ فرمایا
 کہ وہ عرض او پھیلی ہوتی ہے اور بعض اوقات صبح پر منزلوں سے استدلال کیا کرتے ہیں اور
 یہ صورت تحقیق کی ہے نہ تحقیق کی اسلئے اس میں اعتماد مشاہدہ پر کرے یعنی جب عرض میں روشنی
 پھیلی دیکھے جان لے کہ صبح ہو گئی۔ اور یہ جو کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ صبح آفتاب کے طلوع سے
 چار منزل پیشتر نکلتی ہے یعنی قریب ایک پہر کے تو یہ غلطی ہے اسلئے کہ وقت فجر کاذب ہوتی ہے اور تحقیق
 والوں کے نزدیک صبح صادق آفتاب کے طلوع سے دو منزل پیشتر ہوتی ہے اور یہ بھی تخمینہ بات ہے
 قابل اعتماد نہیں اسلئے کہ بعض منزلیں پھیلی ہوتی اور ترجمہ نکلتی ہیں انکے طلوع کا زمانہ کم ہوتا ہے
 اور بعض سیدھی نکلتی ہیں تو انکے طلوع کا زمانہ دراز ہوتا ہے اور یہ اس ہر ملک میں مختلف
 ہوتا ہے جسکا ذکر کرنا طول کلام چاہتا ہے ان منازل سے آسان فائدہ ہوتا ہے کہ صبح کا قریب ہونا
 اور دیر میں ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن یہ نہیں ہو سکتا کہ ابتدا و وقت صبح کو دو منزل
 کہ دین حاصل یہ کہ جب آفتاب کے نکلنے تک چار منزل رہیں تو امن سے ایک منزل تو قطعاً
 صبح کاذب کی ہے اور جب دو منزل کے قریب طلوع آفتاب ہو جاتی ہیں تو وقت یقیناً صبح صادق
 ہو جاتی ہے اب ان دونوں صبحوں کیچہ بین بقدر دو تہائی ایک منزل کے وقت مشکوک رہتا ہے کہ
 معلوم نہیں ہوتا کہ صبح کاذب کا حصہ ہے یا صبح صادق کا اور یہ وقت وہ ہے جو میں سفیدی ظہور
 اور انتشار شروع ہوتا ہے اور ابھی پھیلتا نہیں تو اس وقت سے روزہ دار کو چاہیے کہ کھانا موقوف کرے اور
 شب بیدار نماز ترک و وقت مذکور سے پہلے پڑھے اور جب تک یہ وقت گزر نہ جائے تب تک صبح کی نماز نہ پڑھے
 جب وقت یقینی شروع ہوا اس وقت نماز پڑھے اور اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ ایک وقت میں ٹھیک ایسا
 معلوم کرے کہ اس میں صبح کے لیے پانی پیتے اور دعا اسکے بعد ہی بلا مہلت نماز صبح ادا کرے تو یہ بات آدمی کی توفیق میں

محرم
 ربیع الثانی
 ۱۰۸۰ھ

اور ان دونوں کے فوائد و آفات اور آداب و ہیأت اور علما کا اختلاف اس باب میں کہ یہ مباح ہیں یا مباح تفصیل بیان ہو اور ہم ان امور کو دو فصلاں میں ذکر کرتے ہیں

پہلی فصل راگ کے مباح ہونے میں علما کے اختلاف کا ذکر اور جوابات کہ اس باب میں حق ہے۔ اور۔
اس میں چار بیان ہیں۔ واضح ہو کہ اول راگ ہوتا ہے اور اس سے دل پر ایک حالت ہوتی ہے جسکو وجد کہتے ہیں اور وجد کے سبب سے اعضا کو حرکت ہوتی ہے وہ اگر غیر موزون ہوتی ہے تو اسکو ظرب کہتے ہیں اور اگر موزون ہوتی ہے تو مال اور نالج نام ہوتا ہے اب ہم اول راگ کا حکم لکھتے ہیں اور فقہاء احوال مختلف اس باب میں ہیں انکو نقل کرتے ہیں پھر راگ کی اباحت کا ذکر کریں گے اور سب سے آخرین اُن لوگوں کی محبت کا جواب دینگے جو اس کی حرمت کے قائل ہیں

پہلا بیان علما اور صوفیوں کے اقوال راگ کی حلت و حرمت میں۔ تھانی ابو طیب طبری نے امام شافعی اور امام مالک اور امام غزالی اور سفیان ثوری اور دوسرے بہت علماء سے ایسے الفاظ نقل کئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب راگ کی حرمت کے قائل تھے۔ اور امام شافعی رح نے کتاب اداب القضاۃ فرمایا ہے کہ گانا ایک جبرائیل ہے باطل کی طرح کا جو شخص اسکا ترکب زیادہ ہو وہ بیوقوف ہے اسکی گواہی نہ مانی جائے اور تھانی ابو طیب نے فرمایا ہے کہ اصحاب شافعی کے نزدیک ایسی عورت سے شادی جو مرد کی محبت کسی حال میں درست نہیں خواہ وہ کھلی ہو یا پردہ کی آڑ میں اور آزاد ہو یا لونڈی اور حضرت امام شافعی نے فرمایا ہے کہ جب لونڈی کا مالک لوگوں کو اس کے گیت سننے کے لیے جمع کرے تو وہ مسلمہ ہو اسکا گانا ہی نہ مانی جائیگا اور یہ بھی آئین سے منقول ہے کہ آپ کلڑی وغیرہ سے گت لگانی جبری جانتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ نزدیکوں کا کیا دھڑا کہ ہوتی ہے تاکہ اس کے باعث قرآن سے غافل ہو جائیں اور امام شافعی رح نے بھی فرمایا ہے کہ مرد سے کھینا زیادہ مکروہ ہے نسبت ملاہی کے دوسری چیز سے کھینے کے چنانچہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور میں شطرنج کھینا پسند نہیں کرتا اور جن چیزوں سے لوگ کھیلتے ہیں میں سب کو مکروہ جانتا ہوں کہونکہ کھینا دین اور مروت والوں کا کام نہیں۔ اور امام مالک رح نے راگ سے منع فرمایا اور ثوری دیکھ کہ سب کوئی لونڈی خریدے اور معلوم ہو کہ یہ گانے والی ہے تو مشتری کو جائز ہے کہ اسکو واپس کر دے اور یہی مذہب تمام اہل مدینہ منورہ کا ہے بخیر اب اس شخص تنہا ابراہیم بن سعد کے۔ اور امام ابو حنیفہ رح ان ملاہی کو سب کو برا جانتے تھے اور راگ سننے کو گناہ فرماتے تھے اور یہی حال تمام اہل کوفہ سفیان ثوری اور جہاد اور ابراہیم اور شعبی وغیرہم کا ہے۔ یہ سب اقوال ابو طیب طبری نے نقل کئے ہیں اور ابو طالب مکی رح نے بہت لوگوں سے اباحت راگ کی نقل کی ہے اور فرمایا ہے کہ صحابہ کرام میں سے عبداللہ بن جعفر

اور ابن زبیر اور مغیرہ بن شعبہ اور معاویہ رحمہ وغیرہم نے سنا ہے اور بہت سے سلف صالحین صحابہ و تابعین نے
اُسکو سنا ہے اور یہ بھی ذکر کیا ہے کہ ہمارے نزدیک مکہ کے اندر ہمیشہ حجاز والے برس کے افضل فون میں سماع
سنتے چلے آئے ہیں اور وہ ایسے چند روز ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ذکر کا حکم فرمایا جیسے
ایام تشریق ہیں اور مکہ معظمہ والوں کی طرح مدینہ مطہرہ والے ہمیشہ راگ سنتے رہے ہمارے اس زمانہ تک
چنانچہ ہم نے البومروان قاضی کو دیکھا کہ اُنکے پاس چند لوٹڈیاں گانے والی تھیں جنکو صوفیوں کے لیے لکھوڑا
وہ لوگوں کو راگ سنایا کرتی تھیں اور حضرت عطار رح کے پاس دیر لوٹڈیاں گانے والی تھیں گانے دوست
انہار راگ سنار کرتے تھے اور یہ بھی ابوطالب کا قول ہے کہ ابو الحسن بن سالم رح سے کسی نے پوچھا کہ تم راگ کا
کیسے انہار کرتے ہو حالانکہ حضرت جنید اور سہری سقلی اور ذوالنون رح راگ سنار کرتے تھے انہوں نے کہا کہ میں
اُسکو کیسے انہار کروں کہ مجھ سے بہتر شخصوں نے اُسکو جائز کہا ہے اور شاہر خیابا نے عبداللہ بن جعفر طیار
سنار کرتے تھے اور صرف انہار ہوا اور لعب کا راگ میں کیا کرتے تھے اور یحییٰ بن عاذج سے مروی ہے کہ
انہوں نے فرمایا کہ تین چیزیں ہم سے جاتی رہیں اور اب وہ ہلکو ہمیشہ کم ہی ہوتی نظر آتی ہیں اول
خوبصورت ہونا مع محفوظ رہنے کے دوم خوبی گفتار مع دیانت کے سوم بھائی بند ہی وفا کے ساتھ اور
میں نے ہی قول بعینہ بعض کتابوں میں حادث محاسبی رح سے منقول دیکھا ہے اور اس سے یہ معلوم ہوا
کہ حادث محاسبی باوجود اپنے زہد اور حفاظت اور دین میں جدوجہد و آمادگی کے راگ کبھی نہ جانتے تھے
اور ابن مجاہد کا دستور تھا کہ دعوت جمع منظور کرتے تھے کہ اُس میں راگ بھی ہو۔ اور کسی بزرگ سے
منقول ہے کہ اکیبا ہم ایک دعوت میں گئے جس میں ابوالقاسم مینع کے نواسے اور ابوبکر بن ابی داؤد
اور ابن مجاہد اور دوسرے انکے ہمسر تھے اتنے میں راگ موجود ہوا ابن مجاہد نے مینع کے
نواسے کو ترغیب شریع کی کہ ابن ابی داؤد کو راگ سننے کو کہو ابن ابی داؤد نے کہا کہ مجھ سے میرے باپ نے
نقل کی ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل رح راگ کو سنا جانتے تھے اور میرا باپ بھی اُسکو سنا سمجھتا تھا اور
میرا اپنے باپ ہی کے مذہب پر ہوں اور ابوالقاسم نے کہا کہ میرے نانا احمد بن مینع نے مجھے بیان کیا
سالم بن احمد سے کہ اُسکا باپ ابن خیازہ کا قول سنار تھا ابن مجاہد ابن ابی داؤد سے کہا کہ تم تو
اپنے باپ کے قول سے مجھکو معاف کرو اور ابوالقاسم سے کہا کہ تم اپنے نانا کے قول سے مجھکو معاف رکھو پھر ابوبکر
کی طرف مخاطب ہو کر کہا کہ اگر کوئی ایک شعر پڑھے تو کیا وہ تمہارے نزدیک حرام ہے ابن ابی داؤد رح نے
کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ اگر وہ شخص پڑھنے والا خوش آواز ہو تو اسے شعر پڑھنا حرام ہو جائیگا انہوں نے
کہا نہیں پھر پوچھا کہ اگر شعر کو ایسی طرح پڑھے کہ بڑے دودھ تھا وہ مقصود ہو جاوے اور مقصود محمد و تو کیا اس پر

یا اگر حیران رہ جاتا ہو یا جدھر کور غلبت طبع دیکھی اس طرف مائل ہو جاتا ہو اور یہ امر نقصان میں داخل ہے بلکہ وہاں یہ کہ حق کو حق کے طور پر طلب کرے یعنی حقیقی باتیں اس میں ممنوع یا سبب معلوم ہوں ہر ایک سال دریافت کرے تاکہ انجام کو امر حق واضح ہو جائے جیسا ہم ذکر کرتے ہیں

دوسرا بیان سماع کے مباح ہونے کی دلیل میں سنا جانا چاہیے کہ جو شخص راگ کو حرام کہتا ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ خدای تعالیٰ اس پر عذاب کرے گا اور یہ بات ایسی نہیں کہ صرف عقل سے معلوم ہو جائے بلکہ اس کے لئے دلیل نقلی چاہیے اور شرعیات میں عقل سے قیاس میں جو مخصوص چیز پر کیا جائے اور نص ہماری غرض وہ بات ہے جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول بفعل سے ظاہر فرمایا ہو اور قیاس سے وہ مسئلہ مراد ہیں جو آپ کے ان الفاظ و افعال سے سمجھ میں آتے ہوں پس اگر کسی چیز میں نص ہو تو اسے راست آتا ہو تو اس چیز کی حرمت کا قول باطل ہے بلکہ وہ چیز دوسرے مباحات کی طرح معمول ہوگی اگر اسکے فعل میں کچھ حرج نہیں اب راگ کو جو ہم دیکھتے ہیں تو اس کی حرمت پر نہ تو کوئی نص نکلتا کرتا ہے اور نہ قیاس چنانچہ یہ امر بیان جہاں سے بایہ وضوح کو پہنچا جس میں ہنسنے فالکین حرام کی دلیل کا جواب لکھا ہے اور جب ان کی دلیلوں کا جواب پورا ہو جائیگا تو اباحت کے لئے یہ طریق کافی ہو گا مگر بیان دوسرا طریق ہم بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نص اور قیاس دونوں راگ کے مباح ہونے پر دلالت کرتے ہیں قیاس تو اس طرح ہے کہ راگ میں کوئی باتیں محبت میں تو چاہیے کہ اول ان باتوں کو جدا جدا لکھیں پھر مجموعہ الحاد کریں یعنی راگ کیا ہے کہ سننا آواز خوش اور سوزوں کا جس کے سننے میں آدمی اور دل کو حرکت دین تو اس تعریف میں وصف عام آواز خوش ہے پھر اس کی بھی دو تین ہیں ایک سوزوں اور ایک غیر سوزوں اور سوزوں بھی دو قسم ہیں ایک کہ سمجھ میں آوے جیسے اشعار ہوتے ہیں اور ایک وہ سمجھ میں نہ آوے جیسے جملات و حیوانات کی آوازیں ہیں پھر خوش آوازوں کا سننا یا ممتنا راچھا ہونے کے ایسی چیز نہیں کہ حرام ہو بلکہ نص اور قیاس کی رو سے حلال ہے قیاس تو یہ ہے کہ اس کا مال یہ ہے کہ حاسہ سمع انہی مخصوص چیز سے لذت پاتا ہے اور انسان کے لئے ایک عقل اور باخ ہوں ہیں اور یہ حاسہ کا لیک اور راگ ہے اور جو چیز اس سے مراد کہ ہوتی ہیں ان میں سے بعض تو اس کو اچھی معلوم ہوتی ہیں اور بعض بُری مثلاً آنکھ کو سنہ اور جاری پانی اور اچھا چہرہ اور تمام خوبصورت رنگوں کے دیکھنے سے لذت ہوتی ہے اور سیلے رنگوں اور بُری صورتوں وغیرہ دیکھنے کو ممتنا جاتی ہے اور سونگھنے کے حاسہ کو خوشبودار سے لذت اور بدبودار سے نفرت ہے اور ذائقہ کو لذت بد چیزیں یعنی اور شیریں اور کھٹی اور تیز پختی اچھی معلوم ہوتی ہیں اور تلخ اور بد مزہ کھلی اور کھٹی مٹی معلوم ہوتی ہیں اور حاسہ لمس کو نرمی اور سختی

کوئی ایسی چیز جسکی مثال خدای تعالیٰ لی مخلوق میں نہواں سبباً و فیاض نے اسکو اختراع فرمایا پھر اس سے کاریگروں نے سیکھا خالق کا اقتدار کیا اور اسکی شرح طول جاستی حاصل یہ کہ ران آوازوں کا سننا حرام نہیں ہو سکتا اس وجہ سے کہ اچھی بہن یا سوزوں بہن کیونکہ کسی کا ذنب نہیں کہ لیل کی آواز سننی حرام کی یا کسی اور پرند کی اور سب پرندوں کے گے گیسان میں ایک کی حرام ہو اور دوسری کی منویہ ہو نہیں سکتا اور نہ حجام اور حیوان میں کچھ فرق ہے کہ حیوان کی آواز تو درست ہو اور حجام کی نادرست تو جابہ کہ جنہی آواز میں کہ تمام حجام سے آدمی کے اختیار سے نکلتی ہیں لکن لیل کی آواز پر قیاس کیا جائے مثلاً جو آدمی کے خلق سے نکلے بالکل ہی سے گت دگاوسے یا دھوکلی اور دفن وغیرہ بجائے سب جائز ہو دیں اور ان میں سے انکا ہٹنا کیا جائے جنگو شرع نے منع کیا یعنی آلات کیوں اور تار کے باجے اور انکی حرمت لذت کی باعث نہیں اسلیے کہ اگر لذت کی وجہ سے یہ چیزیں حرام ہوں تو جن چیزوں سے آدمی لذت پاتا ہے حسب راجح ہوتیں بلکہ انکی حرمت کی یہ وجہ ہے کہ لوگوں کو شراب کی حرص زیادہ تھی اسلیے اسکی حرمت اس وجہ کو سخت ہوئی کہ ابتداء میں جنگوں کے توڑنے کا حکم ہوا اور اسی کی حرمت کے لحاظ سے جو باتیں کہ سخاوتوں کے شمار میں سے تھیں مثل فرامیر وغیرہ کے وہ بھی حرام ہوئیں کہ یہ چیزیں اسکی توجہ میں جیسے اجنبی عورت کے ساتھ خلوت حرام ہیں اس وجہ سے کہ وہ مقدس جماع کا جیسے ران کا دیکھنا حرام ہوا کہ منیاب و باخانہ کے مقام سے ملحق ہے اور شراب مقدار قلیل حرام ہوئی گو نہ نہ اسے اسلیے کہ لغو مری کا عادی ہونا بہت کی نوبت ہو چکا تھا اور جنہی چیزیں حرام ہیں انکے لیے ایک حد اور احاطہ انکے متعلق ہے کہ حرمت اس تک موجود ہے تاکہ حرام کی اس حد اور مانع اس کے اس پاس رہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر بادشاہ کا ایک رمنہ ہوتا ہے اور اور اللہ تعالیٰ کا رمنہ اس کے حواست میں غرض کہ مزا کیہ وغیرہ کی حرمت شراب کی تبعیت کی وجہ سے ہوئی اور اسکے تین سبب ہیں اول یہ کہ یہ چیزیں موزنی کی طرف بلاتی ہیں کیونکہ جود لذت ہے حاصل ہوتی ہے کہ وہ شراب ہی سے کامل ہوتی ہے اور اسی سبب سے قہری ہی شراب حرام نہیں کہ بہت کی طرف داعی ہوتی ہے دوسرا سبب یہ ہے کہ جسکو شراب چھوڑے قہر سے دن ہوئے ہوں اسکو یہ آلات وہی شراب کے جیسے یاد دلاتے ہیں تو یہ یاد کا سبب بنتے ہیں اور یاد سے شوق اجترہ اور شوق جب زیادہ اجترہ تو وہ فعل پر جرات کا سبب ہوتا ہے اور اسی علت کی باعث ہے تبار میں کیا اور لذت اور خنم اور نیز کہ خاص شراب ہی کے برتن ہوتے تھے ممنوع الاستعمال تھے کیونکہ ان برتنوں کے دیکھنے سے شراب یاد آتی تھی اور یہ علت پہلی علت سے جدا ہے کیونکہ پہلی میں تذکر لذت و خمر تھا اور دوسری

الح
الحمد لله
باب الحلال
والحرام
الحمد لله
الحمد لله
الحمد لله

مستبرک ہو جس اگر لاک ایسی طرح ہو کہ جو شخص بخواری کے ساتھ سننے کا عادی ہوگا سو بخواری یاد دلانے
تو وہ شخص راگ سے اسی وجہ سے منع کیا جائیگا کیونکہ اس سبب یہ کہ ان آلات پر اجتماع کرنا اہل فسق کی عادت
تو انکی مشابہت سے منع کیا گیا کیونکہ جو شخص کسی قوم کی مشابہت کرنا ارادہ انھیں میں سے ہوتا ہے
اور اس علت کے سبب سے ہم کہتے ہیں کہ اگر کسی سنت کو اہل بدعت نے اپنا شعار کر لیا ہو تو انکی
مشابہت کے خوف سے اس سنت کا ترک کرنا جائز ہو اور اسی علت کی وجہ سے دور و بجا ہر امر و حکم کو بند کرنا
بجائے میں اور سابق میں پیچھے سے بجا یا کرتے تھے اگر اس میں مشابہت نہ ہوتی تو یہ بھی مثل حج کے یا ہجرت
مکمل کے ہوتا اور اسی علت پر یہ متفق ہے کہ اگر کچھ لوگ ایک مجلس فرین کریں اور اس میں آلات مرفوشی
اور پیالے شراب کے جمع کریں اور ان میں سے کچھین ڈال دیں اور ایک ساتھی مقرر کریں کہ وہ انکو صبر پلائے
اور ساتھی سے لیکر پیچھے جائیں اور اپنی بولیاں معمولی شراب نوشی کی بولتے جاویں تو فیصل حرام ہو گا اگرچہ
سکھین کا پینا محتاج ہر گز ہو نہ کہ اہل فساد کی صورت پر اسکو پیا اسیلے پینا حرام ہوا اور اسی وجہ سے
قبائلیہ اور سر کے بالوں کے پتھے رکھانے سے ان بستیوں میں منع کیا جائے جہاں یہ طور اہل فساد
کا ہو اور بارانہ کے شہروں میں چونکہ یہ طور اہل صلاح کا ہے منع کرنا یہاں سے حاصل ہے کہ انھیں
تینوں علتوں کے سبب سے مزاج عراقی اور تباروں کے باجے مثل عود او جگہ اور بابا و عساکری
وغیرہ حرام ہوئے اور انکے سوا اور باجے اپنی اصل پر قیاس کیے گئے جیسے شامین چرواہوں اور صاحبوں کے اور
شامین و معمول والوں کے اور نقارہ اور جن آلات میں بھی آواز نوازوں نکلتی ہو اور جو نوشوں کی عادت
اسکے بجائے کی نہیں ہو وہ سب اسیلے مباح ہوئے کہ نہ شراب سے متعلق ہیں اور نہ اسکی یاد دلاتے ہیں اور نہ شامی
مرفوشی کرتے ہیں اور نہ موجب مشابہت اس فرقہ کے ہیں اسیلے اصل اباحت پر مثل برہنوں کی اور ان
کے باقی رہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تاروں کے باجے کو ناموزون بجائے گا اس سے علت
بھی نہ توبہ بھی وہ حرام ہی ہیں اور اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انکی حرمت میں علت صرف لذت نہیں
اور نہ عیب ہونا بلکہ قیاس کی روش سے تو سب عیبات حلال ہیں بجز انکے جنکی علت میں کوئی مفاد ہو
اور علی فرماتا ہے **مَنْ حَرَّمَ ذَنْبَهُ لَمْ يَحْرِمْ نَفْسَهُ** اخراج لیبادہ والطیبات میں اور دیکھو یہ آواز میں اس
جہت سے حرام نہیں کہ وہ موزون ہیں بلکہ انکی حرمت ایک امراض کی جہت سے ہے اور امور عارضہ جیسے
باعث راگ حرام ہوتا ہے ہم اصلی بیان میں ذکر کریں گے۔ دوسری بات راگ میں یہ کہ کچھ چیزیں ہوتا ہے
یعنی شعر ہوتا ہے اور شعر انسان ہی کے گلے سے نکلتا ہے تو قطعاً مباح ہوا اسیلے کہ اب فقہانی
زیادتی یہ کہ کلام مضموم ہو گیا اور کلام مضموم حرام نہیں اور اما طیب اور موزون بھی حرام نہیں

جو شخص کچھ سنت
سے جو سنت
اسکی جو
پیکار کے
بندوں
سلاوا سے
اور شعر کی
چونکہ کلام

تو جب افرادِ حرام نہ ہوتے تو مجموعہ کیسے حرام ہوگا ہاں اس بات کو دیکھنا چاہیے کہ شعریں سے کیا مضمون
سیجھیں آتا اگر اسکا مفہوم امرِ ممنوع ہے تو اسکی نشر اور فہم دونوں حرام ہیں اور اسکو سننے سے
نکاحنا بھی حرام خواہ منہ کے ساتھ ہو یا نہ ہو اور اس باب میں حق وہ ہے جو امام شافعیؒ نے فرمایا ہے
کہ شعر ایک کلام ہے اگر اچھا ہے تو اچھا ہے اور بُرا ہے تو بُرا ہے جب شعر کا پُرہنا بدوین کو آواز اور منہ کے
درست ہے تو نغمہ کے ساتھ بھی درست ہے اسلئے کہ جب افرادِ مباح جوتے ہیں تو مجموعہ بھی مباح ہوگا اور
ایک مباح کو جب دوسرے سے ملائے ہیں تو کل حرام نہیں ہوتا بشرطیکہ مجموعہ متفصّل کسی امرِ ممنوع کا نہ ہو
جو افرادِ مین نہ پایا جاتا ہو اور ناگہان کوئی ممنوع بات بالی نہیں جاتی اور شعر سننے کا انکار کیسے ہو سکتا ہے
حالانکہ آنحضرتؐ علیؑ علیہ السلام کے سامنے شعر پڑھا گیا اور آپؐ نے فرمایا اِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حَلَالٌ ثُمَّ اور
دفعتاً عائشہؓ نے اس مضمون کا شعر پڑھا ہے

کئے وہ لوگ پہلو عیش تھا جبکی حمایت میں
 میں بچہ منوں میں رہی اس طرح جیسے جلد آخر تک
 اور صحیح میں حضرت عائشہ سے مراد ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے
 تو حضرت ابو بکر صدیقؓ اور بلالؓ کو بجا رچہ ہا وراٹن ٹولن مدینہ منورہ میں آواہتی میں نے حضرت
 صدیق اکبرؓ کی خدمت میں عرض کیا کہ اے پسر مرہبان کیا حال ہے اور بلالؓ سے پوچھا کہ تم کیسے ہو
 تو حضرت صدیقؓ کو بجا رچہ ہا وراٹن ٹولن مدینہ منورہ میں آواہتی میں نے حضرت

ہر ایک شخص کو جوئی درجہ کمزور دے | شرک فعل سے بھی موت ہی قریب آسے
اور بلبل کا جب سخاوت نہ تھا تو بلند گواز سے لہن کہتے

کاش میں رہا تا کہ اس آرزو کا اس آدمی میں
یا مجھ کے ہوشیوں پر کبھی بسر گذر
اذ خاک سم کو ہو مجھے اور اک سو ہو بیل
یا کسی روز پڑے شائے نظر اور غنیل
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس حال کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کر دی تھی
و عا گئی کہ اتنی بکوہرہ ایسا محبوب کر دے جیسا تم کہ سے محبت رکھتے ہیں یا میں بھی زیادہ اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کیفیت کے ہانے میں لوگوں کے سامنے پیش کی تھی اور یہ
مضمون ارشاد فرماتے تھے

| | |
|--------------------------|------------------------------|
| یہ شتر مین نہ شتر خیر کے | یہ تو اچھے مین کہیں اور اظہر |
|--------------------------|------------------------------|

اور ایک بار اپنے یہی فرمان جاری کیے

عیش و گریا الی توہ عیش آخرت اہل عبرت اور برے انصار کو کہہ رہی مت

[illegible]

اور یہ مضمون مجھ میں بہارِ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حسان بن ثابتؓ کے لیے مسجد میں مقرر
رکھا کرتے تھے کہ وہ اسپر کھڑے ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غزلیاں کرتے اور کھار سے اشارہ
میں سباحہ اور خدمت کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے کہ اللہ تعالیٰ حسان کو ریح القہر
سے تائید کرتا ہے جبکہ وہ خدمت اور مفاخرت اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کیا
اور جب نابغہ نے اپنا شعر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھا تو آپ نے دعا دی کہ اللہ تعالیٰ
نیرے دانت نہ توڑ لو اور حضرت عائشہؓ فرمائی کہ اے صاحبِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شعر پڑھا
کرتے تھے اور آپ ہم فرمایا کرتے تھے اور عربین شعر پڑھنے بابت روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سو قافیہ امتیہ بن ابی الصلت کے اشعار پڑھے ہر بار آپ بھی
فرماتے تھے کہ اور پڑھو پھر آپ نے فرمایا کہ یہ شعر قافیہ شہیدین کو یا مسلمان کہہ دو حضرت انسؓ سے مروی ہے
کہ سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدی پڑھی جاتی تھی انشاء آپ کا غلام تو میری نولہ کے لیے
حدی پڑھتا تھا اور برابر بن مالک مروون کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انشاء کو ارشاد فرمایا کہ لاؤ
ہاٹنے میں نرمی کرنا ان کے سوار شیشہ کے بدن میں اور حدی دانی اور ان کے پیچھے آنحضرت صلی اللہ
وسلم اور اصحابؓ کے زمانہ میں ہمیشہ یہی اور وہ شمار ہی ہوتے ہیں کہ خوش آوازی اور موزون نغموں
پڑھے جاتے ہیں اور صحابہؓ میں کسی سے اسکا انکار بقول بنین موالیکہ بعض اوقات اسکی التجا
کیا کرتے تھے باوجود ان کی حرکت کے واسطے یا خود لذت حاصل کرنے کے لیے پس اگر اس حجت سے بھی ظلم
نہیں ہو سکتا کہ وہ کام لازمہ فہم و ادراک اور خوش اور نغمہ موزون سے ادا کیا جاتا ہے جو تھی بابت
رگ میں یہ کہ دل کو حرکت دیتا ہے اور جو چیز اسپر غالب ہوتی ہے اسکو اجازت ہے تو ان میں ہم یہ
کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ایک صید ہے کہ موزون نغموں کو روحوں کے ساتھ مناسبت ملے یہ بیان ملک
کہ وہ ارواح میں عجب تاثیر کرتے ہیں مثلاً بعض نغمات سے سرد ہو جاؤ اور بعض سے غم کسی سے
میتاؤ کسی سے ہنس کسی میں بر اثر کہ اس سے موزونیت کی حرکتیں باقاعدہ اور بانوں اور سر پر
اعضائیں پیدا کر دیتا ہے اور یہاں کہ بلیا ہے کہ یہ بات شعر کے معانی سمجھنے سے ہوتی ہے بلکہ تاروں
کے نغمات سے بھی یہی حال ہوتا ہے بیان تک کہ کہتے ہیں کہ جس شخص کو ہوا اور اس کے شکوے اور ستا
اوا سکے نغمے حرکت نہ دیں تو وہ مزاج کا خراب ہے اسکی کوئی تدبیر نہیں اور سننے کسب کھنہ سے کیسے
ہو سکتے ہیں کہ یہ موزوں را سے بچوں میں بھی پایا جاتا ہے کہ جہاں کہانہ اور خوش سے گوری دی وہ زمانہ جو
پچاسی کا آوازی کو سنتا ہے اور اونٹ باوجود غنی ہونے کے حدی سے ایسا اٹاتا ہے کہ جاری جاری ہو

کاشف الحقائق
در تمام مباحث
مناجبات و محبت
صاحب برائت
مخفی از سیم
نیکی و بدی و درستی
و باطل و حق و باطل

ایک نئی دنیا

نسخه اولی نقلی
در برد این خانه
تاریخ ۱۲۰۴
نسخه اولی ۱۴

جنتی گاہی
پڑھنا بخاری و مسلم
بین ہر ادب و ادبی
حدیث و بوداد
و علمی و تحقیقات

اسکے سبب سے ہلکے جانتا ہوا اور شدت نشاط میں بڑی مسافت کو غمخواری سمجھتا ہوا و صدی کا شہ
 اسکو ایسا تجربہ تھا کہ بڑے بیابانوں میں جب بوجھ اور محمل سے ٹھکلتا تو جہان آواز صدی کی آوازی
 گردن بڑھاتا ہوا اور کان آواز صدی کی طرف لگا کر چلتا ہوا حتیٰ کہ بوجھ اور محمل سب ہل ٹھکرتے چیلے
 ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات بوجھ کی زیادتی اور سخت چلنے سے ہلاک بھی ہو جاتا ہوا مگر اسوقت صدی
 کے سرور میں اسکو کچھ معلوم نہیں ہوتا چنانچہ ابوبکر محمد بن داؤد دینوری جو رقی کے نام سے مشہور ہیں
 نقل کرتے ہیں کہ میں جنگل میں تھا کہ ایک قبیلہ عرب کا ٹھکانہ اس میں سے ایک شخص نے میری دعوت کی
 اور اسے بغیر میں لیکھا میں نے خیمہ میں گھسک دیکھا کہ ایک غلام سیاہ مقید ہوا و چند اونٹ پیش دروازہ
 میرے بڑے میں اور ایک جو باقی ہوا وہ بھی اتنا دبلا اور مریض ہوا کہ مرنے کے قریب ہوا اس غلام نے مجھے کہا
 کہ تم ہمان ہوا اور تمہارا ساقی ہوا تم میری سفارش میرے آقا سے کرو کہ وہ ہمانوں کی خاطر کرنا ہوا تمہاری
 سفارش اتنی بات کے لیے رو کر لکھا اور غالباً مخلوق سے چھوڑ دیا کہ جب وہ شخص کھانا لایا میں نے کھانے سے
 انکار کیا اور کہا کہ جب تک تم اس غلام کے باب میں میری سفارش منظور نہ کرو گے میں کھانا کھاؤں گا اس
 شخص نے کہا کہ اس غلام نے تو مجھ کو حجاج کو دیا میرا مال بار دلا میں نے پوچھا کہ اس نے کیا کیا اس نے کہا
 کہ میری گزران اونٹوں کے گرایہ برقی اس نے ابن بوجہ بہت لاوا اسکی آواز اچھی ہر جب ہنسنے صدی
 بڑھی تو تین دن کی راہ ایک دن میں طر کر گئے جب اس کے بوجھ اتارے گئے تو سب مر گئے صرف
 ایک یہ رہ گیا کہ وہ بھی قریب الگ ہوا مگر تم میرے ہمان ہو تمہاری خاطر سے میں نے غلام کو مر گیا
 میں نے کہا کہ اسکی آواز سنوں صبح کو اس شخص نے غلام سے کہا کہ صدی بڑھ اور وہ اسوقت ایک
 کنوئیں سے پانی کا اونٹ لیے آتا تھا جب اس نے اپنی آواز بلند کی تو وہ اونٹ اوپر اوپر دوڑنے لگا
 اور سب رسیاں توڑ ڈالیں اور میں بھی منہ کے بل گر پڑا مجھ کو گمان نہیں ہوتا کہ میں نے اس سے
 عمدہ آواز کبھی سنی ہو اس سے معلوم ہوا کہ راگ کی تاثیر دونوں میں محسوس ہوتی ہوا و جس شخص کو
 راگ سے حرکت نہ تو وہ ناقص اور اعتدال سے ہوا ہوا اور روحانیت سے دور ہوا و اونٹوں اور پرندوں
 تمام بالعم سے طبیعت میں کیفیت ترقی کیلئے کہ دونوں نمونوں سے کبھی اثر ہوتا ہوا شیخ سعدی فرماتے ہیں

۱۰۵۰ اشتر بشیر عرب در حالت ست و غرب اگر ذوق نیست ترا کفر طبع جا نور سے ۴

اور اسی وجہ سے پرند حضرت داؤد علیہ السلام کی آواز سننے کو ہوا میں مٹھ جاتے تھے اور جس صورت میں
 کہ راگ کو دل میں تاثیر کرنے کے لحاظ سے خیال کریں تو اس پر طلاق اباحت باطلاق حرمت کا حکم زیادہ
 نہیں بلکہ یہ امر احوال اور شخص کے اعتبار سے اور طریق نعمات کے تعلق کے لحاظ سے مختلف ہو سکتا ہوا

اور اسکا حکم وہی ہے جو دل کے اندر کی چیز کا حکم ہے ابو سلیمان نے فرمایا کہ دل میں وہ بات
 نہیں پیدا کرتا جو اس میں موجود نہ ہو بلکہ جو بات دل کے اندر ہوئی ہے اسکو حرکت دے دیتا ہے غصہ
 کلمات مقصود اور موزون کا لگا نا چند موقوف پر خاص غرضوں کے لیے دستور ہے جس سے دل میں اثر
 ہوا کرتا ہے وہ سات جگہ ہیں۔ اول صاحبوں کا گانا کہ وہ اول شہر دن میں تھا ہوا در شاہین گانے ہیں
 اور راگ گاتے پھر کرتے ہیں اور یہ امر سباح ہے اس لیے کہ ان شہا میں تعریف کو عبادہ و مقام ابراہیم اور زبور
 اور حکیم اور دوسرے مقامات منبر کی اور جنگل وغیرہ کا ذکر ہوتا ہے اور اسکا اثر یہ ہوتا ہے کہ اگر شوق پہلے سے
 ہوتا ہے تو حج بیت اللہ کا اشتیاق و بلا لاہ جانا اور نہ شوق آسوت ابھڑھڑھٹا ہے اور چونکہ حج
 کا ثواب ہے اور اسکا شوق اچھا ہے تو شوق کا پیدا کرنا خواہ کسی چیز سے ہو اچھا ہی ہو گا اور جیسے دھند
 کھینے والے کو جائز ہے کہ دھن میں کلام منظوم اور مخفی پڑھ کر اور خانہ کو عبادہ و فاعل حج اور اسکا ثواب
 بیان کر کے لوگوں کو حج کا اشتیاق بڑھا دے تو دوسرے شخص کو بھی سبب ہو گا کہ غم دلکش سے
 شوق عرب کا اُبھارے اس لیے کہ دزل قادیہ جب کلام میں ہوتا ہے تو کلام کی تاثیر دل میں زیادہ ہوتی ہے اور وہ
 اس پر اور خوش اور نغمہ دلکش بھی زیادہ ہوتا ہے اور زیادہ اثر ہوتا ہے اور اگر نغمہ اور شاہین اور کتب ہوتے ہیں
 مگر ہوتی ہے اور یہ سب امور جائز ہیں بشرطیکہ ان میں خیر اور نیک کے سبب جو شراب خواروں کے لیے نہیں
 داخل نہ ہو ان اگر ہیں راگ سے مس شخص کا شوق دلانا منظور ہو کہ جو حج کو جانا جائز نہیں مثلاً ایک شخص
 فرض حج ادا کر چکا ہے اور اب اس کے باب اسکو جانے کی اجازت نہیں ہے تو اس کے حق میں حج کو
 جانا حرام ہے اور راگ سے اسکو شوق حج کا دلانا بھی حرام ہے اس لیے کہ حرام بات کا شوق دلانا بھی حرام ہے
 خواہ راگ سے ہو یا اور کسی چیز سے ہی طرح اگر ہے مامون ہوا اور اگر نفع ہی ہوتے ہوتے بھی حرام
 اور شوق جائز نہیں۔ دوم وہ شمار جس کے غازی عاری میں لوگوں کو جہاد بڑھا دینے کے لئے
 وہ بھی سباح ہیں جیسے حامیوں کو سباح ہیں مگر چاہیے کہ غازیوں کے اشعار اور ان کے گانے کے طریق ہوں
 اور صاحبوں کے حد کیونکہ جہاد کا شوق بیان شجاعت اور کافران بغیر غصب کی تحریک اور نفس
 و مال کو جہاد کے سلسلے میں حقیر جاننے سے اور بہادری کے شمار سے ہوتا ہے جیسے بتی نے اس منہوں

کا ایک شعر کہا ہے

| | |
|-----------------------------------|------------------------------------|
| مرے نہ تو جو تہ تیغ ہو کے عزت سے | تو چہ مردہ چاکھی خواری اور ذلت سے |
| اور دوسرے شعر ہیں مضمون کا اسی ہے | |
| نامہ زبلی کو سمجھنے میں احتیاط | براصل میں یہ دھوکھا ہے طبع حکیم کا |

اول درخواست کی باخود آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم دیکھنا چاہتی ہو میں نے عرض کیا کہ ہاں آپ کے مجھ کو اپنے
میں نشست کھڑا کیا اور میرا خسار آپ کے عذر مبارک پر تھا اور آپ اُنے فرماتے تھے کہ تماشائی کے جاو یہاں تک
کہ صبر میں ٹھک گئی تو آپ نے پوچھا کہ بس میں نے عرض کیا کہ ہاں آپ نے فرمایا کہ تو اب جاؤ۔ اور صحیح مسلم میں
یوں جو کہ میں نے اپنا سر آپ کے شانہ مبارک پر رکھا اگر نکال کھیل دیکھنا شروع کیا یہاں تک کہ میں خود ہی بہت
گئی تو یہ سب روایتیں صحیحین میں ہیں اور اُن سے صاف ظاہر ہو کہ راک اور کھیل حرام نہیں اور ان
احادیث میں چند انعام کی اجازت بھی پائی جاتی ہے اول کھیلنے کی رخصت اور ظاہر ہے کہ حبشیوں کی عادت تھی
کہ ناچتے اور کھیلنے میں دوسرے اس تماشا کا مسجد میں ہوتا تیسرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انگوڑی فرماتا
کہ تماشائی کے جاؤ کہ اُس میں اجازت کھیل کی اور اسکی درخواست ہو تو انکو حرام کہیے کہ سکتے ہیں جو چاہتے نہ صرف
ابوبکر اور حضرت عمرؓ کو انکا اور تیسرے منع فرماتا اور اُنکی وجہ یہ بیان کرنی کہ عید کا روز ہوا وہ روز کا
وقت ہوا اور گانا بجانا اسباب سرور میں سے ہے پانچویں بہت دیر تک آپ کا کھرب رہنا اُسکے
دیکھنے اور سُننے کو حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا کی خاطر داری کے لیے اور اس میں یہ بھی پایا جاتا ہے کہ عورتوں
اور لڑکوں کے دل خوش کرنے کے لیے خوش خلقی کرنی اور کھیل کو دیکھنا بہتر ہے اس سے کڑہدگی
راہ سے بدخلقی اور کج ادائیگی اُنکے ساتھ کی جائے اور نہ آپ دیکھے نہ انکو دیکھنے دے چھٹے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا ابتداء حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا کو یہ فرمایا کہ تم دیکھنا چاہتی ہو اور یہ قسم مانا کہ
اہل خانہ کی موافقت کی مجبوری سے نہ تھا کہ خوف اُنکے غصہ اور خشت کا تھا ایسے کہ اگر بالفرض
اول انگلی درخواست ہوتی اور آپ نہ منظور فرماتے تو عجب نہ تھا کہ سبب خشت ہوتا لیکن ابتداء
سوال کرنے میں تو کوئی خدشہ نہ تھا پھر اُسکی کیا حاجت ہوئی۔ ساتویں گانا اور دف بجانا۔ دونوں
لڑکیوں کا جائز ہوا اور جو دیکھ کر فرماں شیطان سے اسکو تشبیہ دی گئی اور اس سے یہ بھی نکلا کہ طہم
حرما اور چیز ہو۔ آٹھویں یہ کہ دونوں لڑکیوں کی آواز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کان میں بڑتی تھی
اور آپ اپنے رُسنے اگر بالفرض کسی جگہ میں تاروں کے باجے بجتے ہوتے تو آپ وہاں کا بیٹھنا
پھر کائون میں اسکی آواز کا ناگہان گزرا نہ رکھتے اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کی آواز کی حرمت مطلقہ کی وجہ سے
حرمت کی طرح نہیں بلکہ عورتوں کی آواز اُسی جگہ روم ہوتی ہے جہاں فتنہ کا خوف ہو وغیرہ کہ یہ قیاسات اور
تقدیق دالت کرتے ہیں کہ راک اور ناچ اور دف بجانا اور سپر اور ہتھیاروں سے کھیلنا اور حبشیوں
اور لڑکیوں کے ناچ کو دیکھنا سببِ فساد سرور میں مبالغہ ہے بقیاس روز عید کہ دو بھی سو کا وقت ہوا اور اُنکی
مثل شادی اور ہیرا و حقیر اور خیر و برسرانہ لکھ کر آنے کا دین ہوا اور کام اسبابِ معی جیسے شرعاً خوشی کرنی و رست ہوا اٹکا

یہی حال ہو اور انا تجا کہ یاروں کے ایک جگہ جمع ہونے اور ملاقات کرنے اور بائیکد کو کھانا کھانے اور کھنکھور کے بھی خوشی کرنی جائز ہو تو یہ موقع بھی راگ سننے کا ہی ہے شتم عاشقوں کا راگ شوق کی تحریک اور شوق کے وہ بالا ہونے اور نفس کی تسکین کے لیے تو اگر معشوق کے سامنے ہو تب تو غرض لذت کے زیادہ ہونے سے ہوتی ہے اور اگر اسکی جدائی میں ہو تو غرض شوق کا ابھارنا ہوتا ہے اور شوق بہ چند رنج بھی اگر اسوجہ سے کہ اس میں وصال کی توقع ملی ہے گو نہ لذت بھی دیتا ہے کیونکہ توقع لذت ہوتی ہے اور ریاس درود ہندہ ہوتی ہے اور لذت توقع اسی قدر قوی ہوتی ہے جو حقدار شوق قوی ہوتا ہے غرض کہ اس راگ میں عشق کا وہ بالا کرنا اور شوق کو حرکت دینا اور توقع وصال کی لذت کا حاصل کرنا ہوتا ہے اور حسن محبوب کا بیان طول دیا جاتا ہے اور اس طرح کا راگ بھی حلال ہے بشرطیکہ معشوق اُن لوگوں میں سے ہو جن کا وصال مباح ہو مثلاً کوئی شخص اپنی منکدہ یا حرم پر عاشق ہو جائے تو اس کے راگ پر کان لگاتا ہے تاکہ اُکھ کو اُسکے دیدار سے اور کان کو اُسکی آواز سے لذت ہو اور معانی لطیف وصال اور فراق کے دل سمجھتا جائے تو یہ لذت کے اسباب پیارے ہو جائینگے اور یہاں تا لذت دنیا کی مباحات اور متاع سے متنع لینے کی ہیں اور متناع دنیا مباح امور و مباحات ہیں اور یہاں بھی اُسمین سے ہیں اور اسی طرح اگر اُسکے پاس سے لوندی چھین جائے یا کسی اور سبب سے جدائی واقع ہو تو اُسکو جائز ہے کہ اپنے شوق کی تحریک راگ سے کرے اور سماع سے لذت رہا و صفا اُبھارے۔ لیکن اگر اُسکو بیچ ڈالے یا زوہ کو طلاق دے وے تو اس صورت میں تحریک شوقی راگ سے اُس پر حرام ہے جو اسی لیے کہ جس جگہ وصال اور دیدار جائز نہیں وہاں تحریک شوق بھی ناجائز ہے اور جو شخص اپنے دل میں عورت کسی عورت یا لڑکے کی خیال کر لے جسکی طرف دیکھنا اُسکو حلال نہیں اور جو کچھ راگ سننے اُسکو اسی صورت پر ٹوہا لیتا جائے تو یہ حرام ہے کیونکہ اس سے فکر افعال ممنوعہ کا پیدا ہوتا ہے اور اکثر عشاق اور جوانان بے وقوف غلبہ شہوت میں اس خیال سے خالی نہیں ہوتے کچھ کچھ دل میں رکھتے ہیں اور یا رام اُنکے حق میں بیوقوف اسوجہ سے کہ اُسمین ایک اور راگ ضعیف ہے نہ اسوجہ سے کہ خود راگ میں کوئی بات بولو کہ ہیں وجہ جب کسی حکیم سے پوچھا گیا کہ عشق کیا چیز ہے تو کہا کہ ایک دھواں ہے جو آدمی کے دماغ میں چڑھ جاتا ہے جو جماع سے جاتا رہتا ہے اور سماع سے بڑھتا ہے۔ ہضم اُن لوگوں کا سماع جو امداد اقلے کے عاشق اور اُنکے دیدار کے مشتاق ہوں کہ جس چیز پر نظر کریں اُسمین اُس نور پاک کو دیکھیں اور جو لوگ اُسمین اُسکو اسی سے با اُسکے بابین جانیں تو ایسے لوگوں کے حق میں راگ اُنکے شوق کو ابھارنا ہے اور عشق و محبت کو بچھڑا کر باہر اور بیجا

دل پر کام نہ تھا تو کارنا بجا اور انہیں سے ان مکاشفات اور لطائف کو ظاہر کرتا ہی کہ خارج اوسطہ وصف
 ہیں جو انکو پہناتا ہی انکو چاہتا ہی اور جسکی حص اُنکے چمکنے سے کند ہوتی ہی وہ انکو کیا جانے
 اور ان حالات کا نام ارباب تصوف کے بیان وجد ہی جو وجود سے ماخوذ ہی یعنی اپنے نفس میں وہ
 احوال موجود ہیں جو راگ سے پیشتر نہیں علوم مومن سے تھے پھر ان حالات کے سبب سے بعد کہ
 نئے لواحق و توالیہ پیدا ہوتے ہیں کہ دل کو اپنی آگ سے چھونک دیتے ہیں اور انکو دور سے
 ایسا صاف کر دیتے ہیں جیسے گمین سے تپ کر سیل سونے چاندی وغیرہ کا وہ ہو جاتا ہی اور اس
 صفائی کے بعد رہنما ہدایت اور مکاشفات ہوتے ہیں جو علت غائی عاشقان خدا اور سرخ جمیع عبادت
 خوان چیزوں کا ذریعہ بھی مجاہد عبادت ہو گا نہ معصیت یا مصلح۔ اور دل کو راگ سے ان حالات کے
 حاصل ہونے کا سبب یہی ہے کہ لغات موزون اور رواج میں مناسبت ہونی خدا کے تقاضے کا
 راز غار راج کہ اللہ تعالیٰ نے تمنا کا مسخر بنایا ہی اور انکے اثر سے شوق اور خوشی اور غم اور انہماک
 اور غم اور رواج میں پیدا ہوتے ہیں اور آوازوں سے رواج کے متاثر ہونے کا سبب علوم
 مکاشفات کے وفاق میں سے ہی آدمی سنگدل طبیعت کا سمجھ راگ کی لذت سے محروم ہی
 رہتے ہیں اور لذت معلوم ہوتی ہی اور وجد کی حالت میں اسکا حال درگزن ہوتا ہی اور رنگ بد جاتا ہی کہ
 ایک لمحہ کے لیے کہ اسکا تعجب ایسا ہی جیسا چوپایہ لوزینہ کی لذت سے تعجب کرے یا لہر و لذت مباشرت
 اور لذت دیا سے اور اسباب جاہ کی وسعت سے اور جاہل آدمی لذت معرفت الہی اور اس کے جلال
 و عظمت اور تعجب نسبت کے اور راگ کی لذت سے تعجب کرے اور ان سبب کا سبب ایک ہی یعنی لذت
 ایک قسم کا اور راگ ہی جو قوت مدرکہ کو جاتا ہی تو جسکی قوت مدرکہ کامل نہ ہوگی اسکو لذت کیسے معلوم ہوگی مثلاً
 اگر کسی شخص میں قوت وائقہ نہ ہوگی وہ مزہ کیسے معلوم کرے گا اور جو بہرہ و کا اسکو آوازوں کی لذت کیسے معلوم
 ہوگی اور جسے عقل نہ ہوگی وہ عقلی چیزوں کا کیسے ادراک کرے گا اسی طرح کان میں آواز ہو بچنے سے راگ کا غلبہ
 اندر کی حس باطنی سے معلوم ہوتا ہی تو جسکو وہ جس نہ ہوگی اسکو راگ کی لذت بھی نہ ہوگی۔ اب شاید تم یہ کہو
 خدا اور نظام کے حق میں عشق کیسے ہو سکتا ہی اگر راگ اسکا محرک ہو نہ اسکا جواب یہ کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کو پہچاننا
 اس سے بالضرور محبت کرتا ہی اور جسکی معرفت بخیر ہو جاتی ہی اسکی محبت بھی بخیر ہو جاتی ہی اور محبت
 جب زیادہ بخیر ہوتی ہی تو اسکو عشق کہتے ہیں کیونکہ عشق کے معنی فرط محبت ہو کہ وہ کہ ہیں اور اسی وجہ سے
 جب عرب کے لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ غار حرا میں عبادت الہی کے لیے
 تنہا رہتے ہیں تو کہنے لگے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب پر عاشق ہو گئے ہیں۔

اور نیز جانا چاہیے کہ جمال جس قوت مدد کے سے معلوم ہوتا ہو اس کے نزدیک محبوب ہوتا ہو اور یہ تو خالق
جل شانہ کا ہے کہ وہ خود جمیل ہوا اور جمال کو محبوب رکھتا ہو تو اگر جمال ظاہری ہو گا یعنی آدمی کا سوڈول
ہوتا اور رنگ صاف ہوتا وغیرہ تو یہ اگھ کے حاسد سے معلوم ہوتا ہو اور اگر جمال باطنی ہو یعنی جمال عظیم
اور علو تربت اور صفات و اخلاق کا اچھا ہونا اور جمیع خلق کے ساتھ ارادہ خیر کرنا اور ہمیشہ مخلوق پر
خیرات کا جاری رکھنا وغیرہ تو یہ دل کے حاسد سے معلوم ہوتا ہو اور لفظ جمال کبھی صفات باطنی کی
تعبیر کے لیے بھی بولتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں کہ فلان شخص جمیل ہو حالانکہ اُس کی صورت مقصود نہیں
ہوتی بلکہ یہ فرض ہوتی ہو کہ جمیل الاخلاق اور محمود الصفات اور سیرت کا اچھا جوہان تک کہ بعض اوقات
ایک کو دوسرے سے انہیں صفات باطنی کی جہت سے محبت ہوتی ہو جیسے ظاہر کی خوبصورتی کی وجہ
محبت ہوتی ہو اور یہی محبت کبھی بڑھ کر عشق کہلاتی ہے چنانچہ امام شافعی اور امام مالک
اور امام اعظم رحمہم اللہ کی محبت میں بڑھے ہوئے بہت لوگ ہیں کہ اپنے بیان و مال ان کی طرف داری
اور یاری میں خرچ کر دالین اور غلو اور مبالغہ کسی عاشق میں بھی اتنا نہ ہو گا جتنا اگلو حاصل ہو تو بڑے
تعجب کی بات ہو کہ ایسے لوگوں پر عاشق ہونا جن کی صورت کبھی نہیں دیکھی کہ خوبصورت تھے
باید صورت اور اب وہ انتقال کر گئے صرف جمال باطنی اور فضائل حمیدہ اور علم دینی کی خیرات
جاری دیکھتے تو سمجھ میں آوے اور ممکن ہوا جس ذات پاک کا یہ حال ہو کہ دنیا میں جتنی خیرات اور
جمال اور محبوب میں وہ سب اس کی خوبیوں کا پرتو ہوں اور اسکے آثارِ رحم کی علامت اور دریا وجود کا قطرہ
بلکہ تمام حسن و جمال جو عالم میں عقل سے خواہ حواس ظاہری اگھ کان وغیرہ سے شروع پیدائش
دنیا سے آخر تک اور ثریا سے لیکر اسفل السافلین تک معلوم ہوتا ہو وہ اسکے خزان قدرت کا ایک ذرہ
اور اسکے انوار حضرت کا ایک لمحہ ہو تو جس ذات پاک کا وصف یہ ہو جو معلوم نہیں کہ اُس کی محبت
کیسے سمجھ میں نہیں آتی اور جو لوگ اُس کی اوصاف کے عارف ہوں ان کے نزدیک محبت کیسے نہیں بڑھتی
بلکہ یہ محبت تو اتنا زیادہ ہو جاتی ہو کہ اس کو عشق کہنا بھی خطا ہو یعنی لفظ عشق بھی اس اوصاف کے
مفہوم سے فاضل تر یا بے سہان اللہ عجب ذات پاک ہو کہ شدت ظہور ہی اسکے ظہور کا حجاب ہو
اور اسکے نور کی چمک ہی اگھوں کا پرتوہ اگر نور کے ستر پردوں میں وہ ذات مستتر نہ ہوتی تو اسکے
چہرہ کے انوار اسکے جمال پاک کو دیکھنے والوں کی اگھیں بھونک دیتا اور اگر اس کا ظہور بے لکھے نہ ہوتا تو
عظمت حیران اور دل پریشان اور قوتیں استوار و عصاف متغیر ہوجاتا اور اگر بالفرض دل پتھر اور لوہے کے ہوتے تو اسکے
اولیٰ انوار قلب کے سامنے چمکنا جو ہوجاتے کیونکہ نور انوار کے ماہیت کی تاب سپر میں کمال ہو گئی ہو خود مختصر

اس اشارہ کی تحقیق باب محبت جلد چارم میں مذکور ہوگی اور معلوم ہوگا کہ محبت غیر اللہ کی تصور اور محبت پر
بلکہ معرفت کا محقق سوائے خدا سے تعالیٰ کے اور کسی نہیں پہچانے گا کہ حقیقت میں سوائے اللہ تعالیٰ
کے اور اس کے افعال کے اور کوئی چیز موجود نہیں تو جو کوئی افعال کو اس نظر سے پہچانے گا کہ افعال میں
اسکی معرفت فاعل سے آگے نہ بڑھ سکے اور دوسرے کی طرف نہ جائیگی مثلاً جو شخص امام شافعی اور
ان کے علم و تصنیف کو اس لحاظ سے پہچانے گا کہ یہ انکی تصنیف قطع نظر اس سے کہ وہ کاغذ و جلد اور
سیاہی اور کلام منظم اور زبان عربی کی تو اسکی معرفت امام شافعی سے دوسرے کی طرف نہ جائیگی
اور نہ آگے بغیر کی محبت دل میں آوے گی اب دنیا کے موجودات کو جو نظر کیجئے تو کل موجودات اللہ تعالیٰ کی
تصنیف اور اسکا فضل ہیں جو کوئی انکو اس اعتبار سے پہچانے گا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی کاریگری کی تو وہ
ان سے مصنوعات میں صنایع ہی کی صفات دیکھے گا جیسے خوبی تصنیف سے مصنف کی فضیلت اور
اسکی قدر کی بزرگی معلوم ہوتی ہے اور اسکی معرفت محبت عسی خدا سے تعالیٰ ہی پر پھر سے ہوگی دوسرے کی طرف
تجاویز نہ کریگی اور اس عشق کی تعریف یہ کہ شرکت کو قبول نہیں کرتا اور اسے سوا اپنے عشق میں نہ شرکت
قبول کرتے ہیں کیونکہ خدا سے تعالیٰ کے سوا جو محبوب ہو اسکا نظیر ممکن ہے خواہ وجود میں یا اسکان میں
اس جمال کا ثانی نہ لے گا ان میں ہر سکتا ہے نہ وجود میں اس سے معلوم ہوگا کہ دوسرے کی محبت کو عشق
کہنا ناجائز ہے نہ حقیقی ہاں جو شخص کہ کم عقل جو باہر کے قریب ہوتے ہیں وہ لفظ عشق سے طلب
وصال ہی سمجھتے ہیں جسکے معنی اسہام ظاہری کے ملنے اور شہوت جماع کے پورا کرنے کے ہیں
تو ان جیسے گدھون کے سامنے الفاظ عشق اور شوق اور وصال اور شہس کو لے کر نہ پہچانیں بلکہ
انکے استعمال سے اجتناب چاہیے جیسے جو باہر کے ساتھ زکس و ریحان نہیں کرتے اور نہ لکھاس اور جوہر
اور شاخون کے پتے رکھ دیتے ہیں ایسے کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں ان الفاظ کا بولنا جائز ہے نہ
سننے والے کو ایسی باتوں کا وہم نہ ہو جسے اللہ تعالیٰ کو سزا کہنا واجب ہو اور وہم ہوگوں میں انکی
سمجھ کے موافق مختلف ہو کرتے ہیں تو ان جیسے الفاظ میں اس دقیقہ کو یاد رکھنا چاہیے کہ

روح حب
بابت
عقل
۱۷

| | |
|-------------------------------|----------------------------|
| باب سیم نفسم لاف ہے نہ چہ نئی | طفلا نہ بطل گفتگو باید کرد |
|-------------------------------|----------------------------|

بلکہ محبت نہیں کہ صفات انکی کے مستحق ہی دل پر وہ وجد غالب ہو جسکے سبب دل بھٹ جائے
چنانچہ ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اپنے ذکر فرمایا کہ نبی ماسر ایل
میں ایک لڑکا کسی بہار میں تھا اسنے اپنی ماں سے پوچھا کہ آسمان کسے پیدا کیا اسنے کہا اللہ تعالیٰ
نے اپنے کما کر زمین کو کسے پیدا کیا اسنے کہا اللہ تعالیٰ نے پھر پوچھا کہ پارتوں کو کس نے بنایا

اسکی بان سے گھما کر القریل شانہ نے اچھے پوچھا کہ بادل کسے پیدا کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح کے گھما
 کہ اللہ تعالیٰ کی یہ شان ہو اور یہ کیا ہے اب کو یہاں پر سے گرا دیا اور پاش پاش ہو گیا۔ اور اسکا سبب
 غالباً یہی معلوم ہوتا ہے کہ جب اسنے وہ باتیں سنیں جو اللہ تعالیٰ کے جلال اور قدرت کامل کی دلیل ہوں
 تو محکوم طرب و وجہ ہوا اور وجہ کی حالت میں اپنے آپ کو گرا دیا اور کتابین آسمانی سب سے اتری
 ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے لوگ طرب کریں بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں نے انجیل میں لکھا دیکھا ہے
 کہ میں نے تمہارے سامنے گا یا کہ تینے طرب نہ کیا اور میں نے تمہارے لیے مزار بچایا مگر تم نہ مانے یعنی میں نے
 اللہ تعالیٰ کے ذکر کا شکوہ شوق دلایا مگر تم مشتاق نہ ہوئے۔ یہی جو میں نے راگ کے تمام اور سہا ب اور
 مقتضائوں کا ذکر کرنا چاہا تھا اور بیان تک یقیناً معلوم ہو گیا کہ بعض جگہ میں راگ سبب ہے
 اور بعض میں مستحب ہے ہم ان عوارض کو کہتے ہیں جسے راگ حرام ہو جاتا ہے اور وہ بابخ میں
 تیسرے بیان ان عوارض کے ذکر میں جسے راگ حرام ہو جاتا ہے اور وہ پانچ عارض ہیں اول یہ کہ
 گھمانے والی عورت ہو جسکی طرف دیکھنا حلال نہ ہو اور اسے راگ سننے سے فتنہ کا خون ہو اور اسی حکم میں
 لوگ اپنے ریشہ چسکا گا یا اسنے سے فتنہ کا خون ہو اور یہ حرام ہے اسوجہ سے کہ ہمیں فتنہ کا خون ہے
 اور یہ عورت راگ کی وجہ سے نہیں بلکہ اگر عورت ایسی ہو کہ یقین کرے اسکی آواز کے باعث فتنہ کا خون ہو
 تو اس سے کلام کرنا درست نہیں اور نہ تلاوت میں اسکی آواز کا سننا جائز ہے اور یہی حال رگ کے
 کا ہر شہر طرک فتنہ کا خون ہو اب اگر یہ کہ کو یہ تمام اسوجہ حرام ہر حال میں کہتے ہوتا کہ یہ باب بالکلیہ عام ہے اور
 اسی حکم کہتے ہوتے ہیں فتنہ کا خون ہو اور جس شخص کے حق میں فتنہ کا خون ہو تو یہ کجاوت ہے کہ فتنہ کی وجہ سے
 مدد ختمال رکھتا ہے اور وہ اصلوں میں منطبق ہو سکتا ہے ایک اصل تو یہ ہے کہ عورت عورت خلوت کرنی اور اسکی صورت
 دیکھنی حرام ہے خواہ فتنہ کا خون ہو یا نہ ہو ایسے کہ یہ امر فی الجملہ عمل فتنہ ہے تو شرعیعت نے سہا ب کو
 بند کرنے کے لیے حکم فرما دیا اور صورتوں کی طرف التفات نہیں کیا اور دوسری اصل یہ ہے کہ رگ کو ن کی
 طرف دیکھنا سبب ہے پھر اس حال کے فتنہ کا خون ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ ترکوں کا حال
 عورتوں کی طرح ہر عام نہیں بلکہ انکے باب میں خوف فتنہ کی چیز ہے کجاوت ہے اور عورت کی آواز
 ان دونوں اصلوں پر منطبق ہو سکتی ہے تو اگر اسکو اسکے دیکھنے پر قیاس کریں تب تو اسکی آواز
 کا نہ سننا ہی چاہیے اور یہی قیاس قریب ہو مگر دیکھنے اور آواز سننے میں فرق بھی ہے پہلے کہ شہوت
 اول یہی وہ ہیں دیکھنے کی تفتیشی ہوتی ہے اور آواز سننے کی داعی نہیں ہوتی علاوہ عین دیکھنے سے
 شہوت چپٹے کی زیادہ حرکت کرنی ہے نسبت آواز سننے کے اور آواز عورت کی راگ کے ساتھ نہیں

کیونکہ عرقین صحابہ کے وقت میں مردوں سے عورتیں کیسے کرتی تھیں مجھے سلام اور تشفی اور سوال اور
 مشورہ وغیرہ کرتی تھیں مگر لگ کو شہوت کی تحریک میں زیادہ اثر ہوتا تھا اور کایاں گریڈ لڑکوں کے
 دیکھنے پر بہتر راہیہ لے کر صبا عورتوں کو آواز نہی رکھنے کا حکم نہیں دیا وہی افہون کو پردہ کرنے کا حکم
 نہیں اس صورت میں خوف فتنہ پر مہرست خصر ہونی چاہیے تاکہ نہ نزدیک ترین قیاس ہی ہو بلکہ
 دونوں لڑکیوں کے حضرت عائشہؓ کے گھر میں گانے کی آہی کی ہو نہ کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
 علیؓ علیہ السلام اکی آواز سنتے نہ تھے اور آواز سے احتراز نہ کیا کیونکہ فتنہ کا خوف آپ کو نہ تھا غرض کہ اسکا
 حال عورت اور مرد کے احوال کے لحاظ سے غافل ہو گا جو ان کا اور حکم ہو گا اور بڑے کا اور
 اور ان جیسی باتوں میں حکم کا مختلف ہونا کچھ بعید نہیں مثلاً ہم کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار بوڑھا ہو اور وہ
 اپنی بی بی کا بوسہ لے لے یوسے تو چھو جائز ہے اور جو ان کو بوسہ لینا درست نہیں اسلئے کہ بوسہ مقتضی طبع کا
 ہو گا روزہ کی حالت میں اور وہ ممنوع ہے اور سماع بھی مقتضی دیکھنے اور قربت کا ہوتا ہے تو جس
 شخص کے حق میں ہو اسکو حرام ہو گا پس سماع بھی ہر شخص کے حق میں جدا حکم رکھتا ہے۔
 دوم یہ کہ آلات سماع انچے نمونہ مثلاً شیخاؤں اور مخمٹوں کے شمار ہوں جیسے فراغ اور زور اور
 تاکہ کے بابے اور ان تینوں کے سوا اور اپنی اصل پر لینے باعث پرین جیسے دن کو آئین بھانچہ بون
 اور نقارہ اور شاہین اور لکڑی بگیت لگانا اور دوسری آلات میں سووم یہ کہ نظم میں خرابی رہتی ہے
 میں مگر نفس اور بیہودگی اور عجاوہ باتیں کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر یا عجاوہ
 پر چھوٹ ہوں جیسے رافضی اصحاب کی شاہن میں نہایت ہیں تو اس طرح کی باتوں کا سخت مذمت کی طرح
 اور بدن گیت کے حرام ہے اور سینہ دلاکنے والے کا شریک ہے اسی طرح وہاں شمار حسین کسی خاص
 عورت کا وصف ہو کیونکہ عورت کا ذکر مردوں کے سامنے جائز نہیں جس سے اسکے بدن یا اعضا کا حال
 معلوم ہو لیکن کافروں اور بدعتیوں کی جو کرنی درست ہے چنانچہ حضرت حسان بن ثابتؓ نے آنحضرتؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کافروں سے نفرت کی کرتے اور کفار کی جو بیان کرتے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکلا اسکے سے اجازت نہ تھی لیکن اشارۃً تشبیہ کے لینے ذکر و حال
 اور رضا بقدر غیر عورتوں کے اعضا جو شروع قصائد میں محمول ہے تو اس میں شامل ہے اور صحیح ہے
 کہ اسکا نظم کرنا اور ترجمہ خواہ آواز سے ہو یا بدون آواز کے حرام نہیں اور سینہ دلا کے کو چاہیے کہ ان
 ایسا نہ ہو کہ کسی عورت پر نہ دھاسے اور اگر دھاسے تو ایسی عورت بڑھالے جو شکوہ حلال ہو
 مثلاً اپنی منکوحہ یا حرام پر اور اگر اجنبی عورت بڑھالے گا تو اس سے دھاسے اور سیلاب میں لگے دوڑانے سے

رجوع
 بہ
 جہ
 انکار

ان ہر کار جو کالو جس شخص کا حل ہو کہ مضامین اشعار کو اجنبی عورت پر دھاتا ہو تو اسکو سر سے
 لٹک نہ سنا چاہیے اسلئے کہ جس شخص پر عشق غالب ہوتا ہے وہ کچھ کچھ شہسوار اپنے معشوق پر دھال لیتا ہے
 تو وہ لفظ مناسب ہو یا نہ ہو کیونکہ کوئی لفظ ایسا نہیں جسکو ستارہ کے طور پر بہت سے معانی ہوں
 اور حال سکین شلہ کیلے دل پر عشق اکی غائب تا کہ وہ زلفون کی سیما ہی سے کفر کی تاریکی خیال
 اور سفیدی اور تاریکی و خمار سے نور ایاں اور دھال کے ذکر سے دیدار اکی اور فراق کے سفر میں اسکی
 خباہت درد و دودن کے زمرہ میں محجوب ہونا اور قریب حال کے غل سے دنیا کے عوائق و آفات جو کھٹکھا
 کے ساتھ اٹھنے اٹھنے میں خلل انداز نہیں کچھ لیتا ہے اور ان الفاظ کو معانی مذکورہ پر دھالنے میں اسکو
 کچھ تاہل اور فکر اور مدلت کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ جو باتیں اسکی دل پر غالب ہوں وہ لفظوں
 کے ساتھ ہی جھٹ پٹ پیچ میں آتی ہیں چنانچہ کسی بزرگ کا ذکر ہو کہ بازار میں گزرتا ہے اور کسی کو کھٹکھا
 کہ خیار پیسے کے دس انگو اسی وقت وجد آگیا کسی نے جو حال پوچھا تو کہا کہ جب خیار پیسے کے
 دس میں تو اشرا کر کیا قیمت ہوگی یعنی خیار جو معنی کھیر کے تھا اسکو فوراً جمع خیر معنی بہتر سمجھ لیا
 اور ایک اور شخص کلر بازار میں ہوا اور کسی کو کہتے سنایا سٹھری تو انکو وجد آگیا لوگوں نے پوچھا کہ آپ
 وجد کرمج سے تھا کہا کہ چین نے نہ گویا وہ کہتا ہے اسنے وہ بچہ دینے تو کو خوش کر سیر اسلوک دیکھو گا
 حتی کہ فارس والوں پر کبھی وجد آجاتا ہے عرب کے اشعار سے اسلئے کہ عربی کے بعض کلمات فارسی لفظ
 کے ہوزن ہوتے ہیں اسلئے اٹھنے اور سننے سے لیتے ہیں شلہ کی سریر مصرعہ ٹرچل ع و ملا نہ سنی فی البک
 لاکتھا کہ اسپر ایک فارسی نے وجد کیا اس سے لوگوں نے وجد کا سبب پوچھا اسنے کہا کہ یہ
 کتا ہے کہ بازار میں لینے لفظ زار فارسی میں نجیف اور قریب المرگ کو کہتے ہیں اور مانا ہے کہ فارسی کی
 ضمیر میں متکلم ہے کہ یہ خیال کیا کہ یہ شخص یوں کتا ہے کہ ہم سب آمادہ ہلاک ہیں اور اسوقت اسکی دل میں
 اندیشہ آخرت کی ہلاکی کا ہوا جو باعث وجد ہوا اور جو شخص آتش محبت آلی میں جل رہا ہے اسکا وجد
 اسکی سمجھ کے موافق ہے اور اسکی سمجھ اسکی خیال کے موافق اور یہ کچھ ضرور نہیں کہ اسکا تخیل شاعر
 کی حواس کے موافق ہے یا شعر کی زبان سمجھ تو اسلئے کہ وجد حق اور درست ہے اور جو کوئی آخرت
 کے ہلاک ہونے کا خطرہ معلوم کرے تو اسپر جو کچھ کیفیت ہو جائے وہ قوری ہو عقل کا تخیل اور اعضا کا
 مضطرب ہو جائے یا کبیری بات ہے غرض کہ حقانی وجد والوں کے لیے الفاظ تشبیب کے بدلنے میں
 کچھ بڑا فائدہ نہیں وہ تو جو لفظ جس زبان کا سنیں گے اس سے اپنا ہی مطلب خال لینے چاہئے
 حضرت شیخ سعدی فرماتے ہیں شمع جو شوریدگان سے پرستی کنند ہو فارز و لایب سستی کنند

جلی پوچھو
 زائید
 سب
 باریک
 باریک

بلکہ جس شخص پر مخلوق کا عشق غالب ہو اسکو چاہیے کہ کسی نقطہ سے راگ نہ سنے اور اس سے محترق نہ ہو۔
 چہاں ہم یہ کہہ سکتے ہیں خرابی ہو یعنی شہوت غالب ہو اور عین بہارِ جلالی میں ہو اور یہ صفت
 اور صفات کی نسبت کہ اس پر غالب ہو تو اسکو راگ سننا حرام ہے خواہ اس کے دل پر کسی معین شخص کی
 محبت غالب ہو یا نہیں کیونکہ وہ کسی حال میں ہو اگر کسی محبت و صفت زلف و خسار اور فراق اور
 وصال کا سننے کا تو اسکی شہوت جنبش کرے گی اور اُن الفاظ کو کسی معین صورت پر ڈھالے گا جسکو شیطان
 اس کے دل میں پھونک دے گا اس صورت میں شہوت کی آگ بھڑک اٹھے گی اور شر سے اسباب تیز ہو جائیں گے
 اور اسی کا نام شیطان کے لشکر کو دینا اور عقل کو جھٹکا لے کر الہی برائی اور شیطان سے بچائی ہوئی شہوت دینا
 اور دل کے اندر شیطان کے لشکر یعنی شہوت اور اللہ تعالیٰ کے لشکر یعنی نور عقل میں ہمیشہ لڑائی
 رہا کرتی ہے نیز اس دل کے حسین ایک لشکر کی فتح ہو گئی ہو اور دوسرا بالکل مغلوب ہو گیا ہو کہ
 اس میں جنگ موقوف ہو جاتی ہے اور اب تو اکثر دل ایسے ہی ہیں جنکو لشکر شیطان نے جیت لیا ہے
 اور ان پر وہی غالب ہو رہی تو اس صورت میں ضرور ہوگا کہ از سر نو سامان جنگ مہیا کیا جائے تاکہ
 لشکر شیطان کا دل میں سے پانون اٹھ کر نہ رہے کہ شیطان کے ہتھیار بہت کر دیے جاویں اور اسکی
 تلواروں پر ہاتھ رکھی جاوے اور بھالیں نکلی کر دیجاویں اور اس قسم کے لوگوں کے حق میں راگ
 ایسا ہی ہے کہ شیطان لشکر کے ہتھیار تیز کر دیتا ہے تو ایسے آدمی کو جماع کی مجلس میں سے نکلیا نا چاہیے
 ورنہ اسکو جماع سے محروم کر دیا جائے گا۔ چنانچہ یہ کہ سننے والا عام لوگوں میں سے ہو اور اس پر نہ محبت خدا تعالیٰ کی
 غالب ہو کہ جماع اسکو اچھا معلوم ہو اور نہ اس پر شہوت ہی غالب ہو کہ اس کے حق میں راگ ممنوع ہو تو
 ایسے شخص کے حق میں جماع ایسا ہوتا ہے جیسے اور لذتیں مناج ہیں لیکن اگر عامی شخص راگ کو اپنی
 عادت بنا لے گا اور اپنے اکثر اوقات اسی میں صرف کرے گا تو بھی احمق ہے جسکی گواہی مقبول نہ ہوگی
 اس لیے کہ کھیل پر موانعت کرنی گناہ ہے اور جس طرح کہ گناہ صنیعہ پر اصرار کرنے سے کبیرہ ہوجاتا ہے اسی طرح
 مباح پر اصرار کرنے سے گناہ ہوجاتا ہے مثلاً نگینوں اور جیشیوں سے بھیجے پڑ رہنا اور ان کے کھیل متناہی مدام
 دیکھنے ممنوع ہیں اگرچہ اصل انکی ممنوع نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کیا ہے اور
 قبیل سے طریح کھیلنا کہ یہ بھی مباح ہے لیکن ہمیشہ کھیلنا سخت مکروہ ہے اور جس صورت میں کلاس
 کھیل اور لذت مقصود ہو تو مباح اسی وجہ سے ہوتی ہے کہ دل کو آرام دینا ہوتا ہے اور بعض اوقات
 دل کو راحت پہونچانا ہی اسکا علاج ہوتا ہے تاکہ خود اس سہمہ مستا کر باقی اوقات دنیا کے
 کاموں میں جدوجہد کرے مثل کاروبار تجارت کے یا دینی کاموں میں مشغول ہو مثل نماز و تلاوت کے

اور بہت سی محنت میں تھوڑا سا تکمیل ایسا سمجھنا چاہیے جیسے خسار میں تھل ہوتا ہے کہ ہر چند کالہ ہوتا ہے مگر اچھا معلوم ہوتا ہے اور اگر بالکل خسار پر بہت سے تھل ہو جائیں کہ تھل رٹنے کو جبکہ نہر سے تو غلہ ہر ایک کہ خسار نہایت بد صورت ہو جائیگا اور جو چیز حسن کی تھی وہی کثرت کے سبب قباحت کی جا بیگی تو یہ بات نہیں کہ جو چیز اچھی ہو وہ بہت ہو کر بھی اچھی ہو کرے یا جو چیز مباح ہو وہ کثیر بھی مباح ہی رہے بلکہ اکثر بھی ہو کہ کثرت کے باعث کراہیت اور حرمت کو پہنچ جاتی ہے مثلاً مٹی مباح ہے جو کثرت سے لکھا نامحرام ہو تو سماع بھی اور مباحوں کی طرح ہے کہ کبھی کامضائقہ نہیں اور روزمرہ کا معمول ڈالنا مکروہ اور ممنوع ہے اب اگر یہ کہو کہ مختاری تقریر سے یا ایسا بنا ہے کہ سماع بعض احوال میں مباح ہے جو بعض میں مباح نہیں تو تھلے اول اسکو مباح مطلق کیوں کہد یا تم تو خود قائل ہو کہ جس امر میں تفصیل ہوا اسکے باب میں مطلق بان یا نہیں کہدینا خلاف اور غلط ہے کچھ کہنے بدون تفصیل مطلق کیسے کہا تو اسکا جواب یہ ہے کہ اطلاق حکم اس تفصیل میں ممنوع ہے جو خود اس شے میں بدون لحاظ دوسری چیز کے پائی جاوے اور جو تفصیل کے عوارض کے سبب سے پیدا ہو تو اس میں مطلق بیان کر دینا ممنوع نہیں دیکھو جسے اگر کوئی سوال کرے کہ شد حلال ہے یا نہیں تو ہم مطلق یہ کہیں گے کہ حلال ہے یا وجوہیکہ وہ ایسے گرم مزاج والے پر حرام ہے جسکو اس سے ضرر ہو تا ہو اور اگر کوئی جسے شراب کا حال پوچھے تو ہم یہی کہیں گے کہ شراب حرام ہے یا نہیں نہ وہ اس شخص کے حق میں حلال ہے جسکے گلے میں لقمہ اٹک جائے اور دوسری چیز اسکے نیچے اٹارنے کی نہ پائے لیکن اس لحاظ سے کہ وہ شراب ہے یا شہہ حرام ہے جو صرف حاجت کی وجہ سے حلال ہو گئی اور شد اس اعتبار سے کہ شد ہے حلال ہے یا حرام صرف ضرر کے عارض ہونے سے ہو جاتا ہے اور جو بات کہ عارض کی وجہ سے ہوتی ہے اسکا کچھ اعتبار نہیں جیسے بیع حلال ہے لیکن اگر جمعہ کی آذان کے وقت پڑے تو حرام ہو جاتی ہے اسی طرح اور عوارض سے حرمت ہو سکتی ہے مگر اکثر التفات نہ نہ کیا جاتا ہے سماع کو بھی ایسا ہی جاننا چاہیے کہ اگر بدون لحاظ عوارض کے دیکھو تو اس نظر سے کہ وہ دشنام آواز مضموم المعنی اور موزون کا ہے مباح ہے اور اسکی حرمت صرف کسی امر خارجی سے ہو جاتی ہے جو اسکی حقیقت ذاتی میں داخل نہیں ہوتی پس جب کہ دلیل اباحت کا حال خوب واضح ہو گیا تو اب ہمارے اس شخص کی پر وانیہں جو بعد دلیل ظاہر ہونے کے اسکے خلاف کئے اور امام شافعی رحمہ کا تو نہ شبہ ہی نہیں کہ راگ کو حرام کہیں اور انھوں نے یہ تصریح کی ہے کہ جو کوئی اسکو اپنا پیشہ مقرر کرے اسکی گواہی درست نہیں اور اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ اس قسم کا مکروہ ہے جو باطل کا مشابہ ہے اور جو ایسے امر کو اپنا پیشہ بنا لے گا تو غایت اور بے مروتی کی طرف

منسوب ہوگا گو صلح حرام ظاہر حرمت والاندین اور اگر اپنے آپ کو راگ والاندہ کہلا گیا اور نہ اسوجہ سے کوئی اسکے پاس آوے اور نہ خود اسکی خاطر دوسرے کے یہاں جائے بلکہ یوں مشہور ہو کہ کبھی کبھی کچھ کارگر دل خوش کر لیتا ہی تو یہ امر موت کو ساقط نہیں کرتا اور نہ گواہی باطل ہو اور استدلال امام شافعی کا وہی حدیث و نون لکھو کہ کی ہو جو اوپر گزری۔ اور پونس بن عہد الانلی کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعی سے پوچھا کہ اہل مدینہ راگ کو مباح کہتے ہیں اسکا حال قوالے آپ نے فرمایا کہ علماء حجاز میں سے میں کسی کو نہیں جانتا جس نے راگ کو مکروہ کہا ہو بجز اُس راگ کے جو اوصاف کے باب میں ہو اور حدی اور متر لون اور اُنکے آثار کا گانا شعرون کے نعمات کی طرح اسکے مباح ہونے میں کچھ تردد نہیں اور یہ جو فرمایا کہ راگ وہ کھیل ہو جو باطل کے مشابہ ہو تو کھیل فرما تا درست ہو مگر کھیل اس نظر سے کہ کھیل بجز حرام نہیں چنانچہ حبشیوں کا کھیلنا اور ناچنا بھی ایک کھیل ہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو دیکھا اور انہیں جانا بلکہ کھیل کے اگر یہ معنے کو ایسا کام کرنا جس میں کچھ فائدہ نہیں تو اسپر خدا سے تعالیٰ بھی مواخذہ نہ فرمایا گیا مثلاً کوئی آدمی اپنا وظیفہ کر لے کہ تمام دن میں سو بار اپنا ہاتھ سر پر رکھ لیا کرے تو یہ حرکت خوب فائدہ ہے مگر اسپر مواخذہ نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَجِدُ كُمَ إِلَّا حَذَرَ اللَّهِ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ تَوْجِبُ خُصَاكَ تَام بِطَرَفِ قَمِيصٍ يَبْدُونَ اُس شجر پر غم کرنے کے مواخذہ نہیں تو شعر اور ناچ پر کیسے مواخذہ ہوگا۔ اور یہ جواب نے فرمایا کہ باطل کے مشابہ ہو اس سے بھی حرمت نہیں سمجھی جاتی بلکہ اگر باطل ہی فوائد دینے تو حرمت نہ پائی جاتی اسلیے کہ باطل اسکو کہتے ہیں جس میں فائدہ نہ ہو تو نقد اتنا ثابت ہوگا کہ اُس میں کوئی فائدہ نہیں مثلاً اگر کوئی شخص اپنی بی بی کو کہے کہ میں نے اپنے آپ کو تیرے ہاتھ پر دیا اور وہ جواب دے کہ میں نے خرید لیا تو یہ معاملہ باطل ہی بشرطیکہ مقصود دل لگی اور جھیل ہو لانا کہ ایسا کار حرام نہیں ہاں اگر اس معاملہ سے اسکے حقیقی معنی مراد لیا اور اپنے آپ کو ملوک ٹھہرائیگا تو حرام ہوگا کہ شرع نے اسکو منع فرمایا ہی۔ اور یہ جو فرمایا ہو کہ مکروہ ہو اسکی کراہت اُنھیں چند جگہوں میں ہی جھٹکو چنے نہ کہ کور کیا ہی یا کراہت تشریحی مراد ہی جیسے آپ نے تشریح کھیلنے کی تشریح کی ہو اور یہ بھی ذکر کیا کہ میں ہر ایک کھیل مکروہ جانتا ہوں اور آپ کا علت بیان کرنا بھی اسی بات پر دلالت کرتا ہو کہ کراہت تشریحی ہو لیکن آپ نے وجہ کراہت یہ فرمائی ہو کہ یہ امر دنیاداروں اور اہل مروت کی عادت نہیں۔ اور راگ پر مواظبت کرنے سے جو آپ نے گواہی نامنظر کر کے گوارش فرمایا ہو تو اس سے بھی حرمت نہیں پائی جاتی کیونکہ شہادت تو بازاری میں کھانے سے بھی نہیں مقبول ہوتی حالانکہ اُس سے مروت قطع نہیں ہوتی بلکہ تو رہائی ایک امر مباح ہو مگر اہل مروت کو پیشہ نہیں اسی طرح شہادت کبھی عیس و پیشہ

نمازی العاقرین جو باجیا و صلوات اللہ علیہ

ایسا ہی بی بی سے چل رہا کہ اس سے بجز لذت کے اور کچھ فائدہ نہیں علاوہ ازین باغون کی سیڑھی
 پر نہ دیکھ کر آوازوں کا سننا اور دوسرے جنسی متھے جننے آدمی کہیں تا وہاں میں سے کوئی حرام
 نہیں اگرچہ انکو باطل کہہ سکتے ہیں ششہم یہ حجت ہے کہ حضرت عثمان غنی فرماتے ہیں کہ جب سے
 میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہے کسی گیت کا یا نہ جوت بولنا نہ اپنے دہنے ہاتھ سے
 اگر مناسل کو چھو تو اسکا جواب یہ ہے کہ اگر یہ قول دلیل حرمت و توجاہ ہے کہ دانتے ہاتھ سے اگر مناسل کا
 چھونا بھی حرام ہو سوا اسکے یہ کہان سے ثابت ہوا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو ترک کرتے تھے وہ حرام
 ہی ہوتی تھی۔ آٹھم یہ حجت ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا ہے کہ راگ دل میں نفاق کو اُگاتا ہے اور
 بعضوں نے اسکا اور زیادہ کیا ہے کہ جیسے پانی ترکاری کو اُگاتا ہے اور بعض لوگوں نے اس قول
 کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے حالانکہ مرفوع صحیح نہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ کچھ لوگ حضرت علی رضی
 اللہ عنہ کے سامنے اہرام باندھے ہوئے گذرے اور انہیں ایک شخص راگ کا تھا آپ نے فرمایا وہ بارگ خدا ہے ثانی
 تھاری دعا ہے اور نافع سے مراد یہ ہے کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک راستہ میں تھا آپ نے ایک
 چرواہے کی بانسری سنی اور دونوں انگلیاں دونوں کانوں میں دیکھیں اور اسس راہ سے
 دوسری طرف ہولے اور تجھے پوچھتے جاتے تھے کہ نافع وہاں از تو سنتا ہے کہ نہیں بیان تک کہ جب میں نے
 کہا کہ اب آواز نہیں آتی تو آپ نے انگلیاں کانوں میں سے نکل لیں اور فرمایا کہ میں نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے ایسا ہی کیا تھا اور فضیل بن عیاض نے فرمایا کہ راگ
 ترنا کا شتر ہے اور بعض کا کہنے فرمایا ہے کہ راگ بدکاری کا بیج ہے اور زید بن وید نے فرمایا کہ راگ سے
 گناہ کہ وہ شہوت بڑھاتا ہے اور مروت کو دھاتا ہے اور شراب کا قائم مقام ہے اور نشہ کا سا اثر کرتا ہے
 اگر تم خواہ خواہ سنو یہ نور راگ عورتوں کا ست سونو کہ وہ ناکام مقصود ہے تو ان سب اقوال کا جواب یہ ہے
 کہ حضرت ابن مسعود کا قول کہ وہ نفاق اُگاتا ہے اسس سے یہ غرض ہے کہ کانے واسلے کہ حق
 میں یہ تاثر کرتا ہے کیونکہ اسکی غرض یہی ہوتی ہے کہ اپنے آپ کو دوسرے پر پیش کرے اور
 اور اپنی آواز اسکو سنوے اور لوگوں سے سیل اُسیدے کرتا ہے کہ اُسے راگ پر غیبی ان اور بحسین
 اور یہ نفاق کی ہمت ہے مگر اس سے حرمت نہیں ثابت ہوتی کیونکہ نفاق اور یہاں تو عمدہ پوشاک پہنے
 اور خوب جسے گھوڑے پر سوار ہونے اور مقام آرائش اور کھیتی اور انعام وغیرہ سے باخبر ہونے سے
 بھی دل میں پیدا ہوتا ہے مگر ان کل اشیاء کو مطلق حرام نہیں کہاجاتا اور دل میں نفاق اُگنے کی وجہ
 سے مرگنا ہی نہیں ہوتی بلکہ مباحات کہ مخلوق کے دیکھنے کے محل ہونے میں وہ بھی علت نفاق

۱۲
 اور موقوفہ دایست
 کیا اور اسکی
 ایک راگ کا نام نہیں
 بیاد تھا

مع
 اور موقوفہ دایست
 کیا اور اسکی
 ایک راگ کا نام نہیں
 بیاد تھا

ہو جائے ہیں اور پراثر کرتے ہیں اور اسی وجہ سے حضرت عمرؓ کے پیچھے جب کھڑا ہو کر اس کے سر پر ہاتھ رکھا تو آپؐ اس پر سے اتر پڑے اور اس کی دم کاٹ ڈالی کیونکہ اس کی خوش رفتاری سے اپنے دل میں تکبر معلوم فرمایا تو یہ نفاق مباح سے بھی ہوتا ہے مخصوص بہ حرام نہیں کہ قول ابن مسعودؓ سے راگ کو حرام کہا جائے اور حضرت ابن عمرؓ کا فرمانا کہ ہذا تعاری دعا قبول کرے اس سے بھی حرمت معلوم نہیں مگر یہ چونکہ وہ لوگ احرام باندھے تھے اور انکو عورتوں کا ذکر نہ تھا اور ان کے لباس سے آپ کو ظاہر ہو گیا کہ یہ راگ وجہ کے لیے اور زیارت بیت اللہ کے شوق کے واسطے نہیں بلکہ صوفیوں کے لیے یہی تھی جب تک اپنے انکار کیا کہ بلحاظ ان کے حال اور احرام کے بڑا تھا اور ظاہر کی بعضی حالتیں یاد ہوتی ہیں اتنی ہی فعل کی صورتیں زیادہ ہوجاتی ہیں اور آپ کے کانوں میں آنکھیں دینے سے بھی حرمت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اسی مقصد میں اس کا جواب موجود ہے کہ اپنے نافع کو ارشاد نہ فرمایا کہ تو بھی کان بند کر لے اور اس سے اور اپنے آپ جو یہ فعل کیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اپنے دل کو سر دست ایسی آواز کے سننے سے پاک رکھا کہ عجب نہیں کہ لہو کی حرکت ہو کر جس فکر میں آپ تھے اس سے مانع ہو یا جو ذکر راگ کی نسبت کر اولی تھا اس سے باز رکھے اور اسی میں تھا حضرت علیؓ کا فعل ہے کہ اپنے بھی حضرت ابن عمرؓ کو منع فرمایا تو آپ کے اس فعل سے بھی حرمت نہیں پائی جاتی بلکہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے اور ہر ایک نزدیک اس کا ترک اکثر حالات میں بہتر ہے بلکہ دنیا کے اکثر سباح اشیا کا ترک بہتر ہے بشرطیکہ ان غالب ہو کہ ان کا اثر دل میں ہو گا فہا بخیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد اہل جہم کا بھیجا ہوا کہ اگر اتار ڈالو ان سے نفش و نگار تھے چنے آپ کا دل مشغول ہوا اب کیا ہم اس سے پرہیز کرتے ہو کہ کپڑے پر نفش حرام ہیں تو شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسی حالت میں تھے کہ چرواہے کی بانسری کی آواز آپ کو اس حالت سے روکتی ہوگی جیسے نفش نے نماز میں حضور کامل سے روکا بلکہ بن لوگوں کو ہمیشہ حق کی حضوری حاصل ہو انکو راگ کے حیلہ سے اپنے دلوں میں سے احوال شریفہ کا یاد کرنا تصور ہی اگرچہ یہ تہذیب خیروں کے لیے کمال ہے اور اسی وجہ سے حبیبی نے کہا کہ میں اس راگ کو بیکاروں کے گانے والا مہربانے تو موقوف ہو جائے اس میں یہ اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سنا ہمیشہ کو باقی ہے تو چونکہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ سننے اور دیکھنے کی لذت میں رہتے ہیں لہذا حاجت کسی حیلہ سے تحریک کی نہیں۔ اور قول فضیل رحمہ کا کہ راگ زنا کا منہ ہے اور اسی طرح اور اقوال جن کا سنہوں اسی کے قریب ہے تو وہ فاسقوں اور بے ایمان شہوت پرستوں کے راگ کا حال ہے اور اگر سب راگوں کا یہی حال ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

ج
جسٹ
مذہب

حالہ اقدس میں ان دونوں رگیوں کا رگ کیونکہ سنا جائے ذکر کتاب و سنت کی دلیلوں کا ہوا اور دلیل قیاس کی غایت پر کہ یوں کہا جائے کہ جیسے تار کے باجے حرام ہیں ویسے ہی رگ بھی حرام ہے تو رگ میں اور تار کے باجون میں فرق پہلے مذکور ہو چکا بشر قیاس کرنا بیشک نہیں یا یوں کہنا جائے کہ رگ کھیل کود پر تو اسکا جواب یہ ہے کہ واقعہ میں ایسا ہی ہے مگر مناسب کھیل کود پر خباہت حضرت عمرؓ نے اپنی سنکوچہ کو فرمایا تھا کہ تو ایک کھلونا ہے گھر کے کونے میں اور عورتوں کے ساتھ ہر طرح کی کھیل کھیل ہی ہے بجز قربت کے کہ رگ کا ہونے کا سبب اسی طرح نہیں جس میں شہو حلال و اسطرح کی ہنسی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ سے منقول ہے جب بجز باب آفات اللسان جلد سوم میں انشاء اللہ مذکور ہوگی اور حبشیوں اور رنگیوں کے کھیل سے بڑھ کر کونسا کھیل پر اسکی بھی اباحت نص سے ثابت ہوگئی علاوہ ازیں ہم کہتے ہیں کہ کھیل دل کو راحت پہونچاتا ہے اور فکر کا بوجھ اس پر سے ہلکا کرتا ہے اگر دلوں سے بردستی کام لیا جائے تب بھی کام دینگے مگر اگر راحت دینے سے اس بات کی اعانت ہے کہ اچھی طرح محنت کے ساتھ کام دیوں مثلاً جو شخص فقہ پڑھتا ہو اسکو جاسے کہ جوہر کے روز تعطیل کرے اسلئے کہ ایک روز کی تعطیل اور ایام کے لیے باعث نشاط ہوتا ہے اور دل نشانتا ہے اسی طرح جو شخص نوافل پر سب وقتوں میں مشغولیت کرے چاہے کہ بعض اوقات میں مستامیوے اور بہین لحاظ کو وقت شریعت نے ایسے مقرر کر دیے کہ ان میں نماز رکود ہوتی ہے حاصل یہ کہ تعطیل سے عمل پر اعانت ہوتی ہے اور کھیل محنت اور جدوجہد پر اعانت کرتا ہے اور محض جدوجہد و تلخی امر حق پر بجز انبیاء علیہم السلام کے نفوس قدسیہ کے دوسرے اصحاب نہیں کر سکتا تو چونکہ کھیل دل کے لیے تسکین اور ماندگی کا علاج ہے اسلئے اسکا مباح ہونا چاہیے مگر اشک کثرت نہ کرنی چاہیے جیسے دو اکثریت سے نہیں پیتے ہیں تو اس نیت سے کھیل ثواب ہو جائیگا اور ایس شخص کے حق میں ہے کہ رگ اس کے دل سے کوئی صفت محمودہ پیدا نہ کرے جسکی تحریک منظور ہو بلکہ بجز لذت اور صرف ہمتراحت کے اور کچھ فائدہ نہ ہو تو اس کے لیے رگ سبب ہونا چاہیے تاکہ اس کے ذریعہ سے منزل مقصود کو پہونچے ہاں اس میں شک نہیں کہ یہ امر رتبہ کمال سے ناقص ہونے پر دلالت کرتا ہے بلکہ کامل وہ ہے جو اپنے نفس کے راحت دینے میں سوا اسے حق کے دوسری چیز کا محتاج نہ ہو مگر چونکہ نیک بندوں کی نیکیاں مقبول ہونے کے حق میں برائیاں ہیں تو گورگ مقبول ہونے کے لحاظ سے ہر اچھو مگر ابرار کے لیے کار آمد ہے اور جو شخص کہ دلوں کے علاج کے علم پر محیط ہو اور لطائف اہل سنت کی طرف اٹکائے یا ناجائز امور بدہ یعنی باطلان لگا کہ ان جیسی باتوں سے دلوں کو راحت دینا ایسی دغا بازی ہے کہ بدن اس کے کوئی چارہ نہیں

ایسا ہی بی بی سے چل کر آیا کہ اس سے بجز لذت کے اور کچھ فائدہ نہیں علاوہ ازیں باغون کی سیلیر پر نہ دل کی آوازوں کا سننا اور دوسرے منہ سے منہ سے جیسے جیسے آدمی کھیلتا یا ان میں سے کوئی حرام نہیں اگرچہ انکو باطل کہہ سکتے ہیں ششہم یہ حجت ہے کہ حضرت عثمان غنی فرماتے ہیں کہ جب سے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی کہ کسی گیت گایا نہ جوت بولانا اپنے دہنے ہاتھ سے اگر مناسل کو چھو تو اسکا جواب یہ کہ اگر یہ قول دلیل حرمت و تو بایہ کہ دانتے ہاتھ سے اگر مناسل کا چھونا بھی حرام ہو سوا اسکے یہ کہان سے ثابت ہوا کہ حضرت عثمان کجس چیز کو ترک کرتے تھے وہ حرام ہی ہوتی تھی۔ آٹھم یہ حجت ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ راگ دل میں نفاق کو اگاتا ہے اور بعضوں نے اسکا اور زیادہ کیا کہ جیسے پانی ترکاری کو اگاتا ہے اور بعض لوگوں نے اس قول کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے لے کر لیا کہ حالانکہ فریب صحیح نہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ کچھ لوگ حضرت علیؓ کے سامنے اہرام باندھے ہوئے گذرے اور انہیں ایک شخص راگ گاتا تھا آپ نے فرمایا دوبار کھڑے نہ ہوں تمہاری دعا سے اور نافع سے مراد یہ کہ میں حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ ایک رات میں تھا آپ نے ایک چروائے کی بالاسری سنی اور دونوں انگلیاں دونوں کانوں میں دیکھیں اور اسس راہ سے دوسری طرف ہولے اور مجھے پوچھتے جاتے تھے کہ نافع وہ کافر تو نہ تھا کہ نہیں بیان کیا کہ جب میں نے کہا کہ اب آواز نہیں آتی تو آپ نے انگلیاں کانوں میں سے نکال لیں اور فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے ایسا ہی کیا تھا اور فضیل بن عیاض نے فرمایا کہ راگ ترنا کھٹیر اور بعض اگلاتے فرمایا کہ راگ بدکاری کا لہجہ اور زیریں دین و لید نے فرمایا کہ راگ سے گناہ کہ کہ وہ شہوت بڑھاتا ہے اور مروت کو زخماتا ہے اور شراب کا قائم مقام ہے اور نشہ کا سا اثر کرتا ہے اگر تم خواہ مخواہ سنو یہ نوراک غورتون کا ست سونو کہ دوزخ کا مقتضی ہے تو ان سب اقوال کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود کا قول کہ وہ نفاق اگاتا ہے اس سے یہ غرض ہے کہ گانے دالے کے حق میں یہ تاثر کرتا ہے کہ چونکہ اسکی غرض یہی ہوتی ہے کہ اسے آپ کو دوسرے پر پیش کرے اور اود اپنی گواہی سکھو سنوے اور لوگوں سے سیل اسلے کرتا ہے کہ اسے راگ پر رغبت ہے اور بھین اور یہ نفاق کی بات ہے مگر اس سے حرمت نہیں ثابت ہوتی کیونکہ نفاق اور یہ تو عمدہ پوشاک پہننے اور خوب جیسے گھوٹے پر سوار ہونے اور قہام آرائش اور کھیتی اور انعام وغیرہ سے باہم فرق کرنے سے بھی دل میں پیدا ہوتا ہے مگر ان کل اشیاء کو مطلق حرام نہیں کہاجاتا اور دل میں نفاق اگالنے کی وجہ سے عرف گناہ ہی نہیں ہوتی بلکہ جو مباحات کہ مخلوق کے دیکھنے کے عمل ہونے میں وہ بھی باعث نفاق

لاح یہی ہے دوزخ
اور موقوفہ ایت
لیکھو اور اسکی
لیکھو راگ کا نام نہیں
لیکھو گناہ ۱۲

میں نے یہ تاثر کرتا ہے کہ چونکہ اسکی غرض یہی ہوتی ہے کہ اسے آپ کو دوسرے پر پیش کرے اور اود اپنی گواہی سکھو سنوے اور لوگوں سے سیل اسلے کرتا ہے کہ اسے راگ پر رغبت ہے اور بھین اور یہ نفاق کی بات ہے مگر اس سے حرمت نہیں ثابت ہوتی کیونکہ نفاق اور یہ تو عمدہ پوشاک پہننے اور خوب جیسے گھوٹے پر سوار ہونے اور قہام آرائش اور کھیتی اور انعام وغیرہ سے باہم فرق کرنے سے بھی دل میں پیدا ہوتا ہے مگر ان کل اشیاء کو مطلق حرام نہیں کہاجاتا اور دل میں نفاق اگالنے کی وجہ سے عرف گناہ ہی نہیں ہوتی بلکہ جو مباحات کہ مخلوق کے دیکھنے کے عمل ہونے میں وہ بھی باعث نفاق

ہو جائے میں اور پڑا اثر کرتے ہیں اور اسی وجہ سے حضرت عمرؓ کے پیچھے جب گھوڑا جھکا اور بن سونگر اس پر چلا
تو آپؐ اس پر سے اتر پڑے اور اس کی دم کاٹ ڈالی کیونکہ اس کی خوش رفتاری سے اپنے دل میں تکبر
معلوم فرمایا تو یہ نفاق مباح سے بھی ہوتا ہے مخصوص ہر حرام نہیں کہ قول ابن مسعودؓ سے راگ کو حرام
کہا جائے اور حضرت بن عمرؓ کا فرمانا کہ نہ تمہاری دعا قبول کرے اس سے بھی حرمت معلوم نہیں مگر یہ کہ
چونکہ وہ لوگ حرام باندھتے تھے اور انکو عورتوں کا ذکر نہ تھا اور ان کے پاس سے آپ کو ظاہر ہو گیا کہ یہ
راگ وجہ کے لیے اور زیارت بیت اللہ کے شوق کے واسطے نہیں بلکہ صوفیہ کیلئے ہے یہی وجہ ہے
انہیں انکار کیا کہ بلحاظ ان کے حال اور احرام کے بڑا تھا اور ظاہر کی قبضی حالت میں یا وہ ہوتی ہیں ہی فعل کی
صورتمیں زیادہ ہوجاتی ہیں اور آپ کے کانوں میں آنکھیاں دینے سے بھی حرمت ثابت نہیں ہوتی
کیونکہ اسی قصہ میں اس کا جواب موجود ہے کہ اپنے نافع کو ارشاد نہ فرمایا کہ تھو ہی کان بند کرے سلاوت میں
اور اپنے آپ جو یہ فعل کیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اپنے دل کو سر دست ایسی آواز کے سننے سے پاک رکھا
کہ عجب نہیں کہ لہو کی حرکت ہو کر جس نگو میں آپ تھے اس سے مانع ہو جائے کہ راگ کی نسبت کو الی تھا
اس سے باز رکھے اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے کہ اپنے بھی حضرت ابن عمرؓ کو منع فرمایا
تو آپ کے اس فعل سے بھی حرمت نہیں پائی جاتی بلکہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کا ترک کرنا اولیٰ و اولیٰ ہے
نزدیک اس کا ترک اکثر حالات میں بہتر ہے بلکہ دنیا کے اکثر صباح اشیا کا ترک بہتر ہے بشرطیکہ انسان
مطالب ہو کہ انکا اثر دل میں ہو گا بغیر انہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد
اپنی جم کا بچھا جو اکثر اتار ڈالنا تھا کہ اس میں نقش و نگار تھے جیسے آپ کا دل مشغول ہوا اب کیا ہم
اس سے یہ سمجھتے ہو کہ کپڑے پر نقش حرام ہیں تو شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسی حالت میں
ہونے لگے کہ چودائے کی بانسری کی آواز آپ کو اس حالت سے روکتی ہوگی جیسے نقش نے نماز میں
حضور کامل سے روکا بلکہ بن لوگوں کو ہمیشہ حق کی حضوری حاصل ہو انکو راگ کے حیلہ سے اپنے
دلوں میں سے احوال شریفہ کا یاد کرنا تصور ہو گا چہ یہ تہ پر فریاد کے لیے کمال ہے اور اسی وجہ سے
حصر ہی نے لکھا کہ میں اس راگ کو پاک کر دوں کہ گانے والا مر جائے تو وہ قوت ہو جائے اس میں یہ
اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سننا ہمیشہ کو باقی رہے تو چونکہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ سننے اور دیکھنے کی
لذت میں رہتے ہیں انکو حاجت کسی حیلہ سے تمکین کی نہیں۔ اور قول نفیس رحمہ کا کہ راگ
زنا کا مشہور ہے اور اسی طرح اور اقوال جنکا مضمون اسی کے قریب ہے تو وہ فاسقوں اور جالان
شہوت پرستوں کے راگ کا حال ہے اور اگر سب راگوں کا یہی حال ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

ج
ب
م
ن

خاصہ اقدس میں ان دونوں کو کیوں کاراگ کیوں سنا جائے ذکر کتاب وسنت کی دلیلوں کا ہوا
اور دلیل قیاس کی غایت یہ کہ یوں کہا جائے کہ جیسے تار کے باجے مرام ہیں ویسے ہی راگ بھی
مرام ہے تو راگ میں اور تار کے باجوں میں فرق پہلے مذکور ہو چکا ہے نیز قیاس کرنا شکیں نہیں یا
یوں کہا جائے کہ راگ کھیل کود ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ واقعہ میں ایسا ہی ہے مگر دنیا سب کھیل کود ہے
نہا نچہ حضرت عمرؓ نے اپنی منگو کو فرمایا تھا کہ تو ایک کھلونا ہے گھر کے کونے میں اور عورتوں کے
ساتھ ہر طرح کی کھیل کھیل ہی ہے و بجز قوت کے کہ لڑکا ہونے کا سبب ہے اسی طرح ہمیں بھی قوت
حلال و اسطرح کی ہنسی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ سے منقول ہے جب پنجہ باب
آفات انسان جلد سوم میں انشاء اللہ مذکور ہوگی اور حبشیوں اور رنگیوں کے کھیل سے بڑھ کر کونسا
کھیل ہے اسکی بھی اباحت نفس سے ثابت ہوگئی علاوہ ازیں ہم کہتے ہیں کہ کھیل دل کو راحت بخونچا ہے اور
فکر کا بوجھ اسپر سے ہلکا کرتا ہے اگر دلوں سے زبردستی کام لیا جائے تب بھی کام دینگے مگر انکو راحت دینے سے
اس بات کی اعانت ہے کہ اچھی طرح محنت کے ساتھ کام دیوں مثلاً جو شخص فقہ پڑھتا ہو اسکو جیسے کہ ہم
کے روز تعطیل کرے اسلئے کہ ایک روز کی تعطیل اور ایام کے لیے باعث نشا ہو تو ہر اور دل ٹھنکتا ہے
اسی طرح جو شخص فاضل پر سب وقتوں میں مشغولیت کہے چاہیے کہ بعض اوقات میں مسکایوں اور
بہین لحاظ کیجئے وقت شریعت نے ایسے مقرر کر دیے کہ ان میں نماز مذکورہ ہوتی ہے حاصل یہ کہ تعطیل سے
عمل براعت ہوتی ہے اور کھیل محنت اور جدوجہد براعت کرتا ہے اور محض جدوجہد تلخی امر حق پر
بجز انبیاء علیہم السلام کے نفوس قدسہ کے دوسرے اہل نہیں کر سکتا تو چونکہ کھیل دل کے یکتھن اور
ماندگی کا علاج ہے اسلئے اسکا سباح ہونا چاہیے مگر اسکی کثرت نہ کرنی چاہیے جیسے دو اکثریت سے
نہیں پیتے ہیں تو اس سنت سے کھیل ثواب ہو جائیگا اور ایس شخص کے حق میں ہے کہ راگ اسکے
دل سے کوئی صفت محمودہ پیدا نہ کرے جسکی تحریک منظور ہو بلکہ بجز لذت اور صرف استراحت کے اور کچھ
فائدہ نہ ہو تو اسکے لیے راگ سنجب ہونا چاہیے تاکہ اسکے ذریعہ سے تنزل مغصہ کو کہہ سکیں ہاں ان
شک نہیں کہ یہ امر تہہ تکمال سے ناقص ہونے پر دلالت کرتا ہے بلکہ کامل وہ ہے جو اپنے نفس کے
راحت دینے میں سوا اسے حق کے دوسری چیز کا محتاج نہ ہو مگر چونکہ نیک بندوں کی نیکیاں تہلوں کے
حق میں برائیاں ہیں تو گوراگ و قہلوں کے لحاظ سے بڑا ہو مگر ابراہیم کے لیے کارآمد ہے اور جو شخص
کہ دلوں کے علاج کے علم پر محیط ہو اور لطائف اہل سے حق کی طرف اٹکائے جائے گا ہوا ہوا یقیناً
سنان دیگا کہ ان جیسی باتوں سے دونوں کو راحت دینا ایسی دماغی ہے کہ بدن اسکے کوئی چار نہیں

دوسری فصل سماع کے آثار و ادب کے بیان میں۔ وضع ہو کہ اول درجہ سماع کا یہ ہے کہ جو سنا جائے وہ سمجھ میں آئے اور جو بات کہ سننے والے کے ذہن میں آئے اسکا اُسپر ڈھال لے پھر سمجھنے کے بعد وجد ہوتا ہو اور وجد اعضا پر حرکت پیدا کرتا ہو تو اس نظر سے ان تینوں باتوں کو علیحدہ علیحدہ بیان کیا جاتا ہے تین مقاموں میں پہلا مقام سمجھنے کے ذکر میں جو سننے والے کے حالات کے اختلافت کے موافق مختلف ہوتا ہو اور سننے والے کی چار حالتیں ہیں۔ حالت اول تو یہ ہے کہ سننا صرف طبعی ہو یعنی بجز نعمات اور الٰہی کی لذت کے اور کچھ سماع کی کیفیت نہ جانے اور یہ سننا مباح ہے مگر سماع کے مراتب میں سب سے کتر ہے کیونکہ اس میں تو اسکا شریک اونٹ اور بہائم بھی ہیں بلکہ اس ذوق کے لیے تو صرف زندگی ہی چاہیے کہ ہر ایک حیوان کو آواز خوش سے ایک طرح کی لذت حاصل ہوتی ہے دوسری حالت یہ ہے کہ سمجھ کے ساتھ سنے مگر مضمون کو کسی مخلوق معین یا غیر معین پر ڈھالتا جائے اور یہ سننا ہوانوں اور شہوت والوں کا ہے کہ جو کچھ سننے میں اوسکے موافق اپنی شہوتوں اور مقتضائے احوال کے ڈھال لیتے ہیں اور یہ حالت بھی ایسی نہیں کہ اسکا کچھ ذکر کیا جائے بلکہ اسکی برائی اور اس سے مانعت پر ہی بس کرنا کافی ہے تیسری حالت یہ ہے کہ جو کچھ سننے اسکو اپنے حال پر ڈھالے یعنی خدا تعالیٰ کے معاملہ میں جو اس کے حالات بتاتے ہیں کہیں ممکن ہوتا ہو اور کہیں تو ممکن نہ ہو ڈھالتا جاوے یہ سماع مریدوں کا مخصوص بتدیون کا ہوتا ہے کیونکہ مرید کا کوئی نہ کوئی مطلب ضرور ہو گا اور اسکا مقصود خدا تعالیٰ کی معرفت اور اسکا دیار اور شاہد باطنی کے طریق سے اس تک پہنچنا اور حقیقت واضح ہوتی ہے اور اس مقصد کا ایک راستہ ہے جسکو وہ چلتا ہے اور کچھ معاملے میں خیر خواہت کرتا ہے اور کچھ حالات میں جو اسکو پیش آتے ہیں تو جب عتاب یا خطاب کا ذکر سنتا ہے یا قبول خواہ رد کا یا وصل و جبر کا یا قرب و بعد کا یا انسوس فوت شدہ چیز کا یا اشتیاق متوقع کا یا شوق کسی سے ملنے والے کا یا طمع کا یا خوف کا یا گھبرائے کا یا دل لگنے کا یا ایسا وعدہ خواہ عہد شکنی کا یا خوف فراق خواہ سرور وصال کا یا حبیب کے بچھنے کا یا رقیب کے برطرف ہونیکا یا شک و خدشانی یا متکثر سرگردانی کا یا طول فراق خواہ وعدہ وصال کا یا اور کسی بات کا ذکر سنتا ہے جسکا بیان اشعار میں ہوتا ہے تو ضرور ہو کہ بعض ان حالات میں کہ مرید کے مطابق حال ہوں تو انکا سننا ایسا ہوتا ہے جیسا حقائق سے آگ کا پیدا ہونا کہ فوراً دل کی آگ بھڑک اٹھتی ہے اور شوق کا اُبھا اور غلبہ زور پکڑ جاتا ہے اور اس کے سبب سے حالات اسکی عادت کے مخالف اسپر هجوم کرتے ہیں اور الفاظ کو اپنے احوال پر ڈھالنے کی اسکو بڑی گنجائش ہے یہ ضرور نہیں کہ وہ اشعار سے وہی معنی سمجھے جو شاعر کی مراد ہو بلکہ ہر کلام کئی صورتوں پر محمول ہو سکتا ہے اور ہر ذی فہم اس سے اپنی سمجھ

موافق معنی نکال سکتا ہے اب ہم کچھ مثالیں لکھتے ہیں کہ لوگوں نے الفاظ کو اپنے مقصود پر کیے طے حال
 لیا تاکہ کوئی جاہل یہ نہ گمان کرے کہ جن شعر دن میں ذکر غم اور خسار اور زلف کا ہوگا اُسے
 تو ظاہری ہی معنی سمجھ میں آئینگے اور بات کوئی کیا سمجھیکا اور ہلکا اسکی حاجت نہیں کہ اشعار
 سے سمجھنے کی کیفیت کو بھی بیان کریں اسلیے کہ یہ امر سماع والوں کی حکایات سے معلوم ہی
 ہو جاتا ہے عیناً راجح بیان چنانچہ کہتے ہیں کہ کسی مصوفی نے ایک شخص کو کہتے سنا
 مجھ سے کہ رسول نے کل کو ملو گے تم | میں نے کہا کہ کہتا ہے کیا کچھ خبر بھی ہے

اس آواز سے اُسکو اشتعاک ہوئی اور وجد میں آکر مہرِ خدا دل مکر پر ہننے لگا اور صیغہ مخاطب کی
 جگہ مشکلم کہنے لگا یہاں تک کہ شدت سرور اور لذت سے بیہوش ہو گیا جوش میں آیات اُس سے
 وجد کا سبب دریافت کیا گیا کہ کہاجور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد آیا کہ جنت والے
 اپنے پروردگار کی زیارت ہر ہفتہ میں ایک بار کریں گے۔ اور قی نے ابن وراج سے نقل کی ہے
 کہ اُس نے کہا کہ میں اور ابن فوطی بصرہ اور ایل کے درمیان وجہ پر چلے جاتے تھے کہ اتنے میں ایک محل
 خوبصورت نظر آیا اسکے برآمدہ میں ایک شخص بیٹھا ہوا اور اُسکے سامنے ایک لونڈی بیٹھا ہی تھی

ہی تغیر تر سے احوال میں ہر روز نیا | تجھ کو تو اسکے سوا اور بھی کچھ عزیز یا

اتفاقاً ایک جوان رعنا ذول ہاتھ میں گدڑی پہنے برآمدہ کے نیچے ٹھکنا تھا کہ یہ آواز اُسکے کان میں
 پڑی اُس لونڈی سے کہا کہ تجھے قسم ہے خدا کی اور اپنے مولیٰ کی حیات کی کہ اسکو دوبارہ کہہ سے
 اُس نے وہی شعر دوبارہ پڑھا کہ بجا حق کے ساتھ میرے حال کا ملوں ہی ہے پھر ایک نعرہ جانشوز مار کر
 کر گیا راوی کہتا ہے کہ کہنے کا کہ اب تو ایک امراض ہم پیش ہو گیا یہاں ٹھہر چاہیے اسکی تجیز و
 تکفین کے لیے ہم ٹھہر گئے صاحب مکان نے اُس لونڈی سے کہا کہ تو بوجہ اللہ آزاد ہے پھر بصرہ والے
 نکلے اور اُس جوان پر نماز پڑھی اور جب دفن سے فارغ ہو چکے تو صاحب مکان نے اُسے کہا کہ میں
 تمکو گواہ کرتا ہوں کہ جتنی چیزیں میری بہن مع اس محل کے سب وقف ہیں اور میری سبب مذہبان
 آزاد ہیں پھر اُس نے اپنے کپڑے اتار ڈالے اور ایک تخت باندھ کر دوسرا بدن پر ڈال لیا اور جدھر کو
 منہ ہوا چلے یا لوگ دیکھتے رہ گئے یہاں تک کہ انکی نظر سے غائب ہو گیا سب اسکے فراق سے روتے تھے
 پھر اُسکا حال کچھ نہ سنا گیا کہ کہاں گیا اور کیا ہوا اور قصود یہ ہے کہ وہ جوان ہر وقت اپنے حال میں حق
 کے ساتھ مستغرق تھا اور عیال کے اندر حسن ادب پر ثابت رہنے سے اپنے آپ کو عاجز جانتا تھا اور اپنے
 دل کے عدم استقلال اور طریق حق سے مائل ہونے پر متاسف تھا تو جب اُسکے کان وہی بات پڑی

جو اسکے حال کے موافق تھی تو اسکو یوں خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھ کو یوں خطاب ہو کہ تو ہر روز نئے رنگ بدلتا ہو اگر ایسا نہ کرے تو میرے حق میں اچھا ہوا اور جس شخص کا سماع من اللہ اور علی اور فی اللہ ہوا اسکو چاہیے کہ معرفت الہی اور اسکی صفات کی معرفت کا علم خوب مضبوط کر لے ورنہ سماع سے اس کے حق پر غلط فہمی کہ شاید اللہ تعالیٰ کے حق میں ایسی بات تصور کرے جو اسکے حق میں محال ہو اور اس سے کافر ہو جائے تو جو مرید بتدی ہوا اسکو سماع میں خطرہ ہوا ان اگرچہ کچھ سنے اسکو اپنے حال پر ڈھلے اس طرح کہ خدا تعالیٰ کے وصف سے تعلق نہ ہو تو مضائقہ نہیں ورنہ دقت ہو مثلاً شعر مذکور میں خطا اس طرح ہو سکتی ہے کہ اپنے آپ کو مکمل سمجھے اور خدا تعالیٰ کو مخاطب اور اسکی طرف تلمون کو نسبت کرے تو کافر ہو جائیگا اور ایسی غلطی کبھی تو خض جہالت سے ہوتی ہے جس میں کچھ تحقیق کی آمیزش نہیں ہوتی اور کبھی ایسی جہالت سے ہوتی ہے کہ اس میں کوئی تحقیق بھی ہوتی ہے اسکی صورت یہ ہو کہ مثلاً اپنے حالات کا بدلنا بلکہ تمام عالم کا متغیر ہونا خدا تعالیٰ کی طرف سے جانے قوتی بات حق ہو کہ خدا تعالیٰ کبھی آدمی کا دل کشادہ کرتا ہو اور کبھی تنگ اور گاہے نورانی فرماتا ہو اور گاہے ظلمانی اور کبھی اسکو سخت کرتا ہو اور کبھی نرم اور گاہے اسکو اپنی طاعت پر ثابت اور مستحکم کرتا ہو اور کبھی اسپر شیطان کو مسلط کرتا ہو کہ اسکو طریق حق سے پھیر دے اور یہ سب باتیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور جس شخص سے کہ اوقات قریب میں مختلف احوال سرزد ہوا کرتے ہیں اسکو عادت اور عرف میں غیر مستقل اور متلون بولا کر یہ تین اور غالباً شاعر نے اپنے محبوب ہی کو تلمون کی طرف نسبت کیا ہے اس نظر سے کہ کبھی قبول کرتا ہو اور کبھی رد و داور گاہے نزدیک کرتا ہو اور گاہے دور مگر سماع سے اس امر کو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا کفر محض ہے بلکہ اللہ جل شانہ کے ساتھ یہ عقیدہ چاہیے کہ وہ دوسرے کو بدلتا ہے خود متلون نہیں ہوتا اسکی طرف سے تغیر ہوا اسکو تغیر نہیں بخلاف بندوں کے کہ وہ متغیر ہوتے ہیں اور یہ علم مرید کو تو اعتقاد قلبی اور ایمانی سے حاصل ہوا کرتا ہے اور عارف کو یقین کشفی حقیقی سے اور یہ وصف خداوند حقیقی کا کہ دوسرے کو بدل دینا اور خود نہ بدلتا اوصاف عجیب ہیں سے ہوا اور اسکے سوا دوسرے میں ہونہیں سکتا کیونکہ جتنے بدلے دے اسکے سوا ہر وہ اسی وقت دوسرے کو بدلتے ہیں کہ خود بھی بدل جاویں۔ اور بعض ارباب جدوہ میں جنہاں یہاں غالب ہوتا ہے جیسا فنشایہ پیش کر دیتا ہے ایسے حال میں انکی زبان اللہ تعالیٰ کے ساتھ عتاب پر کھل جاتی ہے اور اس بات کو بعید جانتے ہیں کہ دل کو اسنے اپنا طبع کر رہا ہے اور انکے حالات کو مختلف طور پر تقسیم کیا ہے کہ حدیقین کے دل کو صفائی اور حضور کی عنایت کی اور منکران اور مغروروں کے

بول کو دوری اور مجبوری تو اسکی وہی ہوئی چیز کا نہ کوئی روکنے والا اور نہ اسکی روکی چیز کا کوئی بندھن
کفار سے جو توفیق منقطع کر دی تو کسی پہلے تصور کی جہت سے نہیں اور انبیاء علیہم السلام کو جو اپنی
توفیق اور نور ہدایت سے مدد دی تو کسی سابق کے ذریعہ سے نہیں بلکہ اپنے آپ کو یوں فرمایا ہو کہ لَقَدْ
سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْإِسْلَامَ وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ اور فرمایا اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا احْسَنُوا اَمْرَكَ عَنْهَا مَبْعُودَاتٌ
اب اگر تھارے دل میں یہ خطرہ گزرے کہ تقدیر سابق ہی کیوں مختلف ہوتی بندہ ہونے میں تو سب
مشترک ہیں تو تھکے سر اور وہ جلال سے لگا راجا و گیکا کہ حد ادب سے باہرست ہو یہ وہ ذات پاک
ہو جسکی شان لَا تَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ لَمْ يَشْكُرُوْا ہے اور اصل تو یہ ہے کہ زبان سے اور ظاہر میں
ادب کو نہ پرتے ہو تو اکثر قادیان مگر دل میں ایسے اختلاف ظاہری کا بعید نہ معلوم ہونا کہ کوئی تو ہمیشہ کو
شقی ہی رہے اور راندہ و گاہ اور کوئی سعید جاوید اور مقبول بارگاہ اسرار پر کج راسخ علماء کے
اور کوئی تین تین ابوبہین و جہ حضرت خضر علیہ السلام سے تو کسی نے خواب میں راگ کا حال پوچھا تو اپنے
فرمایا کہ وہ صاف تمھارا اُس پر کج راسخ علماء کے قدسوں کے اور لوگوں کے قدم نہیں جمتے اور یہ اس وجہ
سے فرمایا کہ راگ دلوں کے اسرار مخفی کو تحریک کرتا ہے اور جیسے نشہ مہوش کرنے والا آدمی کو پریشان
کر دیتا ہے اور ادب کا عقدہ کھول دیتا ہے اسی طرح راگ بھی دلوں کو پریشان کرتا ہے اور اس درجہ تک
کہ عجب نہیں کہ ادب باطنی بالاسے طاق ہو جائے مگر جسکو خدا تعالیٰ اپنے نور ہدایت اور عصمت
سے بچا لے اور اسی وجہ سے کسی نے کہا ہے کہ کاش ہم راگ سے جیون کے تیوں بچ جائیں کہ نہ
ہم کو کچھ ثواب ہو نہ عذاب غرض کہ اس قسم کے سماع عین اُس سماع سے زیادہ خطر ہے جو شہوت کا ایک
ہو کیونکہ محرک شہوت کی غایت یہ ہے کہ تھک مبعصت ہو جائے یہ تو نہیں کہ کافر ٹھہر جائے جو اس راگ
کی غایت ہے سب یہ معلوم کرنا چاہیے کہ سمجھ کبھی سننے والے کی حالات کے لحاظ سے مختلف ہوتی
ہو جتی کہ ایک ہی شعر کے دو سننے والوں کو وجد ہوتا ہے حالانکہ ایک کی سمجھ درست ہوتی ہے اور دوسرے
کی خطایا دونوں کی سمجھ درست ہوتی ہے مگر ایک کچھ سمجھنے سمجھا اور دوسرا کچھ اور ہر چند یہ دونوں مضامین
دوسرے کی ضد ہیں مگر ان دونوں خصوصوں کے حالات کے لحاظ سے ضد نہیں جیسے عقبہ غلام سے
مروی ہے کہ اُنھوں نے کسی کو گائے ٹٹنا

نشد
تھا راجا و گیکا
بندوں کے قریب
جو رسول ہیں
لیکن ٹھیک ہوتی
ہری کی بات
کو بھوکو بھول دینا
خون سے سار
آدمیوں سے
الکھ ۱۲

نشد
جنگو گائے کو
جاری طرف
جنگو گائے
دور پہنچے
نشد
پوچھا نہ جاوے
جودہ کے ساتھ
ان سے پوچھا
جاوے ۱۲

| | |
|--|-----------------------------|
| پاک ہو قدوس ذات کبریا | ارنج میں رہتا ہے عاشق مبتلا |
| تو کہا کہ سچ کہتا ہے اور ایک اور شخص نے جو اسکو سنا تو کہا کہ جھوٹ کہتا ہے کسی دلیل نے فرمایا کہ دونوں | |

درست و بجائے کہتے ہیں اس لیے کہ اول کا قول اُس عاشق کا ہو جسکو مراد پر دسترس نہیں ہونی بلکہ اعراض اور انکار محبوب سے مبتلا سے آلام فراق ہو اور دوسرا کلام اُس عاشق کا ہو جسکو محبت سے انس ہو اور فراق محبت میں اچھا ازد و دست میرسد نیکو ست پر کار بند ہو درد و تکلیف کا اثر نہیں معلوم کرتا ہو بلکہ اُس سے مزہ اور لذت اٹھاتا ہو یا ایسے عاشق کا کلام ہو جو اپنی مراد سے فی الحال کامیاب ہو اور آئندہ کو خطر اعراض سے واقف نہیں یعنی رجا اور حسن ظن اس درجہ کو اسکے دل پر غالب ہوا ہو کہ خطر اعراض سے بالکل غافل ہو تو اس طرح حالات کے مختلف ہونے سے سمجھ میں اختلاف ہو جاتا ہو اور ابوالقاسم بن بروان جو ابو سعید خراز رحم کی صحبت میں رہتے تھے اور بہت برسوں سے راگ سننا چھوڑ دیا تھا انکی حکایت ہو کہ کسی دعوت میں گئے وہاں ایک شخص کو یہ گانے سنا

بر لب چو شنبہ لب استاده ام | جام از دستش نمی یابم ہنوز |

ماخوذ از نسخہ اور وجد کیا جب ساکت ہوئے تو انھوں نے لوگوں سے پوچھا کہ اسکے معنی آپ کیا سمجھے سب نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ احوال شریفہ کا اشتیاق ہو اور باوجود انکے سامان موجود ہونے سکھائے محرومی ہو اس جواب سے انکی تشفی نہ ہوئی لوگوں نے کہا کہ آپکے نزدیک کیا مقصود ہو فرمایا کہ یہ مراد ہو کہ حالات کے چرچین ہو اور کرامات رحمت کی بامین مگر اصل حقیقت سے کچھ نہ عطا کیا جا اور اس میں اشارہ ہو کہ حقیقت احوال اور کرامات کے سوا اور چیز انکے بعد ہو اُس سے پیشتر احوال ہوتے ہیں اور کرامات اسکے مبادی میں کرامات کے ہونے پر بھی حقیقت پر وصول نہیں ہوتا منزل مقصود دور رہتی ہو اب ان معنوں میں جو انھوں نے سمجھے اور ان میں جن لوگوں نے سمجھے تھے اتنا ہی فرق ہو کہ وہ اور جگہ کا اشتیاق بیان کرتے تھے اور ابوالقاسم نے اور رتبہ کی تشنہ لبی بیان کی اور دونوں صحیح ہیں اس لیے کہ جو شخص احوال شریفہ سے محروم ہوتا ہو وہ اول انھیں کا اشتیاق ہوتا ہو جب انہیں دسترس ہو جاتی ہو تو انکے بعد کے مقامات کا اشتیاق کرتا ہو تو جس مقام پر سالک کو پہنچنا نصیب ہوگا اُسکے نیچے کے مقامات کا اشتیاق نہ رہیگا اور ہر کے مقامات کا رعب ہوگا اور شبلی رحم اکثر اس مضمون کے شعر پر وجد کیا کرتے تھے

چہرہ شافت تو محبت عداوت | وصل تو قطع باشد وصلت سیرت |

اس شعر کو کئی مختلف صورتوں پر سمجھ سکتے ہیں کہ ان میں سے بعض حق ہیں اور بعض باطل سب سے ظاہر تر وہ یہ ہو کہ اسکو خلق کے باب میں بلکہ تمام دنیا اور ماسوا بعد کے باب میں سمجھا جائے اس لیے کہ یہ حال دنیا ہی کا ہو کہ دعا باز فریبی اور اپنے ارباب کے قاتل باطن میں انکی دشمن اور ظاہر میں دوست ہو

جس مکان میں کہ اُس سے عیش بالامال ہو آخر کو اُسی کا بُرا حال ہو ابھی مکان والے شادان و فرحان ہیں اور ابھی مال کثرت اور گریبان چنانچہ حدیث میں بھی اسکا انقلاب مذکور ہے اور ثعلابی نے اسکا وصف اس مضمون سے بیان کیا ہے

| | |
|---|---|
| جسک دنیا سے نکر نسبت کا اُس سے تو خیال | قاتل شوہر جو بی ہوند بے اُسکو پیام |
| اسکے خوفون کے مقابل میں ہنر امیدین قابل | سخنیاں زائد ہنر اُسکی بے تردد لا کلام |
| خوب کثرت سے کہے ہیں واصفون نے اُسکے وصف | لیک میں کہتا ہوں اسکے حق میں یہ تشبیہ تام |
| بادہ گلگون ہو وہ لیکن ہی موت اُسکا خار | باد پا ہی پر چڑھ ہوا سپر تو ہووے بد انجام |
| ہو وہ بہ پارہ کہ جسکا حسن ہی مردم فریب | لیک باطن میں وہ رکھتی ہے خباثت کے عام |

اور افسوس ہے
جسکا اندر کو
ملا کر تاج نبی
عند قہر شادان
ہو جسکا وصف
نفس کی شادی
یہ سب کلام
اور پھر کہ
عقائد و مذہب
بغیر ہر مذہب
راستہ میں
شعرا و
بالہذا
درجہ

غرض کہ شعر و کوراء صدر کے سب مضمون دنیا پر منطبق ہو سکتے ہیں۔ اور دوسرے معنی میں کہ اس شعر کو اپنے نفس پر اچھی طرح دیکھ لے کہ خدا سے تعالیٰ کے حقوق میں نفس کا یہی حال ہے مثلاً اُنکی نسبت جہالت ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے مَا قَدَّرَ اللَّهُ حَقَّ قَدَرِهِ اور طاعت اُسکی ریائی اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ سے کما نیغی ذرتا نہیں اور محبت بالکل روگی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں کوئی شہوت اپنی شہوتوں میں سے چھوڑتا نہیں اسی طرح اور اوصاف کمال کو قیاس کر لینا چاہیے اور جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو بہتری کرنی منظور ہوتی ہے اُسکو اُسکے نفس کے عیبوں پر واقف کرتا ہے وہ اس شعر کو اپنے حال کا مصداق سمجھتا ہے گو غافلون کی نسبت کروہ عالی رتبہ ہو اور میں وجہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا أَحْضِي تَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ اور دوسری حدیث میں فرمایا اِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ لَكَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً اور آپکا استغفار اسی وجہ سے تھا کہ ہر وقت مقامات و احوال کے منازل آپ طر فرماتے تھے اور مراجع عالیہ کی نسبت اُن مقامات کو عبید سمجھا استغفار کرتے تھے گو وہ مقامات اپنے ماقبل کی نسبت کردرجات قرب میں سے تھے مگر قرب و بعد امور اضافی ہیں کوئی قرب ایسا نہیں کہ اُسکے آگے اور قرب ہوئے تھا درجہ میں جیسا کہ مولوی رحم فرماتے ہیں ۵

| | |
|---------------------------|--------------------------------|
| اسے ہر ادبے نہایت درجے ست | ہر جہ پر دے می رسی برو سے اہیت |
|---------------------------|--------------------------------|

اور درجات قرب کے اعلیٰ درجہ پہنچ جانا محال ہے اور تیسرے معنی میں کہ اپنے کمال کے بادی کو دیکھ کر انپر راضی ہو اور پسند کرنے اور پھر اُنکے انجاسون کو دیکھ کر اُن حالات کو حقیر جاننے یعنی ہر ایک میں پوشیدہ مغالطے پاوے اور اس کو نہ خدا تعالیٰ کی طرف سے جان کہ جب ہر شعر سے قوا

تضاد قدر کی شکایت ہر ڈھال دے تو یہ کفر ہی جیسا اور ہر سنے لکھا ہی اور کوئی شعر ایسا نہیں کہ
 ڈھالنا کئی معنوں پر ممکن نہ ہو اور یہ امر سننے والے کی کثرت علم اور دل کی صفائی پر موقوف ہے
 چوتھی حالت یہ ہے کہ راگ سننے والا احوال مقامات کو طر کر کے اسوے اللہ کے سمجھنے سے جاتا رہا
 یہاں تک کہ اپنے نفس اور احوال اور معاملات سب سے بیخبر ہو اور ایسا مدہوش ہو کہ گویا عین شہود کو رہا
 میں مستغرق ہو اور اسکا حال اُن عورتوں کے مشابہ ہو جنہوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کے جمال
 دیکھنے کے وقت اپنے ہاتھ کاٹ لیے تھے اور ایسی مدہوش ہوئی تھیں کہ ہاتھوں کا کٹنا معلوم نہوا اور
 اس جیسی حالت کو صوفی فناعن النفس کہتے ہیں یعنی خودی سے جاتا رہنا اور جب اپنے نفس سے فنا
 ہو جائیگا تو ظاہر ہو کہ دوسرے سے زیادہ تر فنا ہوگا تو وہ گویا بحر واحد شہود کے اور سب چیزوں
 سے فنا ہو جاتا ہے یہاں تک کہ مشاہدہ کرنے سے بھی فنا ہو جاتا ہے اس لیے کہ دل اگر مشاہدہ کرنے کی
 طرف التفات کرے گا اور اپنے نفس کی طرف متوجہ ہوگا کہ میں مشاہدہ کر رہا ہوں تو شہود سے
 غافل ہوگا لہذا عاشقان شہود کو مشاہدہ سے سروکار نہیں رہتا جیسے کوئی مرنی چیز کا حریص جب
 اُسکے دیکھنے میں زیادہ مستغرق ہوتا ہے تو اُسکو نہ اپنے دیکھنے کی طرف التفات رہتا ہے اور نہ سمجھ
 کی طرف جس سے رویت ہوتی ہے اور نہ دل کی طرف جس سے لذت معلوم ہوتی ہے اسی طرح
 متوالے کو اپنے نشہ کی خبر نہیں ہوتی اور نہ لذت پانے والے کو لذت پانے کی طرف توجہ ہو بلکہ
 جس سے لذت ہوتی ہے فقط اُسی کا حال جانتا ہے اسی طرح کسی چیز کا جاننا اور چہیز اور اُسکے
 جانتے کا علم ہونا اور ہی تو جو شخص ایک چیز کا عالم ہو جب اسکے دھیان میں اُسکے عالم ہونے کا
 علم ہوگا تو وہ اُس چیز سے اعتراف کنندہ ٹھہرے گا اور یہ حالت فناعن النفس کی کبھی تو مخلوق کے
 حق میں طاری ہوتی ہے اور کبھی خداے تعالیٰ کے حق میں بھی ہوتی ہے مگر اکثر یوں ہے کہ یہ حالت بجلی
 کی سی چمک ہوتی ہے کہ ثابت اور دائم نہیں رہتی اور اگر ثابت رہے تو اُسکے تحمل کی تابعدار
 بشری میں نہیں بلکہ بعض اوقات اُسکے بوجھ میں ایسا اضطراب کرتا ہے کہ اُس سے اُسکا نفس
 ہلاک ہو جاتا ہے چنانچہ ابوالحسن نوری رح کا حال لکھتے ہیں کہ وہ ایک مجلس سماع میں موجود تھے
 کہ اس مضمین کا شعر سنا

پہونچتا ہوں تیری الفت سے دائم ایسی ترانہ | اُترتے وقت حسین ہوتی ہے عقلوں کو حیرانی

سنتے ہی؟ تھے اور وجد میں اگر جدھر منہ ہوا چل دیے اتفاقاً ایک جنگل میں پہونچے کہ اُنہیں سے
 بانس کاٹ پڑے تھے اور انکی جڑیں تیز دھار دار کھڑی تھیں پس اُنہیں میں دوڑتے رہے اور

دوسری صبح تک شعر مذکور کا اعادہ کرتے رہے اور باؤنوں میں سے خون نکلتا جاتا تھا یہاں تک کہ دونوں پائون اور پونڈیان درم کر گئیں اور بعد اسکے آپ چند روز زندہ رہ کر واصل بحق ہوئے رحمہ اللہ تعالیٰ تو اس طرح کی سمجھا اور وجہ صدیقوں کا درجہ ہی اور یہ سب دھون بین اعلیٰ ہی کیونکہ سماع احوال کے ہونے پر درجہ محال سے ناقص ہو گا وہ صفات بشری سے مخلوط رہتا ہی جو ایک طرح کا تصور ہی بلکہ محال اسکا نام ہی کہ اپنے نفس اور احوال سے بالکل فناء ہو جاوے یعنی نہ نفس کی یاد رہے نہ احوال کی اور انکی طرف التفات ہی نہ رہے جیسے کہ مصرعہ کی صورتوں کو ہاتھوں اور چھری پر التفات نہ رہا تھا اور راگ کو نندا اور بالندا اور فی الندا اور من الندا سننے اور یہ نہ تیار اس شخص کا ہی کہ ساحل احوال در اعمال سے پار ہو کر بحیرہ حقیقت میں گھسے اور صفات توحید اور اخلاص محض بین رہا نہ اسے اور خودی کا نشان کچھ اُس میں نہ رہے بشریت بالکل منطقی اور صفات بشری کی طرف التفات ایک قلم منفی ہو اور ہماری غرض فنا سے فنا جسم نہیں بلکہ فنا دل تصور ہی اور دل سے مراد گوشت و خون نہیں بلکہ وہ سر لطیف مراد ہی جسکو قلب ظاہری کے ساتھ ایک علامہ مخفی ہی اور اسکے بعد ستر سرج ہی جو خدائے عزوجل کے حکم سے ہی اُسکو جو جانتا ہی وہی پچانتا ہی اور جو جاہل ہی وہ نہیں جانتا اور اُس سر کے لیے ایک وجود ہی اور نہ ورت اُس وجود کی وہ ہی جو اُس میں موجود ہو تو جب اُسکے اندر غیر چیز موجود ہوگی تو گویا بحر اُس حاضر چیز کے اور نہ کا وجود نہ رہے گا اور اُسکی مثال جلا والے آئینہ کی سی ہی کہ بذات خود اُس میں کوئی رنگ نہیں ہوتا بلکہ جو چیز اُس میں حاضر ہوتی ہی اُسی کا رنگ اُس آئینہ کا رنگ ہوتا ہی اور یہی حال شیشہ کا ہوتا ہی کہ خاص اُس میں کوئی رنگ نہیں ہوتا بلکہ جو چیز اُسکے اندر قرار پائی اُسی کے رنگ سے رنگین ہو جاتا ہی تو اُس کا رنگ ہی ہی کہ سب رنگوں کے قبول کرنے کی استعداد اُس میں موجود ہی اور سیر قلب کی حقیقت بلحاظ اسکے اندر کی چیز کے کسی شاعر کے اس قطعہ سے خوب معلوم ہوتی ہے قطعہ

| | |
|-----------------------------------|--------------------------------------|
| صبا اور بجینہ مرد و نون بین رستیق | ہی ایک شکل دونوں کی اور ایک آب و تاب |
| گو یا کہ ہی شراب نہیں جام کا وجود | یا یہ کہو کہ ساغر ہی نہیں شراب |

اور یہ معلوم کا شفق کے ان مقامات میں سے ہی جیسے بعض لوگوں نے حلول و اتحادات حق کا دعویٰ کر کے انا الحق کہہ دیا اور فرقہ انصاری جو عالم لاہوت اور ناسوت کے اتحاد کا دعویٰ کرتے ہیں یا اول کا لباس دوم کو بتاتے ہیں یا اول کا حلول دوسرے میں کہتے ہیں انکے قول کی اصل بھی یہی نامر ہو اور یہ انکی غلطی ہی انکا کلام ایسا ہی جیسے کوئی آئینہ کئے اندر کی سرخی کو دیکھ کر اُسکو سرخ رنگ بتا دے اور یہ بچائے کہ یہ رنگ آئینہ کا نہیں بلکہ اُس چیز کا ہی جو اُسکے سامنے ہی اور جب کا عکس اسکے اندر پڑا ہی اور چونکہ یہ تقریر علم معاملہ سے مناسبت نہیں رکھتی اس لیے اب اصل مقصد کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ فرق سمجھنے کے درجات کا لکھ چکے ہیں

دوسرا مقام وجد ہے جو سمجھنے اور دھالنے کے بعد ہوتا ہے۔ صوفیہ کرام اور وہ حکماء جو سماع کو اروج سے
 مناسبت ہونے کی وجہ میں تقریریں کرتے ہیں وہ فون فون کے وجد کی باہت میں بہت سے اقوال ہیں
 اول ہم ان کے اقوال کو نقل کرتے ہیں پھر جو امحقق بنو اسکو بیان کریں گے صوفیوں کے اقوال تو اس باب
 میں ہیں کہ ذوالنون مصری رح سماع کے لیے فرماتے ہیں کہ وہ حق کا وار ہے اسلیے آتا ہے کہ دلون کی تحریک
 حق کی طرف کرے توجہ کوئی اسکو حق کے سبب سے منیگا وہ محقق ہو اور جو نفس کے باعث سینگلو
 زندہ ہو تو گویا ان کے نزدیک وجد سماع میں ہے کہ کہ دلون کا میل حق کی طرف ہو یعنی جب سماع کا وار
 آوے بوق موجود پائے کہ اسکا نام ہی وار و حق ہو اور ابوالحسن دراج سماع میں وجد کا حال یوں فرماتے
 ہیں کہ وجد اس حالت کا نام ہے جو سماع کے وقت پانی جائے اور کہنا کہ سماع مجھ کو رونق کے میدانوں میں
 دوڑا لیا گیا اور عطاکے وقت حق کے واجب ہونے نے مجھ کو وجد میں ڈالا پھر جام صفا سے نچکا پلایا اور اس
 رضا کے مراتب میں نے حاصل کیے اور ریاض تریہ اور رضائیں مجھ کو سیر کرائی۔ شبلی رح نے فرمایا ہے کہ
 سماع کا ظاہر توفیق ہے اور باطن عبرت توجہ کوئی اشارے کو پہچانتا ہے اسکو عبرت کا سنا حلال ہو ورنہ وہ
 خواستگار فتنہ کا اور بلا میں پڑنا چاہتا ہے۔ اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ اہل معرفت کے لیے سماع غذا
 ارواح کی ہے اسلیے کہ یہ ایسا وصف ہے کہ سب اعمال سے باریک ہے اور اپنے رفیق ہونیکے وجہ سے طبیعت
 کی رقت ہی سے حاصل ہوتا ہے اور باین وجد کہ جو اسکے اہل ہیں ان کے نزدیک یہ صاف اور لطیف ہے
 تو بخیر ستر قلبی کی صفائی کے اور کسی بات سے نہیں دریافت ہوتا۔ اور عمرو بن عثمان کی رح فرماتے
 ہیں کہ وجد کی کیفیت کو کوئی عبارت ادا نہیں کر سکتی اسلیے کہ وہ ایماندار یقین والوں کی عبادت
 کے وقت کا راز الہی ہے۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ وجد حق کی طرف کے مکاشفات کا نام ہے اور ابو سعید
 بن اعرابی فرماتے ہیں کہ وجد یہ ہے کہ حجاب کا دور ہونا اور دوست کا مشاہدہ کرنا اور فہم کا موجود ہونا اور
 غیب کا دیکھنا اور راز قلبی سے گفتگو کرنا اور فقوہ کو انس دینا یعنی اپنی خودی کو زائل کرنے سے مانوس
 ہو جانا۔ اور یہ بھی انھیں کا قول ہے کہ وجد خصوصیت کے درجات میں سے اول ہے اور سبب ہو غائب کی
 تصدیق کا ہے کہ جب سالک وجد کا مزہ چکھتے ہیں اور ان کے دلون پر اسکا نور چمکتا ہے تو انکو کوئی شک اور
 شبہاتی نہیں رہتا۔ اور یہ بھی اونکا ہی قول ہے کہ نفس کے آثار کا دیکھنا اور غلامی اور اسباب کا تعلق
 وجد کا مانع ہوتا ہے اسلیے کہ نفس اپنے اسباب کے باعث سے محبوب ہے توجہ اس کے اسباب منقطع ہو جائے
 اور ذکر خالص ہو اور دل ہوشیار اور رفیق و صاف ہو اور نصیحت اسمیں لڑ کرے اور مناجات کے
 اضنی مقام میں پہنچ جاوے اور اصرے خطاب ہونے لگے اور غلب گوش ہوش اور دل حاضر اور تر قلا ہے سے

اور جو بات اپنے آپ میں نہ تھی اسکو مشاہدہ کرے تو اسکا نام وجد ہو کہ جو بات معدوم تھی اسکو خود میں موجود پایا۔ اور یہ بھی انکا قول ہے کہ وجد وہ ہو جو امور مفصلہ ذیل کے وقت ہو یعنی ذکر محرم کے وقت یا خوف قلق میں ڈالنے والے کے وقت یا لغزش پر توجہ کرنے یا کوئی لطیفہ کہنے یا کسی فائدہ کی طرف اشارہ کرنے یا غائب کی طرف مشتاق ہونے یا گم شدہ پر افسوس کرنے یا گدشتہ پر نادم ہونے یا کسی حال کی طرف کھینچ جانے یا کسی واجب کی طرف مائل ہونے یا سر قلبی سے سرگوشی کرنے کے وقت اور وجد کی کیفیت یہ ہے کہ ظاہر کو ظاہر کے مقابل کرنا اور باطن کو باطن کے اور غیب کو غیب کے اور سر کو سر کے اور جو کچھ تقدیر میں فائدہ لکھا ہو ضرر ہیز کے بدلے میں اسکو پیدا کرنا کہ بندہ کی سعی اس باب میں اسکو لینے لکھ لے جاوے اور اسی کی جانب سے شمار کی جاوے تو اس صورت میں بدون سعی کے تو اسکے پاس سعی ہو جائیگی اور بدون ذکر کے اسلئے کہ شروع میں نعت دینے والا اور ذمہ ور خود ہی کفیل مطلق تھا اور تمام معاملہ آئندہ کو اسکی طرف رجوع کر گیا تو علم وجد کا ظاہر یہ ہو جاتا ہوا اور صوفیہ کے اقوال وجد کے باب میں اسی طرح کے بہت ہیں۔ اب حکما کے اقوال کو سنو کہ بعض تو کہتے ہیں کہ دل میں ایک عمدہ فضیلت تھی جسکو قوت لطف لفظوں سے نکال نہ سکی پس اسکو نفس نے نعموں سے باہر نکالا اور جب وہ ظاہر ہوئی تو نفس خوش ہوا اور اسکے سامنے طرب میں آیا تو تم نفس سے سنا کر دو اور اسی سے سرگوشی کرو اور ظاہری مناجات کو ترک کر دو۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ سماع کا نتیجہ یہ باتیں ہیں کہ رائے سے عاجز رائے کا طالب مستعینا ہے اور جو فکر سے خالی ہوا اسکو فکر حاصل ہو جائے اور جو فہم کا کند ہو اسکی فہم تیز ہو جائے حتیٰ کہ جو بات نہ رہی ہو وہ پھر سے چلی آئے اور جو تنگ گیا ہو وہ چست بن جائے اور جو میلہ ہو وہ صاف بنے اور ہر رائے اور نیت میں جولانی کرے اور درنت کچھ خطا نہ ہو اور کام کرے مگر تاخیر نہ کرے۔ اور دوسرے حکیم نے کہا ہے کہ جیسا فکر علم کو معلوم کی طرف سے راہ بتاتا ہے ویسا ہی سماع دل سے عالم روحانی کی راہ بتاتا ہے۔ اور کسی حکیم سے سوال ہوا کہ انہوں نے کہ وزن اور گت پر ہاتھ پانوں کا بالطبع مل جانا کس وجہ سے ہو تو اسنے کہا کہ یہ عشق عقلی و عاشق عقلی اس بات کا محتاج نہیں کہ اپنے معشوق حمد زبان ہی سے گفتگو کرے بلکہ وہ اسکا کلام اور سرگوشی تبسم اور پلک جھپکنے اور ابرو اور آنکھ کے لطیف اشارے سے کیا کرتا ہے اور یہ بے پیرین باتیں کرتی ہیں مگر روحانی زبان میں ہیں کہ بدون عقل کے اور طرح نہیں سمجھ جاتیں اور جو عاشق بیہمی میں وہ اپنی زبان کو مستعمل کرتے ہیں تاکہ اپنے شوق ضعیف اور کمزور عشق کو تقریر نہ بانی سے طبع کر دیں۔ اور ایک اور حکیم کا قول ہے کہ جو شخص عزیز ہوا اسکو نعمات کا سنا چاہئے اسلئے کہ نفس پر

جب غم آتا ہو تو اسکا نور بجھ جاتا ہو اور جب خوش ہوتا ہو تو اسکا نور مستعمل ہوتا ہو اور اسکی رونق جگمگاتی ہو اس صورت میں جسقدر آدمی دین استعداد ہوگی اور ملوثی اور ناپاکی سے صفائی ہوگی اوسی قدر اشتیاق پیدا ہوگا اور سماع اور وجد کے باب میں اقوال بہت سے ہیں ان کے بیان کرنے سے کچھ فائدہ نہیں معلوم ہوتا اسلیئے ہم امرض کو لکھتے ہیں جسکو وجد کہنا چاہیے پس واضح ہو کہ وجد اس حالت کا نام ہے جو سماع کا ثمرہ ہوتا ہو یعنی ایک نئی حالت راگ سننے کے بعد سننے والا اپنے نفس کے اندر پاتا ہو اور یہ حالت دو قسموں سے خالی نہیں یا تو اسکا انجام وہ مشاہدات اور مکاشفات ہوں جو بیجا علوم اور تنبیہات گئے جاوین اور یا تغیرات اور احوال ہوں کہ وہ از قبیل علوم ہوں بلکہ مثل شوق اور خوف اور حزن اور قلق اور سرور اور افسوس اور ندامت اور رباط اور قبض کے ہوں اور سماع ان احوال کو یا تو خوش بین لانا ہو یا قوی کر دینا ہو پس اگر سماع ایسا ضعیف ہو کہ نہ تو ظاہر بدل کر حرکت یا سکون دے نہ کوئی سننے والے کی حالت بدلے کہ خلاف عادت ملنے لگے یا گردن جھکائے یا دیکھنے اور بات کرنے سے ساکن ہو جائے تو ایسی حالت کو وجد نہ کہیں گے اور اگر ظاہر بدل کر حال کا متغیر ہونا معلوم پڑے گا تو اسکو وجد کہیں گے اور جسقدر اسکا ظہور اور ظاہر حال کو بدلنا ہوگا اسی نسبت سے وجد نہ کو ضعیف یا قوی ہوگا اور اس کے تحریک اسقدر زور سے ہوگی جسقدر قوت سے کہ وہ حالت آوے گی اور ظاہر کو تغیر سے محفوظ رکھنا بقدر وجد والے کے زور اور باتوں کے قابو میں رکھنے کے ہوتا ہو تو اکثر ایسا ہو جاتا ہے کہ وجد باطن میں قوی ہوتا ہے مگر ظاہر میں تغیر نہیں آتا کہ وجد لینے والا قوی ہوتا ہے اور بعض اوقات اس حالت جدید کے ضعیف ہونے سے ظاہر میں اثر نہیں کرتا کہ وہ حالت تحریک میں اور عقدہ ضبط کو کھولنے میں قاصر ہوتی ہے اور اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے ابو حمید ابن اعلیٰ نے وجد کی تعریف میں کہ رقیب کا مشاہدہ اور حضور فریم اور غیب کا ملاحظہ ہوتا ہے چنانچہ اوپر بیان ہوا اور بعد نہیں کہ سماع ایسی چیز کے منکشف ہونے کا سبب ہو جو پہلے سے مشکوف نہ ہو اسلیئے کہ کشف کی سیدہوں سے ہوتا ہو اول تنبیہ سے اور سماع تنبیہ کرنے والا ہے دوم احوال کا بدلنا اور انکا مشاہدہ اور ادراک کہ انکے ادراک میں بھی ایک طرح کا علم ہو جیسا کہ باقون کو واضح کو تنبیہ جو پیشتر معلوم نہ تھی سوم دل کی صفائی اور راگ سبب ہول کی صفائی کا چارم دل کا قوی ہونا اور قوت سماع سے دل کا سرور اتنا ہو کہ گنجہ ہوتا ہو کہ اس شدت میں ان اشیا کا مشاہدہ کر سکتا ہے جتنے مشاہدہ سے پیشتر عاجز تھا جیسے شتر راگ کے باعث وہ ہوجا سکتا ہے جسکے اُٹھانے کے پیشتر سکھافت نہ ہو تو چونکہ دل کا عمل کشف ہونا اور اسرار ملکوت کا ملاحظہ کرنا ہے تو جب دل قوی ہوگا تو اسکا عمل بھی اچھا ہوگا جسے ترکہ قوی ہے

ذائقہ اعلیٰ ترین، ترجمہ ہدایہ علوم القرآن جلد دوم ۵۴۴ پیشہ بہار فیضی دوم سہ ماہی کے آثار و ادب کے بیان میں

اسکا عمل زیادہ ہوتا ہے جسے بوجھ کا اٹھانا پس نہیں اسباب کے وسیلے سے سچا کشف کا سبب ہوتا ہے بلکہ دل جب صاف ہوتا ہے تو بعض اوقات لہجہ حق اس کے سامنے صورت پر آکر سوچنے لگتا ہے یا لفظ تسلیم ہنر کے کان میں پڑتا ہے اور اس کو دل زکوٰۃ اگر سیداری میں ہوتی ہے تو آواز باقی کھتے ہیں اور سونے کی حالت میں ہوتی ہے تو خواب کہتے ہیں اور یہ نبوت کے چھیا لیس حصوں میں سے ایک حصہ ہے کہ اہل حق اس طرح آدمی پر واضح ہو جائے اور علم معاملہ سے اس علم تحقیق خارج ہو کر تجربہ شہادہ کی صلی کو اس طرح کے معاملات پیش ہوتے ہیں چنانچہ محمد بن مسروق بغدادی کہتے ہیں کہ جن دنوں میں بن جابل تھا ایک رات نشہ کی حالت میں اس شعر کو گاتا ہوا باہر نکلا گذر کر تا ہوں جسم باغ زیر طور سینا کے

پس میں نے سنا کہ کوئی یون کہتا ہے

جہنم میں وہ پانی ہے اگر کوئی پیے اس کو تو یک دم میں گلا ڈالے وہ اس عارضہ کو توہی آواز میرے لیے توبہ کرنے اور علم و عبادت میں مشغول ہونے کا باعث ہوئی تو اب دیکھو کہ لوگ رات کے اٹھنے کے دل کی صفائی میں کیسے اتر گیا کہ حق بات کی حقیقت جہنم کی صفت میں صورت پر آکر اور الفاظ موزون ہو کر اس کے گوش ہوش میں پڑ گئے۔ اور مسلم عبادانی کہتے ہیں کہ ہمارے پاس ایک بار صالح عمری اور عقبہ غلام اور عبد الواحد بن زید اور مسلم اسواری تشریف لائے اور ساحل دریائے فرات پر فوج ہوئے میں نے ایک رات اُن کے لیے کھانا تیار کر دیا اور اُن کی دعوت کی چنانچہ سب صاحب تشریف لائے جب کھانا سامنے آچکا تو تین میں کسی نے غیب سے پکار کر یہ شعر پڑھا

یاد مکنو سنین کھا نون کے مزہ میں عقبہ کچھ نہ کام آئیگا یہ لذت نفس آخر کار

اسکو سنکر عقبہ غلام نے ایک خنجر ماری اور بیہوش ہو کر گر پڑے اور دوسرے لوگ بھی روئے لگے کھانا جون کا نون رکھا رہا کسی نے ایک لقمہ نہ کھایا۔ اور جس طرح کہ قلب کی صفائی کے وقت باقی کی آواز سنائی دیتی ہے اسی طرح اُنکھ سے صورت خضر علیہ السلام کی بھی سوچتی ہے کہ وہ اہل دل کے سامنے مختلف صورتوں میں شکل پکڑتے ہیں اور اسی جیسی حالت میں فرشتے انبیاء علیہم علیہم السلام کے سامنے صورت پکڑتے ہیں خواہ اپنی حقیقی صورت میں خواہ ایسی شکل میں کہ کسی قدامت کی صورت اصلی سے مشابہت رکھتی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو دوبار اُن کی صورت پر دیکھا اور اُن کو فرمایا کہ اُنھوں نے اُن کی صورت کو روک لیا اور وہی صورت مراد ہے ان آیتوں میں قَلَمٌ سَدِيدٌ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأُتْقَانِ الْاَعْلَىٰ اٰخِر آیات تک اور انھیں جیسے احوال میں دلون کا حال آدمی کو

جنگل کی ایک رات
ماں نے فرما
بہت کھانا کھا
تو دل نہ ڈر
خوش رہا
اور وہ آواز
میں سے آج

| | |
|--|--|
| تری چھوٹی سی الفت نے سنایا اکٹھی کر دی تو نے دل میں میرے نہ ترس آئے گا تجھ کو اس حسین پر | بڑی ہوگی تو ہوگی کس غضب کی محبت جو کہ باہم مشترک تھی کہ جب پیغمبر منہی کرتا ہی زارخی |
|--|--|

نور الدین
فیہ
مختار

ذوالنون مصری اسکو سنکر کھڑے ہوئے اور منہ کے چل کر پڑے پھر ایک شخص کھڑا ہوا اپنے فرمایا اللہ تعالیٰ
جی تو وہ شخص مٹیہ گیا ایکو اُسکے دل کا حال معلوم ہو گیا تھا کہ یہ تکلف سے وجد کرتا ہی اسلئے اسکو
جتنا دیا کہ اگر غیر اللہ کے لیے اُٹھو گے تو وہی تمہارا مدعی ہوگا جو اوتھتے وقت تمکو دیکھتا ہو اور اگر وہ مرد
سچا ہوتا تو ہرگز نہ بیٹھتا۔ غرض وجہ کا انجام اسپر آ رہا کہ وجد یا مکاشفہ ہوتا ہی یا حالت اب اغین
سے ہوا ایک کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ افاقہ کے بعد اسکو بیان کر سکیں اور ایک وہ کہ بیان نہ کر سکیں
اور شاید تم اس امر کو جید جانو کہ ایسی حالت اور علم کیسے ہو جسکی حقیقت بیان نکی جائے تو اسکو مد
ست جانو کیونکہ تمکو اسکی نظیرین اپنے حالات میں مل سکتی ہیں علم کی مثال یہ ہے کہ اکثر ایسا ہوتا ہی کہ کسی
فقیہ کے سامنے دو مسئلے ایک ہی صورت کے پیش ہوتے ہیں اور وہ اپنے ذہن میں ان دونوں کا
فرق حکم میں جانتا ہی لیکن اگر اُس سے کوئی فرق پوچھتا ہی تو زبان یاری نہیں کرتی کہ فرق بیان
کر دے گو کیسا ہی نتیجہ ہوا اور فرق کا معلوم کرنا ایک علم ہی جو اُسکا دل ذوق سے دریافت کر لیتا ہی
اور اس میں بھی شک نہیں کرتا کہ دل میں اُسکے پڑنے کا کوئی سبب ہو اور خدا تعالیٰ کے نزدیک انکی
کوئی حقیقت ہی مگر اُسکو بتا نہیں سکتا نہ اس وجہ سے کہ اُسکی زبان میں تصور ہی بلکہ اس وجہ سے کہ خود
وہ معنی ہی دقیق ہیں کہ لفظوں میں نہیں آسکتے اور جو لوگ ہمیشہ شکلات کی بحث کرتے رہتے ہیں
انکو یہ امر معلوم ہی کہ ایسا ہوا کرتا ہی۔ اور حال کی مثال یہ ہے کہ اکثر آدمیوں کو جسوقت دل میں قہر
بابسط ہوتا ہی معلوم ہو جاتا ہی مگر اُسکا سبب نہیں جانتے اور بعض اوقات آدمی ایک چیز میں فکر کرتا ہی
اور اُس سے اُسکے دل میں اثر ہوتا ہی پھر اُس سبب کو بھول جاتا ہی اور اثر دل میں معلوم ہوتا ہی اور
باقی رہتا ہی اور کبھی ہی حالت سرور ہوتی ہی کہ کسی ایسے سبب کے سونچنے سے جو موجب سرور ہو
دل میں قرار پڑتی ہی یا حالت حزن کسی غم کی بات میں تاس کرنے سے پیدا ہوتی ہی اور حزنات
میں فکر کی تھی وہ یاد سے اُتر جاتی ہی لیکن اُسکے بعد اُسکا اثر باقی رہتا ہی اور یہی حالت کہیں ایسی
عجیب و غریب ہوتی ہی کہ نہ اُسکو سرور کہہ سکتے ہیں نہ حزن اور نہ کوئی اور لفظ ملتا ہی
جو ٹھیک اُسکے معنی بتا دے اور مقصود ظاہر کرے بلکہ ذوق موزون شعر کا اور موزون اور
موزون میں تیز کر لے گا ایسا ہی کہ کسی میں ہوتا ہی اور کسی میں غم ہوتا ہی بلکہ ایک حالت ہے کہ ذوق

اسکو معلوم کر لیتے ہیں کہ یہ موزون ہوا اور یہ زحاف والی ہو مگر جسکو ذوق نہیں اُسکے سامنے ایسی طرح بیان نہیں کر سکتے کہ جس سے مقصود واضح ہو جائے۔ اور نفس میں احوال عجیب و غریب ہیں کہ اُن سبکی یہی کیفیت ہے بلکہ حالات مشورہ خوف اور حزن اور سرور تو اسی سماع سے ہوتے ہیں جو مفہوم ہو لیکن تارون کے باجے اور تمام نغمے جو سمجھ میں نہیں آتے اُنسے نفس میں تاثیر عجیب ہوتی ہے اور اُن آثار عجیب کا لفظوں سے بیان کرنا ممکن نہیں اور کبھی اُنکو شوق سے تعبیر کرتے ہیں مگر طرفہ شوق ہے کہ جسکی طرف شوق ہے اُسکا حال معلوم نہیں مثلاً جسکا دل تارون کے باجے اور شاہین اور ان جیسی اور چیزوں کے سننے سے مضطرب ہوتا ہے تو وہ یہ نہیں جانتا کہ دل کس چیز کا شتاق ہے جسکے لیے اضطراب کرتا ہے اور دل میں ایسی حالت پیدا ہے کہ کسی بات کا شتاقی ہو مگر یہ نہیں معلوم کہ وہ کیا ہو یہاں تک کہ یہ کیفیت عوام پر اور ان لوگوں پر بھی گذرتی ہے جسکے دل پر نہ آدمی کی محبت غالب ہوتی ہے نہ اللہ تعالیٰ کی اور اس بات کا ایک بھید یہ وہ یہ ہو کہ ہر شوق کے دور کن ہوتے ہیں ایک صفت شتاق کی یعنی شتاق کو گو نہ مناسبت ہوتی اُس سے جسکی طرف اشتیاق ہو دوسرے شتاق الیہ کی صورت کا پہچاننا اور اُسکی طرف پہنچنے کی صورت معلوم ہوتی تو اگر آدمی میں شوق کے دونوں رکن پاسے جائیں گے تب تو ظاہر ہی ہے کہ شوق میں اضطراب ہونا بعید نہیں اور اگر وہ صفت ہو جس سے شوق ہو مگر شتاق الیہ کا علم نہ ہو تو جو صفت وہ صفت شوقہ حرکت کرے گی اور اُسکی آگ مشتعل ہوگی تو موجب دہشت اور حیرت کی ہوگی مثلاً کوئی آدمی باسطح سے پرورش پائے کہ عورتوں کی صورت نہ دیکھے اور نہ جماع کی صورت سے واقف ہو پھر اگر وہ بالغ ہوگا اور شہوت غالب ہوگی تو اپنے نفس میں شہوت کی آگ معلوم کرے گا مگر یہ بجائے کہ یہ اشتیاق جماع کا ہے کیونکہ وہ تو نہ اُسکی کیفیت سے واقف ہے نہ عورتوں کی صورت دیکھی ہے اسی طرح آدمی میں صفت شوق دلانے والی موجود ہے یعنی اسکو ملا اعلیٰ سے مناسبت ہے اور جن لذات کا وعدہ اُس سے سداۃ العقبیٰ اور فردوس برین میں ہوا ہے وہ اسکے شتاق الیہ میں مگر اسکا خیال میں ان باتوں کا علم بجز صفات اور ناموں کے اور کچھ نہیں جیسے کوئی لفظ جماع اور عورتوں کے نام مثلاً اور کسی عورت کی صورت کبھی نہ دیکھی ہو نہ ہو سکی اور نہ اپنی صورت آئینہ میں دیکھی کہ اُسپر قیاس کر کے جان لے تو ابہر راگ ٹھنڈے سے اُسکا شوق حرکت کرتا ہے مگر چونکہ زیادتی چھل اور دنیا میں مشغول ہونے سے وہ اپنے نفس کو اور اپنے پروردگار کو بھول گیا ہے اور اپنا وہ نمکا نا بھی یاد نہیں جسکی طرف اُسکا شوق طبعی ہے اسلیئے اُسکا دل ایسے امر کا خواہاں ہوتا ہے کہ وہ جانتا نہیں کہ وہ کیا ہے پھر مدہوش اور متحیر اور مضطرب ہوتا ہے اور اُس کا کہہ نہ ہو سکی ہے

ہو جاتا ہے جسکو کیفیت اس درجہ سے چھوٹنے کی معلوم نہ ہو۔ غرض کہ اسی طرح کے حالات کی تحقیقت پوری بین معلوم ہوا کہ
 حال والا انکو تقریر سے بیان کر سکتا ہے۔ اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ وجد و طرح کا ہر ایک وہ کہ اُسکا
 بیان لفظوں میں ہو سکے اور ایک وہ کہ نہ ہو سکے۔ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ وجد کی دو قسمیں ہیں ایک وہ
 کہ خود بخود دل پر هجوم کرے دوسرے وہ کہ تکلف و جد کیا جائے اس دوسری صورت کو تواجہد یعنی
 حال لینا کہتے ہیں اور تواجہد میں اگر مقصود ریاضیاتی احوال شریفہ کا اپنے آپ میں ظاہر کرنا حالانکہ واقع
 میں اُنسے مفلس ہے تب تو بڑا ہر اور اگر اسلئے ہو کہ احوال شریفہ کا اپنے اندر حاصل ہونا اور انکو کسب
 کرنا اور تدبیر سے کھینچ لانا چاہتا ہے تو چاہا ہے اس نظر سے کہ آخر کسب کو احوال شریفہ کے کھینچ لانے میں
 دخل ہے اور اسی نظر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تلاوت قرآن مجید میں فرمایا کہ جس شخص کو
 روانہ ہو سہ روزنی صورت ملے اور تکلف خزان کرے کیونکہ یہ احوال ہر چند ابتدا میں تکلف
 کیے جاتے ہیں مگر انجام میں ثابت اور متحقق ہو جاتے ہیں اور اسکا انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ جو شخص
 قرآن مجید سیکھتا ہے اول مرتبہ تکلف سے یاد کرتا ہے اور تکلف کے ساتھ خوب سوچ سوچ کر ذہن لگا کر
 پڑھتا ہے مگر خوب یاد ہونے کے بعد زبان پر ایسا پڑھ جاتا ہے کہ غماز وغیرہ میں غفلت کی حالت میں بھی
 تمام سورت پڑھ جاتا ہے اور تمام ہونے کے بعد جو شیار ہوتا ہے تو جانتا ہے کہ غفلت میں پڑھا اسی طرح کاتب
 اول میں بڑی محنت لکھنے پڑھنے پر کرتا ہے پھر خوشی چڑھ جاتی ہے تو لکھنا شرمی ہو جاتا ہے حتیٰ کہ درق کے عقد
 لکھتا اور نقل کرتا چلا جاتا ہے اور دل دوسری فکر میں دوبار ہوتا ہے حاصل یہ کہ جن صفات کو نفس اور
 اعضا قبول کرتے ہیں انکے اکٹساب کی صورت اول میں ہی ہوتی ہے کہ تکلف اور بناوٹ کرنا پڑتا ہے
 اور آخر کو عادت سے سرشت ہو جاتی ہے اور یہی غرض ہے اس قول سے کہ عادت طبع پر نہیں مگر
 احوال شریفہ کسی شخص کے اندر مفقود ہوں تو اُنسے ناامیدی کرنی نہ چاہیے بلکہ چاہیے کہ انکو تکلف راگ
 سے یاد اور کسی تدبیر سے حاصل کرے کیونکہ عادت میں ایسا دیکھا گیا ہے کہ جس شخص نے کسی دوسرے پر
 عاشق ہونا چاہا ہے اور پہلے سے عاشق نہیں تھا تو اُنسے یہ تدبیر کی کہ اپنے نفس کے سامنے اُسکا ذکر یاد کرنا
 اور جو باتیں اُس میں عمدہ و راضی حیدہ تھے انکا تقریر کرنا اور علی الدوام اُسکی طرف دیکھنا شروع کیا
 یہاں تک کہ اُسپر عاشق ہو گیا اور عشق اُسکے دل میں ایسا جھلکا کہ اُسکی جدا اختیار سے نکل گیا پھر اُنسے
 اسکے بعد اُس سے چھوٹنا چاہا تو نہ چھوٹ سکا تو اسی طرح اللہ تعالیٰ کی محبت اور اُسکے
 دیار کا شوق اور اُسکی خفگی کا خوف اور دوسرے احوال شریفہ اگر آدمی میں نہ ہوں
 تو چاہیے کہ اُنکے حاصل کرنے کی تدبیر کرے اس طرح کہ جو لوگ ان حالات سے بہرہ ور ہوں

بیشم دوم
باب اول
تلاوت میں
گدزی

جان بچ
میں
دشمن
ہوں
کرمات
میں
دشمن

ایک شخص فرات کے اندر غسل کرتا تھا اتنے میں ایک آدمی کنارہ پر یہ آیت پڑھتا ہوا نکلا **وَأَمَّا زُواكُمُ الْيَوْمَ**
آلِفُ الْخَيْمِ مَوْنٌ تو وہ نہانے والا ٹہپنے لگا یہاں تک کہ ڈوب کر مر گیا اور کتبہ میں کہ حضرت سلمان غلامی رضی
 نے کسی جوان کو تلاوت کرتے دیکھا اور جب وہ ایک آیت پڑھ رہا تھا تو اس کے روئین کھڑے ہو گئے حضرت
 سلمان کو اس سے محبت ہو گئی چند روز بعد اس کو نہ دیکھا تو لوگوں سے اس کا حال دریافت کیا کسی نے کہا کہ وہ
 بیمار ہے آپ اس کی عیادت کو تشریف لے گئے دیکھا تو وہ نزع میں ہوا اس نے حضرت سلمان سے کہا کہ جو
 پھر میری کہ آپ نے میرے بدن پر بلا غلط فہمی تھی وہ بہت سچے صورت بن کر میری پاس آئی اور مجھے کہا کہ
 خدا تعالیٰ نے تیرے سب گناہ بخش دیئے۔ حاصل یہ کہ اہل دل قرآن سننے کے وقت بھی وجد سے خالی نہیں ہوتے
 اور اگر قرآن کا سننا آئین ہرگز کوئی اثر نہ کرے تو اس کو اس آیت کا مصداق سمجھنا چاہیے **كُلُّ الَّذِي يَتَّبِعُ وَيَاكُمُ مَجْمَعٌ**
لَا دُعَاءَ وَلَا تَحْصِيَةٍ وَلَا عُمْرٍ قَدِيمٍ كَالْيَقُونِ بلکہ اہل دل کو تو کاٹ لیتے ہیں یا اثر کرتا ہے چنانچہ بعض خدی
 کتبہ میں کہ ایک شخص خراسانی حضرت جنید کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ کے پاس کچھ لوگ بیٹھے ہوئے
 تھے آپ نے ان سے پوچھا کہ آدمی کے نزدیک اس کے شاگردان اور بڑا کہنے والے ایک سان کب ہو جاتے ہیں
 کسی دوش نے کہا کہ جیل آدمی شفا خانہ میں جاتا ہے اور وہ قید و ن میں مقید ہوتا ہے حضرت جنید رحمہ نے
 فرمایا کہ یہ جواب تمہاری شان کے شایان نہیں ہے اور آپ کی خراسانی کی طرف متوجہ ہو کر فرمانے لگے کہ یہ
 نسبت اس وقت ہو تو ہرگز تعین کرے کہ کین مخلوق ہوں اس شخص نے ایک چرخ ماری اور مر گیا۔ اب
 اگر یہ کوئی اثر قرآن کا سننا وجد پیدا کرتا ہے تو صوفی قوالوں کے راگ سننے پر کین جمع ہوتے ہیں قاریوں سے
 قرآن مجید سننے سے ہو کر کین نہیں سننے سے مناسب تو یہ تھا کہ اجتماع اور عل لینا قاریوں کے حلقہ میں ہوتا
 نہ وہ قاریوں کے ساتھ کین اور یہ بھی چاہیے تھا کہ ہر ایک دعوت میں اجتماع کے وقت کوئی قاری بلا یا جاتا
 تھا کہ کیونکہ خدا تعالیٰ کا کلام راگ سے بلا نہیں فضل ہر تورا کا جواب یہ ہے کہ کو قرآن مجید کا مستتابعت
 وجد ہو کر اس کی نسبت کر وہ بکابر شماع سے زیادہ ہوتا ہے سات وجہوں کے سبب سے۔ وجہ اول
 کہ قرآن مجید کی سب آیتیں سننے والے کے مناسب حال نہیں اور نہ اس قابل ہیں کہ سب کو سمجھ کر جس عالم میں
 وہ مبتلا ہو اس پر وہ حال سے مثلاً جس شخص پر خزن اور شوق اور زیادت غالب ہو تو اس کے حال کے
 مناسب یہ آیت کیسے ہوگی **لَوْ هَيَّيْنَاكُمْ اَهْلًا فِي اَوَّلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهْتُمْ لَخَطَا الْاَبْنَاءُ لَمَّا رَآهَا آيَاتُ**
وَالَّذِينَ يَدْعُونَ لِمُحَمَّدٍ وَارِثِي طَرَحِ اور آیتیں جن میں احکام میراث اور طلاق اور حدود وغیرہ کے ہیں
 اور دل کی بات کی توجہ رہی چیز ہوتی ہے جو اس کے مناسب ہو اور اشعار کو جو شعر نے نظم کیا ہے تو بحالات
 دل کے ہی ظاہر کرنے کے لیے ہوں اشعار سے حال کے سمجھنے میں کہہ سکتے ہیں کہ نہ پڑتا ہے جس شخص

حالت
 آدمی الگ
 ہو جاو آج
 اسے گنہگار
 وقت بھیجے
 مثال ایک
 شخص بلکہ
 بتلے گا بلکہ
 چیر کو ہستی
 نہیں بلکہ کائنات
 اور پھر انہیں
 کو غلط انداز
 بن سو گنو
 عقل نہیں
 محتاج
 سچے سچے
 غصہ سے
 اور انہیں
 کو سب سے
 دوست
 کے
 مستعد
 جیو جس سے
 علم کی طرف
 جذبہ دین

حالت زبردست غالب ہو کر اسکے ہوتے ہوئے دوسری سمالت کی گنجائش ہی نہ ہو اور اسکو تیزی طبع اور ذکاوت ذہن اٹھا ہو کہ ان فاضلین سے دور دور کے معانی سمجھ لیا کرے تو ایسا شخص البتہ ہر قول کے سستے پر وہم کر سکتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص یُؤْصِيْكُمْ اللّٰهُ فَاُولَٰئِكَ مَعَ اللّٰهِ سے موت کی حالت سمجھ جس سے موت کی حاجت ہوتی ہے اور یہ کہ ہر انسان کو ضرور ہر کار اہمال اور اولاد جو دنیا کے اندر دو محبوب چیزیں ہیں انہیں سے ایک محبوب کو دوسرے کے قبضہ کے لیے چھوڑے اور دونوں سے مفارقت کر جائے تو اس خیال سے اس پر خوف و فزع غالب ہو جائے یَا یُؤْصِيْكُمْ اللّٰهُ مَن مَّرُوفٌ سَمَدٌ نہ بدوش ہو جائے نہ اسکے آگے کے مضمون کی خبر ہے نہ پیچھے کے مضمون کی یاد دل میں یگانہ کرے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و شفقت کو دیکھنا چاہیے کہ بندوں کی میراثوں کی تقسیم کا متولی بھی خود ہوا کہ زندگی اور موت دونوں حالتوں میں بندہ پر عنایت رہا اور اس سے یہ خیال کرے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ہمارے مرنے کے بعد ہماری اولاد پر شفقت فرمائی ہے تو بیشک ہم پر بھی نظر رحمت فرمائیگا اور اس خیال سے رجا کی حالت جوش کرے گی اور سوچا سکے سرور اور استشار کا ہوگی یا لَدَّ كَرٍ مِّثْلُ حَقِّ اَكْثَرِیٰیۤنِ سے دل میں یہ خیال بندہ سے کمزور کو مردیت کے باعث سے عورت پر فضیلت ہے اور آخرت میں فضیلت ان مردوں کو ہے جس کی شان یہ ہے رَجَالٌ اَلَا تَلٰہِمُ عِہْمُ عِجَارَةٌ وَّلَا یَبِیْعُ عَنْ ذِكْرِ اللّٰہِ وریکہ جس شخص کو غیر اللہ خدا سے تعالیٰ کی یاد سے جھلاک تو وہ حقیقت میں مرد نہیں عورت ہے اور اس خیال سے خوف کرے کہ میں ایسا ہو کہ جیسے عورت اس سوال دنیا میں بھیجے رہ گئی ویسے ہی ہم بھی نعم آخرت سے پیچھے نہ پڑ جائیں تو اس طرح کے خیالات سے البعض اوقات وجہ کی تحریک ہوتی ہے لیکن اسی شخص کو جسمین دو وصف ہوں ایک تو حالت متفرق غالب دوسرے فطانت جید اور ذکاوت کامل کہ قریب کی باتوں سے دور کی باتوں پر واقف ہو جائے اور ایسا شخص چونکہ کیاب ہے اسی لیے مال کی طرف التجا کیجاتی ہے کہ اس میں الفاظ احوال کے مناسب ہوتے ہیں سنتے ہی جھپٹتے حالت آجاتی ہے۔ اور مروی ہے کہ حضرت ابو اسیم نوری کہی دعوت میں ایک جماعت کے ساتھ تھے ان لوگوں میں کچھ تذکرہ ملی ہوئے لگا ابو الحسن خاموش سنتے رہے ایک ایسی سر آٹھا کہ اس مضمون کے اشعار تھے

| | |
|---|---|
| چاشت کو فاختہ دل باختہ ہر شاخ پہ پیچھے دلبر و موسم خوش یاد وہ کر رونے لگی ابنی زاری سے کہی اسکو جگاتا ہوں میں میں جو دکھ کرتا ہوں اسکو نہیں سمجھا سکتا سفر دل سے ہو لیکن میں آپس کی شناخت | نہ کو سے کرتی تھی دل اپنا افکار اسکے رونے سے ہوا دل میں مرے غم کا کھار کچھ مجھے کرتی ہے وہ اپنے فغان سے بیدار نہ سمجھتا ہوں جو کچھ کہتی ہے اپنا آزار میں اسے بھانپتا ہوں اور وہ مجھے عاشق زار |
|---|---|

حالت
وہم
نہ بدوش
خود ہوا
سوال دنیا
میں بھیجے
رہ گئی
وہی ہم
کے ساتھ
تھے

یا ان کی حد سے جو نعمتیں ہوتی ہیں مائل ہو جائے تو سنتے والے کا دل کھل جائیگا اور اس کا وجہ و مصلح
 بطلن ہو جائیگا طبیعت کو عدم مناسبت کی جہت سے وحشت ہوگی اور جب طبیعت پریشان ہوگی تو دل
 پہلے پریشان ہوگا غرض کہ باین کی اندک وزن کو اثر ہوا کرتا ہر گاہ میں شعر ہی مطلوب ہوا چوتھی وجہ یہ کہ
 شعر سوزون کی تاثیر دل میں نعمتوں کی جہت سے مختلف ہوتی ہے چنانچہ سوزون کی کہتے ہیں اور یہ باتیں صرف
 مقصور کر پڑھانے اور محدود کو گھسانے اور کلمات کے بیچ میں وقفہ کرنے اور بعض کو منقطع اور بعض کو موصول
 کرنے سے ہوتی ہیں اور یہ تصرفات شعر میں درست ہیں مگر قرآن مجید میں جاننا نہیں کیونکہ اس میں تلاوت
 اسی طرح چاہیے جیسے خداوند کریم نے نازل فرمایا ہے اگر مقتضائے تلاوت کے خلاف آئینہ کی جگہ قصور یا
 اس کا عکس یا وقفہ یا وصل یا قطع ہوگا تو وہ حرام یا مکروہ ہوگا اور اگر قرآن مجید کو سادہ طور پر جیسے نازل
 ہوا ہے پڑھا جائیگا تو آئینہ وہ اثر ہوگا جو نعمتوں کے سرون سے ہوتا ہے حالانکہ تاثیر میں وہ سبب مستقل نہیں
 گو سمجھے نہ جاوے جیسے تاروں کے لہجوں اور نفیری اور شاہین اور تمام آوازوں میں جو سمجھ میں نہ آوے اثر
 دیکھا جاتا ہے۔ یا پنجون وجہ یہ کہ لغات سوزون کی تاکید اور آوازوں سوزون سے بھی ہو جاتی ہے جو متنی خلوص
 سے نہیں نکلتی مثلاً لکڑی سے گت لگانے یا ڈھول کی تال وغیرہ سے اثر دو بالا ہو جاتا ہے اسی لیے کہ جب
 ضعیف جب ہی ہوتا ہے کہ اس کا سبب قوی ہو اور سبب ان سب باتوں کے یکجا ہونے سے قوی ہو جاتا ہے
 اور ان میں سے ہر واحد کو تاثیر میں دخل ہے اور واجب ہے کہ قرآن مجید ان جیسے قرائن سے پکایا جائے اسی
 کہ عوام کے نزدیک ان قرائن کی صورت کھیل کی سی ہے اور قرآن تمام خلق کے نزدیک کھیل نہیں ہیں
 حق محض میں ایسی چیز ملانی جو عوام کے نزدیک کھیل ہو یا خواص کے نزدیک کھیل کی سی صورت ہو گو وہ
 اس کو اس نظر سے نہ دیکھتے ہوں کہ کھیل ہے یا نہ ہو بلکہ قرآن کی تعظیم کرنی چاہیے کہ راستوں پر نہ پڑھا جائے
 اور نہ جنابت کی حالت میں اور نہ بیوضہ ہونے کے وقت میں بلکہ اسی مجلس میں پڑھا جائے جس میں سکون
 اور سکوت ہو اور نظم ہر ہی کہ حق حرمت قرآن کا بجز ان لوگوں کے اور کسی سے پورا نہیں ہو سکتا جو
 اپنے احوال کے نگران رہیں اسی لحاظ سے راگ کی طرف میل کیا جاتا ہے جس میں حاجت اس نگرانی اور
 لحاظ کی نہیں اور پھرین وجہ شادی کی شب میں دف بجانا مع قرآن کی تلاوت کے درست نہیں حالانکہ
 دف بجانا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نکاح کو ظاہر کرو گو چاہی ہی بجائے سے ہو یا کسی اور
 عبارت سے ارشاد کیا جسکے معنی یہ ہیں اور دف بجانا شعر کے ساتھ دف بجانا قرآن کے ساتھ اور اسی وجہ سے
 جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ریح بنت معوذ کے گھر میں آنکی شادی کے روز تشریف لے گئے
 اور آپ نے پاس کو پوچھا کہ کیا ہے میں میں آپ نے ایک کی آوار سنی کہ وہ یہ کہتی ہے

جو کچھ اچھا
 میں نے سنا ہے
 میں نے سنا ہے
 میں نے سنا ہے

خدا نے بھیجا کہ وہ سید المرسل ہم میں
 کہ جو معاملہ کل ہو گا اسکو ہی معلوم
 آپ نے فرمایا اگر کو ترک کر اور جو پہلے کہنی تھی وہی کہ اور اسکی وجہ یہی تھی کہ یہ نبوت کی شہادت تھی
 اور راگ کمیل ہوا اور شہادت نبوت کمیل نہیں تو اسکو ایسی چیز سے ملانا چاہیے جو کمیل کی صورت پر ہو
 کہ اس صورت میں ان اسباب کی تقویت و ثبات کی جیسے سماع دل کی تحریک کرتا ہے تو اسی لیے اسکو
 اس قول سے منع فرمایا اور راگ کی اجازت دیدی پس جیسے اس لونڈی پر شہادت نبوت سے راگ کی
 طرف انحراف واجب ہوا اسی طرح حرمت قرآن مجید اسکی مقتضی ہے کہ اس سے بھی راگ کی طرف منحرف
 ہونا چاہیے جیسی وجہ یہ ہے کہ تو ال کہی کوئی شعر ایسا پڑھتا ہے کہ سننے والے کے حال کے موافق نہیں ہوتا
 اسی لیے وہ اسکو بُرا جانتا ہے اور قوال کو روک دیتا ہے کہ اسکو مت کہو دوسرا شعر پڑھو کیونکہ ہر کلام
 ہر حال کے موافق نہیں ہوا کرتا پس اگر دعوتوں میں قاری سے کچھ پڑھوایا کرتے تو عجیب نہیں کہ وہ اسی
 آیت پڑھتا جو انکے حال کے موافق نہ ہوتی اسلیے کہ قرآن ہر چیز کا سب لوگوں کے لیے شفا ہے
 مگر باعتبار حالات کے ہر مثل رحمت کی آیتیں خائف کے حق میں شفا ہیں اور عذاب کی آیتیں بے خوف اور
 مخاطب میں پڑے ہوئے شخص کی شفا ہیں اسی طرح ہر آیت کو معلوم کرنا چاہیے تفصیل وار لکھنا بہت
 طول چاہتا ہے تو اب قرآن پڑھنے میں یہ اندیشہ ہے کہ کین ایسا نہ کہ کوئی آیت حاضر مجلس کے حال
 کے موافق نہ پڑے اور اسکا نفس اسکو بُرا جانے اور کلام الہی کے بُرا جانے کے خطرہ میں مبتلا نہ ہو جائے
 کہ پھر اس سے چھوٹنے کی کوئی سبیل ہی نہ ملے اس خطرہ سے اجتناب کرنا نہایت واجب اور پر ضرور ہے
 اسلیے کہ اس سے خلاص ہونے کی تدبیر یہی ہے کہ کلام کو اپنے حال پر ڈھالے اور اللہ تعالیٰ کے کلام
 کو صرف اسی صورت پر ڈھال سکے میں جو اللہ تعالیٰ کو مقصود ہے دوسری صورت پڑا سکا ڈھالنا جائز نہیں
 اور شاعر کے شعر کو جائز ہے کہ اسکی مراد کے سوا پر بھی محمول کر لیا جائے غرض کہ قرآن مجید میں یا تو خطرہ
 اسکے بُرا جانے کا ہے یا تاویل غلط کا جو حال کے موافق ہو تو کلام الہی کو ان دونوں باتوں سے
 محفوظ رکھنا اور اسکی توقیر کرنی واجب ہے یہ سچہ وہ ہیں قرآن مجید کے نہ سننے اور راگ کی طرف فرقہ و فتنہ
 کے میل کرنے کی جھکو جو بھی ہیں۔ وجہ ساتویں وہ ہے جسکو ابو نصر سراج طوسی نے لکھا ہے کہ قرآن سے
 سماع نہ کرنا عذر اس طرح لکھا ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور ایک صفت ہے اسکی صفات میں سے
 اور چونکہ وہ حق ہے اور غیر مخلوق ہے تو بشریت جو مخلوق چیز ہے اسکو اسکی تاب نہیں اور اگر ایک ذرہ
 قرآن مجید کے معانی اور معیت کا واضح ہو جائے تو بشریت کی صفات پچھت جائیں اور مدہوش و متحیر
 ہو جائیں مگر نعمات عمدہ کو طبعینوں سے مناسبت ہے اور انکی نسبت لذتوں کی سی نسبت ہے نہ امور حقیر

کی سی اور شعری نسبت بھی مخلوق کی سی ہو تو جب اشعار کے اشارات اور لطیفہ نقون اور آوازوں سے ملتے ہیں تو ایک دوسرے کے ہم شکل ہو جاتے ہیں اور لذتوں سے قریب تر اور دلون پر ملنے کے معلوم ہوتے ہیں اس نظر سے کہ مخلوق کا جوڑ مخلوق سے خوب ہوتا ہو تو جتنا کہ بشریت رستی ہو اور ہم اپنی صفات و مخلوق پر ہیں تو ہم کو راحت و نجات و دلکش اور اصوات خوش سے ملتی ہو اسی لیے ان مخلوق کی بقا کے مشاہدہ کے لیے یہی بہترین کیم اشعار کی طرف راغب ہوں اور کلام الہی سے جو اللہ تعالیٰ کی صفت پر اور اسی سے اسکا آغاز اور اسی پر اسکا انجام ہو مخلوق کے جو یا نہوں یہ خلاصہ ہو ابو نصر کی تقریر اور عذر کا۔ اور ابو الحسن دراج کہتے ہیں کہ میں نے بغداد سے یوسف بن حسین رازی کی زیارت اور سلام کے لیے سفر کیا جب رازی میں داخل ہوا تو جس سے انکاحال ہو چھا اُس نے یہی کہا کہ اُس زندگی سے تھک گیا کام ہو یہ دل تنگ ہوا تاکہ ارادہ واپس آئے گا کیا پھر دل میں سوچا کہ اتنا بڑا سفر میں نے کیا ہو اور کچھ نہ تو آنکھ دیکھ تو لون غرض چھوٹا ہو چھٹا اُن کے پاس گیا دیکھا تو وہ ایک مسجد کی محراب میں بیٹھے ہیں اور اُن کے سامنے ایک شخص بیٹھا اور خود قرآن پاتھ ہیں لیے تلاوت کرتے ہیں اور نہایت خوبصورت اور چمک دمک کے آدمی مقطع و اڑھی والے ہیں میں نے سلام کیا انھوں نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم کہاں سے آئے ہو میں نے کہا بغداد سے ہو چھا کہ کس لیے آئے ہو میں نے کہا کہ آپ کے سلام کرنے کو آیا ہوں فرمایا کہ اگر باختر ان شہروں میں جہان کو تمام ہے ہو کوئی شے ہو کہ کتنا کہ تم ہمارے پاس تھو جاؤ تم ہمارے لیے گھر یا نوئی مول لیے دیتے ہیں تو یہ امر تمہارے آئے کا مانع ہوتا یا نہیں میں نے کہا کہ اب تک تو اللہ تعالیٰ نے میرا سخاں کسی بات سے نہیں لیا لیکن اگر اس طرح میرا سخاں لیتا تو نہ معلوم اس وقت میں کیسا ہوتا پھر انھوں نے مجھے کہا کہ تمکو کچھ گانا آتا ہو میں نے کہا ہاں انھوں نے کہا کہ تو کچھ کہو میں نے یہ قطعہ پڑھا قطعہ

| | |
|---------------------------------------|--------------------------------------|
| بنائے ہجر تو کرنا میری دیکھتا ہوں رام | جو ہوش ہو تاجھے کرتا یہ بنا سمار |
| پڑا ہو کام مجھے تھے اس گھر میں جسم | کہ لفظ کثرت سے بستر نہیں تعین گفتار |
| تو کاش پڑتا مجھے کالا ایسی ساعت میں | بہا نہ ہوئی سے تھکوں نہ تو کچھ سرکار |

انھوں نے قرآن مجید تو بند کر دیا اور اتار وٹے کہ فارسی اور رومال تر ہو گیا حتیٰ کہ روٹنے کی کثرت سے سمجھ بھی آئے حال پر ترس آگیا پھر فرمایا کہ بنا زمر کے لوگ مجھ کو ملاست کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یوسف زبیر کی ہو اور زبیرہ حال ہو کہ صبح کی نماز سے قرآن پڑھتا تھا گھر میری آنکھ سے ایک قطرہ بھی نہیں گرا اور ان شعروں سے مجھے قیامت ٹوٹ پڑی حاصل یہ کہ دل چاہتا تھا تعالیٰ کی محبت میں چھوٹے ہوئے ہوں تاہم شعر چہی ان میں وہ ہوش پیدا کرتا ہو جو قرآن مجید کی تلاوت سے نہیں ہوتا اور یہ بات شعر کے

مذاق العارفین ترجمہ جامع العلوم الدین جلد دوم ۵۵۸
 باقیہ سماع میں فصل فی سماع کے آثار و ادب کے بیان میں
 وزن سے اور طبیعتوں کے ساتھ اس کے ہم شکل ہونے سے ہوتی ہے اور چونکہ اشعار طبیعت بشری کے مناسب
 ہوتے ہیں اسی لیے آدمی شعر بنانے پر قادر ہو لیکن قرآن چونکہ کلام بشری کے اسلوب اور طریق سے باہر ہے
 اسی لیے قوت بشری میں نہیں کہ ویسا کلام کہ سکے کیونکہ اس کی طبیعت کے ہم شکل نہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ایک
 شخص ذوالنول مصری رح کے استاد اسرافیل کے پاس آیا اور انکو دیکھا کہ زمین اپنی انگلی سے کربتے ہیں
 اور ایک شعر گارہے ہیں پھر اُس سے پوچھا کہ تجھ کو کوئی چیز اچھی طرح گائی آتی ہے اُس نے کہا کہ نہیں آپ نے
 کہا کہ تو بے دل کا آدمی ہے اس میں یہ اشارہ تھا کہ جو شخص دل والا ہے اور اپنی طبیعت کو جانتا ہے اُسکو
 معلوم ہے کہ دل کو اشعار اور نعمتوں سے وہ حرکت ہوتی ہے جو دوسری چیز سے نہیں ہوتی اسی لیے وہ
 تحریک کا طریق تکلف پیدا کرتا ہے خواہ اپنی آواز سے ہو خواہ غیر کی آواز سے۔ یہاں تک ہم دو مقاموں کا
 حکم لکھ چکے یعنی سماع کے سمجھنے اور دھماکنے کا اور وجد کا جو دل میں معلوم ہوتا ہے اب ہم وجد کا اثر ظاہری
 یعنی جینا گریہ کرنا اور ہلنا اور کپڑوں کا پھاڑنا وغیرہ بیان کرتے ہیں
 تیسرا مقام سماع کے ادب ظاہری اور باطنی کے ذکر ہیں اور اس بات میں کہ وجد کے آثار میں سے کون
 اچھا ہے اور کونسا بُرا۔ سماع کے ادب تو پانچ ہیں اول ادب یہ ہے کہ وقت اور جگہ اور باران سے کا
 لحاظ کرنا چنانچہ حضرت حمید بغدادی رحم فرماتے ہیں کہ سماع تین باتوں کی حاجت رکھتا ہے ورنہ سُنا
 نہ چاہیے وقت اور جگہ اور باران جلسہ وقت کی رعایت سے یہ مراد ہے کہ کھانا موجود ہونے کے وقت
 یا جھگڑنے کے وقت یا نماز کے وقت یا اور کسی وقت جس میں کوئی مانع پیش ہو اور دل نہ لگے دے سماع سے
 کچھ فائدہ نہیں اور مکان کی رعایت سے یہ غرض ہے کہ چلتا راستہ یا بُری صورت کا مکان نہ ہو یا اُمین کوئی
 ایسا سبب نہ ہو کہ جس سے دل اُس طرف مٹے تو ایسے مکانوں سے اجتناب چاہیے اور باران جلسہ ہے یہ
 غرض ہے کہ کوئی غیر مجلس سماع کا سنکر راہزنشک دلون کی لطائف سے بے بہرہ مجلس میں نہ ہو کیونکہ ایسے مکان
 موجود ہونا گران گذریگا اور دل اُس کی طرف مشغول ہوگا۔ اور یہی صورت ہے اگر کوئی تنگ و بناوار
 ہوگا کہ اُس کا لحاظ پاس کرنا پڑیگا یا کوئی بنا ہوا صوفی کہ وجد اور ناچنا اور کپڑے پھاڑنا نمود کے لیے
 کرے تو اس طرح کے لوگ دل کو پریشان کرتے ہیں ان سے بھی اجتناب چاہیے حاصل یہ کہ اگر یہ طریق
 بنو نوراگ کا نہ سُنا بہتر ہے تو سُنانے والے کو ان کا لحاظ چاہیے۔ دوسرا ادب یہ ہے کہ شیخ کو حال
 موجودین کا دیکھ لینا چاہیے یعنی اگر اُس کے مریدوں کو سماع سے ضرر ہوتا ہو تو ان کے سامنے راگ نہ سنے
 اور اگر سنے بھی تو انکو کسی اور شغل میں لگا دے اور جس مرید کو سماع سے ضرر ہوتا ہے وہ تین طرح کے
 اشخاص میں سے ایک ہوتا ہے اول جو سب میں کم رہتا ہے وہ مرید جسے طریق سلوک میں بجز اعمال ظاہری

کے اور کچھ نہیں معلوم کیا اور اسکو سماع کا مزد ہی نہیں تو ایسے مرید کا سماع میں مشغول ہونا پسے فائدہ ہی
اسلیے کہ نہ تو وہ کسبیل والوں میں ہو تاکہ کسبیل ہی کھیلے اور نہ ذوق والوں میں ہو کہ سماع کے ذوق سے
مزدہ پاسے تو ایسے شخص کو ذکر میں یا اور کسی کام میں مشغول ہونا چاہیے ورنہ رگ میں بہت نصیب اوقات
ہوگی۔ دوم وہ کہ اسکو سماع کا ذوق تو ہو مگر ابھی تک اُس میں کچھ نفس اور شہوات اور صفات
بشری کی طرف التفات باقی ہو اور ایسا اسکو ہوا کہ صفات بشری اور شہوات کی آفات سے مامون
ہو جائے تو بعض اوقات عجب نہیں کہ سماع اُسکے حق میں مقتضی نہ ہو اور شہوات کا ہو جائے اور جس طریق میں
وہ مصروف ہو اُس سے باز رکھے اور تکمیل سے روک دے۔ سوم وہ مرید ہو کہ اُسکی شہوت بھی ٹوٹ گئی ہو
اور اُسکی آفتون سے بھی محفوظ ہو اور بصیرت مفتوح اور دل پر محبت الہی غالب ہو مگر اُس نے علم ظاہر کی تحصیل نہ کی
نہیں کی اور نہ اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات سے واقفیت ہم پھونچائی اور نہ یہ معلوم کیا کہ خدا سے تعالیٰ پر
کون چیر جائز ہو اور کون محال تو ایسے شخص کے سامنے اگر باب سماع مفتوح ہو گا تو جو کچھ شنید گا اسکو خدا نے تعالیٰ
کے حق میں ڈھالیر گا خواہ واقعہ میں جائز ہو یا ناجائز پس اس صورت میں رگ سے جو فائدہ ہوتا اُسکی نسبت کم
ضرر زیادہ ہو گا کیونکہ اکثر باتیں جو لائق جناب کبریائی نہیں اُنکے ڈھالنے سے کافر ہو جائیگا سب بشری ہم فطرۃ میں
کہ جس وجہ کا شاہد قرآن اور حدیث نہ ہو باطل ہی پس ایسے شخص سماع کے قابل نہیں اور نہ وہ جنکا دل
دنیا کی محبت اور لوگوں کی تعریف و ثنا کے اشتیاق میں لوث ہو اور نہ وہ لائق ہیں جو صرف لذت اور بالطبع
اچھا معلوم ہونے کو سنتے ہیں اسلیے کہ سماع اُنکی عادت ہو جاتی ہو اور عبادات اور دل کی نگرانی سے رک نہ پڑتا ہو
اور جس راہ کے ٹکڑے کے در پر تھا وہ متروک ہو جاتا ہو حاصل یہ کہ سماع قدم کی لغزش کرنے کی جگہ پر ضعیفوں کو
اُس سے علمی رکھنا واجب ہو۔ حضرت جنید بغدادی رح فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں شیطان کو دیکھا
اور اُس سے پوچھا کہ تجھ کو ہمارے یاروں پر کبھی کچھ قابو نہ پڑتا ہو اُس نے کہا کہ ہاں دو وقتوں میں ایک سماع
کے وقت دوم نظر کے وقت کہ ان دونوں میں جھکوا نہ پر فعل لمجا تا ہی آپسے جو اس خواب کو بیان کیا تو
کسی بزرگ نے فرمایا کہ اگر میں اسکو دیکھتا تو یقون کہتا کہ تو بڑا متقی ہو بھلا جو کوئی سنتے کے وقت خدا سے تعالیٰ کی
سے سنتے اور دیکھنے کے وقت اُس کی طرف دیکھے تو اُس پر تو کیسے جینے لگا اپنے فرمایا کہ اتنے درست کہا۔
تیسرا اوب میری کہ تو ال جو کچھ کہے اسکو خوب دل لگا کر سنتے اور مزہ التفات کم کرے اور اُسے والوں کو
یتما کے اور جو کچھ اُنہر وجہ کی کیفیت ظاہر ہو اسکو نہ دیکھے بلکہ اپنی طرف دھیان کرے اور دل کی نگرانی
کرے اور دیکھے کہ خدا سے تعالیٰ میرے باطن میں اپنی رحمت سے کیا چیز ڈالتا ہو اور حرکت کو روکے رہے
جو بازان جلسہ کے دل کو پریشان کرتی ہو بلکہ ایسی طرح بیٹھے کہ اعضا ظاہری سے کچھ نہ لے کھینک رہے

اور جمائی لینے سے احتراز کرے اور گردن نیچے کو ڈال لے جیسے کوئی بڑی گہری ٹکڑی بن ڈوبا ہوا ہوتا یا چانا اور ناپچنا اور تمام حرکتیں بناوٹ کی اور نمود کی کچھ نہ کرے اور شائعا معین وہ کلام نہ کرے جس کی ضرورت نہ ہو اور اگر وجہ غالب ہو اور بے اختیار ہلا دے تو اس میں وہ مجبور ہی کچھ ملامت کے قابل نہیں مگر جب افاقہ ہو اسی وقت پھر سکون اور وقار اختیار کرے یہ نہیں چاہیے کہ اسی حالت پر باقی رہو اس شرم سے کہ لوگ یہ کہیں گے کہ اچھا وجد تھا جو ذرا سی دیر میں جاتا رہا اور نہ یہ چاہیے کہ بزدلی و جھٹلاہ کرے تاکہ لوگ یہ نہ کہیں کہ بڑا سخت دل ہوا اور صفائی اور رقت سے بے بہرہ ہے۔ کہتے ہیں کہ ایک جوان حضرت جنید رحمہ کے ساتھ رہتا تھا جب کوئی ذکر سنتا تو چلا پڑتا آپسے ایک روز اسکو فرمایا کہ اب اگر ایسا پھر کر و گے تو میرے ساتھ رہنا اسکے بعد وہ اپنے نفس کو اتار و کئے لگا کہ ہر مال میں سے اُسکے پانی کا قطرہ نکلتا مگر جو بیخ نہ مارتا ایک روز جو اسنے اپنے نفس کو بہت روکا تو کلا گھٹنے لگا آخر ایک ایسا نعرہ ملا کہ اسکا دل پھٹ گیا اور جان نکل گئی۔ اور مروی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل میں وعظ کیا مین سے ایک شخص نے اپنا کمر لٹا کر تاپھاڑا لا الہ الا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اُسکو کہہ دو کہ ہمارے لیے اپنے دل کے ٹکڑے کر کے پکڑے نہ پھاڑے۔ ابوالقاسم نصر آبادی نے ابو عمر بن عبید سے کہا کہ میں یہ کتابوں کہ اگر کچھ لوگ جمع ہوں اور اُنکے ساتھ میں کوئی قوال کچھ گا دے تو یہ امر اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں کی غیبت کریں ابو عمر نے کہا کہ راگ میں نمود کرنی بیخہ جو حالت اپنے اندر نہ ہو اُسکو ظاہر کرنا قیس برس کی غیبت کرنے سے بھی بُرا ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ افضل وہ شخص ہے جو ضبط کیے بیٹھا رہے اور سماع اُسکے ظاہر میں کچھ اثر نہ کرے یا وہ افضل ہے جسپر اثر ظاہر ہو تو اُسکا جواب یہ ہے کہ اثر نہ ظاہر ہونا کئی طرح سے ہوتا ہے کبھی تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ وجد ہی کم ہو تب تو البتہ نقصان میں داخل ہوا اور کبھی اس طرح ہوتا ہے کہ وجد تو باطن میں قوی ہوتا ہے مگر چونکہ ضبط اعضا کی قوت سالک میں بدرجہ کمال ہوتی ہے اسلئے ظاہر نہیں ہوتا تو یہ درجہ کمال کا ہی اس میں نقصان نہیں اور کبھی اسلئے ظاہر نہیں ہوتا کہ حالت وجد کی سالک کو ہر وقت اور ہر حال میں یکسان رہتی ہے تو سماع سے کچھ زیادہ اثر معلوم نہیں ہوتا یہ وجہ نہایت اعلیٰ ہے کمال کا کیونکہ وجد والوں کا وجد غالباً ہمیشہ میں رہا کرتا تو جو شخص وجد دائمی میں ہو تو وہ حق سے وابستہ اور عین شہود کا ملازم ہے اُسکا حال عارضی بدل نہیں سکتے اور عجب نہیں کہ حضرت صدیق اکبر رحمہ نے جو اعراب سے فرمایا تھا کہ ہم بھی کبھی ایسے ہی تھے جیسے تم ہو مگر اب ہمارے دل سخت ہو گئے اس قول سے وجد دائمی کا اشارہ ہو یعنی ہمارے دل قوی اور مضبوط اس وجہ کو ہو گئے ہیں کہ ہر حال میں وجد کے ملازم رہنے کی طاقت رکھتے ہیں اسی وجہ سے ہم گویا قرآن کے منہ میں شہرہ میں رہتے ہیں

اور ان کو کون میں سے بعض نے تو سماع کو بڑھا لیا ہے میں چھوڑ دیا تھا اور بہت کم سماع میں آئے تھے
یعنی کسی بھائی کی خاطر اور اسکے دل خوش کرنے کو کبھی اتفاق ہو جاتا تھا اور بعض اوقات اس لیے
شریک ہونے تھے کہ لوگ انکی قوت کے کمال کو دیکھیں اور جانیں کہ ظاہر کا وجد کچھ کمال کی بات نہیں اور
ظاہر کا وجد ظاہر کے لیے دیکھیں کہ تکلف اور بناوٹ سے اس طرح علیحدہ رہتے ہیں کہ ان کے انکی پیروی ہو سکے
اس وجہ سے کہ یہ امر نہایت مشکل ہے شریعت ہو یا ہجو اور اگر وہ لوگ اتفاقاً ابنا نہیں سمجھ سوا اور کسی سماع میں
جاتے ہیں تو بدنوانوں سے ان کے شریک رہتے ہیں اور دونوں سے ان سے دور رہتے ہیں جیسے بدنوان سماع
کے غیر بدنوان ہیں اگر کسی ضرورت سے بیٹھتے ہیں تو وہ ان بھی سی حال ہوتا ہے کہ ظاہر ان میں ہوتا ہے اور ان
ملکوت میں آکر کچھ لوگوں سے سماع کا ترک منقول ہو اور اگر ان ہوتا ہے کہ انھوں نے اسکو بڑھا لیا ہے
مگر وہ میں سب ترک کا یہی ہے کہ انکو سماع کی حاجت نہ تھی دائم الوجود تھے اور بعض لوگ اسوجہ سے
زائد تھے کہ انکو سماع میں حظ روحانی نہ تھا اور نہ اہل اسوجہ تھے اور کسی لیے ترک کر دیا کہ یہ فائدہ بات
میں کیوں مشغول ہوں اور بدنوان نے اس لیے ترک کیا کہ انکو باران جلیلہ سے بہتے چنانچہ کسی شخص سے
پوچھا گیا کہ تم راگ کہوں نہیں سنا تھے جواب دیا کہ میں سنوں ان کے ساتھ

ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تفسیر کے بارے میں

چھوٹا ادب یہ ہے کہ جب اپنے نفس کو روک سکتا ہو تو نہ کھڑا ہوا اور نہ رونے میں آواز دینے کیے لیکن اگر
ناہیے اور فوری ضرورت بناوے تو سماع ہر بشرط کیا یا منظور ہو کہ کوئی رونی صورت بنائے سے خزن ہوتا ہے
اور سرور و نشاط کی شریک کا سبب نہیں ہوا اگر تاہم اور سرور و سماع کی شریک کا سبب نہیں ہوا اگر تاہم اور سرور و سماع کی شریک کا سبب نہیں ہوا
تو حضرت عائشہ صدیقہ فخرتہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشینوں کو ناہیے نہ دیکھیں جنس انچہ آپ بعض
روایات میں بون ہی فرماتی ہیں کہ وہ ناج رہے تھے اور صحابہ نہ میں سے بھی بعض کا بیکارنا سرور کے قوت
سروری ہو اور وہی سرور موجب ان کے نہیں تھا ہوا ہی چنانچہ حضرت امیر حمزہ رحمہ کے بیٹی کے قہقہہ میں جب
حضرت علی مرتضیٰ رحمہ اور حضرت جعفر آپ کے بھائی اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہم میں جھگڑا ہوا کہ اس لڑکی
کی پرورش کون کرے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رحمہ کو تو یہ فرمایا کہ تو کچھ سے ہو اور میں تجھ سے
اسکو شکر حضرت علی رحمہ اچھلنے لگے اور حضرت جعفر رحمہ سے فرمایا کہ تو میری صورت اور سیرت کے تشابہ ہو گیا
تو وہ حضرت علی رحمہ سے بھی زیادہ اچھلے اور آپ نے حضرت زید رحمہ کو فرمایا کہ تو ہمارا بھائی اور مولیٰ ہے تو
وہ حضرت جعفر سے بھی زیادہ اچھلے پھر آپ نے فرمایا کہ یہ لڑکی جعفر کے پاس رہے گی کیونکہ اسکی خالہ جعفر کی بیوی
ہو اور خالہ کو والدہ ہی ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رحمہ سے
فرمایا کہ تجھ کو مشینوں کا ناپ نہیں ہو غرض کہ ناج اور اچھلنا خوشی کے سبب سے ہوتا ہے تو اسکا حکم بھی

خوشی ہی پر مرتب ہو گا یعنی جس صورت میں کہ خوشی اچھی ہو اور نلج سے اسکو ترقی اور تالیف ہو تو وہ نلج محمود اور اچھا ہو گا اور اگر خوشی مصلح ہوگی تو نلج بھی مصلح ہو گا اور اگر بری ہوگی تو وہ بھی بے مصلح ہو گا۔
 یانہ حرکت اکابر اور مقتداؤں کی شان کے لائق نہیں کیونکہ یہ اکثر لمبوسب کے طور پر ہوتا ہے اور جو بات کہ لمبوسب کی صورت پر لوگوں کی نظروں میں ہو تو اس سے مقتداؤں اور شیواؤں کو جتناب کرنا چاہیے تاکہ لوگوں کی نظروں میں حقیر نہ ہوں اور لوگ انکا اقتدار نہ چھوڑیں۔ باقی رہا کبر و ن کا بھڑانا تو اسکی اجازت نہیں مگر اس صورت میں کہ آدمی اپنے اختیار میں نہ رہے اور یہ کچھ عید نہیں کہ دل پر وجہ کا غلبہ اس درجہ کو ہو کہ وہ اپنے کپڑے بھاڑ دے اور وجہ کے نشہ میں اسکو معلوم نہ ہو یا معلوم بھی ہو مگر بدرون کپڑے بھاڑنے کے نفس کو غلبہ نہ کر سکتا ہو تو اس شخص کا حال ایسا ہو گا جیسے زبردستی کسی سے کوئی کام لینا چاہئے کہ یا وہ تو مرے پیٹے کپڑے بھاڑنے میں بجاؤں کی صورت دیکھ کر مجبوری سے اسکو اختیار کرتا ہو جیسے بیمار آہ مجبوری سے کرتا ہو اگر کوئی اسکو نہ روئے سے روکے تو ہرگز اس سے صبر نہ ہو سکیگا۔
 باوجودیکہ فعل اختیار ہی ہے کیونکہ یہ ضرور نہیں کہ جبرن فعلوں کا حاصل ہونا ارادہ سے ہو انسان اسکے ترک پر قادر بھی ہو مثلاً سانس لینا بھی ارادہ سے حاصل ہوتا ہے لیکن اگر کسی سے کہا جائے کہ ایک ساعت کو سانس روک لے تو وہ اپنے اندر سے گہرا کر سانس لینا اختیار کرے گا یہی حل خفیہ کو کپڑا بھاڑنے کا ہے کہ یہ بھی کبھی ایسی ہی طرح ہوتے ہیں تو انکو جرم نہیں کہہ سکتے چنانچہ مریح کے سامنے فکر تیز وجہ غالب کا ہوا اپنے فرمایا کہ یان وجہ غالب ہو تا ہے اگر وجہ اس کے منہ نہ پورے لگے تو ہسکتا ہے نہ لوگوں نے دوبارہ پوچھا اور اپنے گمان میں مجید جانا اس جد کو وجہ ہو جائے وسیلہ بہت سا اصرار کیا مگر آپ نے پھر کچھ نہ کہا اور اسکے منہ یہ ہیں کہ بعض اوقات میں بعض شخصوں کو ایسا ہی وجہ غالب ہوتا ہے کہ کسی ہی انداز کو دیکھا و سے وہ معلوم نہیں کرتے۔ اب اگر یہ کہو کہ سماع کے بعد اور وجہ سے فلاح ہونے پر جو صوفی نئے کپڑے حیر کر اور چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے لوگوں کو دیتے ہیں اور اسکو نام خرچہ کہتے ہیں تو اس باب میں غم کیا کہتے ہو یا مگر کیا ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ مصلح ہو بشرطیکہ بار بار پھٹا ہو اور مریح قابل پیوند لگانے کپڑوں یا جاننا نہ کے ہوا وسیلے کے بھاڑنے میں کچھ منہج بات نہیں آخر عثمان کو بھاڑ کر ہی کپڑا کر رہے بنائے ہیں اور مال کا حاصل لے کر بھی نہیں ایسیلے اس بھاڑنے سے ایک خض منقلب یعنی پیوند لگانا کہ چھوٹے ہی ٹکڑوں سے لگا اجاتا ہے اور سب کو بانٹتا اس نظر سے کہ خبر میں سب شریک ہوں مصلح اور مقصود ہوا وسیلے کے ہر مالک کو اختیار ہے کہ اپنے عثمان کے ٹکڑے کر کے مثلاً نفلو فقیروں کو دیدے لیکن یان پر چاہیے کہ وہ ٹکڑے ایسے ہوں جو پیوندوں میں کلام آویں اور سماع میں جو ہننے

پوچھا گیا کہ وجہ صحیح کیا ہے؟ انھوں نے فرمایا کہ اسکا صحیح ہونا یہ ہے کہ عہد و اسے اسکو قبول کرین
بشرطیکہ اسکے موافق ہوں مخالف نہوں۔ اب اگر یہ کہو کہ یہ کیا بات ہے کہ طبیعتیں قصص سے
کرتی ہیں اور ظاہر یہ گمان ہوتا ہے کہ قصص باطل اور لو اور دین کے مخالف ہے کہ حیثی کی دین میں
کوشش کئے والا اسکو دیکھتا ہے تو اسکا انکار ہی کرتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ کوئی کتنا ہی لہو کا زائد ہو
اسکی جدت اخفرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ نہوگی حالانکہ اپنے مسیحیوں جشیوں کو ناخوش کیا اور انکار
فرمایا کیونکہ وہ وقت بھی اسکے لائق تھا اور وہ لوگ اسکے لائق تھے یعنی عہد کا دن تھا اور جشی بنا کر تھے
بنا کر سے بہن محاط طبیعتیں تھیں کہ اکثر اسکے ساتھ لہو و عجب ہوتا ہے اور لہو و عجب چہرہ مباح ہے
مگر ایسوں ہی کے لیے جیسے زنگی اور جشی ہیں اور منصب لون کے لیے مکروہ ہے کہ انکی شان کے لائق
نہیں اور جو چیز سوجہ سے مکروہ ہو کہ منصب لون کے لائق نہیں اسکو حرام نہیں کہہ سکتے مثلاً
اگر کوئی سائل کسی فقیر سے کچھ مانگے اور وہ اسکو ایک روٹی دے دے تو یہ دنیا عہد تھا ہوا اگر کوئی
بادشاہ سے کچھ سوال کرے اور بادشاہ اسکو ایک یا دو روٹی دے تو تمام خلق کے نزدیک بڑا ہوگا
اور تاریخون میں لکھا جائیگا کہ سجدہ بادشاہ کی بڑائیوں کے ایک یہ حرکت تھی اور اسکی ولادہ و خفا کو
اسکے سبب سے لوگ ننگ لائیں گے مگر باوجود اسکے یوں نہیں کہہ سکتے کہ بادشاہ مذکور نے جو حرکت کی وہ
حرام تھی ایسے کہ اسنے بایں عاذا کہ فقیر کو دیا اچھا فعل کیا ہے مگر اپنی شان کے اعتبار سے ایک
روٹی کا دنیا مثل نہ دینے کے ہوا بڑا ہے اسی طرح مباح اور دوسرے مباحات کا حال ہے کہ عوام
حق میں مباح ہیں اور نیک بندوں کے حق میں بڑائیوں ہیں اور نیکوں کی بھلائیوں مقرب
بندوں کے حق میں بڑائیوں ہیں لیکن یہ حکم اسی صورت میں ہو کہ اسکو بجا طبع نہ ہو کہ
ورنہ اگر عاذا کسی منصب غیر کے دیکھیں تو یہی حکم کرنا واجب ہوگا کہ بذات خود اس میں کچھ حرمتیں
و اللہ اعلم تفصیل گذشتہ سے یہ ثابت ہوا کہ سماع چار قسم ہے حرام اور مباح اور مکروہ اور مستحب
ان لوگوں کے حق میں ہے جو جوان ہوں اور جنبہ دنیا کی شہوت غالب ہو کہ سماع انہیں کسی قسم کی
تحریک نہ کرے بجز اسنے کہ جو جبری صفتیں انکے دل پر غالب ہیں وہ حرکت میں آجائیں اور
مادہ ان لوگوں کے حق میں ہے جو سماع کو مخلوق کی صورت پر نہیں دیکھتے بلکہ اکثر اوقات اسکو عادت
تھا ایسا ہی ہو کہ غور پر اور مباح ان لوگوں کے حق میں ہے کہ جب سماع سے کوئی بہرہ سوانحش وازی سے غرہ پا
نہیں مستحب ان لوگوں کو ہے جنبہ خدا تعالیٰ کی محبت غالب ہو اور سماع بجز منفات محمودہ کے اور کسی چیز کی
تحریک نہیں بنیں کرتا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغَيْبِ وَ اَحْرَقَ ظَاهِرًا وَ بَاطِنًا وَ صَلَّی اللّٰهُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ

نوان باب ام معروف اور نبی منکر کے ذکر میں

| | |
|-------------------------------------|-----------------------------------|
| رباعی کر ام بھلی بات کا مست ہو جاہل | لوگوں کو بُرے کاموں سے روکنا غافل |
| اللہ کا حکم دیکھو و اثر بالعد | پڑھو و آئے عن المنکر اگر ہر عاقل |

واضح ہو کہ اجمعی بات کو حکم کرنا اور بُری بات سے منع کرنا دین کا بُرا ماہر اور اسی کے لیے اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء علیہ السلام کو مبعوث فرمایا اگر اس کا باطل نہ کر دیا جائے اور اس کے علم و عمل کو محل چھوڑا جائے تو نبوت بیکار اور دیانت مضمحل اور گمراہی عام اور گمراہی تمام اور جہالت شائع اور سادہ ذائع اور فتنہ برپا ہو جائے اور بلا و خراب اور عبا و تباہ ہو جائیں گو انہی ہلاکی کو بجز قیامت کے اور نبی نبین اور حبس باکے ہونے کا کماؤڑ تھا وہ ہو گئی لانا لکھ وانا لا لکھ وانا جعقون سے ہیں انہی کا علم و عمل جاتا رہا کچھ اسکی حقیقت اور نشان باقی نہیں سب مٹ گیا دون پر خلعت کی مدہشت چھا گئی اور خالق کا لحاظ بالکل نہ رہا لوگ ہوا سے نفسانی اور شہوتوں میں بہا کر کھلے چھوٹے ہیں روز میں بر سچا ایمان دار ایسا کیسا ہی جو اللہ تعالیٰ کے باب میں ملامت گرون کی ملامت سے نہ ڈرتے تو شخص اس خلعت کو دھونے اور اس رختہ کے بند کرنے میں کوشش کر گیا اور بیماری پیروی سے اس نے اب رختہ و بوجھ لایا گا وہ تمام لوگوں میں احیاء سنت کے باعث نامور ہو گا اور ایسا اجر پائیگا کہ کمال ثواب اس کے ہم پلہ نہوا و رہم اس بات کے مضمون کو چار فصلوں میں لکھتے ہیں پہلی فصل ام بالعد و اور نبی منکر کے واجب ہونے اور اسکی فضیلت میں اور اسکی ترک کرنے کی مذمت میں قطع نظر اس سے کہ ام معروف اور نبی منکر پر اجماع امت ہے اور عقلمین سلیم اسکی خبری کی شاید اس کے لیے سنت ہی آیات و احادیث و آثار بھی ہیں آیات میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعُرْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اس آیت میں ایک توجہ اس فعل کا پایا جاتا ہے کہ کیونکہ لفظ و لكن صیغہ امر ہے اور امر کا ظاہر ایسا ہی جو دوم یہ کہ فلاح اسی امر سے وابستہ ہے اس لیے کہ حصہ کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ وہی ہیں فلاح پانے والے سوم یہ کہ ام معروف و نبی منکر فرض کفایہ ہے فرض میں عین نہیں اگر امت میں سے کچھ لوگ بھی اسپر کار بند ہونگے تو باقیوں کا ذمہ سے فرض ساقط ہو جائیگا اس لیے کہ یہ تیشاد نہیں فرمایا کہ تم سب ایسے ہو جاؤ بلکہ یہ فرمایا کہ تم میں ایک جماعت اس صفت کی ہو تو اسی لیے جب اسپر عمل ایک شخص یا زیادہ کرینگے تو دوسروں پر سب حج ساقط ہو جائیگا اور مخصوص بفلاح وہی ہونگے جو اسکی تعمیل کرینگے اور اگر تمام خلق اس سے بدلتی ہے تو وہاں سب پر یہ حکم مخصوص ان لوگوں پر جو کو ام معروف نہ منکر کی قدرت ہوگی اور دوسری جا ارشاد فرمایا کہ

سنگ
بھلی بات
منکر
نبی نبین
احیاء
کرمین
امکر
صفت
چھوٹے
نہوا
رہم
ام معروف
نبی منکر
فرض کفایہ
ذمہ
فصل
کمال
ثواب

مِنْ تَحْتِ أَهْمُكُمْ كَمَا مَنْ أَكْرَعَ بَصَدْقَهُ أَوْ مَرُوفَهُ وَأَصْلَاحُ بَيْنِ النَّاسِ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَسْتَعَا
 قَرَضَاتٍ لَدَيْهِ نَسُوتُ كُفْرَهُ لَوْ كُنَّا عَظِيمًا كَرُمًا وَلَنْ لَهَا لِقَائُكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَنُوا وَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا كَالْأَيَّةِ
 اور اصلاح اسی کا نام ہے کہ سرکشی سے منع کرے اور طاعت پر سید و سربراہ اور اگر وہ نہ مانے تو
 اللہ تعالیٰ نے اُس کے ساتھ لڑنے کا حکم فرمایا چنانچہ ارشاد ہے وَقَالُوا لَوْلَا الَّذِي نَسِيَ عَنْهُ آلِي الْأَحْزَابِ
 اور اسی کا نام نہیں شکر اور احادیث اس باب میں یہ ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے ایک خط میں
 اُمّیں ہار شاد فرمایا کہ لوگو تم اس بیت کو بڑھتے ہو اور اُسکی تفسیر خلاف اُسکی ارادے کرتے ہو اُنھیں
 الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذْ هُنَّ دَاخِلَاتُكُمْ أَوْ مَنَافِعُكُمْ عَلَى صَلَاتِكُمْ
 سائے کو فرماتے تھے مومن قوم علمو اہل المعاصی و فیہم مَن یَقْدِرُ أَنْ یَنْتَزِعَ عَلَيْهِمْ فَلَا یَفْعَلُ الْاَلَا شَرَّ
 اَنْ یَعْتَمِدَ یَعْدَابُ مِنْ عِنْدِهِ - اور ابوالفضلؓ ششیؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے آنحضرتؐ
 صلوات اللہ علیہ وسلم سے تفسیر کیا اَضْرُوكُمْ مَضَلَّ اِذَا اَهْتَدَيْتُمْ لَمْ یُضِلَّ یُضِلُّ بِالْمَعْرُوفِ وَ اِنَّهُ
 عَنِ الذِّكْرِ لَإِذَا آتَتْ شَيْئًا مَطَاعًا وَ هُوَ مُتَّبَعًا وَ ذَبَا مَوْثِقٌ وَ اَعْجَابُ كُلِّ ذِی دَیْ
 بِرَاتِهِ فَعَلَيْكَ بِتَفْسِیْكَ وَ دَعِ عَنْكَ الْعَوَامَ اِنَّ تَمِیْنًا وَ اَذْکُرْ فَاَنْتَ الْهَاطِمُ الْبَلِیْلُ لِلظُّلُمِ الْمُتَمِیْسِ
 فَهَؤُلَاءِ مِثْلُ الْبَلَاءِ اَنْتَ عَلَیْهِمْ اَحْرَمُ حَسْبُیْنِ مِنْكُمْ قَبْلِ بَلٍ مَضْمُونِ سَوَّلَ اللَّهُ تَالِیْنَ مِنْكُمْ لَا تَكُنْ
 یَحْدُرُونَ عَلَی الْخَبْرِ اَعْوَانًا وَلَا یَحْدُرُونَ عَلَیْهِ اَعْوَانًا - اور حضرت ابن مسعودؓ سے
 اس آیت کی تفسیر پوچھی گئی تو فرمایا کہ اُسکا وقت یہ زمانہ نہیں کیونکہ اس زمانہ میں تو نصیحت فرماتے تھے
 بلکہ غریب سیا وقت آوے گا کہ تم امر معروف کرو گے تو یہ سیا کیا کیا حال ہوگا (یعنی لوگ نیا دنیا کے اتر چکے
 ہوں گے تو کوئی تمھاری بات نہ مانے گا اسوقت تمکو اس آیت کے بموجب ناچاہیے علیکم انفسکم کہ اپنے آپ کو
 مَن ضَلَّ اِذَا اَهْتَدَيْتُمْ اور آنحضرتؐ صلوات اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں البتہ اجمعی بات کا امر کرنا ویرانی باقی
 منع کرو ورنہ خداے تعالیٰ تم پر تمھارے شر یوں کو مسلط کر دیکھا جو تمھارے بترادی مانگے گئے تاکہ ان کو مقبول
 نہوے اسکے یعنی میں کہ اچھے لوگوں کی ہدایت برون کی فطرون سے ساقط ہو جائیگی کہ اُن سے خوف
 نہ کرے گئے - اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ فرما دے کہ تم امر بالمعروف کرو اور نہ کرو
 منع کرو و پھر اس سے کہ تم دعا مانگو اور تمھاری دعا مقبول نہوے - اور ایک حدیث میں ارشاد
 فرمایا کہ اعمال خیر جہاد فی سبیل اللہ کے سامنے ایسے ہیں جیسے چھوک دریا کے عمیق کے
 سامنے - اور سب اعمال خیر اور جہاد فی سبیل اللہ فکر امر معروف اور نہی منکر کے سامنے ایسے ہیں
 جیسے چھوک دریا کے عمیق کے سامنے - اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ سے سوال کرے گا کہ

مسل
 اور اگر وہ نہ مانے تو
 اللہ تعالیٰ نے اُس کے ساتھ لڑنے کا حکم فرمایا
 اور اسی کا نام نہیں شکر اور احادیث اس باب میں یہ ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے ایک خط میں
 اُمّیں ہار شاد فرمایا کہ لوگو تم اس بیت کو بڑھتے ہو اور اُسکی تفسیر خلاف اُسکی ارادے کرتے ہو اُنھیں
 الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذْ هُنَّ دَاخِلَاتُكُمْ أَوْ مَنَافِعُكُمْ عَلَى صَلَاتِكُمْ
 سائے کو فرماتے تھے مومن قوم علمو اہل المعاصی و فیہم مَن یَقْدِرُ أَنْ یَنْتَزِعَ عَلَيْهِمْ فَلَا یَفْعَلُ الْاَلَا شَرَّ
 اَنْ یَعْتَمِدَ یَعْدَابُ مِنْ عِنْدِهِ - اور ابوالفضلؓ ششیؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے آنحضرتؐ
 صلوات اللہ علیہ وسلم سے تفسیر کیا اَضْرُوكُمْ مَضَلَّ اِذَا اَهْتَدَيْتُمْ لَمْ یُضِلَّ یُضِلُّ بِالْمَعْرُوفِ وَ اِنَّهُ
 عَنِ الذِّكْرِ لَإِذَا آتَتْ شَيْئًا مَطَاعًا وَ هُوَ مُتَّبَعًا وَ ذَبَا مَوْثِقٌ وَ اَعْجَابُ كُلِّ ذِی دَیْ
 بِرَاتِهِ فَعَلَيْكَ بِتَفْسِیْكَ وَ دَعِ عَنْكَ الْعَوَامَ اِنَّ تَمِیْنًا وَ اَذْکُرْ فَاَنْتَ الْهَاطِمُ الْبَلِیْلُ لِلظُّلُمِ الْمُتَمِیْسِ
 فَهَؤُلَاءِ مِثْلُ الْبَلَاءِ اَنْتَ عَلَیْهِمْ اَحْرَمُ حَسْبُیْنِ مِنْكُمْ قَبْلِ بَلٍ مَضْمُونِ سَوَّلَ اللَّهُ تَالِیْنَ مِنْكُمْ لَا تَكُنْ
 یَحْدُرُونَ عَلَی الْخَبْرِ اَعْوَانًا وَلَا یَحْدُرُونَ عَلَیْهِ اَعْوَانًا - اور حضرت ابن مسعودؓ سے
 اس آیت کی تفسیر پوچھی گئی تو فرمایا کہ اُسکا وقت یہ زمانہ نہیں کیونکہ اس زمانہ میں تو نصیحت فرماتے تھے
 بلکہ غریب سیا وقت آوے گا کہ تم امر معروف کرو گے تو یہ سیا کیا کیا حال ہوگا (یعنی لوگ نیا دنیا کے اتر چکے
 ہوں گے تو کوئی تمھاری بات نہ مانے گا اسوقت تمکو اس آیت کے بموجب ناچاہیے علیکم انفسکم کہ اپنے آپ کو
 مَن ضَلَّ اِذَا اَهْتَدَيْتُمْ اور آنحضرتؐ صلوات اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں البتہ اجمعی بات کا امر کرنا ویرانی باقی
 منع کرو ورنہ خداے تعالیٰ تم پر تمھارے شر یوں کو مسلط کر دیکھا جو تمھارے بترادی مانگے گئے تاکہ ان کو مقبول
 نہوے اسکے یعنی میں کہ اچھے لوگوں کی ہدایت برون کی فطرون سے ساقط ہو جائیگی کہ اُن سے خوف
 نہ کرے گئے - اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ فرما دے کہ تم امر بالمعروف کرو اور نہ کرو
 منع کرو و پھر اس سے کہ تم دعا مانگو اور تمھاری دعا مقبول نہوے - اور ایک حدیث میں ارشاد
 فرمایا کہ اعمال خیر جہاد فی سبیل اللہ کے سامنے ایسے ہیں جیسے چھوک دریا کے عمیق کے
 سامنے - اور سب اعمال خیر اور جہاد فی سبیل اللہ فکر امر معروف اور نہی منکر کے سامنے ایسے ہیں
 جیسے چھوک دریا کے عمیق کے سامنے - اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ سے سوال کرے گا کہ

۱۱۱

کس خیر نے تجھ کو بارگاہِ حق نے بری بات دیکھی تو منع نہ کیا اس وقت اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کو جواب سکھلا دے گا تو عرض کرے گا کہ اے نبی میں نے تجھ پر بھروسہ کیا اور لوگوں سے ڈر گیا۔ اور ایک شخص نے ارشاد فرمایا ایاکم والجلوس علی الطریق قالت قالوا اما لئلا یبذلوا اثم اھی بحال السناخذت فیہا قال فاذا ایتکم ایہذا لک فاعطوا الطریق حقا قالوا اما حق الطریق قال فخص البصر وکف الادی ورد السلف واکثر بالعرفہ ودفعی عن المنکر اور فرمایا کہ کلام بن آدم کا سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ وہ اپنے مفید نہیں ہوتا بجز امر معروف یا نہی منکر یا ذکر خدا تعالیٰ کے اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو عذاب نہیں کرتا عوام کے گناہوں کے باعث یہاں تک کہ کوئی بڑی گناہ نہیں دیکھے اور وہ باوجودیکہ اسے روکنے پر قادر ہوں مگر نہ روکیں نہ لبتہ انکو عذاب کرنا ہے اور ابوامامہ باہلی فرمادیتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہو گا جب تمہاری عورتیں کس سہو جانگی اور جوان بدکار سہو جانگی اور تم جہاد چھوڑ دو گے لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بات ضرور ہوگی آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم میری اس بات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہو اور اس سے بھی سخت تر بات ہوگی لوگوں نے عرض کیا کہ اس سے سخت تر کیا ہو آپ نے فرمایا کہ تمہاری کیفیت کیا ہوگی جب تم اچھی بات کا حکم نہ کرو گے اور بری بات سے منع نہ کرو گے لوگوں نے عرض کیا کہ کیا یہ سہو جان ہو آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم میری اس بات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہو اور اس سے بھی سخت تر بات ہوگی انھوں نے عرض کیا کہ اس سے سخت تر کیا ہو آپ نے فرمایا کہ تمہاری کیا کیفیت ہوگی جب تم اچھی بات کو بری اور بری بات کو اچھی سمجھو گے انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا یہ ہونے والا ہے آپ نے فرمایا ہاں قسم میری اس بات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہو اور اس سے بھی سخت تر معاملہ ہو گا انھوں نے عرض کیا کہ اس سے سخت تر کیا ہو گا آپ نے فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہو گا جب تم بری بات کا امر کرو گے اور اچھی بات سے منع نہ کرو گے انھوں نے عرض کیا کہ آیا یہ امر ہو گا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم میری اس بات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہو اور اس سے بھی سخت تر ہو گا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میں اپنی قسم کھاتا ہوں کہ انبیاء یافتہ بھلاؤ گا کہ عقلمند آدمیوں میں حیران رہ جائے اور عمرہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ظلم سے قتل کیا جائے اس کے پاس قسمت کھڑا ہو کہ جس دامن موجود ہو اس کی آفت کو نہ ٹائے اسپر لعنت برستی ہو اور جو شخص ظلم سے بٹھا جائے اس کے پاس مت کھڑا ہو کہ جو کوئی اس کے پاس رہے اور اس سے ظلم نہ کرے تو اسپر لعنت برستی ہو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی متعام میں حاضر ہو

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

تو اسکو دیا جیسے کہ بدون حق بات کے باز ہے اسلیے کہ اصل سے پیشتر تو نے کانہیں اور جو رزق اسکی تقدیر میں ہے اس سے ہرگز محروم ہوگا (یعنی پھر کس طرف سے امر حق زبان پر نہ لائے) اور یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ظالمون اور فاسقون کے گھروں میں جانا درست نہیں اور نہ ان ملکوں میں جہاں بُری بات دیکھنی پڑے اور اُسکے بدلے اور دور کرنے پر قادر نہ ہو کیونکہ حدیث متفقہ فرمایا ہے کہ حاضر شخص پر نیت سبستی ہو تو جو حاضر ہوگا وہ متقی ہوگا اور آدمی کو بدون حاجت بُری بات کا مشاہدہ جائز نہیں اس عذر سے کہ ہم تو عاجز ہیں ہمارے منع کرنے سے کون مانگا ہے اور ہمیں وجہ اکابر سلف میں سے کچھ لوگوں نے عزت اختیار کی کیونکہ انھوں نے دیکھا کہ بازاروں اور عیدوں اور جمعوں میں سب میں بُری باتیں ہوتی ہیں اور خود انکے دور کرنے سے عاجز ہیں یہ امر چاہتا ہے کہ خلق سے ہجرت کرنی لازم ہے اور کسی لیے حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے فرمایا کہ سیاحی جو اپنے مکانات اور اولاد سے مفاقت کی اسکی وجہ یہی ہوتی کہ آنسو وہی بلا آخری جو ہم جھگڑتے ہیں یعنی شر کو بظاہر پایا اور خیر مٹ گئی اور دیکھا کہ نصیحت کر کی بات کوئی نہیں مانتا اور سننے پر باہین اور یہ خوف کیا کہ کہیں ہمکو بیش نہ آئیں اور کہیں ایسا نہ ہو کہ عذاب ان لوگوں پر نازل ہو اور انکے ساتھ میں ہم بھی اُس سے محفوظ نہ رہیں اور خیال کیا کہ درندوں کے ساتھ رہنا اور نہ کھانا ان لوگوں کے پاس بنے اور آسائش کے ساتھ بسر کرنے سے بہتر ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔ فَقُولِ اِلٰی اللّٰهِ اِنِّیْ لَکُمْ مِّنْہٗ ذِیْقُومٌ اور فرمایا کہ کچھ لوگوں نے فرار اختیار کیا اور اگر اللہ تعالیٰ ہمت میں کوئی از نہ رکھا ہوتا تو ہم یہ کہتے کہ نبی ان لوگوں سے فضل نہیں ہیں اسلیے کہ ہمکو شہر پہونچی ہو کہ فرشتے علیہم السلام ان لوگوں سے ملاقات اور مصافحہ کرتے ہیں اور برابر درندے انکے پاس ہو کر مکتے ہیں اگر کوئی انہیں سے انکو بکارتا تو جواب دیتے ہیں در اگر بدو درندوں پوچھتے ہیں کہ تمکوس جا کا حکم ہوا ہے تو انکو بتا دیتے ہیں حالانکہ وہ بنی نہیں ہیں۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی معصیت میں حاضر ہو اور اُسکو بُرا جانا تو وہ ایسا ہو گویا اُس میں نہ تھا اور جو شخص معصیت میں شریک نہ ہو مگر اُسکو اچھا جائے تو وہ ایسا ہو گویا اُس میں حاضر ہوا اور معنی حدیث کے یہ ہیں کہ کسی ضرورت سے معصیت کی جگہ میں حاضر ہوا اتفاقاً معصیت اُسکے سامنے ہونے لگے در نہ قصدِ معصیت کی جگہ میں حاضر ہوا منوع پہلی حدیث کی دلیل سے۔ اور حضرت ابن مسعودؓ فرمادے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جس نبی کو بھیجا ہے اُسکے حواری بھی ہوئے ہیں پھر جعفرؓ نے اُتارے کہ وہ منسوب ہوگا

جس کو گندگی
موت میں ہو
اسکی روح
پرسنا نہیں
مکمل کمال
ابن دہب
اسکی روح
سب سے زیادہ
جس کو گندگی
موت میں ہو
اسکی روح
پرسنا نہیں
مکمل کمال
ابن دہب

میرے غصہ کے لیے غصہ نہ کیا اور بدو ن کے ساتھ کھانے پیتے میں شریک نہ رہا۔ اور بلا بن سعد نے کہا کہ جو معصیت جب پوشیدہ کی جاتی ہے تو سوا معصیت کرنے والے کے اور کسی کو ضرر نہیں کرتی اور جب اعلان کے ساتھ کی جاتی ہے اور اسکو کوئی منع نہیں کرتا تو عوام کو ضرر کرتی ہے۔ اور حضرت کعب احبار نے ابو مسلم غولانی سے فرمایا کہ تمہاری قوم میں تمہاری منزلت کیسی ہے؟ کہہ کیا اچھی ہے فرمایا کہ تو یہ بتاؤ اس کے خلاف کتنی ہے؟ چہا کہ کیا کتنی ہے فرمایا کہ یوں کتنی ہے کہ آدمی جب ام معز و بنی منکر کرتا ہے تو اسکی قوم کے نزدیک اسکی منزلت بڑی ہو جاتی ہے ابو مسلم نے کہا کہ تو ریت سیج کتنی ہے اور ابو مسلم جھوٹا کہتا ہے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس گیا کرتے پھر آپ بھیج رہے کسی نے عرض کیا کہ اگر آپ انکے پاس تشریف لے جائیں گے تو شاید انکے دل میں رعب رہے گا آپ نے فرمایا کہ مجھ کو یہ خوف ہے کہ اگر میں کچھ بولوں تو وہ یہ جانیں گے کہ حال کچھ ہے اور قال کچھ اور اگر خاموش رہوں تو یہ ڈر ہے کہ گنگار نہوں تو اسکا صداق بن رہا ہوں لگویم مشکل کو رنگیم مشکل اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص ام بالمعروف سے عاجز ہو اس پر لازم ہے کہ اس جگہ سے دور رہے اور ایسی جگہ چھپا جائے کہ صحبت اس کے سامنے نہ ہو۔ اور حضرت علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ اول جس جہاد پر نکلنا ہو وہ ہاتھوں کا جہاد ہے پھر زبانوں کا پھر دونوں کا جب ل اچھی بات کہ نہیں سچا بتا اور بنی منکر کا ازکار نہیں کرتا تو او نہ ہا کر دیا جاتا ہے کہ اوپر کی طرف نیچے ہو جائے۔ اور سہل بن عبد اللہ سراج فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے نفس کے سوا دوسرے پر قادر نہیں اور امرونی اپنی ذات کے متعلق سجالاتا ہے اور دوسرے سے جو جبرائی ہو اسکو دل سے بڑا جانتا ہے تو جو بقدر المعروف اور منکر اسکو چاہیے اسقدر سجالاتا ہے۔ اور فضیل رح سے کسی نے کہا کہ تم المعروف اور بنی منکر کیوں نہیں کرتے فرمایا کہ کچھ لوگوں نے امرونی کی اوکا فرہو گئے اور اسکی وجہ یہ کہ اس کے عوض انکو جوین دی گئی تو اسپر صبر نہ کیا۔ اور حضرت ثوری رح سے کسی نے کہا کہ آپ ام معروف اور بنی منکر کیوں نہیں کرتے آپ نے فرمایا کہ جب سمندر ٹوٹ سکے تو اسکو بند کون لگا سکتا ہے۔ ان دلیوں سے ظاہر ہوا کہ ام معروف اور بنی منکر واجب ہے اور اگر قدرت اسکی بجا آوری کی ہو تو اسکا فہر ض ساقط نہ ہوگا بجز اسکے کہ کوئی اسکی بجا آوری پر قائم ہو اب ہم اس کے شروط اور اس کے واجب ہونے کی شرطیں ذکر کرتے ہیں

دوسری فصل ام معروف اور بنی منکر کے ارکان اور شروط کے ذکر میں۔ جاننا چاہیے کہ ام معروف اور بنی منکر دونوں کو مل کر صحبت کہتے ہیں اور صحبت کے ارکان چار ہیں اول محبت دوسرے تحبب

یعنی مجرم تشریف منسوب یعنی معصیت جو تھے خود ہمتساب اور ان چاروں میں سے ہر ایک کیلئے حد یا جلا
شرطین میں رکن اول منسوب ہر اس کی شرطین میں سے ایک کا قائل بالغ مسلمان قہر رکھنے والا ہو
ایک شرطوں سے مخیون اور رکاز اور کا فر اور عاجز بکل گیا اور رعایا میں سے ہر کوئی داخل ہو گا جس کو
باو شاد کی طرف سے اذن نہوا و فاسق اور غلام اور عورت بھی اس تعریف میں داخل ہی یا ہم ان میں کی
وجہ بیان کرتے ہیں دینہ جن قیدیوں کو پہنچے چھوڑ دیا ان کے چھوڑنے کا باعث لکھینگے۔ شرط اول
تخلیف یعنی عاقل و بالغ ہونا اس کی وجہ تو یہ ہے کہ غیر مکلف پر کوئی حکم لازم نہیں اور ہم نے جو شرط
لکھی ہیں ان سے مراد شرط وجوب ہے نہ شرط جواز کیونکہ ہمتساب کا امکان اور جواز صرف عقل کی
مقتضی ہے اس کو باوجود بھی نہیں چاہیے جس کے کہ شرک کا تمیز دار قریب بہ باوجود ہر خبیث مکلف نہیں مگر
اس کو جائز ہے کہ بری بات کا انکار کرے اور شرک کو ہاد سے اور حیل کی چیز میں توڑ ڈالے اور جب
وہ یہ افعال کر گیا تو ثواب پائیگا اور کسی کو جائز نہیں کہ اس کو ان افعال سے روکے یا اس کے خلاف
کہ یہ تو مکلف نہیں اس لیے کہ یہ افعال ثواب کے ہیں اور ایسا شرک کا ثواب کا اہل ہے شکار نامہ و شکاری
امانت اور دوسرے ثواب کے کاموں کا اہل ہے اور ہمتساب کا حکم و لایون کا سامنین کہ مسبین
جواز کے لیے بھی تکلیف شرط ہے اور اسی وجہ سے ہم نے اس کو غلام اور عیت کے کسی فرد کے لیے ثابت رکھا ہماں
فعل سے منع کرتے ہیں اور بری بات کے بگاڑنے میں ایک طرح کی ولایت اور حکومت معلوم ہوتی ہے ہر
حکومت صرف ایمان سے حاصل ہوتی ہے جیسے مشرک کا مارنا اور اس کے اسباب کا باطل کرنا اور جیسا کہ
چھین لینا کہ شرک کو بھی جائز ہے شریعت کا اس سے خود اس شرک کو طر نہ تو وجوب کفر سے منع کرنا
درست ہوا تو فسق سے روکنا بھی ایسا ہی سمجھنا چاہیے۔ دوسری شرط ایمان کی قید ہے کہ بھی
صاف ظاہر ہے کہ اس لیے کہ ہمتسابین کی نصرت کا نام ہے تو اس کا اہل وہ شخص کیسے ہو سکتا ہے جو اہل پرک
منکر اور دشمن ہو تیسری شرط عادل ہونا اس کو بعض لوگوں نے شرط کیا ہے اور کہا ہر فاسق کو
احتساب درست نہیں اور اپنی دلیل اس باب میں ایک تو یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں ان لوگوں
جو کہتے ہیں اور قول کے بموجب خود نہیں کرتے وعید وار دہم چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ اَكْثَرَكُمْ
الَّذِيْنَ بِالْبُوءِ يَنْقُصُوْنَ اَنْفُسَهُمْ اور فرمایا اَنْتُمْ مَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَكُمْ اِنَّ تَقُولُوْا مَا لَا تَعْمَلُوْنَ
دوسرے یہ کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ فرمایا کہ عراج کی شب کو میرا گزرا یہ لوگوں پر
ہوا جیسے لب لگ کی مقرر انوں سے کائے جاتے تھے میں نے اُن سے پوچھا کہ تم کوں ہوا تم کوں کیا
کہ ہم افر خیر کا حکم کرتے تھے اور خود اس کو نہیں کرتے تھے اور بری بات سے منع کیا کرتے تھے اور خود اس کے

شراب خواری سے منع کرے اور یہ کہے کہ مجھے خبر نہی کو ماننا اور دوسرے کو نہی کرنا دو باتیں واجب ہیں تو یہ کہنا لازم آیا کہ اگر میں نے ایک بات میں مصیبت کی تو دوسری میں بھی خدا کے تعالیٰ کا عاصی ہو گیا اور جس صورت میں کہ منع کرنا مجھے واجب ہو تو اسکا وجوب میرے ارتکاب کی جہت سے کیسے قاطع ہو جائیگا اور واضح میں بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یوں کہیں کہ منع کرنا شراب خواری سے اس سبب اس وقت تک واجب ہے کہ خود شراب نہ پیوے اور اگر گولی لیکتا تو اس سبب سے منع کرنا ساقط ہو جائیگا اب اگر گولی یہ کہے کہ تمھاری تقریر سے یہ لازم آتا ہے کہ گولی فحش یوں کہے کہ مجھے ضرور نماز دونوں واجب ہے مگر میں وضو کرتا ہوں گونا گونہ پڑھوں اور سحر کھاتا ہوں اگرچہ روزہ نہ رکھوں منتخب تعمیر کے لیے دونوں میں پس اسکا جواب یہی دو گے کہ ان دونوں میں سے ایک چیز دوسرے پر ترتیب ہے تو ہم بھی ایسی کہتے ہیں کہ غیر کا سیدھا کرنا اپنی راستی پر ترتیب ہے اسی لیے اول اپنے نفس کی درستی چاہیے پھر دوسرے کی بہر جب مثل دل خویش بعد درویش تھا اسکا جواب یہ ہے کہ سحر کھانا روزہ کے لیے ہوتا ہے اگر روزہ نہ تو سحر کھانا مستحب نہ تھا اور جو چیز غیر کے لیے مطلوب ہوتی ہے وہ اس غیر سے جدا نہیں ہو سکتی اور صورت تنہا زعفریہ میں غیر کی اصلاح اپنے نفس کی اصلاح کے لیے مقصود نہیں ہوتی نہ اپنے نفس کی اصلاح غیر کی اصلاح کے لیے تو ان میں سے جو ایک کو دوسرے پر ترتیب کہتے ہو زبردستی ہے جسکی گولی دلیل نہیں اور وضو اور نماز کے اعتراض سے اتنا ہی لازم آتا ہے کہ جو شخص وضو کرے اور نماز نہ پڑھے وہ وضو کے امر کو بجا لایگا اور اسکا عذاب اس شخص کی نسبت کم ہو گا جو وضو اور نماز دونوں کا تارک ہو گا ایسا ہی جو شخص منع کرنا اور خود باز رہنا دونوں باتیں چھوڑ دیکھا اسکو عذاب زیادہ ہو گا نسبت اس کے جو دوسرے کو منع کرے اور خود ہی پر کار بند نہ ہو کیونکہ وضو شرط ہے نماز خود کو مقصود نہیں بلکہ نماز کے لیے مقصود ہے تو بعد نماز کے اسکا کچھ اعتبار نہیں اور امر و نہی پر کار بند ہونے میں تہا شے نہیں تو ان دونوں صورتوں میں کچھ مشابہت نہیں با اگر یوں کہا جائے کہ اس سبب یہ لازم آتا ہے کہ گولی بطلن کہے جب ایک مرد کسی عورت سے زبردستی زنا کرے اور وہ عورت اپنا منہ چھپائے ہو پھر نچا پٹھ کھولے اور مرد میں حالت زنا میں متساں کرے اور عورت سے کہے کہ تجھے زنا میں تو زبردستی ہوئی مگر منہ کھولنے میں تو تیرے مختار تھی تو نے جو مجھ غیر محرم کے سامنے اپنے منہ کو کھول یا کہا کیا اپنا منہ کھانگا تو یہ متساں نہایت مبرا ہے کہ ہر قافل سکوبرا جانتا ہے اور ہر طبع سلیم اس سے نفرت کرتی ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ امر حق کبھی طبیعتوں کو مبرا معلوم ہوا کرتا ہے اور باطل اچھا معلوم ہوتا ہے اسکا کچھ ضروری نہیں بلکہ محاذ دلیل کا کیا جاتا ہے وہم و خیالات کی پیروی نہیں کی جانی اب ہم

یہ کہتے ہیں کہ مرد کا عورت سے یہ کہنا کہ اپنا منہمت کھول دو جب یہ حرام یا مباح اگر تم کو کہو واجب ہو تب تو فرض حاصل ہو اس لیے کہ کچھ کھولنا غیر محرم کے سامنے معصیت ہو اور اس سے منع کرنا حق ہے اور اگر کوہ کو مباح ہو تو مرد کو امر مباح کا کہنا درست ہے پھر جو غم کہتے ہو کہ فاسق کو حساب درست نہیں اس کے کیا غم ہونگے اور اگر کوہ کو حرام ہو تو ہم یہ کہیں گے کہ حساب تو واجب تھا حرام کیسے ہو گیا اگر اس شخص کے زنا کے قریب ہونے سے ہو تو بڑے تعجب کی بات ہو کہ ایک حرام کرنے سے دوسرے واجب حرام ہو جائے باقی رہا طبعیتوں کا نفرت کرنا اور اس کو بڑا جانا تو اس کی وجہ میں میں نے یہ کہ اس مرد نے زیادہ تر ضروری چیز کو ترک کر کے اس سے کمتر ضروری کو اختیار کیا اور طبیعتیں یہ اس بات کو بڑا جانتی ہیں کہ کوئی شخص ضروری بات کو چھوڑ کر بے فائدہ امر اختیار کرے یہی طرح اس سے بھی نفرت کرتی ہیں کہ زیادہ ضروری کو چھوڑ کر کمتر ضروری کو اختیار کرے مثلاً کوئی شخص منہمت کھانے سے تو احتراز کرے اور ہمیشہ زنا کرتا رہے تو ایسے شخص سے نفرت کی جاتی ہے یا کوئی غیبت سے بچے اور جھوٹی گواہی دیا کرے تو ایسے سے بھی نفرت کرتے ہیں اس لیے کہ جھوٹی گواہی دینی غیبت کی نسبت زیادہ خراب اور سخت ہے غیبت میں تو آدمی وہی بات کہتا ہے جو دوسرے میں ہونی چاہیے بے شک بخلاف جھوٹی گواہی کے لیکن طبعیتوں کا نفرت کرنا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ ترک غیبت واجب نہیں اور نہ اس سے یہ نکلتا ہے کہ اگر آدمی غیبت کرے یا فحش حرام کھائے تو اس سے اس کو غذا زیادہ نہ ہوگا اسی طرح آخرت میں آدمی کو اپنے گناہ سے ضرر زیادہ ہوگا نہ نسبت دوسرے کے گناہ کے ضرر سے تو اپنے نفس کی فکر کرنی اور دوسرے کے بچاؤ میں مشغول ہونا طبعیتوں میں ہو جو بے کوفہ ہے کہ اکثر کو چھوڑ کر کمتر اختیار کرتا ہے مثلاً اگر کسی شخص کا گھوڑا اور گام میں جا اور وہ گھوڑے کو چھوڑ کر گام کی طلب میں مشغول ہو تو طبعیتیں اس سے متنفر ہوں گی اور اس کو جان بھنگی کہ اگر اس کا ہوا لانا اس سے کوئی بات سوال گام کی طلب کے نہیں کی اور وہ کچھ بُری بات نہیں کی مگر چونکہ گھوڑے کی طلب کو چھوڑ کر گام کی طلب میں مصروف ہوا ہے اسی جہت سے بڑا جانا گیا کہ ہم کو چھوڑا اور اس سے کم پر توجہ کی یہی طرح فاسق آدمی کا احتساب اسی وجہ سے بعید معلوم ہوتا ہے اور اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ اس کا احتساب اس جہت سے بڑا ہے کہ امر معروف نہی منکر پر دوسری وجہ فاسق کے حساب کے بڑا معلوم ہونے کی یہی کہ احتساب کبھی تو وعظ سے ہوتا ہے اور کبھی قہر سے اور جو شخص خود اول نصیحت نہیں داتا اس کا زبانی وعظ مفید نہیں ہوتا اور ہم کہتے ہیں کہ جو شخص جانے کہ میل تول احتساب میں قبول نہوگا سو جس سے کہ لوگ مجھ کو فاسق جانتے ہیں تو اس کو احتساب وعظ سے واجب نہیں کیونکہ اس کے وعظ میں کچھ فائدہ نہیں اس لیے

کر فسق اُسکے وعظ کا فائدہ ساقط کر دیتا ہے اور جب وعظ کا فائدہ ساقط ہو جاتا ہے تو جو بوعظ بھی
ساقط ہو جاتا ہے لیکن جس صورت میں کہ اعتبار منع سے ہو تو اُس سے مراد تہری اور قہر کامل یہ ہے
کہ غالبہ فعل اور محبت دونوں میں ہو تو جس صورت میں محبت فاسق ہو گا تو اگر وہ فعل میں غالب بھی
ہو گا تو محبت میں مغلوب ہو گا کیونکہ اس پر یہ اعتراض متوجہ ہو گا کہ تم اس فعل کے ترک کیا ہیں ہوا و اس پر یہ
اگر وہ محبت میں دبا ہو اس پر فعل میں غالب ہو گا تو طبیعت میں اُسکے فعل سے نفرت کر نیگی مگر اس سے
یہ نہ ہو گا کہ وہ فعل حق نہ رہے مثلاً اگر کوئی شخص کسی مسلمان کو ظالم کے پنجہ سے چھوڑا دے اور اس کا باپ
جو مظلوموں میں موجود ہے اُس کو نہ چھوڑا دے تو طبیعت میں اُس سے نفرت کرتی ہیں مگر یہ نہیں کہ
مسلمان کا پنجہ ظالم سے چھوڑا نہ ہو تو اس سے یہ حکا کہ فاسق پر وعظ سے حساب شخص محض
واجب نہیں جس کو اُسکے فسق کا حال معلوم ہوا سیلے کہ وہ ماننے کا نہیں اور جبکہ اس پر وعظ زبانی واجب
نہیں اور یہ جانے کہ میرے کہنے سے لوگ انکار سے پیش آئیں گے اور گالیوں سنائیں گے تو ہم کہتے ہیں کہ
اُس کو وعظ زبانی اس صورت میں جائز بھی نہیں اب اس تقریر کا انجام یہ ہوا کہ فسق کے باعث اعتبار کی
اہمیت سمیٹنے وعظ زبانی باطل ہو گئی اُسکے لیے عدالت شرط ہے باقی رہی دوسری قسم یعنی ہتھاقبہ
تو اس میں عادل ہونا شرط نہیں تو اس صورت میں اگر فاسق شراب گرا دے اور لوہے کے آلات وغیرہ توڑ
جب اُس کو ان امور پر قدرت ہو تو اس پر کچھ وقت نہیں اور یہ صورت نہایت انصاف کی اور صفات ہے
اور آیتوں سے جو ان لوگوں نے استدلال کیا ہے تو ان میں اس بات کی برائی مذکور ہے کہ ان لوگوں نے
اچھی بات کو ترک کیا اس جہت سے نہیں کہ انھوں نے امر کیا مگر اُنکے امر کرنے سے اُنکے علم کا زور
پایا گیا اور عالم کا عذاب زیادہ سخت ہوتا ہے اس وجہ سے کہ باوجود قوت علمی کے اُس کو کوئی غدر نہیں ہے
اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں لَمْ يَفْعَلُوا مَا لَا يَفْعَلُونَ جھوٹا وعدہ مراد ہے اور اس شاندار
وَتَشْتَقُونَ أَنْفُسَكُمْ اُس بات کو برافرومایا کہ وہ لوگ اپنی جانوں کو بھول گئے نہ اس وجہ سے برائی کی
کہ انھوں نے دوسروں کو اچھی بات کا امر کیا اور دوسروں کا حال اس لیے ذکر کیا تاکہ معاملہ ہو کہ وہ
لوگ عالم تھے اور ان پر محبت قوی ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کا فرمانا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہ اول تو
اپنے نفس کو نصیحت کر لیجئے تو وہ حال ہتھاقبہ زبانی کا ہے اور اس کو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں کہ فاسق کا
وعظ زبانی غیر مفید ہے ان لوگوں کے حق میں جو اُسکے فسق سے آگاہ ہیں پھر اس کے آخرین یہ فرمایا
کہ مجھ سے شرم کر اس سے بھی غیر کو وعظ کرنے کی حرمت نہیں پائی جاتی بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ
مجھ سے حیا کر اور زیادہ ضروری کو چھوڑ کر کم ضروری میں مشغول مت ہو جیسے یوں کہا کرتے ہیں اول

مسلمت
کیونکہ کلمہ ہے
وہ جو نہ کرے
صلحت اور
جو نہ کرے

اسیچہ باب کا پاس کرو پھر ہمسایہ کا ورنہ شرم کرو۔ اب اگر یوں کہو کہ اس صورت میں جائز ہے کہ اگر مذکور
مسلمان کو زنا کرتے دیکھے تو وہ بھی اُسکو احتساب کرے کیونکہ ذمی کا مسلمان کو یہ کہنا کہ زنا مست کرو
واقع میں درست ہے تو اسپر حرام ہونا تو محال ہے بلکہ یا مباح ہونا چاہیے یا واجب حالانکہ ذمی کا احتساب
مسلمان کو منوع کہتے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا تو اب اگر کافر مسلمان کو اپنے فعل سے منع کرے گا تو یہ صورت کافر کے غلبہ کی ہے
مسلمان پر جو بوجب آیت بالا کے منافی چاہیے پس اسی غلبہ کی وجہ سے کافر کو منع کیا جاتا ہے اور اگر
صرف اُسے مسلمان کو زبان سے کہا کہ زنا مت کرو تو یہ کہنا بذات خود اسپر حرام نہیں مگر اس اعتبار سے
کہ اُس لفظ سے مسلمان پر حکومت کرنے کی بوبائی جاتی ہے اور مسلمان کی ذلت ہے تو اسوجہ سے بہت
منع کیا جائیگا ہر چند مسلمان بدکار بھی سختی ذلت ہے لیکن کافر کی نسبت کرتا ہے مذمی جوتو کافر کا
ذلیل رہنا بہتر سمجھ کر احتساب سے منع کرتے ہیں ورنہ ہم یہ تو نہیں کہتے کہ کافر جب کہے کہ زنا مت کرو تو اُسکو
سزا یعنی چاہیے اس لحاظ سے کہ اُسے زنا کی عافیت کیونکہ بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر کافر نے یہ لفظ
کہا ہے اور دین کی فروع کا خطاب ہمارے نزدیک اسپر بھی ہو تو اسوقت اس لفظ کے نہ کہنے پر
سزا دی جائیگی اور اس مقام میں بحث ہو اُسکو ہنسنے فقہ کے مسائل میں لکھا ہے بیان وہ ہے کہ مقصود سے
متعلق نہیں۔ چوتھی شرط احتساب میں اجنوں نے یہ لکھی ہے کہ محتسب کو امام اور حاکم کی طرف سے
اجازت ہونی چاہیے اُن لوگوں نے رعیت میں سے ہر کسی کو محتساب ثابت نہیں کیا اور قید
لگائی خراب ہے اسلیئے کہ ہم نے جو آیتیں اور اخبار لکھے ہیں اُن سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص کہ جبری بات کہے
دیکھ کر سکوت کرے وہ گناہگار ہو گا کیونکہ جبری بات سے منع کرنا اسپر واجب ہے جان دیکھے اور
جس کیفیت سے دیکھے اور یہ حکم عام ہے اس میں یہ قید لگانی کہ حاکم نے اُس شخص کو یہ کام سپرد بھی کیا ہے
دعویٰ بے دلیل اور بلا اصل ہے اور طرفہ یہ کہ رافضیوں نے اسپر بھی زیادتی کی اور کہا ہے کہ امر معروف
کرنا درست ہی نہیں جب تک کہ امام معصوم ظاہر نہ ہوں جو اُن کے نزدیک امام برحق اور پوشیدہ ہیں
تو یہ فرقہ اس قائل نہیں کہ اُن سے گفتگو کی جائے بلکہ اُنکا جواب یہ ہے کہ جب وہ رافضیوں کے بیان
خون اور مال کے حقوق طلب کو نہ اُٹھیں تو اُن سے یہ کہا جائے کہ تمہاری طرفداری کرنی امر معروف
اور جن لوگوں نے تیرے ظلم کیا ہے اُنکے خیمہ سے تمہارے حقوق کا کھانا ناسخ عن المنکر ہے اور تم جو
حق طلب کرتے ہو یہ بھی منجملہ حقوق ہے اور یہ زمانہ تمہارے قول کے بموجب ظلم سے منع کرنے اور
حقوق کے طلب کرنے کا نہیں اسلیئے کہ ابھی امام برحق ظاہر نہیں ہوئے جب اُنکا غور ہو گا تب

طعن
امام برحق نہ ہو
تو کفار ذمہ کو
مسلمانوں پر ہمارے

طلب کر لیا۔ اب اگر کوئی کہے کہ امر بالمعروف میں ثابت کرنا سلطنت اور حکومت کا ہر محکوم علیہ ہے اور اسی وجہ سے کافر کے لیے امر بالمعروف مسلمان پر ثابت نہیں باوجودیکہ اس کا قول حق ہوتا ہے تو فرمایا کہ رعیت میں سے بھی ہر کسی کو بدوں والی اور امیر کے اختیار دینے کے ثابت نہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ کافر کو احتساب اس لیے منع ہوا کہ اُس میں دباؤ اور حکومت کی عزت ہو اور کافر ذلیل ہے اس کو اس بات کا استحقاق نہیں کہ مسلمان پر حکم کرنے کی عزت حاصل کرے لیکن ہر فرد مسلمان میں کی عزت سے اس عزت کا استحقاق رکھتا ہے اور جس چیز میں حکومت اور دباؤ کی عزت ہو وہ امام کے اختیار دینے کی محتاج نہیں مثلاً تعلیم اور تبتلانے کی عزت کہ سب کے نزدیک تحقق ہے کہ اگر کوئی شخص جاہل اور وہ نادانستگی سے ایک امر شکر کا مرتکب ہو رہا ہو تو اس کو حرمت اور واجب ہونے کو بتلانے کے لیے حاکم کی اجازت کی ضرورت نہیں حالانکہ عزت استادی اور رہنمائی کی آہن موجود ہے اور جو کو بتاتا ہے اس کو ذلت ہونے کی ہے لیکن اس قسم کی عزت میں صرف دینداری کافی ہے امام کا حکم ہوا نہ ہو اور یہی حال منع کرنے کا ہے اور تفصیل اس تقریر کی یہ ہے کہ احتساب کے پانچ مرتبے ہیں چنانچہ مذکور ہوئے اول تعریف دوم وعظ لطیف باتوں سے سوم زبردستی سے منع کرنا اور قہراً فعل کر دیکھا مثلاً لہو کے آلات کو توڑ ڈالنا اور شراب کو گرانا دینا اور ریشمی کپڑا جو کوئی پہنے ہو اس کے بدن سے اُتار لینا اور جھینا مال غاصب سے زبردیکر مالک کے حائے کرنا چارم سخت چوٹ کھنا اور اس سے یہ غرض نہیں کہ نفس ملے بلکہ یوں کھنا کہ او جاہل اعقل کے دشمن کیا تو خدا سے نہیں ڈرتا یا اور کوئی ایسا ہی لفظ بولنا۔ پانچویں جڑانا اور مار سے دھکنا یا اتنا پیٹنا کہ جس کام کا وہ مرتکب ہو اُس سے باز آوے مثلاً جو شخص غیبت کیا جاتا ہے اور ناک کی تھمت لگائے جاتا ہے یا گالیوں برابر دیتا ہے تو اُس کی زبان کا یہ حسین لینا تو ممکن نہیں مگر مارنے سے سکت کر سکتے ہیں اور اس پچھلی صورت میں حاجت شدت اور مددگاروں کی دونوں طرفوں کو ہوتی ہے اور نوبت کشت و خون کی پہنچتی ہے اور ظاہر ہے کہ چار پہلی صورتوں میں امام کے اذن کی کچھ حاجت نہیں لیکن اس پانچویں مرتبہ میں اہتہ بحث ہے جو غقریب مذکور ہوگی اول مرتبہ بتلانے کا اور دوسرا وعظ کا وہ تو کسی طرح محتاج امام کی اجازت نہیں اور چوتھا مرتبہ لینے کسی فاسق کو جاہل اور حق اور بدکار اور خدا سے کفر و کفر و کفر اور جو ایسے الفاظ ہوں کھنا ایک سچی بات ہے اور سچ اسی بات کا بغض ہے کہ بلا تامل بولا جائے بلکہ افضل درجات وہ حق بات ہے جو ظالم حاکم کے سامنے بولی جائے جیسے کہ حدیث میں وارد ہے تو جس صورت میں کہ حاکم کے خلاف سچ بولنے کا حکم ہے تو اُس میں حاکم کے اذن کی کیسے حاجت ہوگی

حضرت امام
ابن حسیب
محمد بن یحیی
محمد بن یحیی
محمد بن یحیی

مجلس
نقل کیا ہے

اور تیسرا مرتبہ لیٹنے لو کہ آلات کو توڑ دینا وغیرہ تو یہ یہاں نفل ہو کہ بدون اجتہاد کے بھی اُس کے کرنے میں حق ہو تا بہت ہو تو اُس میں امام سے اذن کی کیا حاجت ہو چونکہ پانچواں مرتبہ یعنی درگاہِ نبویؐ اور ہتھیار کھینچنے تو اس سے نوبت کبھی بلو اور عام کی ہو جاتی ہے اسی لیے اُس میں بحث ہے چنانچہ مذکور ہوگی اور اگر بربط جو ہمیشہ دایوں کو حساب کرنے کے عادی رہے یہ امر دلیل قاطع ہے اس بات کی کہ اُنکا جماع تھا کہ اس باب میں حاجتِ حاکم کی اجازت دینے کی نہیں بلکہ جو شخص کہ اہل معرفت کے ساتھ تو دو حال خالی نہیں یا حاکمِ راضی ہو گا یا ناراض اگر راضی ہو گا تب تو بہتر ہے اور اگر ناراض ہو تو اُسکی ناراضی ایک امر منکر ہے واجب ہو کہ اُس کے سامنے اُسکی بُرائی بیان کی جائے تو پھر ایسی بات میں اُس کے اذن کی حاجت کیسے ہوگی اور سلف کی عادت سے معلوم ہوتا ہے کہ اماموں کی منکرات کو نہ مانتے تھے اور اُنکی بُرائی سامنے ہی بیان کرتے تھے چنانچہ مروی ہے کہ مروان بن حکم نے نازعید سے پہلے خطبہ پڑھا اُسکو ایک شخص نے کہا کہ خطبہ تو ناسکے بعد ہوا کرتا ہے مروان نے اُسکو کہا کہ ہم تجکو سمجھ لینے حضرت ابو سعید خدریؓ نے فرمایا کہ اُسکو جو کچھ حکم تھا اُسکی تعمیل کی ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ جو شخص تم میں سے کوئی بری بات دیکھے تو چاہیے کہ اُسکو اپنے ہاتھ سے دور کرے اور اگر نہ کرے تو زبان سے کرے اور اگر یہ بھی نہ کرے تو دل میں اُسکو بُرا جانے اور یہ ضعیف تر ایمان ہے تو اگر بربط ان عام احکام سے بھی سمجھے تھے کہ سلاطین بھی ان میں داخل ہیں تو پھر اُن کے اذن کی حاجت کیسے ہوگی۔ اور مروی ہے کہ خلیفہ مہدی جب مکہ معظمہ میں آیا تو کچھ عرصہ تک شہرِ اچھہر جب حرات کرنے لگا تو لوگوں کو خانہ کعبہ کے پاس سے ہٹا دیا حضرت عبداللہ بن مرزوق نے جست کر کے اُسکا گردن پکڑ کر لایا اور فرمایا کہ دیکھ کیا کرتا ہے تجکو اس گھر کا مستحق زیادہ کہنے بنایا ہے کہ جو کوئی دو یا تیرہ دیک سے اُس کے پاس پہنچے تو تو اُسکو خانہ کعبہ تک نہ جانے دے اور سچ میں روک دے سالانہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **لَا تَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ الَّذِي فِيهِ قُرْآنٌ كَرِيمٌ** یہ استحقاقِ تجکو کہنے دیا خلیفہ اُنکا منہ ناکھ لگا اور انکو چھپاتا تھا ایسے کہ وہ اُس کے باپ دادا کے سوالی میں سے تھے کہنے لگا کون ہے محمد بن مرزوق آپ نے کہا کہ ان خلیفہ اُنکو گھر قتل کر کے بنادیا میں نے تو کیا اُسکو اچھا نہ جانا کہ اُنکو نہ ایسی دے جس سے عوام میں اُنکی دولت ہو اس نظر سے اُنکو گھوڑوں کے طریقہ میں بند کرنا کہ اُنکی لاتوں اور ٹاپوں میں پھل جائیں اور ایک کاٹنے والا گھوڑا اُن کے پاس کر دیا تاکہ اُنکی کھانسی اُس نے اُس گھوڑے کو اُنکا رام کر دیا کہ کسی طرح کی تکلیف اُنکو نہ ہوئی راوی کہتا ہے کہ پھر خلیفہ نے اُنکو ایک حجرہ میں بند کر کے اُسکی کنجی آپ نے لی تین روز کے بعد اُس میں کھانسی نکلی

مجلس
نقل کیا ہے

خادم نے اُس سے کہا کہ اسکو اپنی آستین سے نکال ڈال تب امیر المومنین کے سامنے جاؤ گے کہ یہ تو میرے غدر رات کے لیے ہوئے اُسے کہا کہ رات کو کھانا ہم کھلا دیجئے پورے دن کے کھانے کی حاجت نہیں ہارون نے خادم سے کہا کہ تو اس سے کیا چاہتا ہو اُسے کہا کہ اسکی آستین میں گٹھلیاں ہیں میں یہ کہتا تھا کہ انکو ڈال کر آپ کی خدمت میں حاضر ہو میں ڈالتا ہارون نے کہا کہ پڑا مت ڈالو اسکو آنے دے غرض کہ وہ گیا اور سلام کر کے بیٹھ گیا ہارون نے اسکو کہا کہ بڑے سیان جو حرکت تم نے کی اسکا سبب کیا ہو اُسے کہا کہ میں نے کیا کیا ہو شرماتا تھا کہ یہ کیا کہوں کہ میرا عود توڑ دیا جب کئی بار یہی سوال کیا تو پورے نے جواب دیا کہ یہ خدا کا باپ دادوں سے سنتا تھا کہ منبروں پر یہ آیت پڑھا کرتے تھے اِنَّ اللہَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَلَا یَنْہِیْ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ الْبَیِّنِ اور میں نے اکیل مر سکر دیکھا اسکو جگڑا ہارون نے کہا کہ خیر گھاڑ دے اسکے سوا اور کچھ نہ کہا جب وہ بوڑھا ہا ہر نکلا تو ہارون نے اکیٹھیلی بے آدھی دی اور کہا کہ اسکے پیچھے جا اگر تو دیکھے کہ یہ لوگوں سے ذکر تاجر کہ میں نے امیر المومنین سے یہ کہا اور اُس نے مجھ سے یہ کہا تب تو اسکو یہ تھیلی مت دینا اور اگر دیکھے کہ کسی سے کچھ نہیں کہتا تو تھیلی دینا وہ بوڑھا جب محل سے باہر ہوا تو دیکھا کہ ایک گٹھلی زمین میں گر گئی ہو وہ اسکے نکالنے کی تدبیر کرنے اور کسی سے کچھ نہ کہا اُس آدمی نے اُس سے کہا کہ امیر المومنین تجکو فرماتے ہیں کہ اس تھیلی کو بے بوڑھے نے کہا کہ امیر المومنین سے کہہ دو کہ جہاں سے اسکو لیا ہو اسی جگہ واپس کر دے اور اکیٹھیلی زمین پر جب وہ گفتگو کے نکلا تو گٹھلی زمین میں گڑی کو اٹھا کر لے گیا اور یہ کہتا جاتا تھا قطع

| | |
|---------------------------------------|--|
| پاس جس شخص کے دنیا ہو اُسے دیکھتا ہوں | جنتی بڑھتی ہو اُسے ہوتی جو عجم کی کثرت |
| خوار کرتی ہو انھیں جو کرے اسکا اکرام | خکی نغرون میں ہو خوار اُنکی کہے ہو عزت |
| چھوٹا اُس چیز کو جس سے بڑھے استغنا | اگر اُن اٹھ یا کو طلب خکی ہو تجکو حاجت |

اور حضرت سفیان ثوری رح سے مروی ہو کہ خلیفہ ممدی نے سنہ ایک سو چھتیس ہجری میں کہا میں نے اسکو دیکھا کہ جمرہ عقبہ پر کنکریں مارتا ہو اور لوگ دہنے بائیں کوٹوں سے لوگوں کو پیٹ رہے ہیں میں کھڑا ہو گیا اور کہا کہ امی خوبصورت مجھے حدیث بیان کی ہو میں بنی اہل نے قدامت بن عبد اللہ کلانی رض سے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جمرہ پر سارے غم کے دن جمرہ کو کنکریں مارتے تھے نہ تو لوگوں کو مار پیت تھی نہ کوئی ہشتا تھا نہ یہ کہتا تھا کہ بچو بچو اور ایک تم ہو کہ دہنے بائیں لوگوں پر مار پڑتی ہو ممدی نے کسی سے پوچھا

امیر المومنین نے اسکو دیکھا کہ جمرہ پر کنکریں مارتا ہو اور لوگ دہنے بائیں کوٹوں سے لوگوں کو پیٹ رہے ہیں میں کھڑا ہو گیا اور کہا کہ امی خوبصورت مجھے حدیث بیان کی ہو میں بنی اہل نے قدامت بن عبد اللہ کلانی رض سے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جمرہ پر سارے غم کے دن جمرہ کو کنکریں مارتے تھے نہ تو لوگوں کو مار پیت تھی نہ کوئی ہشتا تھا نہ یہ کہتا تھا کہ بچو بچو اور ایک تم ہو کہ دہنے بائیں لوگوں پر مار پڑتی ہو ممدی نے کسی سے پوچھا

اب ایک چوچا ہین وہ فرامین اسکی تقریر سے بہت خوش ہوا اور کہا کہ تم جیسے آدمی کو امر بالمعروف
کرنا درست ہو جاؤ اپنا کام کرو ہماری اجازت اور تجویزی ہی ہر غرض کہ وہ شخص احتساب کرتا ہر امر
حکایتوں کے بیان سے مطلب ہی ہر کام کے اذن کی کچھ حاجت نہیں۔ اب اگر یہ کہو کہ احتساب
ولایت سپر اور غلام اور زوجہ اور شاگرد اور رعیت کو باپ پر اور آقا اور شوہر اور استاد اور حاکم پر
مطلقاً اسی طرح ہر جیسے باپ کو بیٹے پر اور آقا کو غلام پر اور شوہر کو بی بی پر اور استاد کو شاگرد پر اور
حاکم کو رعیت پر ہر یا ان دونوں میں کچھ فرق ہو تو اسکا جواب یہ ہر کہ اصل ولایت تو دینی ہر مگر
تفصیل میں فرق ہو اور ہر کو ہم سپر اور پدر میں بطور مثال بیان کرتے ہیں دوسرے اشخاص کو بھی
اسی پر قیاس کر لیا جائیگا تو جاننا چاہیے کہ چمنے سببت کے پانچ مرتبے ٹھہر لئے تھے تو بیاباں پر
مقطوعہ اول کے مرتبوں سے سببت کر سکتا ہے یعنی بتلانا اور ملائمت سے نصیحت کرنا اور دیکھنے پر
اسکو سببت کرنا درست نہیں یعنی گالی اور دھکی اور مار پیٹ سے باقی رہا تیسرا مرتبہ یعنی ایسا کام کرنا
جس سے منکرات جاتی ہیں تو چونکہ ہمیں نوبت باپ کی خفگی اور ناراضی کی ہوتی ہے اسی لیے
اس سے سببت کرنے میں مائل ہر مثلاً باپ کا عود توڑنا یا لیسا شراب کا برتن چھوڑ دے یا بیٹے پر
اوجھڑ دے یا جہاں حرام باپ نہ پوری خواہ غصہ خواہ اس روزیہ سے جو مسلمانوں پر ڈانڈ پڑنے
لا ہو مگر میں رکھا تھا اسکو لیکر مالکوں کو حوالہ کر دے یا دیواروں پر کی تصویریں اور کریون میں کی
مورتیں بگاڑ دے یا سونے جاندی کے برتن توڑ دے تو گو یہ سب افعال باپ کی ذات سے
متعلق نہیں مگر ان سے مارنے اور گالی دینے کے لیکن باپ کو ان حرکات سے ایذا ہوتی ہے اور انکے سبب
ناراض ہوتا ہے مگر چونکہ فعل سپر کا حق ہر اور باپ کی خفگی کا منشا باطل اور حرام کی محبت ہر تو اس نظر سے
قیاس کھلا ہوا یہی چاہتا ہے کہ سپر کو یہ مرتبہ سببت کا جائز ہو بلکہ اسکو لازم ہو کہ ایسا کرے اور
بےید نہیں کہ ہمیں بخاندہ امر منکر کی جڑائی اور خفگی اور ایذا کی مقدار کا کیا جائے یعنی اگر امر منکر بہت
فحش ہو اور باپ کی خفگی اسبیر کم ہو مثلاً تھوڑی سی شراب کا گرا دینا جس سے وہ بہت ناراض نہ ہو تو ظاہر ہے
کہ اس طرح کی سببت کر سکتا ہے ہر اگر امر منکر بہت برائو اور ناراضی نہایت درجہ کو ہو جیسے مثلاً
بلور کے برتن کسی جانور کی صورت ہوں اور انکے توڑنے میں بہت سے مال کا نقصان ہوتا ہو
تو انکو توڑنے سے ناراضی تو بہت ہوگی اور تصویر کا جڑا ہونا ایسا نہیں جیسے شراب ہر تو اس طرح
باتیں محل بحث میں ہیں۔ اب اگر یہ کہو کہ تمہنے کہاں سے کہہ دیا کہ سپر کو سببت ہر اور
اور امر باطل کو بزور چھوڑا دینے سے نہیں حالانکہ امر بالمعروف کتاب سنت میں عام ہر تو انکے

وار ہو جاوے اور ان کئے اور انڈا سے جو مخالفت وارد ہو وہ خاص اُن امر میں ہو جو مستحق منکر کا
 از نگاہ سے نہوں تو اس کا جواب یہ ہو کہ باپ کے حق میں خاص وہ باتیں وارد ہوئی ہیں
 جسے باپ بھی عام سے مستثنیٰ ہو گیا مثلاً اس میں کسی کا خلاف نہیں کہ جلا کو اپنے باپ کا قتل کرنا
 زمانہ میں جائز نہیں اور نہ یہ جائز ہو کہ وہ خود باپ کو مدد دے بلکہ اگر باپ کا فرسو تو بیٹے کو
 اس کا قتل کرنا خود نہ چاہیے بلکہ اگر باپ اپنے بیٹے کا ہاتھ کاٹ ڈالے تو باپ پر قصاص لازم ہو گا اور
 نہ کہ اس کے عوض میں باپ کو انڈا دے اور یہ سب باتیں اخبار سے ثابت ہیں اور بعض اوجاع سے
 بھی ثابت ہیں تو جس صورت میں کہ باپ کو انڈا دینا باوجود قصور سابق کے درست نہیں تو امید ہے
 قصور احتمالی پر سزا سے اس کو انڈا دیں گے درست ہوگی بلکہ اس صورت میں تو بطریق اولیٰ انڈا
 چاہیے اور یہی حال غلام اور زوجہ کا آقا اور شوہر کے ساتھ ہو کر لازم حق میں یہ بھی ایسے ہیں
 جیسے اولاد جو باپ کی نسبت کر اور ہر چند ملک میں یہ نسبت ملک نکاح کے زیادہ ہو کہ جو چنگ و چیتان
 ہو کہ اگر کسی مخلوق کو مجبور کرے تو میں عورت کو حکم کرتا کہ اپنے شوہر کو مجبور کرے
 تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق شوہر کا بھی ہو کہ حق اور عیت کا حال حکم کے ساتھ ذرا ٹیڑھی کھیرے
 باپ کی نسبت کہ نجی نسبت ہو اس میں صرف دعا و دل کے مرتبوں یعنی تعریف اور نصیحت ہی سے
 کام چل سکتا ہو اور تہذیب سے مرتبہ میں بحث ہو کیونکہ بادشاہی عزائون پر چڑھائی کر کے مال لینا
 اور مالکون کو حاکم کرنا اور شیخی پٹرون کو اوڈھیرنا اور اس کے گھر میں سے شراب کا گروا دینا گویا اس کے
 رعب کو دور کرنا اور اس کی ہیبت و شمت کو کھونا ہو اور یہ ممنوع ہو چنانچہ اخبار میں وارد ہو
 جس طرح کہ امر منکر پر سکوت کرنے سے نہی وارد ہو تو اب دو منہج ایک دوسرے کے معارض ہو
 تو اس صورت میں بجز اس کے اور کیا ہو سکتا ہو کہ دیکھا جائے کہ وہ منکر کس درجہ کا برا ہو اور زیادہ
 پر چڑھائی کرنے سے اس کی شمت کس قدر ساقط ہو جائیگی اور یہ بات ایسی ہے جس کا ضبط ممکن نہیں
 اور شاگرد اور استاد کا معاملہ اس میں آسان ہو اس لیے کہ عزت اس استاد کی ہوتی ہے جو علم دین
 سکھائے اور جو عالم کے بموجب عمل نہ کرے اس کی کچھ حرمت نہیں تو شاگرد کو جائز ہو کہ اس کے
 استاد سے سیکھا ہو اسی کے بموجب اس سے معاملہ کرے۔ اور مروی ہو کہ حضرت حسن مجتبیٰ
 سے سوال کیا گیا کہ بیٹا اپنے باپ پر سب کچھ کرے اسے آپ نے فرمایا کہ جب تک باپ غصہ اور
 تہ تک نصیحت کرے اور جب وہ غصہ ہو جاوے تو خاموش ہو رہے۔ یا بچوں شرط محبت کا
 قادر ہونا ہو کہ عاجز آدمی بہر بجز ولی کی حسب کے اور واجب نہیں اس لیے کہ جو غفلت و کوتاہی

حج
 مستحبین
 استغفار کے لئے
 ازلہ الی الی
 تسمیہ بیاہ
 باپ سے بیٹے
 اس کے تہذیب
 ان کا جو سبب
 عرفان اور تہذیب
 سحر و جادو
 حج و عمرہ
 شکر و اسرار
 تہذیب و ادب
 افعال و سلیقہ
 اللہ کی امانت
 اللہ کی امانت
 جو شخص امانت
 نہ اسے امانت
 سلطان کی امانت
 شرف خانی امانت
 امانت کی امانت

محبت مکتا ہے وہ اسکی مصیبت کو بڑا جانتا ہے اور دل سے متفرق ہوتا ہے اور حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ کفار سے جہاد کرو اپنے ہاتھوں سے اور اگر یہ نہ ہو سکے اور صرف اُنکے سامنے ناک بھون چڑھا سکو تو یہی کرو۔ اور یاد رکھو کہ وجوب کا ساقط ہونا اسپر منحصر نہیں ہے کہ عاصی مجسوس ہو بلکہ اس میں وہ صورت بھی شامل ہے جس میں خوف بڑائی اور ایذا پہنچنے کا ہوا کہ وہ بھی عاصی ہی ہے اسی طرح اگر ایذا کا خوف نہ ہو مگر یہ جانے کہ میل انکار سفیدہ ہوگا تو ضرور یہی وجہ محبت میں ان باتوں کا کاٹا کیا جائے یعنی وہ صورت منع کرنے کے اسکا کچھ اثر نہ ہونا اور دوسرے حکایت ورنہ اس سے ڈرنا اور ان دونوں باتوں کے اعتبار کرنے سے چار حالتیں محبت کی حاصل ہوتی ہیں ایک یہ کہ دونوں باتیں جمع ہوں یعنی اُسکو معلوم ہے کہ میری محبت سفیدہ نہ ہوگی اور اگر دونوں کا تو ہٹو گا تو اس صورت میں اسپر محبت واجب نہیں بلکہ بعض مواضع میں عجب نہیں کہ حرام ہو مان اسپر لازم ہے کہ ایسا قیام نہیں نہ جاوے اور اپنے گھر میں بیٹھ رہے تاکہ بڑی باتوں کے دیکھنے کی نوبت نہ آوے اور بدو سخت ضروری یا واجب کام کے گھر سے باہر نہ نکلے اور اسپر اس شہر کو چھوڑنا اور اس سے ہجرت کرنی لازم نہیں مگر جس صورت میں کہ لوگ زبردستی فساد میں شریک کریں یا ظلم میں سلاہین کی ہوا کر ان میں تب البتہ ہجرت لازم ہے بشرطیکہ ہجرت برقرار ہو کیونکہ جو شخص زبردستی سے گریز کر سکتا ہے اُسکے حق میں اکراہ اور جبر غرض نہیں ہوتا دوسری حالت یہ ہے کہ دونوں باتیں مفقود ہوں اس طرح کہ جانتا ہو کہ امر منکر میرے قول یا فعل سے جاتا رہے گا اور کوئی مجھ کو ایذا نہ دے سکے گا تو اس صورت میں اسپر انکار واجب ہوگا اور قدرت مطلق اسی صورت کا نام ہے۔ تیسری حالت یہ ہے کہ جانتا ہو کہ میرا انکار سفیدہ نہ ہوگا مگر کسی ایذا کا خوف بھی نہیں تو اس صورت میں اسپر محبت غیر سفیدہ ہونے کی محبت سے واجب تو نہیں مگر مستحب ہے اس نظر سے کہ شعار اسلام کا ظاہر کرنا اور لوگوں کو امر دینی پر توجہ کرنا ہے۔ چوتھی حالت اسکے برعکس ہے یعنی جانے کہ مجھ کو ایذا تو پہنچ سکتی ہے مگر امر منکر بھی میرے فعل سے جاتا رہے گا مثلاً کسی فاسق کا شیشہ تھیرا کر توڑ دینا یا عود کو حبس کر زمین پر سے مارنا کہ امر منکر تو فوراً جاتا رہے گا لیکن یہ جانتا ہو کہ ایسا کرنے سے دھولیں اور جوتیاں بھی لگنی لگیں تو ایسی صورت میں محبت نہ واجب ہے اور نہ حرام بلکہ مستحب ہے اور اسکے مستحب ہونے پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جسکو ہم امام ظالم کے ساتھ کلمہ حق بولنے کے ثواب میں لکھا آئے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ یہ محبت مقام خوف ہے اور اسپر وہ روایت بھی دلالت کرتی ہے جو ابو سلیمان دارانی ج سے مروی ہے کہ اُنھوں نے فرمایا کہ میں نے کسی خلیفہ سے ایک کلام سنا اور چاہا کہ اُسکو رد کروں اور جان لیا کہ جان سے نہ جانا ہوگا مگر مجھ کو

قتل ہونے نے ہمیں روکا بلکہ یہ معاملہ علی روس الا شہاد تھا تو مجھ پر یہ خون ہوا کہ کسین لوگوں کی خود کے
بات کو میں آراستہ نہ کروں اور پھر جان کی جان جائے اور فعل خالص خدا کے لیے بھی نہوا سیلے
چپ ہو رہا۔ اب اگر یہ کہو کہ حالت قتل کے خوف میں بھی اگر حبت مستحب ہو تو اس آیت کے معنی
کیا ہو گے **وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ** تو اس کا جواب یہ ہو کہ اس باب میں تو سب کا
اتفاق ہو کہ ایک مسلمان کو جائز ہو کہ کفار کی صف پر حملہ کر کے اُن سے ٹسے لگا جاتا ہو کہ مارا جاؤنگا
اس صورت پر بعض اوقات یہ گمان ہوتا ہے کہ آیت موصوفہ کے مضمون کے خلاف ہو حالانکہ ایسا
نہیں کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ تہلکہ سے یہ مراد نہیں کہ صف کفار پر اکیلے حملہ کر کے
اور جاتا ہو کہ مارا جاؤنگا بلکہ یہ مراد ہے کہ خدا سے تعالیٰ کی طاعت میں کھانا پینا چھوڑ دے لیجئے
جو ایسا کر لگیا اُسے گویا اپنی جان اپنے ہاتھ سے ہلاک کی۔ اور حضرت برابر ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تہلکہ یہ
کہ گناہ کر کے پھر کہے کہ میری توبہ مقبول نہوگی۔ اور حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تہلکہ یہ ہے کہ گناہ
کرے پھر اُس کے بعد کوئی نیکی نہ کرے یہاں تک کہ ہلاک ہو جائے۔ اور جس صورت میں کہ یہ درست ہو
کہ کافروں سے ٹسے یہاں تک کہ مارا جائے تو یہ بات حبت میں بھی اُسکو جائز ہونی چاہیے لیکن اگر
جائے کہ کفار پر میرے حملہ سے کچھ اثر نہ ہوگا مثلاً اندھا آدمی جو اپنے آپ کو کئی صف میں جا ڈالے
یا دماغہ جس سے کچھ نہ ہو سکے تو ایسے کا حملہ کرنا حرام ہے اور آیت تہلکہ کے عموم میں داخل ہے بلکہ تہلکہ
اسی وقت درست ہے کہ جاتا ہو کہ قتل بھی کر دینگا اور مارا جاؤنگا یا یہ یقین ہو کہ میری ہادری دیکھ کر
کفار کا پتا پائی ہو جائیگا اور جان لینے کے مسلمان ہوں کچھ مال نہیں سمجھتے اور خدا سے تعالیٰ کی اہمیت
اُنکو جان دینا نہایت محبوب ہے اور اس حبت سے اُنکے چھکے چھوٹ جائینگے تو ایسی ہی صورت میں
معتب کو بھی حبت جائز ہے بلکہ مستحب ہے کہ اپنے آپ کو ضرب و قتل کا ہدف کرے بشرطیکہ اُسکی
حبت سے امر منکر بظاہر ہو یا فاسق کا جاہ زائل ہو یا دینداروں کے دل کو قوت ہو لیکن اگر کسی
فاسق زبردست کو دیکھ کر اُسکے ہاتھ میں پیا شراب کا ہے اور پاس تلوار ہے اور جانے کہ اگر میں اُسکو
منع کرونگا تو شراب کو پی کر میری گردن اڑا دینگا اور خود اسوقت اکیلے ہو تو ہمارے نزدیک ایسے
وقت میں حبت کرنے کا موقع نہیں بلکہ خود اپنے نفس کو ہلاک کرنا ہی کیونکہ مطلوب تو یہ ہے کہ
حبت سے کوئی اثر دین میں نہ ہو اور اُسکے عوض میں اپنے نفس کو فدیہ کر دے یہ نہیں کہ نفس کو
ہر دن کسی اثر کے ہلاک کر دے کہ اسکی وجہ دین میں کچھ معلوم نہیں ہوتی بلکہ ایسی صورت حرام
ہوتی چاہیے اور اُسکو انکار اُسی صورت میں مستحب ہے جب امر منکر کے بگاڑ دینے پر قادر ہو

لے
اور نہ تو
نہیں چاہیے

یا اُسکے فعل سے کوئی فائدہ ظاہر ہو اور ایک شرط اس میں یہ بھی ہو کہ ایذا کا پہنچنا بھی صرف اُسی شخص پر منحصر ہو پس اگر یہ جانے کے میرے ساتھ میں میرے یار دوست اور اقارب اور رفیق بھی پیٹنے تو اُسکو محبت درست نہیں بلکہ حرام ہر اسلئے کہ وہ شخص ایک منکر کو بدو ن دوسرے منکر کے دفع نہیں کر سکتا اور یہ امر قدرت میں کچھ بھی داخل نہیں بلکہ اگر یہ جانے کہ اگر میں محبت کرونگا تو وہ میرا منکر تو باطل ہو جائیگا مگر ایک دوسرے منکر کا سبب ہو جسکو محبت علیہ کے سوا کوئی دوسرا کرنے لگیگا اس صورت میں اُسکو انکار کرنا ظاہر تہذیب کی رو سے حلال نہیں اسلئے کہ مقصود یہ ہے کہ منکرات شرعی مطلق نہ ہوں نہ زید سے نہ عمرو سے اور اسکی مثال یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص کے پاس کی شربت حلال ہے کہ اُس میں نجاست کرنے سے نجس ہو گیا ہو اور محبت جانتا ہو کہ اگر میں اُسکو را دنگا تو محبت یا اُسکی اولاد شراب پینے لگینگے اسوجہ سے کہ شربت حلال اُنکے پاس سے جاتا رہا تو یہ صورت میں اُس نجس شربت کا اگر دینا اچھا نہ ہوگا اور یہ بھی بعض کا قول ہے کہ اُسکو را دے کیونکہ را دینے سے ایک بُرائی نجس پینے کی تو یقیناً جاتی رہیگی باقی رہا شراب کا پینا تو جو اسکا ترک ہوگا مابست اس پر رہیگی محبت کے اختیار میں اُسکا منع کرنا نہیں اس مثال کو بھی اکثر نے پسند کیا ہے اور کچھ بعید بھی نہیں اسلئے کہ یہ مسائل فقہی ہیں اُن میں حکم گمان غالب ہی سے ہوتا ہے اور اگر حکم تفصیل ہو اس طرح کہ دیکھا جائے کہ جس منکر کو بگاڑتا ہے اور دوسرا منکر اُس سے پیدا ہوتا ہے اُن دونوں میں یا دہرا کو نہا ہے اور اسی کے محاذ سے حکم ہو تو قرین قیاس ہے مثلاً ایک شخص دوسرے کی لمبری اپنے منکر کے قبیح کرتا ہے اور محبت کو معلوم ہے کہ اگر اُسکو منع کرونگا تو وہ کسی انسان کو قبیح کر کے کھا جائیگا تو اس صورت میں اُسکو محبت کرنے کی کوئی وجہ نہیں اور اگر کوئی شخص دوسرے کو قبیح کرتا ہو یا اسکا کوئی عضو ہوا کہ تاہو اور محبت جانے کہ اسکو منع کرونگا تو اس حرکت کو چھوڑ کر اسکا مال میں بیگا تو ایسی صورت میں محبت کی وجہ ہر اس طرح کے دقائق محل اجتہاد میں ہیں اور اصحاب میں متبایز ہیں کہ اپنے اجتہاد کا اتباع کرے اور انھیں دقائق کی جہت سے ہم کہتے ہیں کہ عامی شخص جو کھلے کھلے مسائل کے جو سب کو معلوم ہیں اور دن میں محبت نہ کرے مثلاً شراب نوشی اور زنا اور ناز کے ترک اُسکو محبت جائز ہے لیکن جو باتیں ایسی ہوں کہ بعض افعال کے قرینے سے تو مصیبت معلوم ہوتی ہے اور کسی وجہ سے اُن میں اجتہاد کی ضرورت ہو تو عامی شخص اگر ایسی باتوں میں غرض کرے گا تو یہ نسبت درست کی کے بگاڑ زیادہ کرے گا۔ اور جو لوگ کہ محبت کی ولایت بجز حاکم کی اجازت کے ثابت نہیں کرتے انکا گمان ایسی ہی صورت سے بچتے ہوتا ہے کیونکہ جب حاکم کی اجازت کی قید نہ رہی تو کیا عجب ہے

کہ حجت کی تمیز یا شخص کرے جو اپنی معرفت یا دیانت کے قاصر ہونے کی وجہ سے اسکا اہل نہو اور انجام کو موجب طرح کے غلوں کا ہوا اسکی توضیح و تحقیق عنقریب مذکور ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اب اگر یہ کہو کہ تنہے تو مطلق علم کو لکھا ہے کہ اندازہ ہونے اور حجت کے مفید ہونے کا علم ہو پس اگر علم کے عوض محض کو من ہو تو اسکا حکم کیا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ ان ابواب میں غن غالب بنظر علم کے اور فرق صرف اسی علیہ ہوگا کہ جان غن اور علم ایک دوسرے کے متعارض ہوں کہ جانب علم یقینی کو ظن پر ترجیح دیجائیگی اور دوسری جگہوں میں علم کا حکم جدا ہوتا ہے اور ظن کا جدا ہے اگر محض کو قطعاً معلوم ہو کہ حجت مفید ہوگی تو وجوب حجت اس صورت میں اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور اگر ظن غالب غیر مفید ہونے کا ہو مگر احتمال مفید ہونے کا بھی ہو اور اس کے ساتھ ہی یہ ہو کہ انداک توقع نہو تو اس صورت میں اختلاف ہے کہ حجت واجب ہے یا نہیں اور ظاہر تر یہ ہے کہ واجب ہے اسلیکے کہ اس میں ضرر تو کچھ ہی نہیں اور فائدہ متوقع ہے اور امر معروف اور نہی منکر کی عام نہیں ہر ایک متقاضی وجوب ہیں اور ہم جو انہیں سے بطریق تخصیص اس حجت کو مستثنیٰ کرتے ہیں جس میں علم مفید ہونے کا ہو تو یا اجماع سے کرتے ہیں یا قیاس ظاہر سے اور قیاس مذکور یہ ہے کہ امر مذکور مفقود نہیں ہوتا بلکہ اس میں مامور مقصود ہوتا ہے تو جس صورت میں مامور سے قطعاً یاس ہو تو وجوب کیا فائدہ ہوگا ان جس صورت میں مامور سے یاس نہو تو مناسب یہ ہے کہ وجوب ساقط نہو اب اگر یہ کہو کہ جس انداز کے پہنچنے کی توقع ہو وہ اگر نہ تو یقینی ہو اور نہ غلبہ ظن سے معلوم ہو بلکہ اس میں شک ہو یا غالب ظن اس کے ہونے کا ہو اور احتمال ہونے کا بھی ہو سکتا ہو تو اس احتمال سے وجوب ساقط ہوگا یا نہیں یا حجت اسی صورت میں واجب نہیں جس میں یقین اندازہ ہونے کا ہو یا ہر حال میں واجب ہے صرف اس صورت میں نہیں جس میں غلبہ ظن اندازہ ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ اگر ظن غالب اندازہ ہو تو حجت واجب نہیں اور اگر عدم اندازہ کا ظن غالب ہو تو حجت واجب ہے اور احتمال ضعیف اندازہ سے وجوب ساقط نہیں ہوتا اسلیکے کہ امکان ضعیف تو ہر حجت میں ہو سکتا ہے اور اگر غلبہ ظن کسی طرف نہو اور شک ہو کہ اندازہ ہوگی یا نہیں تو یہ صورت محل گفتگو ہے کہ اس میں یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ موافق عام نصیحت کے اصل وجوب ہے اور وجوب اندازہ ہونے سے ساقط ہوتا ہے اور اندازہ کا پہنچنا بھی ہوگا کہ قطعاً یا غلبہ ظن سے توقع اندازہ ہو اور چونکہ اس صورت میں اندازہ علم پر غلبہ ظن تو وجوب ساقط نہو چاہیے یہ احتمال ظاہر تر ہے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یوں کہیں کہ حجت اسی صورت میں واجب ہے کہ عدم ضرر کا علم محض ہو یا غلبہ ظن ہو اور چونکہ بیان دونوں میں

تو واجب نہونی چاہیے مگر عموماً جوامر معون کے وجوب پر دلالت کرتے ہیں انکی رو سے احتمال
اولیٰ ہی زیادہ درست ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ توقع ضرر کی بزدلی اور جرأت کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے
نامر و بزدل تو دور کے احتمال کو قریب سمجھتا ہے گویا کہ نظر کے سامنے ہے اور اس سے ڈرا کرتا ہے اور
دلیہر ہا داسنے اور ضرر کا پونچھتا اپنی سرشت کی وجہ سے بعید جانتا ہے یہاں تک کہ جب تک اسکو
ضرر ہو نہیں لیتا تب تک ضرر کی تصدیق نہیں کرتا تو اب اعتماد کس پر کرنا چاہیے تو اسکا جواب
یہ ہے کہ اعتماد طبیعت کے اعتدال اور عقل اور مزاج کی سلامتی پر کرنا چاہیے اسلئے کہ نامردی ایک
مرض ہے لیسہ و لضعیف ہونا اور اسکا سبب قوت کا ضعف اور کمی ہے اور تھور لینے بیتل کی دلیری بھی
اعتدال کے درجہ سے خارج اور افراط کا مرتبہ ہے اور یہ دونوں نقصان ہیں کمال صفت اعتدال میں ہے
جبکو شجاعت کہتے ہیں اور نامردی اور تھور میں سے ہر ایک کبھی تو نقصان عقل کے باعث سرزد
ہوتی ہے اور کبھی مزاج میں افراط و تفریط کے خلل کی جہت سے کیونکہ جبکا مزاج نامردی اور جرأت
صفقون میں معتدل ہوتا ہے اسکو بھی ایسا ہوتا ہے کہ شر کے مواقع دریافت نہیں ہوتے تو جرأت کی
وجہ جانت ہو جاتی ہے اور کبھی دفع شر کے مواقع نہیں سمجھتا تو جہل کے سبب نامردی کا ترکیب ہوتا ہے
اور کبھی تجربہ اور روزمرہ کے عادی ہونے سے خرابی کے طریقوں اور اسکے دفع کی تدبیروں سے قوت
ہوتا ہے مگر ضعف دلی کی وجہ سے شر احتمال بعید تو قوع اُسین وہ اثر کرتی ہے جو شجاع معتدل
حق میں قریب الوقوع شر اثر کرتی ہے اسی وجہ سے دونوں طرفوں کا کچھ اعتبار نہیں اور نامردی
لازم ہے کہ اپنی نامردی کی علت کو شکلف دور کرے اور اسکی علت یا جہالت ہے یا ضعف اور
جل تجربہ سے دور ہوتا ہے اور ضعف اُس فعل کو بار بار کرنے سے جس سے ڈر لگتا ہوتا کہ عادت
ہو جائے کیونکہ مناظرہ اور وعظ کا مبتدی کبھی ضعف کے باعث دل چرایا کرتا ہے مگر جب عادت
اور عادت ہو جاتی ہے تو ضعف جاتا رہتا ہے اسی طرح ہر کام میں قیاس کرنا چاہیے۔ پھر اگر قلب کا
ضعف قلب ایسا ہو کہ زوال کے قابل نہ تو اسکا حکم اسکے حال کا تابع ہوگا لیسے جیسے کوئی بیمار
بعض واجبات سے معذور گنا جاتا ہے اسی طرح حسبیت کے واجب سے ایسے ضعیف دل کو معذور
سمجھا جائیگا اور اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ جس شخص کو سمندر کے سوار ہونے زمین بزدلی غالب آگیا اسکو
موجب اسپرچ اسلام واجب نہیں اور جو زیادہ خوف نہ کرتا ہوا سپر واجب ہے تو اسی طرح کہ حال
حسبیت کے واجب ہونے کا جاننا چاہیے۔ اب اگر یہ کہو کہ ضرر متوقع کی حکم کیا ہے اور دین کا حال اس
بابین متعلق ہوتا ہے کبھی ایک ہی لفظ سے ایذا پاتا ہے کبھی اس سے کبھی اس بات کو برا جانتا ہے کہ غصہ طبع

اُس کے حق میں غیبت وغیرہ سے زبان درازی کرے یا بادشاہ کے بیان اُسکی چٹلی کھائے یا کھلی بین
اُس پر طعن کرے جس میں طعن کرنے سے اُسکو ضرر ہو اور جس شخص کو کسی اچھی بات کا امر کیا جائے
اُس سے کسی نہ کسی قسم کی ایذا کی توقع ہوتی ہو تو اُس ایذا اور ضرر کی حد بتلانی چاہیے جس سے
حسبت کا وجوب ساقط ہو جاتا ہو تو اسکا جواب یہ ہو کہ یہ بحث بھی دقیق ہو اور صورت اسکی
کثیر اور توقع اور اس کے ہونے کے مقامات منتشر ہیں مگر ہم حتی الوسع اُس کے اقسام کو حصر کے ساتھ
لکھتے ہیں اور منتشر کو ایک جگہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مکروہ یعنی بُرائی اور ایذا مطلوب کے خلاف ہو
اور دنیا میں مخلوق کے مطالب چار طرح کے ہوتے ہیں نفس میں تو علم مطلوب ہو اور بدن میں تندہی
اور سلاستی اور مال میں ثروت اور لوگوں کے دلوں میں جاہ کا بجال رہنا غرض کہ چار
مطلوب ٹھہرے علم و تندرستی اور ثروت اور جاہ یعنی لوگوں کے دلوں میں مالک ہونا جیسے
ثروت روپیوں کے مالک ہونے کا نام ہو اور جس طرح کہ روپیوں کا مالک ہونا غرضوں کے
حاصل ہونے کا وسیلہ ہو ویسے ہی لوگوں کے دلوں کا مالک ہونا بھی غرضوں کا ذریعہ ہو اور جاہ کے
مسنون کی تحقیق اور طبیعت انسانی کے اُسکی طرف رغبت کرنے کا سبب جلد سوم میں نشانہ اندر
مذکور ہوگا اور ان چاروں مطالب میں سے ہر ایک کو آدمی اپنے لیے اور اپنے اقارب و رخصتوں کے
طلب کیا کرتا ہو اور ان میں دو باتوں کا ہونا بُرا جانتا ہو ایک تو موجود چیز کا جانا رہنا دوسرے
متوقع چیز جو اپنے پاس نہ ہو اُسکا نہ ملنا تو ضرر صریح و عینی طرح ہوتا ہو یا حاصل چیز کے دور ہونے سے
یا متوقع کی تاخیر اور التوا سے ایسے کہ متوقع اُسی کو کہتے ہیں جسکا حاصل ہونا ممکن ہو اور جسکا
معمول ممکن ہو وہ گویا حاصل ہی ہو اور اُسکے اسکان کا فوت ہونا گویا حصول کا فوت ہونا ہو
تو اب ضرر و قسموں میں آ رہا ایک متوقع چیز کے نہ ملنے کا خوف تو اس صورت میں تو مناسب
نہیں کہ امر بالمعروف کے ترک کرنے کی کسی طرح اجازت دی جائے اور ہم اس خوف کی مثال چاروں
مطالب مذکورہ میں لکھتے ہیں علم میں تو یہ ہو کہ مثلاً کوئی شخص اپنے استاد کی کسی مخصوص چیز کا
حسبت نہ کرے اس خوف سے کہ وہ استاد سے میری بُرائی بیان کر گیا اور پھر استاد مجھ کو تعلیم نہ کرے
اور محبت کی مثال یہ ہو کہ کوئی شخص طبیب حریر پوشش کے پاس جائے اور اُسکو اس دُر سے
منع نہ کرے کہ آئندہ کو میرا علاج نہ کرے گا اور اسوجہ سے تندرستی متوقع ترک جائیگی اور مال کی
مثال یہ ہو کہ حسبت بادشاہ ہو اور مالک لوگوں پر نہ کرے جو اُس کے ساتھ سلوک کرتے ہیں اس
خوف سے کہ وہ آگے کو روزیہ بندہ مکر دین اور سلوک ترک کریں اور جاہ کی مثال یہ ہو کہ جس شخص سے

آئینہ کہ نصرت اور کچ کرنے کی توقع ہو اسپر محبت نہ کرے اس دُور سے کہ سب ادا جاہ حاصل نہ ہو
یا اس خوف سے کہ کمین بادشاہ کے سامنے جس سے توقع حکومت ملنے کی ہر مڑی نہ کر دے
تو ان مخوفوں سے جو چاروں مشالوں میں بیان ہوے محبت کا وجہ قطن نہیں ہوتا اس لیے کہ
انہیں خوف زیادات کے نہ حاصل ہونے کا ہر اور زائد چیزوں کے نہ ملنے کو مجازاً ضرر کہتے ہیں حتی
ضرر صرف ہوئی چیز کے جاتے رہنے کا نام ہر اور اس سے کوئی چیز مستثنیٰ نہیں بجز اس شے کے
جسکی طرف حاجت متحقق ہو اور اس کے فوت ہو جانے میں زیادہ ضرر ہو نسبت منکر یا موش
رہنے کے مثلاً ایسی صورت میں کہ مرض بفعل موجود ہر اور اسکی جہت سے طیب کی حاجت ہر اور
کہ اسکی دوا سے تندرست ہو جائے اور جانے کہ دیر کرنے سے مرض کی شدت ہو جائیگی یا
دیر یا ہو جائیگا اور عجب نہیں کہ نوبت ہلاک کی ہو پٹھے اور جاننے سے ہماری غرض غلبہ
جس سے پانی کا استعمال چھوڑ کر تیمم کی طرف رجوع کیا جاتا ہر جب غلبہ غلبہ ہو کہ ہو تو
بعید نہیں کہ محبت نہ کرنے کی اجازت دی جائے اور علم میں حاجت ہونے کی مثال یہ ہر کہ محبت
مہات دین سے ناواقف ہر اور بجز ایک معلم کے دوسرا ملتا نہیں یا دوسرے کے پاس جائے پر قادرین
اور جانتا ہر کہ محبت علیہ اُس معلم تک رسائی نہ دینے پر قادر ہر اور سوجہ سے کہ وہ معلم اسکا
مطیع ہر اسکا کھانا اتا ہر تو اس صورت میں مہات دین کا نہ جانا بھی معذور ہر اور منکر یہ سکوت
بھی معذور ہر اس لیے میان قرین قیاس یہ ہو گا کہ ایک جانب کو ترجیح دی جائے یعنی اگر اس منکر نہایت
فحش ہو تو محبت ترجیح ہو اور اگر مہات دینی کی حاجت بہت ہو تو عدم محبت کو ترجیح ہو اور مال میں حاجت
ہونے کی یہ مثال ہر کہ محبت کسب اور سوال سے عاجز ہر اور توکل پر توئی ل نہیں اور ایک شخص کے
سوا اسپر اور کوئی فتح نہیں کرتا اور اگر یہ اُسی دینے والے پر محبت کرتا ہر تو وہ اسکا روزیہ
موقوف کر دیکر پھر محبت کو روزیہ کے لیے کسی مال حرام کی طلب کرنی ٹھیکگی یا بھوک سے مر جا گیا
تو اس صورت میں بھی بعید نہیں کہ مجبوری کی جہت سے اسکو خاموشی کی اجازت دی جائے اور
جاہ میں حاجت ہونے کی یہ مثال ہر کہ محبت کو کوئی شریر ایذا دیتا ہر اور اسکی شرف سے کرنے کی کوئی
تہ بیز بجز اسکے نہیں کہ بادشاہ کے بیان سے جاہ حاصل ہو اور بادشاہ تکہ سال اور جاہ کے
حصول کا وسیلہ ایسا شخص ہر کہ حریر پیتا ہر یا شراب پیتا ہر تو اگر اسپر محبت کرتا ہر تو وہ وسیلہ
نہوگا اور اسی وجہ سے جاہ حاصل نہوگا اور شریک ایذا سے نجات نہوگی تو ہر سب باتیں اگر
ظاہر ہو کر قربت پکڑ جائیں تو بعید نہیں کہ انکو مستثنیٰ کر دیا جائے مگر انکا معاملہ محبت اجتماع سے

و اسبستہ ہر بیان تک کہ وہ اپنے دل سے فتوے لے اور ایک غمزدار کو دوسرے کے ساتھ قول کر دینی ہتھیار
 ایک کو ترجیح دے نہ اپنی خواہش نفس کے کلام سے پس اگر دین کے اعتبار سے ان امور کو ترجیح
 دے کہ سکوت کر لے تو اس سکوت کا نام مدارات ہو اور اگر خواہش نفس کی وجہ سے سکوت کر گیا
 تو اس سکوت کو مدانہنت کہتے ہیں اور یہ معاملہ باطنی ہو اس پر اطلاع بدو نظر دقیق کے نہیں ہوتی
 مگر پرکھنے والا بڑا دیکھنے والا ہر وہ دل کے معاملوں کو خوب دیکھتا ہو پس ہر نیکار کو اس باب میں
 ضرور ہر کہ اپنے دل کا تکران رہے اور جانے کہ اللہ تعالیٰ کو رغبت اور عدم رغبت کا حال معلوم ہو کہ
 دین کی وجہ سے ہر خواہش نفس سے اور جو کوئی نیکی یا بدی کر گیا اس کو اللہ تعالیٰ کے پاس موجود
 پاؤں گا گو دل کا اشفات اور انکھ کا جھپکنا ہی ہو اور وہ ان کچھ ظلم و زیادتی نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ بندہ دن پر
 ظلم نہیں فرماتا۔ اور دوسری قسم ضرر کی یعنی حاصل ہوئی چیز کا فوت ہونا یہ البتہ ضرر ہو اور حبت پر
 سکوت کے جائز ہونے میں سوا علم کے اور مطالبہ سے گناہ مذکورہ بالا میں معتبر ہو اور علم میں اس سے
 معتبر نہیں کہ علم کے فوت ہونے کا خوف نہیں بجز اسکے کہ خود تصور کرے ورنہ اور کوئی اختیار نہیں رکھتا
 کہ عالم سے علم چھین لے مگر تندرستی اور ثروت اور جاہ کے چھین لینے پر قادر ہو سکتا ہو اور یہی بشر
 علم کا ایک سبب ہو کہ دنیا میں بھی ہمیشہ رہتا ہو اور اس کا ثواب آخرت میں بھی ہمیشہ کو رہیگا غرض کہ
 اس کو اب الا باذنیستی نہیں اور سلامتی کا جاتا رہنا مار سے ہر جو کوئی یہ جانے کہ حبت میں
 مجھ پر ضرب در دناک پڑیگی تو اس پر حبت واجب نہیں گو مستحب ہو جیسا کہ پہلے گذرا اور جب عدم
 ضرب در دناک میں سمجھا گیا تو زخمی کرنے اور عضو کے جدا کرنے اور قتل میں بطریق اولیٰ ہو گا اور ضرب
 جاتا رہنا یہ ہر کہ جانے کہ حبت کرنے سے مکان کٹ جائیگا اور عیلم کھد جائیگی اور کپڑے چھین جائیگی
 تو اس سے بھی حبت کا وجوب ساقط ہو جاتا ہو اور مستحب باقی رہتا ہو اس حبت سے کہ ایمان
 کیا مضائقہ ہو کہ دین کے اوپر دنیا کو فدا کر دے۔ اور مارا و روٹ میں سے ہر ایک کے کئی مرتبہ تین
 ایک تھوکی کا جسکی پر داغ بھی جاتی ہو جیسے آہستہ سے تھپڑ لگنا اور ایک کوڑی یا سیسے کا لٹ جانا اور
 ایک زیادتی کا جس کا اعتبار واجب کے سقوط میں کیا جاتا ہو اور ایک بیچ کی حالت جہاں شتابا ہوئی انہی
 کہ اس کے ہونے سے حبت کا وجوب ساقط ہوتا ہو یا نہیں اور نیکار کو لازم ہو کہ ایسی مشتبہ حبت میں
 اجتہاد کرے اور جہاں تک ہو سکے دین کی جانب کو ترجیح دے۔ اور جاہ کے فوت ہونے کا
 یہ طور ہر کہ مجمع میں پیشا جائے اور ضرب در دناک ہو جس سے تندرستی جاوے یا علی رؤس الشاہ
 کا بیان پڑے یا اسی کا روال گلے میں ڈال کر شہر میں پھرایا جائے یا کالا سنہ کر کے تشریف کیا جائے

اور ضرب در دنا کسی میں نہ تو یہ صورتیں جاہ کی نخل اور دل کی درد دینے والی ہیں اور اسکے بھی کئی درجے ہیں اور تہذیب ہر کہ اسکی تقسیم یوں ہو کہ ایک درجہ جاہ کے جانے کا وہ ہو جسکو سعوتی اور تشہیر کہتے ہیں مثلاً ننگے سر اور ننگے پانوں شہر میں پھرانا تو ایسے درجہ میں حسبت سے خاموشی کی اجازت ہو اسلیے کہ موت اور عذبات کے محفوظ رکھنے کا شریعت میں حکم ہے اور اس پر بھی مٹی کا درد ملتا بہ نسبت بہت سی ضربوں اور روپیوں کے جاتے رہنے کے زیادہ ہوتا ہے اور دوسرا درجہ صرف جاہ کے جانے کا ہو مثلاً ایک شخص کی عادت ہے کہ عمدہ پوشاک پہن کر اور گھوڑے پر سوار ہو کر نکلتا ہے اور جانتا ہے کہ اگر حسبت کرونگا تو مجھکو بازار میں پیادہ یا ایسے لباس میں پھرنا پڑیگا جسکا عادی نہیں تو اس صورت میں ان جیسی باتوں سے حسبت کا وجہ ساقط نہوگا کیونکہ یہ زیادتی جاہ کی باتیں ہیں نہ کہ بچانا کچھ عمدہ بات نہیں اور حرمت کی نگاہداشت ایک عمدہ چیز ہے اسکے جانے کے ڈر سے واجب ساقط ہو جاتا ہے اور جاہ کی زیادتی میں یہ بھی داخل ہے کہ منتخب اس بات سے ڈرے کہ لوگ مجھکو سانسے جاہل یا حق یا ریاکار یا منافق کہیں گے یا پیو پیچھے طرح طرح کی غیبتیں کریں گے کہ اس سے بھی وجہ ساقط نہیں ہوتا اسلیے کہ امین صرف زیادتی جاہ کا زوال ہے جسکی چند ان حاجت نہیں اور اگر باغضض ملاصحت کرنے والوں کی ملاصحت یا بہ کارون کی غیبت خواہ گالی دینی یا برا کہنے سے یا لوگوں کے دونوں میں اپنی منزلت کر جانے کے خون سے حسبت نہ کی جائے تو حسبت واجب ہے نہ ہر گئی اسلیے کہ یہ بات تو ہر حسبت میں موجود ہے ان جس صورت میں کہ امر منکر غیبت ہی ہو اور منتخب جانے کہ اگر میں غیبت نہ کرنا منع کرونگا تو وہ جسکی غیبت کرتا ہے اس سے بھی خاموش نہوگا اور اسکے ساتھ مجھو بھی ملا لیا تو اس صورت میں حسبت حرام ہے اسلیے کہ حسبت معصیت کی زیادتی کا باعث ہے نہ کی کا اور اگر یہ جانے کہ پہلی غیبت کو وہ چھوڑ دیگا اور صرف میری ہی غیبت کریگا تب بھی حسبت اسی وجہ نہیں کیونکہ غیبت اسکی بھی غیبت کنندہ کے حق میں معصیت ہے مگر یہ حسبت اس نظر سے مستحب ہے کہ اپنی آبرو کو دوسرے شخص کی آبرو کا فدیہ کرتا ہے اور چونکہ عموماً وجہ حسبت کی تاکید پر دال ہیں اور منکر پر خاموش رہنے میں بڑا خطرہ ہے تو اسی لیے اسکے مقابل ایسی ہی چیز ہوگی جسکا خطرہ دین میں زیادہ ہے اور مال و اولاد اور حسبت کا خطرہ شریعت میں موجود ہے تو انکے فوت ہونے کے ڈر سے وجہ حسبت بھی ساقط ہوگا مگر زیادتی جاہ و حشمت اور اقسام تجمل اور لوگوں کے چھا کہنے کے طاقتور کا کچھ درجہ نہیں تو انکے خوف سے وجہ بھی ساقط نہوگا۔ باقی رہا یہ کہ حسبت کا نہ کرنا اس دور سے کہ یہی انہیں اپنی اولاد و اقارب کو نہوں تو یہ امر خود محسوس کیا جائے تو کتنی ہی اسلیے کہ خود اپنا

ایذا پانا زیادہ سخت ہوتا ہے نسبت دوسرے کی ایذا کا اور دین کے اعتبار سے زیادہ ہر اس لیے کہ آدمی خود اپنے حقوق سے تو درگزر کر سکتا ہے مگر دوسرے کے حق میں مساحت اُسکو جائز نہیں اس سے یہ نکلا کہ اُسکو چاہیے کہ اس صورت میں جسبت نہ کرے کیونکہ خویش واقارب کے حقوق جو فوت ہو گئے تو درو حال سے غالی نہیں یا بطریق معصیت ہو گئے جیسے مارنا اور ٹوٹنا وغیرہ تو اس صورت میں جسبت درست نہیں اس لیے کہ ایک منکر کو دور کرنے سے دوسری بُرائی پیدا ہوتی ہے حیانت کے طور پر نہ ہو گئے تب بھی مسلمان کی ایذا پائی جائیگی اور اُسکو درست نہیں کہ دوسرے کا ضرر بہون اُسکی رضا مندی کے کرے غرض کہ اگر جسبت کی وجہ سے کوئی معصیت ایسی ہوتی ہے جو جسکا ضرر امر منکر کی نسبت زیادہ ہو تو اُسکو چاہیے کہ جسبت کو ترک کرے اور اسکی مثال یہ ہے کہ ایک شخص بابرک دنیا ہر جیکے اقارب مالدار ہیں تو اُسکو اس بات کا در زمین کہ اگر زمین بادشاہ جسبت کو گنا نبوہ میرا لپھر مال حسین لیگا بلکہ میرے اقارب کا قصہ کر لگا اور میرا غصہ نہیں لگا لگا تو جب اپنی سبت سے اقارب اور ہمسا یوں پر ایذا ہوتی جاتے تو جسبت کو ترک کرے کیونکہ مسلمانوں کو تانا میں ہے جیسے کہ منکر پر سکوت کرنا ممنوع ہے مان اگر اُنکو مال اور جان کی ایذا نہ ہو بلکہ گالی اور بُرا کئے سے ہو تو زمین بحث ہے اور باعتبار منکرات کے فحش ہونے کے اور کلام سخت کے دل میں اثر کرنے اور آبرو میں حلل ڈالنے کے اُسکا حکم جدا گانہ ہوتا ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ کوئی شخص اگر اپنا کوئی عضو کاٹ ڈالتا ہے اور بدین قتال کے اُس سے باز نہیں آتا اور عجیب نہیں کہ قتال میں وہ مارا جائے تو اس صورت میں اُس سے قتال چاہیے یا نہیں اگر تم کہہ کہ چاہیے تب تو محال ہے اس لیے کہ عضو کے تلف کرنے کے خوف سے جان کا تلف کرنا لازم آتا ہے اور جان جائیگی تو عضو پہلے جائیگا تو اُسکا جواب یہ ہے کہ اُسکو منع کرنا اور ٹوٹنا چاہیے کیونکہ ہمارا مقصود یہ نہیں کہ اُسکی جان اور عضو محفوظ رہے بلکہ غرض یہ ہے کہ منکر اور معصیت بالکل سدود ہو جائے اور جسبت میں اُسکا مارا جانا معصیت نہیں اور اُسکا عضو کو جگہ لگنا معصیت ہے اور اسکی مثال ایسی جانوں کو کوئی شخص مسلمان کے مال پر حملہ کرے اور مالک اُسکو ایسی طرح مبتلا کہ وہ مارا جائے تو واسطی کا جہاننا درست ہے اور اُسکے یہ معنی نہیں کہ روپیہ کے بدلہ میں ہم مسلمان کی جان لیا چاہتے ہیں کہ یہ تو محال ہے بلکہ اُسکو مسلمان کا مال لینا معصیت ہے اور اُس معصیت سے جہاننا میں اُسکا مار ڈالنا نہ نہیں بلکہ مقصود گناہ کا ڈالنا ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ بالفرض اگر ہم جلتے ہوں کہ یہ شخص تنہا ہو گا تو اپنا ہاتھ یا ٹون کاٹ دیا گیا تو یوں چاہیے کہ اُسکو اسی وقت مار ڈالیں تاکہ معصیت کا باب بالکل بند ہی ہو جاوے تو اُسکا جواب یہ ہے کہ ہاتھ یا پاؤں کاٹنے کا علم نہیں نہیں

اس لیے اس کا خون کروانا وہی معصیت ہے جس میں میں ان کے اس کو اپنا ہاتھ پاؤں کاٹتے دیکھیں تو منع کرینگے اور اگر مجھے قتل کرینگے تو اس سے لڑینگے چاہے اس کی جان رہے یا جاوے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ معصیت کی تین حالتیں ہیں ایک تو یہ کہ عامی اس کو کر چکا ہو تو اس معصیت پر سزا دینی یا حد ہوگی یا تعزیر اور یہ سزا حکام کا کام ہے نہ ہر کسی کا دوسرے یہ کہ عامی اس کو سرزد کر چکا ہو جیسے حریہ پہنچے ہو یا عود خواہ شراب لے ہو تو ایسی معصیت کا باطل کرنا واجب ہے خواہ کسی طرح سے بشرطیکہ اس کے باطل کرنے میں کوئی معصیت اس سے زیادہ خواہ اس کے برابر نہ ہوتی ہو تو ایسی معصیت کا دور کرنا ہر کسی کو ثابت ہے دوسرے یہ کہ معصیت متوقع ہو مثلاً ایک شخص مجلس میں جھاڑو لے کر اور گلہ ستون سے آراستہ کر کے شراب خوری پر مستعد ہو اور ابھی تک شراب نہ آئی ہو تو یہ صورت مشکوک ہے اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ کوئی ایسا مانع پیش آوے جس سے نوبت معصیت کی نہ پہنچے اس لیے وجہ ہے معصیت متوقع سے منع کرنے کا اختیار ہر کسی کو ثابت نہیں بجز اسکے کہ غلط و نصیحت سے فہمائش ہو اور درستی اور ضرب سے تونہ احاد کو جائز ہے نہ سلطان کو ہاں اگر وہ معصیت کرنی عامی کی علت ہو لگائی ہو اور جس سبب سے کہ اس معصیت کی نوبت پہنچے اس کو وہ کر رہا ہو اور حصول معصیت میں کوئی کسر نہ ہو بجز انتظار کے تو ایسی صورت میں سختی اور رات سے بھی حسبت جائز ہے اور اس کی مثال یہ ہے کہ جوان شخص عورتوں کے حماموں کے دروازوں پر کھڑے ہوتے ہیں کہ ان کو اندر جاتے اور باہر نکلتے دیکھیں تو یہ لوگ ہر خیر راستہ کو تنگ نہیں کرتے کہ وہ وسیع ہوتا ہے مگر تاہم درستی اور ضرب سے ان کو وہاں سے اٹھا دینا اور اس جگہ کھڑے ہونے سے منع کرنا درست ہے کیونکہ اگر غور سے دیکھا جائے تو ان کا کھڑ ہونا ہی فی نفسہ معصیت ہے گو ان کا مقصد معصیت نہ ہو جیسا جنبی عورت سے خلوت کرنی وغیرہ معصیت ہے اس وجہ سے کہ وہ مظنہ معصیت ہے اور مظنہ معصیت کا حاصل کرنا بھی معصیت ہے اور مظنہ سے ہماری عرض وہ بات ہے جس سے انسان غالباً معصیت میں پہچانے کے پیش ہو جائے اس طرح اگر اس سے شک نہ ہو تو اس صورت میں حسبت کرنا معصیت موجود ہے ہر گاہ کہ متوقع ہے دوسرا رکن حسبت کا وہ شکی ہے جس میں حسبت ہو یعنی وہ امر منکر جو فی الحال موجود ہے اور مقرب بدوین تجسس کے ظاہر ہو اور اس کا منکر ہونا بدوین اجتہاد کے معلوم ہونے پر چار شرطیں ہوں ہر ایک کا احوال جدا لکھتے ہیں۔ اول اس شے کا منکر ہونا اس سے ہماری غرض یہ ہے کہ شرع میں اس کا واقع ہونا منع ہو اور پہلے اس کو منکر کہا معصیت نہ کہا اس لیے کہ منکر بہ نسبت معصیت عام ہے کیونکہ منکر ہونا کوئی ایک یا جنوں کو شراب پیتے دیکھتے تو اس پر واجب ہے کہ شراب کو گرا دے اور ان کو منع کرے

ایسا ہی اگر مخبون مرد کو مخبون عورت سے نہ لگاتے خواہ جو پا یہ سے صحبت کرتے دیکھے تب بھی منع کرنا اس حرکت سے واجب ہوا اور منع اسوجہ سے نہیں کہ فعل کی صورت بہت بُری اور علانیہ ہو بلکہ اس منکر کو اگر خلوت میں دیکھے تب بھی منع کرنا واجب ہو حالانکہ مخبون کے حق میں فعل معصیت نیز اسلئے کہ وہ شرعاً مکلف احکام شرعی کا نہیں تو عاصی یعنی نافرمان نہ ہوگا اور بدون عاصی کے معصیت کا ہونا محال ہوا اسلئے کہ یہ نکتہ منکر دیکھا کہ سب برائتوں پر دلالت بھی کرتا ہے اور معصیت عام بھی ہے اور اس کے عموم میں نہ صرف صغیرہ اور کبیرہ کو درج کر دیا ہے اور حبس کچھ بیوی پر مخصوص نہیں بلکہ عام میں برائی کا کوئی اور اجنبی عورت سے خلوت کرنی اور اجنبی عورتوں کو تانکا سب صغیرہ میں اور اسے مبالغت کرنی واجب ہے اور صغیرہ اور کبیرہ کے درمیان فرق میں بحث ہے کہ جلد چارم باب التوبہ میں مذکور ہوگی۔ دوم شرط یہ ہے کہ منکر فی الحال موجود ہو یہ قید اس احتراز ہے کہ جو شخص شراب خوار یا فاسق ہو چکا تو اسکی حسبت کا کہ کسی کو اختیار نہیں کہ منکر ہو چکا اور نیز احتراز ہے اس منکر سے جسکی آئندہ توقع ہو مثلاً کسی کے حال کے قریب سے معلوم ہو کہ آج رات کو شراب خوری کا قصد رکھتا ہے کہ اسے حسبت کرنا بجز وعظ کے نہیں اور اگر وہ اپنے قصد کا منکر ہو تو وعظ بھی ناجائز ہے اسلئے کہ اس میں مسلمان بہ بدگمانی ہے اور کیا عجب ہے کہ وہ سچ ہی کہتا ہو یا کوئی ایسا مانع پیش ہو کہ وہ اپنا قصد پورا نہ کر سکے اور اس میں وہ دقیقہ یاد رکھنا چاہیے جسکو سمجھنے والے اگر یہ یعنی خلوت اجنبی عورت ساتھ اور کھرا ہونا عام زنانہ کے دروازہ پر اور اس طرح کی اور باتیں فی الحال کی معصیت میں عموم شرط یہ ہے کہ منکر مخفی ہو بدوین تجسس ظاہر ہو پھر اگر کوئی شخص معصیت اپنے کفر میں پکڑ کر اسے اور مکان کا دروازہ بند کرے تو اس پر جاسوسی کرنی واجب نہیں کہ اللہ تعالیٰ فاس سے منع فرمایا ہے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ اب میں مشہور ہے کہ حکم ہوا کہ ادب معصیت میں لکھا آئے ہیں اور اسی طرح وہ قصہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک شخص کے مکان کی دیوار پر چڑھ گئے اور اسکو برقی حالت میں دیکھ کر منع فرمایا اسے عمر رضی اللہ عنہ نے کیا کیا امیر المؤمنین اگر میں نے خدا تعالیٰ کی معصیت کیا ایک جہ سے کی تو آپ نے میں وجہوں سے کی آپ نے فرمایا کہ وہ کیا برائی سے کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ لا تجسسوا اور آپ نے جاسوسی کی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَمْوَالِ الَّتِي رَزَقْنَاكُمْ مَنَافِعَ بَيْنَ النَّاسِ فَإِنَّهَا تُصَلِّفُ النَّاسَ إِلَىٰ بَيْنِهِمْ وَأَنَّ الْفِتْنَةَ أَكْبَرُ مِن ذَٰلِكُمُ الَّذِي كُنتُمْ تَعْمَلُونَ تِلْكَ آيَاتُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ زَكَاةَ ۖ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُتَّقُونَ اور آپ نے دیوار پر چڑھ کر آئے اور خدا تعالیٰ فرمایا ہے لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّاسِ حَتَّىٰ تَسْمَعُوا سَوَاءً وَتَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا اور آپ نے سلام نہیں کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسکو چھوڑ دیا اور شرط کر لی کہ توبہ کرنا۔ اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ممبر پر صحابہ سے سوال کیا

مٹا اور عبیدت
 مٹا ۱۲
 اور داخل ہو کر
 ایک دروازے سے
 مٹا مٹا جا کر
 گئی گھر میں ہے
 گھر کے سردار
 غول چاکر اور
 حامد ایکوٹس
 دلوں پر ۱۱

کہ امام اگر خود کوئی امر منکر دیکھ لے تو اسکو درست ہر یا نہیں کہ حد مجرم پر قائم کرے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ امر حد کا کم سے کم دو گواہ پر وابستہ ہر یا میں ایک کافی ہوگا اور ہم نے ان اخبار کو بآداب اداب صحبت میں حق مسلمان کے ذیل میں لکھا ہر آداب دوبارہ لکھنے کی حاجت نہیں۔ پھر اگر یہ پوچھو کہ تعریف معصیت کے ظاہر ہونے اور درجہ ہونے کی کیا ہر تو اسکا جواب یہ ہو کہ جو شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کرے اور اسکی دیواروں کی آڑ میں ہو جائے تو اسکے پاس جانا بدن اسکی جائز ہے صرف معصیت کا حال معلوم کرنے کے لیے جائز نہیں ہاں اگر گھر کے باہر سے آدمی معلوم کرے کہ گھر میں منکر ہو مثلاً بانسری اور تار کے باجے ایسی طرح بجتے ہوں کہ باہر آواز خوب آتی ہو تو بوجہ کوئی اٹھوئے اسکو جائز ہر کہ گھر میں گھس کر آلات لمو کے توڑ دالے اسی طرح اگر شراب خواہ جو کلمات انہیں رائج ہیں اٹھو آواز سے بک ہے ہوں کہ شرک کے لوگ سنیں تو یہ اظہار بھی موجب حسبت ہر غرض کہ دیواروں کی آڑ ہونے سے منکر کے ظاہر ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک ہو کہ معلوم ہونا دوسرے آواز کا سننا تو اگر شراب کی بو معلوم ہو اور یہ احتمال ہو کہ کبھی ہوتی کی بو ہر تب تو اسکے گمراہ دینے کا قصد کرنا درست نہیں اور اگر حال کے قرینہ سے معلوم ہو کہ بو کا ظاہر ہونا اسوجہ سے ہو کہ لوگ پی رہے ہیں تو اس صورت میں حسبت جائز ہر۔ اور بعض اوقات شراب کا نیشہ اور آلات لمو آتین میں یا دامن کے تلے چھایا کرتے ہیں تو جب کوئی فاسق نظر پڑے اور اسکے دامن تلے کچھ ہو تو اسکی تفتیش جائز نہیں جب تک کہ کسی علامت خاص سے معلوم نہ ہو اسلئے کہ فاسق ہونا اس بات پر مبین دلالت کرتا کہ اسکے پاس شراب ہر کہ ہو نہ کہ سرکہ وغیرہ کی بھی ہو تو اسکو ضرورت ہوتی ہر پس چھپانے سے استدلال نہیں ہو سکتا کہ شراب ہی ہر اور اگر سرکہ ہو تا تو نہ چھپانا اسلئے کہ چھپانے میں بہت سی غرضیں متعلق ہیں اور اگر یہ بو شراب کی معلوم ہوتی ہو تو محل بحث ہر اور ظاہر یہ ہر کہ حسبت جائز ہر اسلئے کہ یہ علامت مفید ظن ہر اور ان جیسے موثرین مثل علم کے ہر اسی طرح اگر اوپر کا کپڑا اٹلا ہوتا ہو تو وہ وغیرہ کی شکل پہچانی جاتی ہر تو شکل کی دلالت بھی مثل بو اور آواز کی دلالت کے ہر اور یہی دلالت ظاہر ہو وہ مستور نہیں بلکہ کھلی ہر اور یہ کو شرعیعت نے حکم فرمایا ہر کہ جسکو خدا تعالیٰ نے مستور کیا اسکو ہم بھی مستور کھیں اور جو ہمارے سامنے ہر اسکو بجا زین اور ظاہر ہونے کی کئی طرح ہیں کبھی تو کان کے ذریعہ سے اور کبھی سونگھنے سے اور کبھی دیکھنے سے اور کبھی چھونے سے ظاہر ہوتا ہر تو اسکو آنکھ سے دیکھنے پر مخصوص کرنا نہ چاہیے بلکہ مقصود علم ہر اور یہ حواس بھی علم کو غیب میں اس سے یہ نکال لا کر گھر سے کے بیچ کی چیز معلوم ہوگا

کہ اگر آپ ہو تو اسکا توڑنا درست ہو مگر یہ جائز نہیں کہ اس سے یہ کہے کہ مجاہد لکھا دے تاکہ معلوم کروں
 کہ اس میں کیا ہے اس لیے کہ یہ تجسس ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ ایسی علامتوں کا تلاش کرنا جسے حیرت کا حال
 معلوم ہو غرض کہ اسی طرح کی علامتیں اگر خود بخود حاصل ہوں اور اسے منکر کی شناخت ہو جائے
 تب تو ان کے مقتضائے موافق عمل کرنا درست ہو مگر ایسی علامتوں کی تلاش کرنے کی اجازت ہگز نہیں
 چہاں شرط یہ ہو کہ بدوین اجتہاد کے اسکا منکر ہونا معلوم ہو تو جتنی چیزیں کہ محل اجتماع میں ہیں اگر
 کچھ صحبت میں مثلاً کسی خفی کو یا کچھ نہیں کہ شافعی مذہب والے یہ عقیدے اور کفار اور مشرک اقسام
 کے کھانے کا انکار کرے اور نہ شافعی کو درست ہو کہ خفی سے کہے کہ تم فہم جس میں نشہ ہو کیون
 بیٹے ہو یا ذوی الارحام کو ترک ہو کیون دیتے ہو یا ہمسایگی کے خفق سے لیے ہوئے مکان میں کیون بیٹھے ہو
 اور اسی طرح اور مسائل میں جن میں اجتہاد جاری ہو یا نہ لایا شافعی دوسرے شافعی کو مذہب دینے دیکھنا یا بدین
 ولی کے کسی عورت سے نکاح کر کے اس سے صحبت کرے تو میں تردد ہو اور خطا ہو نیز یہی ہو کہ اگر آپ
 کو حسب اور انکار درست ہو اس لیے کہ کوئی عالم اس طرف نہیں گیا کہ مجتہد کو دوسرے کے اجتہاد کے
 بموجب عمل کرنا درست ہو اور نہ یہ کسی کا مذہب ہو کہ اگر کوئی معتدل ہے اجتہاد میں کسی غلطی کے یہ
 علماء افضل جانتے تو اس کے مذہب کو چھوڑ کر دوسرے کا مذہب اختیار کرے اور یہ مذہب
 میں سے اپنے نزدیک عمدہ باتیں جھانٹ لے بلکہ ہر مقلد پر استیلا اپنے امام کا یہ مسئلہ میں تخصیص
 واجب ہو اس سے معلوم ہو کہ اپنے امام کی مخالفت بالاجماع عمل کے نزدیک سنگین ہے اور جو کوئی مخالفت سے
 وہ عامی ہو مگر یہ کہ اس سے ایک روایات زیادہ باریک لازم آتی ہو وہ یہ ہو کہ خفی کر جائز ہو اگر
 کوئی شافعی بدوین ولی کے عورت سے نکاح کرے تو اس سے یہ کہے کہ ہر چند یہ فعل مذہب
 حق ہو مگر تیرے حق میں نہیں کیونکہ تیرا اعتقاد یہ ہو کہ صواب مذہب شافعی میں ہو تو جہتہ یہ کہ
 عندہ میں صواب ہو اسکی مخالفت کرنی تیرے حق میں معصیت ہو گو خدا تعالیٰ کے نزدیک تیرا
 اس صورت میں تیرا سپر مرتکب ہونا باطل ہو اسی طرح شافعی خفی پر اعتراض کر سکتا جس
 صورت میں کہ خفی اسکا شریک غلبہ و شریک التسمیہ وغیرہ کے کھانے میں ہو اور یہ کہ سکتا ہو
 کہ یا تو اس بات کا معتقد ہو کہ امام شافعی بیرونی کے نو یا نہ شیخ میں پھر ان لاشیا کو کھانا یا چربا
 تمہارے عقیدے کے خلاف ہو اس کے مرتکب نہ ہو جس اس سے ایک روایات محسوسات میں جاہل
 یعنی بعض کہ وہ ایک ہر آدمی کسی عورت سے بقصد نہا صحبت کرے اور عقیدہ کو یہ معلوم ہو کہ
 اس شخص کے باپ اسکا صاحب اس عورت سے لکھیں میں کر دیتا تھا اور یہ عورت اسکی منکر ہو

مگر اسکو معلوم نہیں اور نہ اسکو بتا سکتا ہر اس جہت سے کہ وہ بہر ہر پاسکی زبان کو نہیں سمجھتا تو وہ کھٹھ
چنگل اس عورت کو اجنبی اعتقاد کرتا ہر اس نظر سے صحبت کرنے سے عالمی ہر اور آخرت میں
غدا ب پایگا تو چاہیے یوں کہ محسب اس عورت کو اس سے منع کر دے باوجودیکہ وہ اسکی
زوجہ ہر حالانکہ منع کرنا اس لحاظ سے تو بعید ہر کہ امدتعالی کے علم میں وہ عورت شہر حلال نہ کر
اور اس لحاظ سے قریب ہر کہ اسکی غلطی اور جہالت کی وجہ سے اسے حرام ہر اور میں شک نہیں
کہ اگر کوئی مرد اپنی منکوہ کی طلاق محسب کے دل کی کسی صفت پیش رو کرے مثلاً ارادہ یا غصہ وغیرہ
ہر اور وہ صفت سکے دل میں پائی جائے مگر نہ جن کو بتلانے سے عاجز ہو اور یہ جانتا ہو
کہ طلاق شیر گئی توجہ ہر کو عورت سے جماعت کرتے دیکھے تو زبان اسکو منع کرے کیونکہ واقعہ میں
زنا ہر مگر زانی کو علم نہیں کہ یہ زنا ہر او محسب کو معلوم ہر کہ میں طلاقیں شیر گین اور چونکہ نہ وہ جن
صفت کے موجود ہونے سے جاہل رہنے کے سبب عالمی نہیں تو اس سے یہ نہیں نکلتا کہ یہ محبت ہر
کیونکہ صورت مجنون کی زنا سے کم کسی طرح نہیں اور ہم نے بیان کر دیا کہ مجنون بھی زنا سے منع کیا جائے
حاصل یہ ہر کہ جیسا ایسی بات سے منع جائز ہو جو خداے تعالی کے نزدیک منکر ہو گو فاعل کے نزدیک
منکر نہ ہو اور نہ وہ اس فعل سے بسبب غر جہالت کے عالمی ہو تو اس کے عکس سے یہ لازم آتا ہر کہ جو با
خداے تعالی کے نزدیک منکر نہیں اور صرف فاعل کے نزدیک جہالت کی وجہ سے منکر ہر تو اس سے
منع نہ کیا جائے اور یہی ظاہر تر ہر و امدتعالی اس سے یہ حاصل ہوتا ہر کہ خفی شافعی پر بدون فی
کے نکاح کی صورت میں اعتراض منکرے اور ایک شافعی دوسرے پر اس باب میں اعتراض کرے
اسلیے کہ محسب او محسب علیہ دونوں کا اتفاق ہر کہ یہ امر منکر ہر اور یہ مسائل فقہی و فقیہ
اور ان میں احتمالات ایک دوسرے کے معارض میں بننے فتویٰ ان میں اسی بات پر دیا ہر جو ہر نزدیک
فی الحیل راجع پائی گئی اور ہم یہ بھی یقیناً نہیں کہتے کہ ان امور میں جو دوسرے حکم دے وہ خواہ مخواہ
خطا ہی ہر یعنی اگر وہ یہ سمجھے کہ احتساب اسی صورت میں چاہیے جو قطعاً معلوم ہو اور اس طرف بھی
بہت لوگ گئے ہیں آنکلا ہی قول ہر کہ حسب سلسلے ہی چیزوں میں چاہیے جیسے شراب اور سنو
اور دوسری یقینی حرام چیزیں ہیں لیکن ہمارے نزدیک قریب بھواب ہی ہر کہ مجتہد کے حق میں
اجتناب اور کرنا ہر کیونکہ نہایت بعید معلوم ہوتا ہر کہ ایک شخص قبلہ میں اجتہاد کرے اور دالات
طنی کی رو سے اپنے نزدیک قبلہ کا ایک سمت معین میں ہو نیز کا اقرار بھی کرے پھر قبلہ کو پشت کرے
ناہر چہ ہو اور اسکو منع نہ کیا جائے اسوجہ سے کہ دوسرے کے ظن میں غالباً پشت کرنا ہی صحیح

تو حسبت کیسے تمام ہوگی تو اسکا جواب یہ ہے کہ ہم اس تعارض کے سبب سے کہتے ہیں کہ جس شہر میں وہ بدعت ہوئی ہو اسکو دیکھنا چاہیے اگر بدعت کم ہو اور لوگ سب اہل سنت ہوں تو انکو اس بدعت پر حسبت واجب ہو بدون سلطان کی اجازت کے اور اگر شہر میں دو فرق ہوں اہل بدعت بھی اور اہل سنت بھی اور بدعت پر اعتراض کرنے سے احتمال و فوہن تفریق کے مقابلہ اور بلوہ پر وازی کا ہو تو اس صورت میں ہر کسی کو حسبت کرنی سبب نہ ہوں میں درست نہیں لیکن بادشاہ کے ذہن سے درست ہے یعنی جب بادشاہ مذہب حق رکھتا ہو اور اسکی رائے کے لیے ایک شخص کو اجازت دے کہ بدعتیوں کو اطمینان بدعت سے منع کرے تو اسکو حسبت جائز ہے اس کے سوا دوسرے کو جائز نہیں اس لیے کہ جو حسبت بادشاہ کے حکم سے ہوگی اسکا مقابلہ کوئی نہ کرے گا اور جو رعیت میں سے کوئی شخص کرے گا تو اس میں مقابلہ اور بلوہ ہوگا۔ حاصل یہ کہ اور منکرات کی نسبت سے بدعتوں میں حسبت زیادہ ضروری ہے مگر اس میں جو تفصیل سمجھنے مذکور کی ہے اسکا لحاظ رکھنا چاہیے تاکہ ثوبت مقابلہ اور غفہ کی نہ ہو بلکہ اگر سلطان مطلق اجازت دیدے کہ جو شخص تصریح سے کہے کہ قرآن مجید مخلوق ہے یا اندھ قضا کا دیدار ہو گا یا وہ عرش سے لگا ہوا ہے یا اس کے سوا اور بدعت زبان سے نکالے اسکو منع کرنا چاہیے تو اس صورت میں ہر کسی کو منع کرنا پہونچا ہے اور اس میں مقابلہ کی صورت واقع نہ ہوگی بلکہ مقابلہ صرف اسی صورت میں ہوتا ہے کہ سلطان کی اجازت ہو

تیسرا رکن حسبت کا محتسب علیہ ہے جس پر حسبت کی جائے اسکی شرط یہ ہے کہ ایسی صفت کا ہو کہ فعل ممنوع اس کے حق میں منکر ہو جائے اور غالباً یہ کہنا کافی ہے کہ انسان ہو اور مکلف ہو ناشروط نہیں چنانچہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ اگر شراب پیو تو اسکو بھی منع کیا جائے گو کفار و کفار ہو ورنہ یہ شرط ہے کہ کفر نہ ہو بلکہ دیوانہ کے باب میں ہم نے بیان کیا کہ اگر وہ مجنون عورت یا چوپایہ سے نہ ہو تو اسکو منع کرنا چاہیے ہاں بعض افعال ایسے ہیں جو دیوانہ کے حق میں منکر نہیں جیسے نماز نہ پڑھنا اور روزہ نہ رکھنا وغیرہ مگر ہم اختلاف تفصیل کی طرف التفات نہیں کرتے اس لیے کہ اس میں تو تقسیم اور مسافروں اور بیماروں پر بدعت کا حکم بھی جدا جدا ہے ہماری غرض اس صفت کے تھکانے سے ہے جس سے اصل انکار محتسب علیہ پر متوجہ ہوتا ہے نہ یہ کہ تفصیل کے بموجب توجہ انکار کو بیان کیا اب اگر کہو کہ انسان کی شرط کیوں لگاتے ہو اسی پر اکتفا کرو کہ محتسب علیہ حیوان ہو اس لیے کہ اگر کوئی چوپایہ کسی شخص کی کمیتی خراب کرے تب بھی تو ہم انکو منع کرنے کی جیسے مجنون کو زنا سے اور چربا کی صحبت سے منع کرتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ چوپایہ کو کمیت سے منع کرنے کا نام حسبت ہے

کوئی وجہ نہیں اس لیے کہ حبس کی تعریف یہ ہے کہ کسی کو حق اللہ کی حبت سے اور منکر سے منع کرنا اگر وہ ارتکاب منکر سے محفوظ رہے اب مجنون کو زنا سے منع کرنا اور لڑکے کو شراب خواری سے منع کرنا حق اللہ کی حبت سے ہے اور کوئی آدمی غیر کی زراعت تلف کرے تو دو حقوق کی حبت سے منع کیا جاسکے کہ ایک تو یہ کہ خود اس کا فعل معصیت ہے دوسرا جس کا مال تلف کرنا ہوا اس کا حق ہے تو دونوں علیین ایک دوسرے سے علیحدہ ہیں ان علتوں میں سے جو منی علت بانی جاہلیگی منع ثابت ہوگا اگر حبس وہی منع کرنا ہے جو حق اللہ کی حبت سے ہو پس اگر فرض کریں کہ کوئی شخص دوسرے کا ہاتھ اس کی اجازت سے کاٹتا ہے تو یہاں معصیت تو پاگئی مگر دوسرے کا حق اس کی اجازت کے سبب سے ساقط ہو گیا چوں کہ حبس ثابت ہے کہ حق اللہ کی حبت سے منع ثابت ہوگا اور چوں کہ اگر کھیت تلف کرے تو یہاں معصیت نہیں ہے غیر ہوا اس لیے منع ہوگا حبس نہ ہوگی اور اس میں ایک اور دقیقہ یہ ہے کہ ہمارے غرض حبس میں سے چوں کہ یہ نکالنے سے یہ نہیں ہوتی کہ وہ اس حرکت سے باز رہے بلکہ مسلمان کے مال کی حفاظت منظور ہوتی ہے کیونکہ مثلاً چوں کہ یہ اگر مردار کھائے یا اس برتن سے پانی پیے جس میں شراب ہو تو اس کو ہم نہیں روکتے اگر اس کا باز رکھنا مقصود ہوتا تو ان صورتوں میں بھی منع کرنے بلکہ شکاری کتوں کو مردہ جانور کھانا جائز ہے تو پھر ان کا باز رکھنا مقصود کمان رہا البتہ مسلمان کا مال اگر ضائع ہوئے کہ وہ اور ہم بدون شقت اس کو بچا سکتے ہیں تو ہم پر اس کا بچانا واجب ہے بلکہ اگر کسی کا گھوڑا اوپر سے گرے اور نیچے کسی کا قاربہ رکھا ہو تو قاربہ کے بچانے کے لیے گھوڑے کو دفع کرنے کے لیے گھوڑے کو گرنے سے منع کرتے ہیں کہ قاربہ کو نہ توڑے اور مجنون کو جو چوں کہ پاکی صحت سے اور شراب پینے سے منع کرتے ہیں یا لڑکے کو ان حرکات سے منع کرتے ہیں تو یہ غیر عرض نہیں ہے کہ چوں کہ محفوظ رہے یا شراب نہ ضائع ہو یا کہ منظور یہ ہے کہ مجنون اور لڑکا ان افعال سے محفوظ رہے اس لحاظ سے کہ انسان آدمی حرمت ہیں ان کو ان افعال شعیہ سے حتی الوسع بچانا چاہیے تو یہ باریک لطیف ہیں جن کو اہل تحقیق ہی سمجھتے ہیں اس لیے غفلت کرنی نہ چاہیے چوں کہ جن افعال میں لڑکے اور مجنون کا بچانا واجب ہے ان میں بحث ہے لیکن تردید ہوتا ہے کہ حریص پینے وغیرہ میں بھی ان کو منع کرنا چاہیے کہ نہیں تو اس بحث کی طرف ہمارا اشارہ کرنے کے انشاء اللہ تعالیٰ۔ اب اگر یہ کہو کہ جو شخص جو بایں کو کسی کے کمیت میں چھوٹا ہوا دیکھے تو اس پر ان کا نکالنا واجب ہے یا نہیں یا جو کوئی کسی مسلمان کا مال مریض تلف میں دیکھے یا کسی کی حفاظت واجب ہے کہ نہیں اگر یہ کہو کہ واجب ہے تو یہ ایک مشقت سخت ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ

آدمی کے جسم پر دوسرے کا منہ ہو جائے اور اگر یہ ہو کہ واجب نہایت تو پر جو شخص دوسرے کا مال چھینتا ہو
اس پر حسب کیون واجب ہے اس میں بھی تو مال غیر ہی کی رعایت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یکبث و دقیق
اور غامض ہے تو اس میں بھی کہ حسب آدمی دوسرے کا مال تلف سے محفوظ رکھنے پر
ایسی طرح قادر ہو کہ نہ بدن کو کچھ مشقت ہو نہ اس کے مال میں یا جاہ میں کچھ کمی آتی ہو تو اس پر دوسرے
کے مال کی حفاظت واجب ہے اور مسلمان کے حقوق میں استعد و وجوب کیا العید ہے تو یہ درجات حقوق
میں سے کم تر تہم ہے حقوق مسلمانوں کے جن دلیلوں سے واجب ہیں وہ بہت سی ہیں اور اہل
مرتبہ یہ ہے کہ حسب اپنا کسی طرح کا نقصان نہ تو ہو تو دوسرے کا مال ضائع ہونے سے بچاؤ
اور جواب سلام کے واجب ہونے کی نسبت کر اس کا واجب ہونا دلی ہے کیونکہ سلام کے جواب نہ دینے
میں اتنی ایذا نہیں ہوتی جتنی مصورت میں ہوتی ہے بلکہ اتفاق ثابت ہے کہ حسب کسی آدمی کا مال
کسی ظالم کے ظلم سے ضائع ہوتا ہو اور دوسرے کے پاس شہادت ایسی ہو کہ اگر اس کو بیان کر دے
تو حق اس کا اس کو ملے گا تو اس پر شہادت دینی واجب ہوتی ہے شہادت کو چھپا کر یا تو عاصی ہوگا
اور جیسی شہادت ہو ویسی ہی اور باتیں ہیں جن سے دوسرے کا بھلا ہوا اور اس پر نقصان نہ
ہاں حسب صورت میں کہ مال کی حفاظت میں اس پر کچھ مشقت یا نقصان مال اور جاہ میں ہوتا ہو تب
اس کو ضرور نہیں کہ دوسرے کے مال کی حفاظت کرے کیونکہ جیسے دوسرے کے حق کی رعایت ہے
ہو ویسے ہی اپنے بدن اور جاہ و مال کی منفعت کی رعایت اس کے ذمہ ہے تو کچھ ضرور نہیں کہ اپنے
نفس کو دوسرے پر فدا کرے ہاں اشار کرے تو مستحب ہے اور مسلمانوں کی خاطر سختیوں کا بھیلنا
ثواب ہے مگر یہ نہیں کہ واجب ہو اس سے یہ نکلا کہ اگرچہ بالوں کے نکالنے میں کھیت کے اندر سے
اس کو مشقت ہوتی ہو تو اس باب میں سعی لازم نہیں لیکن اگر مشقت نہ پڑتی ہو صرف مالک خوابے
جگہ کا دینا یا اطلاع کرنا چاہتا ہو تو یہ اس پر لازم ہے کیونکہ آگاہ نہ کرنا ایسا ہی ہے جیسا قاضی کے سامنے گواہی
کا نہ دینا پس جائز نہیں کہ اس کو ترک کرے اور یہ ممکن نہیں کہ اس باب میں قلت اور کثرت کا لحاظ
کیا جائے اور یوں کہا جائے کہ اگر بہائم کے نکالنے میں نکالنے والے کا مثلاً ایک درم کا نقصان
ہوتا ہو اور کھیت والے کا زیادہ تو کھیت والے کی جانب کو ترجیح ہوگی۔ کیونکہ نکالنے والا اپنے ایک
ہی درم کی حفاظت کا اتنا مستحق ہے جتنا ہزاروں مال کی حفاظت کا ہے ہر کیسے کہہ سکتے ہیں کہ زیادہ
نقصان اس کا جانب کو ترجیح ہوگی۔ اور حسب صورت میں کہ مال کا فوت ہونا معصیت کے طریق سے ہو
جیسے نصب یا دوسرے غلام کو مار ڈالنا تو اس میں اگر منع کرنے والے کو کچھ مشقت بھی پڑے تب بھی

منع کرنا واجب ہو کیونکہ مقصود حق شرع ہو اور غرض معصیت کا دور کرنا ہو اور انسان پر لازم ہو کہ معاصی کے دور کرنے میں اپنے نفس کو مشقت میں ڈالے جیسے یہ لازم ہو کہ خود معاصی کو ترک کرنے سے مشقت اٹھائے اور کوئی معصیت ایسی نہیں جسکے چھوڑنے میں مشقت نہ ہو بلکہ طاعت کا مال نفس کی مخالفت ہو جو نہایت درجہ کی مشقت ہو پھر اس پر یہ ضرور نہیں کہ ہر طرح کی ضرورت پر پشت کرے بلکہ اس باب میں تفصیل یہی ہو جو کہ ہم محتسب کے بیان میں کہ آئے ہیں اور فقہاء میں دو مسئلوں میں اختلاف ہو جو ہمارے اس مدعا کے مناسب ہیں اول یہ کہ پڑی چیز کا اٹھانا واجب ہو یا نہیں کہ بیان نقطہ تو مال ضائع ہونے والا ہو اور اٹھانے والا اسکو تلف سے روکتا ہو اور اسکی حفاظت میں ساعی ہو اور جواب شافی اس مسئلہ کا ہمارے نزدیک اس تفصیل سے ہو اگر نقطہ ایسی جگہ میں ہو کہ اگر وہاں چھوڑ دیا تو تلف ہو گا بلکہ جگہ کا وہی اٹھایا گیا یا پڑا رہیگا مثلاً کسی مسجد یا باطین پڑا ہو جہاں زمین آدمی آئے ہیں اور سب ایماندار ہیں تو سمجھتے ہیں اسکو اٹھانا لازم نہیں اور اگر اسکی ضائع ہونے کا احتمال ہو تو دیکھنا چاہیے کہ اگر اسکی حفاظت میں مشقت ہوتی ہو مثلاً نقطہ کوئی جانور ہو کہ اسکا دانہ چارہ ہو رہا نہ ہونے کی جگہ چاہیے تب بھی اسکو اسکا لینا لازم نہیں اسلئے کہ پانی چھو کا لینا صرف مالک کی حق کی حجت سے ہو کہ وہ انسان آدمی درست ہو اور لینے والا بھی چنگلہ انسان ہی ہو تو وہ اس بات کا مستحق ہو کہ دوسرے کے لیے اپنے آپ وہاں میں نہ پڑے جیسے دوسرے کو اپنی خاطر مشقت میں نہ ڈالنا اسکو لازم ہو اور اگر فتادہ چیز سو نایا پڑا یا اور کوئی ایسی چیز جو جبکی حفاظت میں کوئی مشقت ایسے سوانہ کو کہ بس دن تک اسکا ذکر کیا کرے تاکہ مالک اپنی چیز بچائے تو اس باب میں رد قول ہیں کچھ قریہ کہتے ہیں کہ بس روز تک ذکر کرنا اور اسکی شرطوں کا بھالنا باطنی تکلیف ہو اسصورت میں اٹھالینے کو آدمی پر لازم کر دینا تو ہر زمین سکتا ہاں اگر بترعا اٹھالے اور ثواب کے طلب کے لیے ذکر کرنا اپنے اوپر خود لازم کرے تو ہو سکتا ہو اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اسقدر مشقت حقوق مسلمانوں کے لحاظ سے بہت کم ہو اسکو ایسا بھجنا چاہیے جیسے گوشت قاضی کی مجلس میں جانے کی مشقت اٹھاتا ہو کہ اسکو دوسرے شہر میں گواہی کے لیے سفر کرنا لازم نہیں بجز اسکے کہ شلوک کے طریق سے مدعی پر احسان کرے لیکن اگر قاضی کی کچھ ہی اسکے پاس ہو تو جانا لازم ہو اور یہ چند قدم کی مشقت گواہی دینے اور اوارامانت کے سامنے کچھ مشقت شمار نہیں ہوتی اور اگر کچھ ہی شہر کے دوسرے کنارہ ہو اور دوپہر میں شہر تگڑی کے وقت جانا پڑے تو یہ بھی صورت میں البتہ تامل ہو کہ جانا لازم ہو یا نہیں کیونکہ نقصان جو غیر کے حق کی حفاظت

آدمی کو بہت تاہر اسکی ایک طرف تو کمی کی ہر کہ بلا شک آتے نقصان کی پرہ انہیں کیلکڑا اور ایک طرف کثرت کی ہر کہ بلا شبہ اسکو اعتدال کی برداشت لازم نہیں اور ایک وسط ہر جسمین دونوں طرف کی کشاکشی ہوتی ہو اور ہمیشہ معرض شبہ اور تائل میں رہتا ہو اور شبہات دیرینہ میں سے ہر جگہ دو کرنا آدمی کی طاقت میں نہیں کیونکہ کوئی وجہ ایسی نہیں ہوتی جس سے آنگے اجزاء متشابہ ہو جدا کر سکیں مگر متقی اسی ایسے عمل میں اپنے نفس کا خیال رکھتا ہو اور شک کی چیز کو چھوڑ کر یقینی کو اختیار کرتا ہو یہ امر اس قاعدہ میں نہایت تحقیق ہو

چوتھا کر کن خود غائب ہو اور اُسکے چند درجے اور کچھ آداب ہیں درجے تو اس ترتیب سے ہیں کہ اول منکر کی علامات کا دھونڈنا پھر آگاہ کرنا پھر منع کرنا پھر وعظ و نصیحت کرنا پھر گالی اور دشمنی سے پیش آنا پھر ہاتھ سے منکر کو بگاڑ دینا پھر مار پیٹ سے دھمکانا پھر زور و کوب کرنا پھر ہتھیار کھینچنا پھر مرد گارا اور طرفداروں سے ہشتی لینی اور جتنے کئے کرنے پہلا درجہ تعریف ملتا ہے یعنی اس بات کا جو یا ہو نہ کہ منکر ہو رہا ہو اور یہ منع ہر ایسے کے تحسین ہو جس کو ہم بیان کر چکے ہیں تو یہ نہ چاہیے کہ دوسرے کے مکان میں کان لگا دین تاکہ آواز باجون کی کستے یا سونگے تاکہ شراب کی بو معلوم یا دوسرے کے کپڑے ٹٹھلے تاکہ مزمار پہنچانا پڑے اگر کپڑے کے اندر ہو یا کسی کے ہمسایوں سے پوچھے کہ اس کے گھر میں کیا ہوا کرتا ہو یا نہ اگر دوسرے عادل بدون اُسکے پوچھنے کے ابتداء خیرین کہ فغان شخص اپنے گھر میں شراب پی رہا ہو یا شراب پینے کے واسطے رکھی ہو تو اسوقت اُسکو جائز ہے کہ اُسکے گھر میں چلا جائے اذن لینا اُسپر لازم نہیں اور دفع منکر کے لیے دوسرے کے ملک میں چلنا ایسا ہوگا جیسا منع کرنے میں زور و کوب سے اُسکا سر توڑنا یا شعلہ کی ضرورت ہو اور اگر وہ غلاموں یا ایک عادل نے غرضکے لیے شخصوں نے جنگی گواہی مقبول نہیں منکر کی خبر دے تو ایسی صورت میں اُسکے گھر پر چڑھ جانے کے جائز میں تامل ہو اور بہتر یہی ہے کہ نہ جائے ایسے کہ شکار ہو کہ کوئی اُسکے مکان میں بدون اُسکی اجازت کے نہ جائے اور جو حق مسلمان کا کسی چیز میں ثابت ہو جاتا ہو وہ بدون دو گواہوں کے ساقط نہیں ہو سکتا اور صورت محدود میں چونکہ گواہی پوری نہیں تو بہتر یہی ہے کہ شکار حق بھی ساقط نہ ہو اور کہتے ہیں کہ حضرت لقمان کی انگلی پیہ نہ کندہ تھا کہ عاصی کی ہوئی چیز کا چھپنا بہتر ہے گمان کی چیز کے فاش کرنے سے۔ دوسرا درجہ آگاہ کرنا ہے کہ منکر کا مرتکب کبھی ارتکاب اسی وجہ سے کرتا ہے کہ اُسکو یہ نہیں معلوم ہوتا کہ یہ امر منکر ہے اور جب جان لیتا ہے کہ منکر ہے تو اُسکو ترک کرتا ہے مثلاً دیہاتی آدمی نماز پڑھتا ہے اور کوئے سجدہ اچھی طرح نہیں کرتا تو یہی جانا جاتا ہے۔

کہ اسکو معلوم نہیں کہ سطح پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی اور اگر وہ نماز کے نہ ہونے ہی پر راضی ہوتا تو
 سرے سے نہ پڑھتا اتنی محنت و وضو وغیرہ کی کیوں اٹھاتا تو اسکو رمی سے بدون سختی کے آگاہ کر دینا
 واجب ہوا و نرمی کی وجہ سے ہکا گاہ کرنے کے ضمن میں دوسرے کو جہل و حماقت کی طرف نسبت کرنا
 اور آسمین آدمی کو ایذا ہوتی ہو اور ایسے آدمی کم ہوتے ہیں کہ امور سے جاہل کھلانے پر راضی ہوں
 خصوصاً شرع سے جاہل کھلانے پر تو اور بھی راضی ہیں ہوتے اور اسی لیے تم دیکھتے ہو کہ جس
 شخص پر قصہ غالب ہوتا ہے جب خطا و جہل پر آگاہ کیا جاتا ہے تو کیسا بھڑکتا ہے اور حق کو جان بوجھ
 کیسا انکار کرتا ہے اس دوسرے کہ کہیں جہالت کی قلعی نہ کھلا جائے اور طبیعت میں جہالت کی عیب
 چھپانے کی زیادہ حریفیں ہیں بہ نسبت بول و براز کے مقامات کے چھپانے کے اس لیے کہ جہالت
 نفس کی بد صورتی اور اس کے چہرے کی سیاہی ہو اور سپر لوگ جاہل کو جڑا کہتے ہیں اور بول و ہمارے
 مقاموں کی برائی بدن کی صورت کی برائی ظاہر کرتی ہے اور چونکہ نفس بدن سے اشرف ہے اور اسکا
 بد صورت ہونا بھی بدن کی بد صورتی سے جڑا ہے علاوہ ان میں بدن کی بد صورتی پر کوئی ملامت نہیں
 آتا اسوجہ سے کہ بدن کی پیدائش اپنے اختیار میں نہیں اور ناسکی بد صورتی کا دور کرنا اور اچھی صورت
 بنالینا اپنے اختیار میں ہے اور جہالت ایسی بد صورتی ہے کہ اسکا دور کرنا اور علم کے حسن سے اسکو
 بدل لینا اختیار میں بات ہے تو اسی لیے جب انسان کا جہل ظاہر ہوتا ہے تو اسکو بڑا بچ ہوتا ہے اور
 علم کے سبب سے اول تو آپ ہی بہت خوش ہوتا ہے پھر جب اس کے علم کا جمال دوسرے پر ظاہر
 ہوتا ہے تو زیادہ تر لذت پاتا ہے۔ اور مزاجاً کہ آگاہ کرنا جہل کے عیب کو ظاہر کرتا ہے اور اسکا ہر سکا
 دل کی ایذا ہے تو اسی لیے اس ایذا کے دور کرنے کی تدبیر یہی ہے کہ آگاہی نرمی سے کی جائے مثلاً
 کہ نور سے یوں کہا جائے کہ بھائی آدمی پڑھا پڑھایا پیدا نہیں ہوتا ہم بھی نماز کے مسائل سے جاہل
 تھے مگر علم نے ہکو تیار کیا اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے گالوں میں کوئی عالم نہیں یا اسکا عالم نماز
 کی شرح اور توضیح سے قاصر ہے ہکو علم نے یوں سکھایا ہے کہ نماز میں رکوع اور سجدہ کے اندر مینان
 حاصل ہونا شرط ہے بدون اس کے نماز نہیں ہوتی تم بھی سیکو یاد کرو اور اسی طرح اس کے ساتھ
 نرمی برتنے تاکہ آگاہی بدون ایذا کے حاصل ہو کہ ایذا دینا مسلمان کا حرام ہے اور ممنوع
 جیسے اسکو منکر پر جارحاً ممنوع ہے اور ایسا غافل کوئی نہیں جو خون کو خون سے یا پیشاب سے
 دھو دھوے تو جو کوئی منکر پر سکوت کرنے کے خطرے سے اقتضاب کرے آگاہ ایسی طرح کہ لگا کر
 مسلمانوں کو ایذا ہو باوجودیکہ ایذا کی ضرورت نہ تو وہ خون کو خون سے یا پیشاب سے دھو لگا

اور چاہیے یوں کہ پالی سے دھوے کہ کسی طرح کا دھبہ یا نجاست نہ رہے۔ اور جب دوسرے کی خطا امر دین کے سوا کسی اور بات میں ظاہر ہو تو اسکو رد کرنا نہ چاہیے اسلئے کہ وہ تم سے بات کی ہوتا سیکیگا اور دشمن ہو جائیگا ہاں جب یہ جانو کہ وہ شخص علم کو غنیمت جانیگا تو کچھ مضائقہ نہیں اور ایسا شخص نہایت کیاب ہے۔ تیسرا درجہ و غلط نصیحت سے منع کرنے کا اور خدا کے تعالے کا فرمان دلانے کا جو اور یہ اُن لوگوں کے لیے ہے جو منکر کو منکر جانکر اس کے مرتکب ہوں یا اس پر صرار کریں جیسے کوئی شخص شرانجوا رہی یا ظلم یا مسلمانوں کی غیبت یا اور ایسی ہی بات پر مداومت کرے تو اسکو نصیحت کرنا چاہیے اور خدا کے تعالے اسے ڈرانا چاہیے اور اس کے سامنے وہ حدیثیں پڑھنی چاہئیں جنہیں اُن افعال کے مرتکب پر وعید آئی ہو اور اکابر سلف کی عادت اور متقیوں کی عبادت کا حال سنانا چاہیے اور یہ سب باتیں تفتت اور نرمی سے ہوں درستی اور غصہ سے نہ ہوں بلکہ اگر ترس کی نگاہ سے نظر کرنا اور اسکی معصیت میں مبتلا ہونے کو اپنی معصیت سمجھنا چاہیے اسلئے کہ سب انسان مثل ایک نفس کے ہیں اور یہاں ایک آفت بہت بڑی ہے اس سے بھی احتراز ضرور ہے کہ وہ مہلک ہے یعنی عالم آگاہ کرنے کے وقت علم کی جہت سے اپنے نفس کو عزت والا اور دوسرے کے نفس کو جہل کے سبب سے ذلیل سمجھا کر تاہر تو عجب نہیں کہ آگاہ کرنے سے اسکا مقصد یہی ہو کہ شرف علم سے اپنی شہمی اور امتیاز ظاہر کرے اور دوسرے کو منسوب بجمالت کرنے سے ذلیل ٹھہراوے تو اگر نیت یہی ہو تو یہ بڑی امس سے بڑھ کر ہر جگہ دور کرنے کے درپہر اور اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی اپنے آپ کو جاکر دوسرے کو آگ سے بچائے اور یا امر نہایت درجہ کی جمالت ہو اور اسی میں لوگوں کے قدم نوش کر جاتے ہیں نعت ہولناک آفت ہے اور شیطان کا عجیب حال ہے کہ ہر کوئی اس میں پھنس جاتا ہے مگر جبکہ اللہ تعالے اپنے نفس کے عیبوں پر مطلع کر دیتا ہے اور نور ہدایت سے اسکی چشم بصیرت کھول دیتا ہے وہ البتہ اس آفت سے محفوظ رہتا ہے اور نہ غیر پر حکومت کرنے میں دو وجہ سے بڑی لذت ہوتی ہے اول تو علم کا فخر اور دوسرے پر حکومت اور غلبہ کا ناز کہ اسکا انجام نمودار و طلب جاہ ہے اور یہ خواہش خفی ہے جسکا مقتضا شرک خفی ہوتا ہے لیکن اسکے امتحان کی ایک کسوٹی ہے محتسب کو چاہیے کہ اس سے اپنے نفس کا امتحان کرے اور اس آفت سے محفوظ رہے وہ یہ ہے کہ اس کے نزدیک دوسرے شخص کا خود بخود منکر کو ترک کر دینا یا کسی دوسرے سے محتسب کے سمجھانے سے اس بڑائی سے باز آنا ایسی نسبت کہ اچھا معلوم ہوتا ہو کہ میری جی جہت سے روبرو ہو پس اپنے نفس کو دیکھ اگر محتسب کرنا اس پر شاق اور گراں ہوا اور یہ چاہتا ہو کہ کسی طرح

اور سرانجام اسکو سمجھا تا تو میں پہچاننا تب تو محبت کرنی چاہیے کہ اس صورت میں محبت کا سبب بنی
اور اگر نفس میں یہ بات پاوے کہ وہ عاصی خاص میرے ہی وعظ سے منکر ہو پڑے اور اپنی محبت
کو میرے کی محبت سے محبوب جانے تو اس صورت میں وہ محبت اپنی خواہش نفس کا متع ہی
اور محبت کے ذریعہ سے جاہ کا حاصل کرنا اور ظاہر کرنا چاہتا ہو پس اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور پہلے
اپنے نفس پر محبت کرے اور ایسی ہی صورت میں اسکو وہ خطاب ہو گا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کو ہوا تھا کہ اے ابن مریم پہلے اپنے نفس کو نصیحت کر اور جب وہ نصیحت مان لے تو لوگوں کو نصیحت کر
ورنہ مجھ سے چلا کر۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام سے کسی نے کہا کہ میرا بھائی کہ اگر کوئی شخص ان میری
پاس جائے اور امر موعود اور نہی منکر اٹکو کرے تو آپ کی کیا رائے ہو آپ نے فرمایا کہ مجھ کو یہ ضرور کہ
نہیں اسکو کوڑے نہ لگیں سزا ملے کہ اگر تم اس بات سے قوی ہو آپ نے فرمایا کہ مجھ کو اس پر تلوار
کا خوف ہو آئے کہ وہ اس سے بھی زبردست ہو آپ نے فرمایا کہ مجھ کو اس پر مرض مغنی شیخی کا ڈر ہو۔
چوتھا اور جہنم و نیست کنے اور الفاظ درشت بولنے کا ہو اور اسکی ضرورت اسوقت ہرگز نہ
ہو کہ کام نہ چلے ورنہ جہنم کی کام نکلے سختی کی حاجت نہیں بقول سعدی

چو کارے بر آید بہ لطف و خوشی | چہ حاجت بہ تندی و گردن کشی

غرض کہ جب نرمی سے منع کرنا نہ بن پڑے اور علامات اصرار ظاہر ہوں اور وعظ و نصیحت سے مسخر
ہونے لگے تب سختی پر کار بند ہونا چاہیے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تھا
اِنَّكَ لَكَاذِبٌ وَّكَافِرٌ وَاَنْتَ لَتَجِدَنَّ اَنْفُسًا تَهْتَاجُ اِلَى الْفِتْنَةِ وَاَنْتَ لَتَجِدَنَّ اَنْفُسًا تَهْتَاجُ اِلَى الْفِتْنَةِ
فخس کے جہل نسبت زنا یا اس کے مقدمات کی ہو اور نہ یکے بھوٹ بولے بلکہ مقصود ہو کہ ایسے الفاظ سے
اسکو خطاب کرے جو فتنہ نہ گئے جاتے ہوں جیسے یوں کہنا کہ اوجاہل او احمق او فاسق کیا تجھ کو
خوف خدا نہیں یا یوں کہنا کہ اودھیماں اودہرہوش یا اوجواسی قسم کا لفظ ہو کیونکہ جو بڑا کام کر گیا وہ
احمق اور جاہل ہو اگر یہ وقت نہ تو خدا سے تعلق کی نافرمانی کیوں کرتا بلکہ جو صاحب کیا ست نہیں
وہ احمق ہو اور صاحب کیا ست وہ جو جسکی کیا ست کی شہادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیتے ہیں
چنانچہ ارشاد ہے اَلَمْ يَكُنْ مِنْ دَانَ نَفْسُهُ وَاَعْمَلْ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَاَلَا حَقُّ مِنْ اَنْتُمْ نَفْسُهُ
ہوا اھل وقتی علیہ السلام اور اس رتبہ کے جواب ہیں اول یہ کہ اسکو بھی اختیار کرے کہ نرمی سے سمجھانے
سے عاجز ہو اور درشتی ہی کی حاجت پڑے دوسرے یہ کہ کس کے سوا کچھ نہ کہے اور زبان کو مطلق اللہ
نہ کہ دے کہ بہت ہی باتیں کہنا چلا جائے جبکی ضرورت نہ ہو بلکہ مقدار حاجت پر اکتفا کرے اور اگر

نفس متاد ہو
اور حق کی دیکھ
یہ عمل کرے اور
اتنی دہر جو چاہے
نفس کی باتیں
خوارش میں کہ
اللہ تعالیٰ تعالیٰ
کے متولی راہ
برایت شہادین ہو

جانے کہ میرے ان کلمات درشت کے کہنے سے دوبارہ آپ کی کتاب کچھ کمنا ہی نہ چاہیے بلکہ غلطی اور اسکو حقیر جاننے اور معصیت کے سبب سے بے یقین رکھنے پر کفایت کرے اور اگر جانے کہ اسکو اگر نصیحت کر دینا تو بڑھ چکا اور اگر تیوری چڑھاؤ دینا اور نفرت ظاہر کر دینا تو تین ٹوکھا تو اس صورت میں فقط دل سے انکار کرنا کافی نہ ہوگا بلکہ لازم ہوگا کہ اس سے منہ بگاڑے اور ترش روئی ظاہر کرے۔

یا پانچواں درجہ منکر کو ہاتھ سے بگاڑ دینے کا ہی اس طرح کہ شلا آلات لہو توڑ دے اور شراب کو بہاؤ اور حریر کو اس کے سر یا بدن سے اتار لے اور حریر پر بیٹھنے نہ دے اور دوسرے کے مال پر بیٹھنے سے ہٹا دے اور مکان منسوب میں سے پانون پکڑ کر نکال دے اور حالت خباثت میں اگر مسجداں بیٹھا ہو تو مکان پکڑ کر نکال دے اور جو ایسی ہی صورتیں ہوں اور یہ درجہ بعض معصیتوں میں تو ممکن تو اور بعض میں نہیں ہو سکتا مثلاً زبان اور دل کی معصیتوں کا ہاتھ سے بگاڑ دینا یا نہ ہو سکتا اسی طرح جو معصیت کہ عامی کی نفس پر اور اس کے اعضاء باطنی پر منحصر ہو سب کا یہی حال ہے اور اس درجہ میں دو ادب ہیں اول یہ کہ منکر کو اپنے ہاتھ سے اسی وقت بدلے حب منکر کے ترک کرے اس معصیت کو بزور ترک نہ کر سکے مثلاً جو شخص مکان منسوب میں یا مسجد میں بحالت خباثت تو اگر یہ ممکن ہو کہ دباؤ سے وہ خود چلا جائے تو اسکو دھکا دینا اور گھسیٹنا نہ چاہیے اسی طرح جبکہ یہ ممکن ہو کہ دباؤ سے مجرم خود شراب کرادے اور آلات لہو توڑ ڈالے اور حریر کی سیون اور جوڑے تب تک غصہ نہ کرے کہ اپنے ہاتھ سے نہ کر لی جاہیں اسلئے کہ توڑنے کی حد پر مطلع ہونے میں گو نہ دشواری ہو تو جب اپنے آپ سے نہ کر گیا تو اس باب میں اجتہاد کرنے سے بچا رہ گیا اور مجرم کے خود کوئی کی اس سے باز پرس نہ کی دوسرے ادب یہ ہے کہ بگاڑنے میں مقدار حاجت پر کفایت کرے زائد از ضرورت کو روانہ رکھے مثلاً باہر نکالنے میں مجرم کی دڑھی یا پاؤں پکڑ کر نہ گھسیٹے جس صورت میں کہ ہاتھ پکڑ کر نکال سکتا ہو اسلئے کہ اس باب میں زیادتی ایذا کی کچھ ضرورت نہیں یا حریر کے کپڑے کو اگر دیکھے تو اسکو جیر نہ ڈالے بلکہ اسکی سیونین اور جوڑے اور آلات لہو کو جلاوے بہنیں بلکہ اسی طرح توڑ دے کہ اس کام کے نہ رہیں اور توڑنے کی حد یہ ہو کہ انکی مرمت میں اسی قدر مشقت پڑے جس قدر دنیا بنانے میں ابتداء ہوتی ہو اور صلیب جو نصاریٰ ظاہر کریں اسکو بھی جلا نا نہ چاہیے توڑ دینا کافی ہے اور شراب کے بہانے میں اگر کوئی تدریج برتنوں کے بچاؤ کی ہو تو برتن نہ توڑے اور اگر اسکے سوا اور کچھ نہ بن پڑے کہ پیچھا مار کر برتنوں کو توڑ ڈالے تو اسکو پیچھا مارنا درست ہے اور برتنوں کی قیمت شراب کے سبب سے ساقط ہوگئی کیونکہ شراب کے بہانے میں وہی حاصل ہے

اگر شراب خوار بالفرض اپنے بدن سے شراب چھپاتا تو بھوکہ شراب گرانے کے لیے لے سکے بدن کو تھکی کرنا پڑتا تو برتن کچھ اس کے نفس سے جڑ کر نہیں کڑا کی قیمت ساقط نہو اور اگر شراب تنگ نہم کے شیشوں میں ہو اور اگر یہ ہر ایک کو بہانا ہو تو دیر زیادہ لگتی ہے اور اس عمر میں بدکار اسکو بکریا بیٹھے اور پھر بہانے نہ دینگے تو اسکو جائز ہے کہ شیشے توڑ ڈالے کیونکہ یہ عذر ہے اور اگر یہ کھٹکا تو نہیں کہ بدکار پکڑا دیں مگر انکے بہانے میں دیر کے ہونے سے اپنے کاموں میں حرج ہوتا ہو تو اس صورت میں بھی اسکو توڑنا غشیوں کا درست ہے کیونکہ سپرہ وجہ نہیں کہ اپنے بدن کا نفع اور دوسرے کام شراب کے برتنوں کی خاطر تلف کر دے اور جس صورت میں کہ شراب کا بہانا بدوین برتن توڑنے ممکن ہے مگر بلا عذر انکو توڑا لا تو اسپر تاوان آوے گا یعنی صرف برتنوں کی قیمت دینی پڑگی۔ اب اگر یہ کہو کہ برتنوں کا توڑنا تنبیہ اور زجر کے لیے درست کیوں نہو اسی طرح مکان مخصوص بیت پائون پکڑ کر کھینچا کیوں جائز نہیں یہ صورت تو زجر میں زیادہ تر بہانہ کی ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ زجر آئندہ کے لیے ہوتا ہے اور سزا آئندہ شریعت پر ہوتی ہے اور فی الحال کے منکر سے بہانا اور دفع کرنا ہوتا ہے تو رعیت کے لوگوں کو بچہ دفع کے اور کوئی اختیار نہیں یعنی اگر منکر سوجو دپائیں تو اسکو معدوم کر دیں اور منکر کے معدوم کرنے کے سوا جو بھانڈا کر گئے وہ یا تو جرم سابق کی سزا ہوگی یا آئندہ کے جرم سے زجر ہوگا اور سزا اور زجر کا کم ہر نہ رعیت کا اور حاکم اگر مصلحت ان امور میں دیکھے تو اسکو انکے کرنے کا اختیار ہے اور ہم بھی کہتے ہیں کہ حاکم کو جائز ہے کہ برتنوں کو زجر کرنے کے لیے توڑنے کا حکم دیدے اور یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عند مبارکین زجر کی تاکید کے لیے کی گئی تھی اور اسکا منسوخ ہونا ثابت نہیں ہاں یہ البتہ ہے کہ اسوقت حاجت زجر کی اور عادت بد کو چھوڑانے کی سخت تھی تو اب بھی اگر حاکم اپنے اجتہاد سے ویسی ہی حاجت دیکھے تو اسکو بھی ویسا ہی کرنا جائز ہے اور چونکہ اس میں اجتہاد و فقیہ کا کام پڑتا ہے اسلئے جزا اور سزا رعیت کے اختیار میں ہونی چاہیے۔ اب اگر یہ کہو کہ جن صورت میں رعیت کو ایسا اختیار نہیں تو بادشاہ کو جائز ہو نا چاہیے کہ لوگوں کو معاصی سے زجر کرنے کے لیے انکے مال تلف کر دے اور جن مکانوں میں وہ شراب پیتے ہیں یا اور مصیبت کرتے ہیں انکو آگ لگا دے اور جو اسوال کو ذریعہ معاصی ہوں انکو میفک کر دے تو اسکا جواب یہ ہے کہ ہر چند زجر کے شریعت میں وارد ہونے کی حجت سے اس طرح کا زجر خارج از مصلحت تو نہیں مگر ہم مصلحتوں کو اپنی طرف سے ایجاد نہیں کرتے بلکہ انہیں اتباع پہلے لوگوں کا کرتے ہیں اور شدت حاجت کے وقت شراب کے برتنوں کا توڑنا ثابت ہے اور بعد اسلئے شدت حاجت ہونے

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

نہ کرے اور یہ قول ہمارے نزدیک بہ نسبت میں اس لیے کہ کلام الہی قدیم ہر اسمین خلاف کو دخل نہیں خواہ وہ عہد ہو یا وعید البتہ یہ بات بندوں کے حق میں ہو سکتی ہے اور صحیح بھی ہو کیونکہ وعید میں خلاف اگرچہ حرام نہیں۔ مگر اتنا درجہ ہاتھ اور باتوں وغیرہ سے محکوم کرنے کا ہے بدوں ہتھیار کلمے اور بشرط ضرورت یہ امر رعیت کے لوگوں کو بھی درست ہے اور قدر حاجت پر انکشاف کیا جائے یعنی جب منکر دفع ہو جائے تو مار پیٹ سے ہاتھ روکنا چاہیے اور اس کی مثال اسی سمجھو جیسے مدعا علیہ پر حق ثابت ہو جائے تو قاضی ادا سے حق تک اس کو قید رکھتا ہے اگر وہ نادہندگی پر اصرار کرتا ہے اور قاضی کو معلوم ہو جائے کہ یہ حق کے احاد پر قادر ہے مگر عداوت اور ہٹ دھرمی سے نہیں دیتا تو اس کو اختیار ہے کہ تہدیر پر بقدر حاجت اس کو ٹپا کر حق دلوا دے اسی طرح محتسب بھی جتنی ماری ضرورت پائے اس سے زیادہ نہ بٹھے اور اگر محتسب کو ضرورت ہتھیار کشی کی پڑے اور ہتھیار کشی اور زخم زنی سے منکر دفع کر سکتا ہو تو اس کو جائز ہے کہ ایسا کرے بشرطیکہ کوئی فتنہ برپا نہ ہو مثلاً ایک فاسق کسی عورت کو کہے ہوئے ہے یا مزار بجا رہا ہے اور اس کے اور محتسب کے درمیان میں نہر حائل یا کوئی دیوار و حندق مانع ہے تو محتسب اپنی بندوبست کر کے اگر اس کو چھوڑ دے ورنہ کوئی مارتا ہو تو اگر وہ نہ چھوڑے تو جائز ہے کہ اس کے کوئی مارے مگر چاہیے کہ نیکی اور ان پر مارے ایسی جگہ نہ مارے جس سے وہ مری جائے بلکہ تہدیر کا لفظ نہیں بھی کر دے مگر غدار کا موقع ہو تو تلوار کو سونت کر اس سے کہے کہ اس منکر کو ترک کر ورنہ ایک ہاتھ لگا تا ہوں تو یہ باتیں منکر کے دفع ہو نیکی میں اور اس کا دفع کرنا جسطرح سے ممکن ہو واجب ہے اگرچہ یہ فرق نہیں کہ وہ منکر خاص اللہ تعالیٰ کے حق سے متعلق ہو یا آدمیوں کے حق سے اور فرقہ معتزلہ کا قول یہ ہے کہ جو چیز آدمیوں سے علاقہ نہ رکھے اسمین حسب نہیں ہے مگر تہذیبانی یا زکوٰۃ کے اور یہ بھی امام کو جائز ہے نہ رعیت کے لوگوں کو یا آٹھواں درجہ یہ ہے کہ محتسب خود ہتھیار کھینچے یا دہرے لوہے اس بات کا معنی ہے کہ کچھ فدا جمع ہو کر ایسا کریں اور عجیب نہیں کہ فاسق بھی اپنے مددگاروں سے لگتے لگے اور انجام ہو کہ وہ دوطرف سے صفت کشی ہو کر آپس میں کشت و خون کریں تو اس درجہ میں اختلاف ہے کہ یہ بھی امام کے اذن کا محتاج ہے یا نہیں بعض کا قول تو یہ ہے کہ رعیت کے لوگ اسکے لیے مستقل نہیں ہو سکتے اس لیے کہ اس سے انجام فتنوں کی تحریک اور فساد کا جوش مارنا اور شہروں کا خراب ہونا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ امام کے اذن کی حاجت نہیں اور قرین قیاس بھی قول اخیر ہے کیونکہ جس صورت میں رعیت کے لوگوں کو امام بالعرف کا اول درجہ یعنی تعریف اور دوم درجہ یعنی غلط و نصیحت جائز ہے تو چوتھا اول درجہ دوم کی طرف کھینچا ہے اور دوم سوم کی طرف تو آخر کو ضرورت مابچائی کی

ہوگی اور آپس میں مار کھڑے اپنے طرفداروں سے مدد لینے کو چاہتی ہو تو امر بالمعروف سے جو کچھ ہونا ہو اسکی پروا نہ کرنی چاہیے کیونکہ غایت اُسکی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا میں اُسکی نافرمانیوں کے دور کرنے کے لیے لشکر جمع کرنا ہو گا تو اس میں کیا قباحت ہے جسے ہم بجا کرتے ہیں کہ غازی خود جمع ہو کر کفر کی بیج گئی کے لیے کفار کے جس فرقہ سے جاہل لڑائی کریں اسی طرح اہل فساد کی بیج گئی بھی جائز ہے اور واسطے کہ نسبت ہر طرح سے ہر مینے کافر کے مار ڈالنے کا مضائقہ نہیں اور مسلمان اگر بار بار جائیگا تو شہید ہر اسی طرح فاسق جو اپنے فسق کی بیج کے لیے لڑتا ہے اس کے مار ڈالنے کا کچھ مضائقہ نہیں اور محتسب جو حق پر ہو ظلم مارا جاوے گا تو شہید ہو گا حاصل یہ کہ حبشہ اس درجہ تک نوبت پہنچی تو نہایت کٹر و نایاب ہر اس لیے اس کے واسطے قیاس کا قانون بدلنا جائیگا بلکہ یوں کہا جائے کہ جو شخص دفع منکر و قیاد ہو اسکو چاہیے کہ منکر کو اپنے ہاتھ سے دور کرے خواہ ہتھیار سے اور خود دور کرے یا مددگاروں کے زور سے تو غرض اس مسئلہ میں وہی احتمال ہوگا جو ہم نے ذکر کرے ہیں۔ یہ نسبت کے درجہات سے جو بیان ہوئے کلاب ہم حسب آداب کرتے ہیں۔ محتسب کے آداب کا بیان آداب کی تفصیل تو ہم ہر ایک دیکھ ذیل میں لکھتے آئے ہیں مگر انکو ایک خط اور انکا منشا لکھتے ہیں۔ واضح ہو کہ محتسب کے سب دالوں کا منشا میں حقیقتیں ہیں محتسب کے اندر ایک علم دوسرے فرع تیسرے حسن خلق قلم سلیے کہ حسب کے مقامات اور حدود اور ان کا کو جانے تاکہ حد شریعت پر اس باب میں التفا کرے۔ اور فرع اس لیے تاکہ جو کچھ اسکو معلوم ہو اسکی مخالفت کرے کیونکہ ہر ایک عالم اپنے علم کے بموجب عمل نہیں کیا کرتا بلکہ اکثر جرات لیتا ہو کہ میں حسرت میں اس حد سے بڑھتا ہوں جسکی شریعت سے اجازت ہے اور سراسر میری زیادتی ہے مگر میری غرض کے لیے حسب کرتا ہو تو فرع کے ہونے سے یہ بات نہ رہی محتسب کو ایسا ہونا چاہیگا کہ اسکی تقریر و نصیحت مقبول ہو کیونکہ فاسق اگر حسب کرتا ہو تو لوگ اس پر خستہ ہیں اور اسی وجہ سے اس پر ستامی بھی کرتے ہیں اور حسن خلق اس لیے کر اس کے باعث سے الامتداد اور نرمی اختیار کرے جو اس باب میں اصل ہے اور علم اور فرع اس میں کافی نہیں کیونکہ جب غصہ جوین کرتا ہو تو صرف علم اور فرع اسکی بیج گئی میں کافی نہیں ہوتے جب تک کہ طبیعت میں حسن خلق نہ ہو واقعی فرع کامل جیسی ہوتا ہے اگر اس کے ساتھ حسن خلق اور ضبط شہرات و غضب کی قدرت ہو اور محتسب ایسے ہی ضبط سے دیندار اور حمایتی اللہ تعالیٰ کے دین کا ہو گا ورنہ جب کوئی آفت گالی یا مار کی اُسکی آبرو یا جان و مال پر ٹپکی حسب کو بھول اور دین الہی سے غافل ہو اپنی

اور اس کے لیے اپنے ہمسایہ کے قصائی سے ہر روز کچھ پیچھے سے لیا کرتے تھے ایک روز اس قصائی پر
کوئی مشکو دیکھا تو کمر میں جا کر اول بی کو نکال آئے پھر اس قصائی کو اس برائی سے منع کیا
اسنے کہا کہ بلائندہ کو آپ کی بی کے لیے کچھ نہ دوں گا انھوں نے فرمایا کہ میں نے بھیجی صحبت
کی ہر کو بی کو نکال چکا ہوں اور مجھے طمع قطع کر دی ہر حقیقت میں انکا قول ٹھیک ہی کہہ نہ کہ
جو شخص خلق سے طمع منقطع نہ کر لیا اس سے صحبت نہ ہو سیکے گی اور جو یہ طمع ہو کہ لوگوں کے دل
میری طرف سے اچھے ہوں اور میری تعریف میں سب کے سب طب اللسان ہوں تو اس سے کیسے
حسبت بن سیکے حضرت کعب جبار نے ابو سلمہ خولانی سے پوچھا کہ تمھاری منزلت تمھاری قوم میں
کیسے ہو انھوں نے کہا اچھی ہر آپ نے فرمایا کہ تیرے تو یوں کہتی ہر کہ جب آدمی امر بالمعروف
اور نہی عن المنکر کرتا ہو تو اس کی منزلت اس کی قوم میں بڑی ہوتی ہے ابو سلمہ نے جواب دیا کہ تیرے
سمیع کہتی ہے اور ابو سلمہ جھوٹ کہتا ہے اور حسبت میں نرمی برتنے کے وجوب پر وہ قصہ لالت کرتا ہے
جس سے ماموں نے استدلال کیا تھا یعنی جب لائے غلطی نے اسکو نصیحت کی اور کلام و شہادت کہا
تو ماموں نے کہہ دیا میں صاحب نرمی سے گفتگو کرو دیکھو تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جو
بہتر شخص عنون کے پاس بھیجا جو مجھے بدتر تھا مگر انکو نرمی کے لیے ارشاد کیا اور یہ فرمایا تھا کہ کہ حق کا لفظ
الحکمہ متدک کہ کوئی تجھے جس محتب کو نرمی کے باب میں نبیا علیہم السلام کی پیروی چاہے چاہے حضرت
ابو امامہ راوی میں کہ ایک جوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ
اے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ مجھ کو رزنا کی اجازت دیتے ہیں لوگوں نے اسکو لکھا کہ آپ نے فرمایا
کہ اسکو بچھرنے دو پھر فرمایا کہ قریب وہ قریب ہوا حتیٰ کہ آپ کے سامنے بیٹھ گیا اپنے فرمایا کہ بے لانا کو
تو اپنی ما کے لیے پسند کر لیا اسنے عرض کیا کہ میں خدا تعالیٰ مجھ کو آپ پر جان کرے اپنے فرمایا
کہ مردوں کا یہی کام ہے کہ رزنا اپنی ما کے لیے پسندتین کرتے بھلا تو اپنی بیٹی کے واسطے اسکو پسند کر لیا
کہا میں خدا تعالیٰ مجھ کو آپ پر خدا کرے اپنے فرمایا کہ مرد ایسے ہی ہوتے ہیں کہ رزنا کو اپنی بیٹیوں
کے لیے نہیں پسند کرتے بھلا تو اپنی بہن کے واسطے پسند کر لیا اور ان خوف نے اٹھا اور زیادہ کیا ہو کہ
آپ نے پھر بھی اور خال کا اسی طرح ذکر فرمایا اور وہ ہر ایک کے باب میں وہی جواب دیتا تھا جو اب و پگندرا
اور آپ برتا فرماتے تھے کہ مرد ایسے ہی ہوتے ہیں کہ رزنا کو پسند نہیں کرتے اور ان خوف اور ابی امامہ
دونوں نے تسفق بیان کیا کہ پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انہما سے مبارک اس جوان کے
سینہ پر رکھا اور فرمایا کہ الہی تو اسکا دل صاف کر اور اسکا گناہ معاف کر اور اسکی غم مٹا دے اور اسکی

قص
لوگوں کو
بہتر نہیں
ہو سکتا
یاد رہے
صحاح
ابو داؤد
کی ہے

اور

راوی کہتا ہے کہ میر کوئی چیز اس شخص کے نزدیک نہ تھی۔ اور فضیل بن عیاض رحمہ اللہ جو چھالیا کہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ سلطان کا انعام قبول فرماتے ہیں اپنے فرمایا کہ وہ اپنے حق تو کم ہی لیتے ہیں پھر سفیان بن عیینہ کو علیحدہ لکھئے اور جو ملامت کی اور ایک روایت میں ہر گز انھوں نے یوں کہا کہ اسے گروہ علمائے شہرون کے تبلیغ تھے جنسے لوگ نو حاصل کرتے تھے اب تم تاریکی و ظلمت بن گئے تم ستارہ تھے جنسے لوگوں کو ہدایت تھی اب تم باعث حیرت ہو گئے پھر کوئی شرم نہیں کرتا کہ ان امر کا مال لیتا ہو اور تم کو معلوم ہے کہ یہ مال انکے پاس کہاں سے آتا ہے پھر انہی کتلیہ سے لگا کر تباہ کر دیا کہ حدیثی فلاں بن فلاں سفیان رحمہ اللہ نے سر اٹھا کر یاہ ماہ کہا اور یہ بیان کیا کہ بخدا اسے ابو علی اگر ہم کیسے بخون میں نہیں تو اُن سے محبت ضرور رکھتے ہیں۔ اور حماد بن اسلم کہتے ہیں کہ صلہ بن اشیم رحمہ اللہ کے پاس کوئی شخص گذر جا کہ پاجا مہینے لکھا ہوا تھا انکے مریدوں نے چاہا کہ اُسکے ساتھ یہ سختی پیش آئیں آپ نے فرمایا کہ یہ کام میرے سپرد کرو میں تم کو اس تردد سے بچا دوں گا آپ نے اُسکے قریب جا کر فرمایا کہ بھتیجے مجھ کو تم سے یہ مطلب ہے کہ اسے کہا کہ چاہا جان وہ کیا ہے فرمایا کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ تم اپنا پاجا منہ ذرا اونچی کر لیا کہ اسے کہا بہت بہتر اور غور اوچی کر لیا۔ پھر آپ نے اپنے مریدوں سے کہا کہ اگر تم اُسکے ساتھ سخت گیری کرتے تو یہ نکار کر دیتا اور تم کو برا بھلا کہتا اور مجھ بن کر یا غلابی کہتے ہیں کہ میں ایک ت عبد اللہ بن محمد بن علی انکے پاس گیا وہ مغرب چڑھ کر اپنے مکان کو آئے تھے دیکھا تو اُنار راہ میں ایک قریش کا گھر و متوالا گھر ایک عورت کا ہاتھ پکڑ کر گھسیٹا اور اسے غلام چاہی لوگ جمع ہو کر اس جوان کو مارنے لگے ابن عائشہ نے اُسکو دیکھ کر سچاں لیا اور لوگوں سے کہا کہ میرے بھتیجے کے پاس سے علیحدہ ہو پھر اُسکو اپنے پاس بلایا وہ شرم کر پاس آیا آپ نے اُسکو چھاتی سے لگایا اور کہا کہ میرے ساتھ چل یہاں تک کہ اپنے مکان میں لیکن اس کو کسی خادم سے کہیا کہ اسکو اپنے پاس سولالے جب اس کا نشہ اترے تو جو حرکت اس سے ہوئی ہو اس پر اسکو آگاہ کرنا اور بدلے میں مت دینا جب تک کہ میرے پاس نہ لاوے پس جو قاتل شخص کا نشہ اترے تو اس خادم نے اُس کا حال اُس سے بیان کیا وہ سکر بہت شرمایا اور روپا لو قصہ جانے کا کیا خادم نے کہا کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ ہمارے پاس ملا نا عرض اُنکے پاس لیگیا آپ نے اُسکو فرمایا کہ کیا مجھ کو شرم نہ آئی یا یہی شرافت کا ننگ نکلیا تھے معلوم نہیں کہ تو کس کا لڑکا ہے جس کا درجہ حیرت میں مبتلا ہو اس تو بہ گروہ شخص گردن نیچے ڈالے رہتا رہا پھر سر اٹھا کر کہا میں نے اللہ تعالیٰ سے وعدہ کیا ہے کہ اُسکی پرستش مجھ سے قیامت میں ہوگی کہ اب میں کبھی ہمیدہ نہ ہوں گا اور نہ اُن باتوں کے گرد ہوں گا

جنکامین مرتکب تھا اور میں نے تو یہی کہنے لگا کہ اس کو پاس بلا کر سر پر بوسہ دیا اور فرمایا کہ شاباش بیشا
 یون ہی چاہیے غرض کہ وہ شخص آپ کے ساتھ رہتا اور حدیث آپ سے لکھا کرتا اور یہ نرمی ہی کی کہ
 سے ہوا پھر آپ نے فرمایا کہ لوگ اہل بالمعروف کرتے ہیں مگر ان کا معروف منکر ہونا ہوتا تو مکمل ہوتا کہ
 سب باتوں میں نرمی پر کاربند ہو جو چاہوں گے وہ مطلب حاصل ہو گا۔ اور فتح بن شخوف کہتے ہیں
 کہ ایک شخص نے ایک عورت کا راستہ روک لیا اور اس کے ہاتھ میں چھری تھی جو کوئی
 اس کے پاس جاتا تھا اس کو زخمی کر دیتا تھا اور آدمی زبردست تھا ہر کوئی اس کے پاس بھی نہیں جاتا تھا
 اور عورت اس کے ہاتھ سے واویلا کرتی تھی اور لوگ جمع تھے کہ اتنے میں بشر بن حداد کا ذکر ہوا
 آپ نے اس کے شانہ سے اپنا شانہ گزرا وہ شخص میں پرکھ رہا آپ وہاں سے چل دیے اور وہ عورت
 بھی صحیح سالم ملی گئی گو کہ اس شخص کو قریب چلا کر دیکھا تو معلوم کیا کہ وہ ہسینہ میں ترم
 اس سے پوچھا کہ تیرا کیا حال ہے کہ ما کہ میں اور کچھ نہیں جانتا مگر ایک پیر مرد نے مجھ سے قریب چلا کر
 یہ فرمایا کہ خدا کے تعالیٰ تجھ کو اور میرے اعمال کو دیکھتا ہے اس کے سنتے سے میرے ہاتھ میں
 ہو گئے اور مجھ کو نہایت اس شخص کی ہیبت چڑھی مجھے یہ خبر نہیں کہ وہ کون تھا لیکن نے کہا کہ وہ
 بن حارث تھے اس نے کہا کہ باس خرابی اب وہ مجھ کو کس نگاہ سے دیکھینگے اور اس کو اسی روز
 بخاریہ تھا اور ساتویں روز مر گیا۔ حاصل یہ کہ حبیب کی بات میں دینداروں کی عادت اس طرح تھی
 اور یا بے ادب صحبت کے اندر ذیل میں جہنمی اللہ اور عیسیٰ فی اللہ کہ جہنم اخبار و اناس باب میں نقل ہے
 اب دوبارہ خوف طول کلام سے نہیں لکھتے پس صحبت و کتاب میں نظر کامل اس طرح ہے واللہ اعلم
 تیسری فصل ان منکرات کے ذکر میں جبکہ عادت ہوئی ہو تو مکمل ہونا چاہیے کہ میں تاکہ اس کے
 بیان سے ان جیسے اور منکرات کو ان پر قیاس کر لیا جائے کیونکہ ان کا احصاء اور استقصاء ممکن نہیں
 اول یہ معلوم کر لینا چاہیے کہ منکرات دو قسم میں ایک مکروہ دوسرے ممنوع و حرام ہیں مکروہ جیسے
 منکر مکروہ ہے تو جان لینا چاہیے کہ اس سے منع کرنا مستحب ہے اور اس پر خاموش رہنا مکروہ ہے حرام
 نہیں ہاں جب فاعل اس کا مکروہ ہونا جانتا ہو تو اس کے مکروہ ہونے کو اس کے سامنے ذکر کر دینا
 واجب ہے اس لیے کہ مکروہ ہونا بھی ایک شریعت کا حکم ہے جو اس کو نہ جانتا ہو اس کو اس حکم کا پورا پورا
 واجب ہے اور جب ہم یہ کہیں کہ فلان منکر خطور ہے یا معروف منکر یوں تو اس سے ہماری ہی غرض
 ہوگی کہ وہ ممنوع ہے اور اس پر خاموش رہنا باوجود قدرت کے ممنوع ہو گا اس لیے ہم کی منکرات
 سب میں منع کی جاتی ہیں اور یا فلان میں اور اس میں پورے عقائد میں جنکو ہم نہیں بیان کرتے ہیں

منکرات مساجد میں پہن اول رکوع اور سجدہ میں اطمینان نہ کرنے سے نماز کو خراب کرنا اور یہ سنگین نفس حدیث سے نماز کو باطل کرتا ہے تو اس سے منع کرنا واجب ہے مگر خفی کے نزدیک جو یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ شرک اطمینان محنت نماز کا مانع نہیں کیونکہ اس عقیدہ کے ساتھ میں منع کرنا کیا مفید ہوگا اور جو دوسرے کو نماز میں خرابی کرتے دیکھے اور چاہے ہو تو وہ اس کا شریک ہوگا اس میں تاثر یوں ہی وارد ہوا ہے جو یہ سے بھی یہ بات پائی ہے کیونکہ غیبت کے باب میں وارد ہوا ہے کہ سنتے والا کہنے والے کا شریک ہوتا ہے اسی طرح جو بات کہ صحت نماز کی نخل ہو مثلاً اگر پیرے پر نجاست کا ہونا جو نمازی کو معلوم نہیں یا تاہل یا یا بینائی کی وجہ سے قبلے خلاف کرنا وغیرہ ان میں حسین حسب واجب دوم قدر ان مجید کو غلط چمکانا اس سے ممانعت واجب ہے اور صحیح کا سکھانا دینا بھی واجب ہے پس اگر کوئی شخص سجدہ میں سنگھ ہو کر ایسی ہی امر میں اپنی اوقات صرف کرتا ہے اور اس کے سبب سے ذکر اور نماز نفل نہیں پڑھتا تو اس کو انہیں منکرات کہنے میں مصروف رہنا چاہیے کہ ذکر اور نفل کی نسبت کہہ افضل ہیں اس لیے کہ یہ ایسی عبادت ہے جس کا فائدہ دوسرے کو ہوتا ہے اور واجب بھی ہے ممانعت نفل ذکر کے کہ اگر کا فائدہ حاصل ہی نہیں ہے۔ اور اگر ان سے ممانعت کرنے میں مثلاً کتابت یا اور کوئی فکر معیشت نہیں کر سکتا تو دیکھنا چاہیے اگر اس کے پس مقدار کتنا موجود ہو تب تو اس کو ممانعت منکر میں مشغول ہونا لازم ہے اور ترک حسب دنیا کی ضرورت و خیروں کی طلب کے سبب جائز ہوگی اور اگر اس کو کھانا جتنی سی روز کی غذا کی ہو تو یہ الہیہ عذر ہے اس کے ذمہ سے واجب مطلق ہو جائیگا کیونکہ مجبور ہوا اور جو شخص قرآن پڑھنے میں غلطی بہت کرتا ہے تو اگر وہ سیکھنے پر قادر ہو تو چاہیے کہ سیکھنے تک قرات باز رہے کیونکہ غلط پڑھنے سے گناہ گار ہو گا سیکھنے پر قادر اگر اس کی زبان یاری نہ دیتی ہو تو پھر اگر اکثر قرات غلط مبعوثی ہو تو تلاوت ترک کر کے صرف الحمد کے سیکھنے اور اس کے صحیح کرنے میں محنت کرے اسی طرح ایک ایک صورت جب تک جتنا نہ کرے اس کی تلاوت نکلے اور اگر اکثر قرات صحیح ہو مگر کبھی کبھان پڑھنے پر قادر نہیں ہو تو پڑھنے کا کچھ مضائقہ نہیں مگر چاہیے کہ نسبت آواز سے پڑھے تاکہ دوسرا شخص نہ سنے ہر چند اس کو ابستہ پڑھے سے روکنے کی بھی وجہ موجود ہے لیکن جس صورت میں کہ پڑھنے والا زیادہ سے زیادہ اسی قدر صحیح پڑھ سکتا ہے اور اس کو تلاوت کے ساتھ انس اور اس کی حرص ہو تو اس صورت میں ہمارے نزدیک اس کے پڑھنے کا کچھ مضائقہ نہیں۔ سو ہم مؤذنون کا اذان میں زیادہ کرنا اور علی الصلوٰۃ علی الخلق میں تمام حدیث کو قبل کی جانب سے پھیرنا یا ہر ایک کا ایک ساتھ اپنی اپنی اذان دینا

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸

اور اتنا انتظار نہ کرنا کہ ایک جگہ پہنچے تو دوسرا سہرا اور کاربون کو خواہاں اذان میں دشواری نہ ہو کہ نہ
کثرت آوازوں میں جواب دینا دشوار ہو تاہو یہ سب باتیں منکرات و مکروہین انکو اسے آگاہ کرنا
واجب ہوا اور اگر دانستہ ایسا کرتے ہوں تو منع کرنا اور حجت کرنی مستحب ہر اسی طرح اگر کسی سیاح
ایک ہی موزن ہو اور وہ صبح ہونے سے پیشتر اذان کہ دیتا ہو تو یہ کہ اسکو منع کر دیا جائے اس لیے
کہ لوگوں کو روزہ اور نماز میں تردد ہو تاہر ہاں اگر وہ شخص مشہور ہو جائے کہ صبح سے پیشتر اذان
کہتا ہے اور اسکی آواز سے نماز میں یا سحر تک کرنے میں لوگوں کو ہلکا نہیں پڑتا اور دوسرا موزن
اور صبح ہوجن ہونے پر اذان کہتا ہے اور اسکی آواز لوگ پہچانتے ہیں تب البتہ مضائقہ نہیں۔
اور یہ بھی مکروہ ہے کہ فجر ہونے کے بعد ایک ہی مسجد میں ذرا دیر سی ویر کے بعد بت سی اذان میں ہوں
خواہ ایک ہی شخص کہے یا کسی آدمی کیونکہ بت سی اذانوں سے کچھ فائدہ نہیں جس صورت میں
کہ مسجد کے اندر کوئی سونے والا باقی نہیں آواز مسجد سے باہر نہ جاتی ہو کہ دوسرا کوئی سنگ آگاہ ہو
تو یہ امور مکروہ اور مخالف طریقہ صحابہ رضہ اور اکابر سلف کے ہیں۔ چہارم خطیب کا سیاہ لباس پہننا
جس میں شرم غالب ہو یا تلوار سنہری لیے رہنا کلاس صوفیہ میں وہ فاسق و بدلتہ حیرت کا انکار اس
واجب ہے لیکن نر سیاہ لباس مکروہ نہیں بلکہ اسکا اختیار کرنا اچھا نہیں اس لیے کہ کثرت میں
خداے تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسند سفید ہے اور جس نے یہ کیا ہے کہ سیاہ کپڑا مکروہ ہے اور بدعت ہے
اس سے یہ غرض ہے کہ قرن اول میں اسکی عادت نہ تھی مگر چونکہ مسیحین ممانعت وارد نہیں
تو اسکو بدعت اور مکروہ نہ کہنا چاہیے بلکہ ترک والی سمجھنا چاہیے۔ پنجم ایسے واعظوں کا وعظ
جوانی تقریر میں بدعت ملائین ہیں واعظ اگر وعظ میں جھوٹے حالات بیان کرے تو وہ فاسق ہے
اور اس پر حجت کرنی واجب ہے ایسا ہی بدعتی واعظ کو منع کرنا چاہیے اور اس کے وعظ میں شریک
نہونا چاہیے مگر اس نیت سے کہ اگر ہو سکیگا تو سب لوگوں کو منع کر دینگے کہ اسکا کہنا کوئی سنا
یا جو لوگ سنے اس پاس ہوں انھیں میں سے کسی قدم کو باز رکھینگے اور اگر یہ نہ ہو سکے
تو بدعت کا سننا نہ چاہیے جیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا
فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثِ عَشِيِّهِ اَوْ حَتَّىٰ يَكُونُوا عَظَا اَسْمَکُمْ کا ہو کہ لوگوں کو
معاصی پر حجت دلاتا ہو یعنی نہ ضامین رہا کہ اتنے بیان کرے کہ لوگوں کو اسکی وعظ سے
حجرات ہو اور اللہ تعالیٰ کے معاف کرنے اور رحمت فرمانے پر زیادہ وثوق ہو جائے اور خوف
مول میں کمزور پڑ جائے تو یہ بھی منکر ہے اور واعظ کو اس سے روکنا واجب ہے اس لیے کہ یہ کافراں

بست براسم بلکہ آج کل تو خوف کا بیان اگر زیادہ کرے اور رجا کا کم تو خلق کی طبیعتوں کے لیے بڑا مناسب ہر اس لیے کہ انکو خوف کی ضرورت زیادہ ہے اور اصل تو یہ ہے کہ خوف اور رجا کے بے ادونوں برابر رہنے چاہیے جیسے حضرت عم فاروق رضی اللہ عنہ فرمایا کہ اگر بالفرض قباست کو کوئی کچا نہ دے اور پکارے کہ ایک شخص کے سوا سب مرنے میں داخل ہوں تو میں رجا کروں کہ وہ شخص میں ہی ہوں جسکو مٹنے کیا ہے اور اگر قباست کو یوں پکارے کہ سب آدمی جنت میں چلے جائیں بجز ایک کے تو بجا خوف ہے کہ کہیں وہ شخص میں ہی نہ ہوں اور جس صورت میں کہ واعظ جو ان اور کثیر ہوں اور وضع میں عورتوں کے لیے سجا ہوا اور اشعار و عظیم بہت کہتا ہوا اور اشارات اور حرکات بہت کرتا ہوا اور اسکی وعظ میں عورتیں آتی ہوں تو یہ بھی منکر ہے اس سے منع کرنا واجب ہر اس لیے کہ صلاح و بہتری کی نسبت اس میں فساد زیادہ ہے اور یہ بات واعظ کے حالات قرینہ کمالیہ ہو جاتی ہیں مگر جو شخص بظاہر منع نہ رکھتا ہو اور سکینت و قمار کی وضع اور نیک بختوں کا لباس نہ تو چاہیے کہ اسکو وعظ کا کام ہی نہ سپرد کیا جائے ورنہ ایسے کو وعظ سے لوگ گمراہی میں زیادہ ہونگے اور سچا کفلسر و عظیم عورتوں اور مردوں کے بیچ میں کوئی آنکر دی جائے جس سے نظر نہ آئے کیونکہ نظر بھی فساد کا منی ہے اور ان منکرات پر عادتیں نشا بد میں ساور عورتوں کو مسجد کے اندر نماز کے لیے آنے سے اور مجالس و عظیم ہانے سے منع کیا جائے بشرطیکہ فتنہ کا خوف نہ ہو چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مسجد میں جانے سے منع فرمایا تھا آپ کی حدیث میں کسی نے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو انکو جماعتوں سے منع نہیں فرمایا آپ نے فرمایا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان حالات سے واقف ہوتے جو عورتوں نے اب ایجاد کی ہیں تو آپ بھی انکو منع فرماتے ہاں اگر کوئی عورت کپڑے کے اندر چھپی ہوئی مسجد میں کو گزرے تو اسکو روکنا نہ چاہیے لیکن بہتر یہ ہے کہ مسجد کو صرف مقرر نہ کیا جائے۔ اور واعظوں کے سامنے قرآن کا ترجمہ آواز کو لباً کھینچ کر اور گانے کی طرح پر اسطو سے کہ نظم قرآنی کو تبدیل دے اور تلاوت صحیح کی حد سے سجاؤ کہ جائے یہ بات منکر و رخت درجہ کو مکروہ ہے سلف کے بہت لوگوں نے اس پر انکار کیا بہشت ششم جمعہ کے روز دوائیوں اور کھانوں اور تعویذوں کے فروخت کے لیے حلقے ہونے اور سائلوں کا کھڑا ہونا اور کچھ اشعار پڑھنے یا قرآن پڑھنا کہ لوگ منکر کچھ دین یا اور انسی طرح کا کام مکان میں سے بعض چیزیں تو حرام میں کہیں مکروہ وغباری اور جمعوت برائی میں جیسے بعض جوئے طبعیوں کے دھکوسلے یا شہید اور نظریہ و انفعال اور بی حالی غالب اوقات میں تعویذ والوں کا ہر وہ انکو دیر باقی لوگوں کے ہاتھ

اور عیون کے ہاتھ فروخت کر کے انکو دھو کر دے دیتے ہیں گو یہ امر مسجد میں باوجود حرام عین اور نئے مرتکب کو آنے سے منع کرنا واجب ہے بلکہ جس طرح میں جھوٹ اور دغا بازی اور عیب کا چھپانا مشتری سے ہر وہ حرام ہوا بعض امور ایسے ہیں کہ مسجد کے باہر باج میں جیسے سینا اور دواؤں اور کتبوں اور غذاؤں کا بیچنا اور یہ باتیں مسجد میں بھی حرام نہیں مگر کسی مانع کی اجازت سے مثلاً بازاروں کے جگہ کا تنگ ہو جانا یا مار میں دل کا پریشان ہونا وغیرہ اور اگر ان باتوں میں سے کچھ نہ ہو تو حرام نہیں اور بغیر یہ کہ نہ کچھ عین اور باج ہونے کے لیے بھی یہ شرط ہو کہ کسی اتفاقاً گفتی کے دنوں میں ہر جان اور اگر مسجد کو دوکان ہی بنائے ہمیشہ کے لیے تو حرام ہر اور اس سے منع کیا جائے کیونکہ بعض مباح ایسے ہی ہوتے ہیں جو بشرط قلت تو مباح رہتے ہیں اور اگر کثرت سے ہوں تو گناہ ہو جاتے ہیں جیسے بعض گناہ اصرار کے نہ ہونے کی صورت میں صغیرہ رہتے ہیں اور اصرار سے کبیرہ ہو جاتے ہیں اور اگر یہ باتیں ایسی ہوں کہ قلعہ بیل کے ہونے سے خوف ہو کہ نوبت کشمکش کی ہو چکی ہو تو اس قلعہ بیل سے منع کرنا چاہیے مگر یہ منع حاکم کو یا مسجد کے متولی کو جو حاکم کی طرف سے انتظام کرتا ہو ہونی چاہیے کہ یہ امر اجتہاد سے معلوم ہوتا ہے کہ آئندہ کو ایسا ہو گا اور عیب کے لوگوں کو اس خوف سے کہ گئے کو بہت ہو جائے گا منع کرنے کا اختیار نہیں۔ ہفتہ مجنون اور لڑکوں اور بچوں کا مسجد آنا اور مسجد میں لڑکوں کے داخل ہونے کا مضائقہ نہیں بشرطیکہ نہ کھیلین ہر چند مسجد میں لوگوں کا کھیلنا حرام نہیں اور نہ انکے کھیل پر سکوت کرنا حرام ہے مگر مسجد کو کھیل کی جگہ مقرر کریں اور عادت دلائیں کہ مسجد میں ہمیشہ کھیل کریں تو منع کرنا واجب ہو جاتا ہے تو لڑکوں کا کھیل اس قسم میں ہو کہ ہوا مسجد میں حلال ہو اور زیادہ ہو تو حلال نہیں اور کم کے حلال ہونے کی دلیل وہ روایت ہے جو صحیحین میں موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رہے یہاں تک کہ آنسوں نے حبشیوں کا قصص اور سپر تلوار سے کھیلنا عید کے دن مسجد کے اندر دیکھا اور ہمیں شک نہیں کہ اگر حبشی مسجد کو بازی گاہ سمجھ لیتے تو منع کیے جاتے اور قتل کے ساتھ میں انکا کھیلنا آپؐ کے بڑا نہیں سمجھا یہاں تک کہ خود ملا خطہ فرمایا بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو خوش کرنے اور دیکھنے کے لیے انکو بازی کرنے کی اجازت دی اور فرمایا کہ ابی ارفہہ انکا میل کیے جاؤ چنانچہ باب السماع میں پہنچے یہ قصہ نقل کیا ہے۔ اور مجنون کا آنا مسجد میں اسوقت تک نہیں رکھتا کہ خوف مسجد کو غلط کرنے کا یا گالی اور تحرش کہنے کا یا افعال منکر کرنے کا شلہ ہوگی کہ مونس وغیرہ کا نہواں خود دیا نہ ایسا ہو کہ عادت سے معلوم ہو کہ خاموش ہو سکاں رہتا ہے تو مسجد کا مسجد

نفل کا واجب نہیں۔ سو تو اسے کا حکم مجنون کا سا ہو گا اگرچہ خوف ہو کہ مسجد میں فرکر دیا گیا لوگوں کو
زبان سے ایذا دیا گیا تو اس کا نال واجب ہو اور یہی حال ہو اگر اس کی عقل تھکے کا نے ہو کہ اس سے
ان افعال کا خوف ضرور رہتا ہو۔ اور اگر اسے پی ہو اور مست نہ ہو اور گمراہی ہو تو یہ ننگر کو یہ
سخت کراہت کے ساتھ کیونکہ جو کوئی مسن یا دریا زکھائے اس کو نفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد
میں جانے سے منع فرمایا ہے تو ان دونوں چیزوں کا کھانا تو مکروہ ہی رہیگا اور شراب کا معاملہ سخت
اس لیے اس میں سخت کراہت کا حکم چاہیے اب اگر کوئی یہ کہے کہ مناسب یوں ہو کہ متوالے کو رد کو ب
کر کے مسجد سے نکالا جائے تاکہ اس کو توبہ ہو تو اس کا جواب یہ ہو کہ رد کو ب کا اختیار عیت کے
لوگوں کو نہیں بلکہ حاکموں کو تغیر کا اختیار ہے اور وہ بھی اس صورت میں ہو کہ یا وہ خود پینے کا
اقرار کرے یا دو گواہوں کی گواہی سے پینا ثابت ہو صرف ایک کے آنے سے وہ بھی نہیں تو اس
نظر سے مناسب ہو گا ایسے شخص کو مسجد ہی میں بھلا دیا جاوے اور نہ پینے کے لیے امر کیا جائے اگر وہ شہا
ہو یا جس صورت میں کہ وہ بہک کر چلتا ہو اس طرح کہ نشہ پیمانا جائے تو اس کو مسجد میں اور باہر
جہاں ملے بیٹھنا چاہیے تاکہ پھر نشہ کا کٹا ہو نہ کرے کیونکہ برائی کا فخر کو ظاہر کرنا بھی برائی ہے اور
معاصی کو اعلیٰ تو ترک کرنا ہی واجب ہو اور کر لیا تو اس کا چھپانا اور انکے آثار کا ظاہر نہ کرنا واجب ہو
تو اگر وہ شخص اثر کو چھپائے ہو تو اسے جس کرنا جائز نہیں اور شراب کی بدو دلیل پینے کی نہیں
ہو سکتی کیونکہ بدو بدو نہ پینے کے بھی ہو سکتی ہو کہ شراب کی جگہ میں پیچیدگی ہو یا منہ کو لگا کر گلی
کروی ہو گلی نہ تو بدو بدو یا اعتقاد نہ کرنا چاہیے۔ بازار کے منکرات بازار میں جن منکرات کی
علوت ہو ان میں سے ایک یہ ہو کہ قلعہ پر چھپنے میں جھوٹ بولتے ہیں تو جو شخص بیان کرے کہ
میں نے یہ چیز اتنے کو مول لی ہو اور اتنے قلعہ پر دیتا ہوں اور اس قول میں جھوٹا ہو تو وہ قاتل
اور جس شخص کو اس کا حال معلوم ہو اس پر واجب ہو کہ شہری کو اس کے جھوٹ سے مطلع کرے
اگر وہ بلایع کی دلداری سے خاموش رہیگا تو خیانت میں اس کا شریک ہو گا اور سکتا ہو
ان ہنگامہ دوم چیز کا عیب شہری سے پوشیدہ کرنا تو کوئی عیب ہے جو واقع ہو اس کو لازم ہو کہ شہری
کے دے ورنہ وہ اپنے بھائی مسلمان کے مال تلف ہونے پر راضی ہو گا وہ حرام ہو
انگشت اور ناپ اور تول میں کم دینا تو جس شخص کو فرق معلوم ہو اس کو لازم ہو کہ اپنے
ہاتھ سے اس فرق کو نکال دے یا حکم کے پاس لیجائے کہ وہ فرق کس دے۔ چہاں ایجاب
قبول کرنا اور صرف تعاطی نہ کرنا اور جو کہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اس لیے ایسے ہی شخص کو

اس سے منع کرنا چاہیے جو ایجاب قبول کے واجب ہونے کا مقتد ہو۔ پنجم شرع و فاسدہ کا معاملہ
 کرنا کہ لوگوں کو عادت پڑی ہوئی ہو اسے منع کرنا واجب ہو جو بے شک وہ معاملات کو فاسد کرتے ہیں
 اور یہی حال ان اشیاء کا ہے جن میں ربوہ کو دخل ہو اور جمیع تصرفات مفسدہ اور فاسدہ جیسے ہیں
 ان سب سے منع کرنا چاہیے ششم عید کے روزوں کے لیے مکملوں اور جاندار کی تصویر کا بیع کرنا
 انکا تو ذرا نا اور انکے بیع سے منع کرنا واجب ہو اور یہی حال چاندی سونے کے بزنوں کا ہر اسی طرح
 حریر کے کپڑے اور سونے اور شیشی کی ٹوپیاں ہیں اور کثیروں سے ہماری یہ غرض ہے جو مردوں کے ہونا
 پشہر کی عادت معلوم ہو کہ انکو مرد ہی پہنتے ہیں تو یہ سب منکر اور مخطوہ ہیں اسی طرح جو اس بات کا
 عادی ہو کہ مستعمل کپڑے دھو لاکر سہیتا ہو اور شوب کے باعث لوگوں کو اٹھکا پڑانا ہونا
 معلوم ہو اور وہ یہی کہے کہ یہ سنئے ہیں تو یہ فعل بھی حرام ہو اور اس سے منع کرنا واجب ہو
 ایسے ہی جیسے کپڑوں کو زور کر کے جینا غرض جن معاملات میں دھوکا ہوتا ہو ان سب کا کرنا ایسا ہی
 انکا شمار کرنا ماحول چاہتا ہو باقی کو انہیں برقیاس کر لینا چاہیے جتنے ہم نے لکھ دیے ہیں
 راستوں کے منکرات جبکہ عادت پڑی ہوئی ہو یہ میں کہ مکانات کے متصل کھینے بنا کر حویہ
 بنانا اور ٹیڑھ لگانے اور چھبے برآمدے اور ساٹھان دکھانے اور لکڑیاں گارنی اور غلوں کی ٹھیکیاں
 لگانا اور بوجھ کے گتھے وغیرہ راستوں میں ڈال دینے یہ سب بری باتیں منکر ہیں اگر اسے رستم
 تنگ ہوتا ہو یا گذرنے والوں کے ٹکر لگتی ہو اور اگر راہ اتنی فراخ ہو کہ کسی طرح حاضر نہوتا ہو تو منع
 نہ کرنا چاہیے ہاں لکڑیوں اور گتھوں کا راستہ میں استعد زوالا درست ہے کہ زمین انکو آٹھارے جا
 کیونکہ اس حاجت میں سب لوگ شریک ہیں ہر ایک کو اسکی ضرورت پڑتی ہو اس سے منع کرنا
 ممکن نہیں اسی طرح جانوروں کا راہ میں اسی طرح باندھنا کہ راہ تنگ ہو جائے اور چلنے والوں
 آنکھ بول و برازی چھپیں پڑیں منکر ہو اس سے منع کرنا واجب ہو لیکن صرف اترنے اور
 سوار ہونے کی مقدار جانوروں کا راہ میں رہنا حاجت کے لیے درست ہو اور چونکہ استخوان
 منفعت ہر شخص لے سکتا ہو اور کوئی انکو خاص اپنے نفع کے لیے نہیں کر سکتا اسی لیے ان میں
 مقدار حاجت کا لحاظ رہتا ہو اور حاجت بھی وہ دیکھی جاتی ہو جسکے لیے عادتہ راستے مقصود
 ہو تھیں سب حاجتوں کا لحاظ نہیں کیا جاتا۔ اور ایک منکر ہے کہ جانور پر کاٹے لا کر راہ میں
 ایسی طرح یا لکھیں کہ لوگوں کے کہنے سے پھارین پیدا ہو سقوت میں منکر ہے کہ کانٹوں کو دبا کر ایسی
 طرح بھی باندھ سکتے ہوں کہ اس سے کسی کا ضرر نہ ہو کسی اور فراخ راہ سے نکل جانا ہو سکتا ہو

مورگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو پھر منع کرنا نہ چاہیے اس لیے کہ شہر والوں کو اس کی بھی حاجت ہوتی ہے
 بان کا ٹھون کو راستہ پر چار بنے دینا نہ چاہیے صرف اتنی ہی دیر ہے کہ زمین کو آٹھواں شکار گھر میں
 نہ جائے اسی طرح جانوروں پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ لا دنا منکر ہے مالتوں کو اس سے
 منع کرنا واجب ہے اور ایک منکر یہ ہے کہ قسائی اپنی دوکان کے سامنے جانور بیچ کرے اور شرک کو
 خون سے آلودہ کرے اس کو اس حرکت سے منع کرنا چاہیے بلکہ اس کو یوں مناسب ہے کہ اپنی دوکان
 کے اندر بیچ کرے کہ اس کا مقام بنائے کیونکہ راہ میں بیچ کرنے سے ایک تو راستہ تنگ ہو گا دوسرے
 لوگوں کو نجاست کی جھپٹیوں اور راستہ پر پیدری دیکھنے سے ضرر ہو گا اور ایک یہ ہے کہ گزراہ میں
 ڈال دے یا خبر بڑہ تر بوز کے چھلکے راہ میں چھٹکا دے یا پانی اتنا چھٹکے کہ لوگوں کے پلوں پر
 تر ہوے سب تکثر میں اور ایک یہ ہے کہ تنگ راہ میں بڑا ڈالنا کہ اس سے کپڑے نجس ہوتے ہیں بار
 تنگ ہوتا ہے اور اگر راستہ تا فراخ ہو کہ اس میں یہ دونوں احتمال نہ ہوں تو منع نہ کرنا چاہیے اس لیے
 کہ ممکن ہے کہ پڑا لے سے بچ کر آدمی نکل جائے لیکن نیمہ کا پانی اور کچرا اور برف راستہ میں ڈالنا
 اور اس کو صاف نہ کرنا منکر ہے مگر کسی شخص معین سے مخصوص زمین بجز برف کے کہ اس کو ایک ہی
 ڈالے گا تو جو پانی راستہ میں ایک موری معین سے نکل کر جمع ہو گیا ہو کسی شخص نے برف ڈال دیا ہو
 تو راستہ کا صاف کرنا اسی کے ذمہ ہے اور اگر نیمہ کا پانی یا سب بدر روں کا ہو تو یہ حسب
 حاکموں کے ذمہ ہے کہ لوگوں سے لے کر اس کو صاف کرادیں رعیت والوں کو صرف وعظ و نصیحت
 البتہ جائز ہے اور ایک منکر یہ ہے کہ دروازہ پر گنا ایسا بھلاوے جو لوگوں کو کٹانے تو اس سے
 اس کو منع کرنا واجب ہے اور اگر گنا اور کپڑا پینا نہ دیتا ہو صرف راستہ پلید رکھتا ہو اور اس کی پلیدی
 سے بچ کر نکلنا ممکن ہو تو منع نہ کیا جائے اور اگر گنا پانوں بھیل کر ایسی طرح راستہ میں بیٹھتا یا لیٹتا ہے
 کہ اس سے راستہ تنگ ہوتا ہو تو اس کو منع کرنا چاہیے بلکہ وہ خود اگر راستہ میں سوئے یا ایسی طرح
 بیٹھے کہ راستہ تنگ ہو تو خود اس کو منع کر سکتے ہیں پس کتے کو شہلانے سے تو بطور قیول منع کرنا چاہیے
 حماموں کے منکرات یہ ہیں کہ حمام کے دروازہ پر یا اندر تصویریں بناتے ہیں ان کا دور کرنا
 واجب ہے اس شخص پر جو حمام میں جائے اور دور کرنے پر قادر ہو پس اگر تصویریں اپنی جگہ میں ہوں
 جہاں اس کا ہاتھ نہ پہنچتا ہو تو اس کو اس حمام میں بدوئے ضرورت شدید کے جانا ہی
 نہیں چاہیے دوسرے حمام میں چلا جائے اس لیے کہ منکر کا دیکھنا جائز نہیں اور تصویر کے بگاڑنے میں
 ان کا فی جہاں اس کو بد شکل کر دے اور چہرہ بگاڑ دے ساری کا بگاڑنا ضرور نہیں اور جہاں دار کی

تصویروں کے سوا اگر درختوں اور گل بوٹوں کے قوتش ہوں تو ان سے منع نہ کرے۔ اور ایک منکر
برہنگی کا گھولنا اور اسکو دیکھنا ہرگز ناجائز یہ ہر کہ حامی ران اور زیناف کو کھل کر پھیل دو کر تا ہر
بلکہ محمد کے بیٹے کے ساتھ ڈالتا ہر اور یہ اسوجہ سے منکر ہر کہ دوسرے کی برہنگی کو چھونا حرام ہر جیسے
اسکا دیکھنا حرام ہر اور رازانچہ ملنے والے کے سامنے پٹ لٹینا ہر تاکہ وہ مان اور سرین دہے
تو یہ امر مکروہ ہر کہ کو حائل کے ساتھ ہو مگر حرام اسوقت ہوگا کہ اس حرکت سے خوف شہوت ہو۔ اور
یہی حال ذمی بچپنے لگانے والے کے سامنے برہنگی کو ملنے کا ہر کیونکہ مسلمان عورت کو جائز نہیں
کہ اپنے بدن کو ذمی عورت کے سامنے حمام میں کھولے تو مردوں کو گیسے برہنگی کا کھولنا درست ہر
اور ایک منکر یہ ہر کہ نایاک ہاتھ اور برتن ٹھوڑے پانی میں ڈوبنے اور نیکی اور نلیک طشت کو جس
میں دھونا جسکا پانی نہ ٹھوڑا ہو تاکہ یہ حرکت پانی کو نجس کرتی ہر مگر ایام مالک کے مذہب میں
پانی نایاک نہیں ہوتا تو اگر حمام میں کوئی مالکی ہو تو اسکو منع نہ کرنا چاہیے اور خفی اور شافعی ایسا
کریں تو انکو منع کرنا جائز ہر اور اگر حمام میں شافعی اور مالکی جمع ہوں تو شافعی کو مالکی کا منع کرنا
اس حرکت سے نہ چاہیے پان نرمی اور التماس کی طرح ہر اس سے یہ کہے کہ بھلا اولی ہاتھ دھو کر پانی
دینا ہو تاکہ ہر اور کھواسکی حاجت نہیں اور نہ اسکی غرورت ہر کہ خواہ مخواہ آپ ہم کو ایذا دین
اور ہماری لمبات کے مغل ہوں گلاپتے عرصہ کے لیے چارے طور پر کار بند ہوں تو آپ کا کچھ
تقصان نہیں اور ہمارا قائد ہر بالکوئی اور تقریر ایسی ہی کرے جس میں مالکی راضی ہو کر پانی کو نایا
نکرے ورنہ مختلف فیہ مسائل میں حسب دباو سے نہیں ہو سکتی۔ اور ایک منکر یہ ہر کہ حمام کے دروازے
کی راہ میں یا پانی آنے کے راستے میں ایک چھپر چکنا پھسلنا کا گارہ بنا ہر کہ واقعہ سیر سے پھسلانے میں
تو اسکا گھارتا اور دور کر دینا واجب ہر اور اگر حامی اس سے غفلت کرے تو اسکو منع کرنا جائز
کیونکہ اس سے گرنے کی نوبت ہوتی ہر اور گرنے سے احتمال ہر کہ کوئی عضو ٹوٹ جائے یا اپنے
مقام سے سرک جائے اسلیئے اسکا دور کر دینا ضروری ہر۔ اسی طرح سیری کے تیون اور صابن
کا زمین حمام پر چھوڑ دینا منکر ہر اور جو کوئی اسکو چھوڑ کر نکل آئے اور اسے کوئی شخص جھپٹل کر
کرے اور اسکا کوئی عضو ٹوٹ جائے تو اگر وہ پھسلن ایسی جگہ ہو کہ معلوم نہوتی ہو اور اس سے
بچنا دشوار نہوتو تاوان میں اختلاف ہر کہ اس شخص پر ہوگا جو صابن وغیرہ چھوڑ آیا تھا یا حامی
جسکو حمام کا صاف رکھنا لازم ہر اور قیاس اسکا مقتضی ہر کہ پہلے روز تو چھوڑنے والے پر ہر
اور دوسرے روز حامی پر ہو کیونکہ عادت یوں ہر کہ حمام کو ہر روز صاف کر دیا کرتے ہیں

بویا چائیکا اور اس سے اشتیاق مستحکم کا وخت اسے سینہ میں چھپا جائے گا کہ پھر اس کا قلع و قمع کرنا دشوار ہو گا اسی لیے سکوعات ریشمی کی ڈالنی ہی نہ چاہیے تاکہ عادی ہونے سے اشتیاق ترسے لیکن جو لڑکا تیز رو کتا ہو وہ اگر ریشمی کپڑے پہنے ہو تو یہ وجہ حرمت کی اس کے حق میں ضعیف ہے کہ ابھی وہ کوچھ اشتیاق سے خیر ہے مگر احتمال حرمت عموم حدیث کا اس میں بھی ہر وادعا علم اور دیوانہ کا علم ہے نیز لڑکے کا ساہو بان سونے اور حریر سے عورتوں کو زینت کرنی بدون اسراف کے درست ہے اور ہمارے نزدیک لڑکی کے کان چھیدنے بالیان پہننے کے لیے جائز نہیں اس لیے کہ اس میں خم ایذا دہندہ نہ ہو اور ایسے زخم سے قصاص لازم آتا ہے تو بدون حاجت ضروری کے جائز نہ ہو گا جیسے قصہ کھوانا اور پھینک دگانے اور ختنہ کرنے کی بدون ضرورت نہیں ہونے اور بالیوں کی زینت کچھ بہت ضروری نہیں بلکہ مذہب اگر باندھ کر کلان میں اوپر سے لٹکا دیے جان کان کی زینت کو کافی ہیں اور دوسرے زیور مثل جگنی یا حیل یا لنگن کیا تھوڑے ہیں جو بالیوں کی حاجت ہو تو بالیوں کے لیے کان چھیدنا اگرچہ عسادت ہو رہی ہے مگر حرام ہے اور اس سے منع کرنا واجب ہے اور اس پر اجرت یعنی درست نہیں بلکہ اجرت مذکور حرام ہے بلکہ اگر کان چھیدنے کی اجارت شریعت سے منقول ہو تو بضائع نہیں اور ہر کس باب میں اب تک کوئی سخت نہیں چوخی۔ اور ایک نکتہ دریافت میں یہ ہے کہ اس مجمع میں کوئی بدعتی یا پی بدعت کے باب میں تقریر کرتا ہو تو وہ بان ایسے شخص کو جانا جائز ہے جو اس کے جواب دینے پر قادر ہو اور اسی ارادہ سے جائے اور اگر جواب دینے پر قادر نہ ہو اور بدعتی بھی اپنی بدعت کی کتاب میں گفتگو نہ کرے تو اس کو جانا جائز ہے کہ بدعتی سے نفرت اور اعراض ظاہر کرے خبیثا کہ پہنے بغض فی اللہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ضیافت میں کوئی مسخوہ ہو کہ کسانیاں اور عجائبات کہ مکہ منسا یا کرتا ہو تو اگر منسی کی باتوں میں وہ محسوس کیا ہو اور گالیاں اور جھوٹ کو تہا تو اس مجلس میں جانا جائز نہیں اور اگر جائے تو اس کو اس قسم کی باتوں سے منع کرے اور اگر اس کی باتیں منسی کی ہوں مگر زین جھوٹ اور محسوس نہ ہو تو اس کا سننا مباح ہے بشرطیکہ کبھی کبھی کہہ دے اور اس کو اپنا پیشہ یا عادت بن لینا مباح نہیں اور جس جھوٹ میں جھوٹ ہونا ظاہر ہو اور اس سے عرض و غابازی اور دھوکا دینا نہ ہو وہ منکرات میں داخل نہیں جیسے کوئی یون کے کتاج میں نے تھو سود فعا تلاش کیا یا مسے ہزار مسے یون کہ دیا ہے یا اور اسی طرح کے جملے جسے حقیقی سے مقصود نہ ہو تو ایسے جملے آدمی کی عدالت سے محفل نہیں ہوتے اور نہ اسے عسادت نام قبول ہو اور بالبات زبان جلد نہ من تعریف مباح منسی اور

اور قاضیوں کے حکموں اور سلاطین کے درباروں اور علمائے مدارس اور صوفیہ کی خانقاہوں اور بازاروں کی سرائوں کو تھیس کر لو کہ انہیں سے کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں بنکر وہ مانع نہ ہو اور چونکہ سب منکرات کی تفصیلی اس بات کو چاہتی ہے کہ شرع کی تفصیل تمام اصول و فروع کا کی جائے اس لیے ہم اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں کہ زیادہ طول نہ ہو۔ منکرات عامہ واضح ہو کہ موت میں جو شخص اپنے گھر میں بیٹھا ہوا ہو کہیں نہ ہو وہ بھی اس لحاظ سے منکر سے خالی نہیں کہ لوگوں کو بتانے اور سکھانے اور معروف کی ترغیب دینے سے پہلو تہی کرتا ہو کیونکہ اکثر لوگ شہر و مین نماز کی شرط سے ناواقف ہیں گاؤں اور جنگل میں تو کیسے نہونگے اور انھیں ناواقفوں میں سے اعراب اور گرد اور ترکمان اور دوسرے لوگ ہیں اور یہ واجب ہو کہ شہر کے ہر محلہ اور مسجد میں عالم ہو کہ لوگوں کو دین کی باتیں سکھائے اور اسی طرح ہر گاؤں میں ایک عالم کا ہونا واجب ہو اور جو عالم کہ اپنے فرض عین سے فراغ ہو چکا ہو اور فرض کفایہ کی اسکو فرصت حاصل ہو اس پر واجب ہو کہ جو لوگ اسکے شہر کے گرد و نواح میں رہتے ہوں انکے پاس جائے اور انکو دین کی باتیں اور شریعت کے فرض سکھائے اور اپنا زاد ساتھ لیا جائے اسی میں سے کھائے ان ناواقفوں کے کھانے کھائے کہ وہ اکثر منسوب ہوتے ہیں اور گرد و نواح کے امیوں کو اگر ایک سکھانے والا بھی چلا جائیگا تو باقی علماء کے ذمہ سے جرح ساقط ہو جائیگا ورنہ سب کے ذمہ وبال رہیگا عالم کے ذمہ تو اس لیے کہ اسنے باہر نکل کر انکو تعلیم نہ کی اور ناواقفوں پر اس لیے کہ انھوں نے سیکھنے میں قصور کیا اور جو عامی شخص نماز کی شرطیں جان جائے اس پر واجب ہو کہ دوسرے کو سکھائے ورنہ گناہ میں وہ بھی شریک رہیگا اور یہ تو بظاہر ہے کہ کوئی شخص مالک بیٹ سے شریعت کا عالم نہیں پیدا ہوتا بلکہ علم والوں پر ہی احکام شریعت کا پہونچا دینا واجب ہوتا ہے تو جب کو ایک مسئلہ بھی آجائیگا وہ اسکا عالم کسلائیگا اور اس میں بھی شک نہیں کہ علماء پر گناہ زیادہ ہوگا اس لیے کہ انکو طاقت سکھانے اور بتانے کی زیادہ ہے اور بتلانا علم ہی پر چھتا بھی ہو کیونکہ اہل حرفہ اگر اپنے حرفہ کو چھوڑ کر اس کام میں مصروف ہوں تو معیشت کا کارخانہ بیکار ہو جائے انھوں نے تو وہ کام اپنے ذمہ لے رکھا ہے جسکی ضرورت خلق کی بہتری میں ہے اور عالم کی شان اور اسکا پیشہ یہی ہے کہ جو کچھ کہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہونچا ہے وہ دوسروں کو پہونچا دے کہ علم ہی وارث انبیاء میں اور کسی شخص کو اپنے گھر میں اس عذر سے بیٹھ رہنا اور مسجد میں نہ آنا جائز نہیں کہ لوگ نماز اچھی طرح نہیں پڑھتے بلکہ جیسا سکویہ حال معلوم ہوتا ہے اس پر باہر نکلتا سکھانے

اور منع کرنے کے لیے واجب ہو۔ اسی طرح جس شخص کو یقین ہو کہ بازار میں کوئی منکر و منہجیہ یا ایک معین میں ہوتا ہے اور وہ اس کے دور کرنے پر قادر ہو تو اس کو جائز نہیں کہ کھم میں بیٹھ رہے اور اس منکر کو دور نہ کرے بلکہ اس کو نکلنا لازم ہے اور اگر سب منکر کو دور نہیں کر سکتا مگر بعض کو دور کر سکتا ہے اور منکر کے دیکھنے سے محترز ہے تب بھی اس کو نکلنا لازم ہے اس لیے کہ جب نکلنا اس کو سب سے ہوگا کہ جتنی برائی کو دور کر سکتا ہے اس قدر کو دور کر دے تو جس کو دور نہیں کر سکتا اس کے دیکھنے سے کچھ ضرر نہیں دیکھنا سفر اس صورت میں ہوتا ہے کہ بدون کسی غرض صحیح کے دیکھے حال یہ کہ ہر مسلمان کو ضرور ہو کہ اول اپنے نفس کی اصلاح فرالض پر موانعت اور مجربات کو چھوڑنے سے کرے پھر اپنی اصلاح کے بعد گھر والوں کو یہ باتیں تعلیم کرے اور ان سے فارغ ہونے کے بعد ہمسایوں کو پھر محلہ والوں کو پھر شہر والوں کو پھر شہر کے گرد نواح والوں کو پھر جنگلیوں کو اور اسی طرح دنیا کی انتہا تک پھر اگر اس کام کو پاس کے لوگ بجا لائیں گے تو دور والوں پر سے تعلیم سا خطا ہو جائیگی ورنہ جب کو تعلیم پر قدرت ہوگی سب گناہ گار ہو گئے خواہ قریب کے ہوں یا بیحد دور۔ جب تک روئے زمین پر بالفرض ایک شخص بھی جاہل کسی دینی فرض سے رہیگا اور عالم کو قدرت ہوگی کہ خود ہمارا اس کو سکھلا دے یا دوسرے کے ذریعہ سے واقف کرادے تب تک یہ حرج سا فطری ہوگا اور یہ کام نہایت ضروری ہے اس شخص کے حق میں جس کو دین کی فکر ہو اور عام اپنی اوقات اُن تفریعات عجب اور ذائق علوم کے تمتع میں مصروف کر رکھے ہوں جو فرض کفایہ میں اور اس کام سے بھگیا تو فرض عین پر اور کوئی ایض کفایہ جو اس سے زیادہ اہم ہو۔

چوتھی فصل امر اور سلطان کو امر بالمعروف اور نہی منکر کرنے کے بیان میں۔ پہلے اول امر بالمعروف کے درجات بیان کر دیے ہیں کہ سب سے اول آگاہ کرنا ہے پھر نصیحت پھر زبان سے سخت کہنا پھر زبردستی منع کرنا اور زور و کوب اور سزا سے حق بات کا پابند کرنا ان مراتب میں سے بادشاہوں کے ساتھ اول کے دو مرتبے جائز ہیں یعنی آگاہ کرنا اور نصیحت اور چوتھا مرتبہ یعنی زبردستی منع کرنا رعیت کو بادشاہ کے ساتھ جائز نہیں اس لیے کہ اس سے فساد اور شر پر پھوٹا پنکی برباد گناہ لازم آئیگا باقی رہا میسر امر تب یعنی درشت کاری جیسے سلطان کو لوین کہنا کہ اغلاط او وہ شخص کہ خدا تعالیٰ سے نہیں ڈرتا یا اور اسی قسم کے الفاظ لوانے اگر فساد اور خرابی ایسی ہو کہ دوسرے لوگوں کو اس کا غرر ہو پئے تب تو ایسا کہنا جائز نہیں اور اگر صرف کہنے والے ہی کی جان کو اس کا ضرر ہو تب جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ اگر بزرگ کا دستور تھا کہ اپنی جان خطر میں نہ لے تھوڑا کا زنا ظاہر

کرتے ہوئے انکے پاس کو گزرتے جب آپ انکے پاس ہو گئے تو انھوں نے کچھ اواز نہ کی بلکہ اسکا
اثر میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک میں پایا پھر آپ طواف کرتے رہے جب
دوسرے پھیرے میں تاثیر گزرتے تو پھر قریش نے ویسا ہی کلمہ کہا اور میں نے آپ کے چہرہ مبارک میں
اسکا اثر پایا پھر آپ چلے گئے اور دوسرے پھیرے میں انکے پاس کو نکلے تو پھر انھوں نے ویسا ہی
اولادہ پھینکا یہاں تک کہ آپ کٹری ہو گئے اور فرمایا کہ سنتے ہو اے گروہ قریش قسم جو اس ذات کی
جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو میں تمھارے لیے نیک لایا ہوں ایسے یہ دین تم کو موت کی طرح ننگوار ہوا
یہ سنکر سب نے گردن نیچی کر لیں اور ایسے چپ ہو گئے گویا ہر شخص کے سر پر کوئی پردہ بیٹھا ہو اور اس
جملہ نے وہ اثر کیا کہ جو شخص میں سے زیادہ ترغیب آپ کی اپنا پر دیتا تھا وہی جو لفظ کہ بہتر سے بہتر
اسکو ملا اس سے آپ کی تسکین کرنے لگا اور کہنے لگا کہ اے ابوالقاسم آپ بخیر تشریف لیجائیں
کہ یہاں آپ نادان نہیں غرض کہ آپ تشریف لیگئے جب دوسرا روز ہوا تو پھر عظیم میں جمع ہوئے
اور میں انکے ساتھ تھا اہل اہلسین کہنے لگے کہ تم کو یاد ہو جو کچھ تم سے اس شخص کو پوچھا اور جو اس
تم کو بیان تک کہ جب، علاوہ تم سے وہ باتیں کہیں جنکو تم نہ جانتے تھے اسکو چھوڑ دیا وہ اسی ذکر
میں تھے کہ اتنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نمودار ہوئے پس سب نے آپ پر ایک بارگی
ہست کی اور چاروں طرف سے آپکو گھیر لیا اور کہا کہ تم ہی ایسا کہتے ہو تم ہی ایسا فرماتے ہو وہ
باتیں نقل کرتے تھے جنکو اپنے معبودوں اور دین کی ترقی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف سے ساتھ آپ آدھا جواب لے فرماتے تھے کہ ہاں میں ہی ایسا کہتا ہوں پھر قریش نے
دیکھا کہ قریش کے ایک آدمی نے آپ کی تمام چادر پکڑ لکھ لی اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
پچھے کھڑے روتے تھے اور کہتے تھے خرابی ہو تمھاری کیا مارے دالتے ہو ایک مرد کو اس پر کہتا ہوں
میرا رب اللہ نہیں قریش آپ کو چھو کر تلے گئے اور میں نے نہیں دیکھا کہ قریش نے اس سے
زیادہ تکلیف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی پیشتر دی ہوا ایک دوسری روایت میں حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں تھے کہ اتنے میں عقبہ بن
ابی معیط آیا اور اسے شاعر مبارک رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا پکڑ لیا آپ کے گلے میں
ڈال دیا وہ دھکے کھاتا پس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور انھوں نے اسکا شانہ پکڑ کر حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پر سے ہٹایا اور فرمایا اَللّٰهُمَّ تَجَلَّ اِنَّ يَفْعُوْنَ لَدَيْكَ اَللّٰهُ وَقَدْ جَاءَ كُفْرًا
بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكَ اور مروجی ہو کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کی عطا پاک روک لیا تھا

۱۲۔
نہیں ہاوی
حکومین
راوی ہو
مین ایک
اسکی سہ
کیا ہو اور
من فضل
سلا عظیم
محرم
مستحب ہے
کسی غفہ
اور پیچیدگی
رب العزیز
کریم و دانا
و کلاسچ
دانتے ہوئے
فتوح کیلئے
ختم کیا ہو
طیحات

تیرا حضور معاف کرے میں نے عرض کیا کہ گو خدا تعالیٰ معاف کرے یا امیر المؤمنین پھر آپ نے اختیار
 رونے لگے اور کہنے لگے کہ بخدا ابوبکر صدیق کا ایک روز شب عمر اور آل عمر سے بستر پر کیا میں مجھے
 اس رات اور دن کو کمندوں میں نے عرض کیا کہ بستر آپ نے فرمایا کہ صدیق کی رات تو وہ ہر کہ جب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے نکلتا اور مشرکوں کی ایذا سے بچنا چاہا تو آپ رات کے وقت
 نکلے اور حضرت صدیق آپ کے ساتھ ہوئے راہ میں کہیں آپ کے آگے چلتے تھے اور کہیں پیچھے اور گاہ دہاؤ گاہ
 بائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو فرمایا کہ اسے ابوبکر یہ کتابت ہر میں تو نہیں جانتا کہ کہنے
 کہیں ایسا کیا ہوا ہے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب میں یاد کرتا ہوں کہ کوئی گھاتی
 نہ بیٹھا ہو تو آپ کے آگے ہوجاتا ہوں اور جو دھڑ کو خیال کرتا ہوں تو پیچھے ہوجاتا ہوں اور دہنہ
 بائیں بھی آپ کی حفاظت کے لیے ہوتا ہوں کہ جگو آپ کی طرف سے خوف لگا ہوا ہر عرض رات ہر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس مبارک کی انگلیوں کے بل چلے ہاں تک کہ وہ گھسگھس جی جی
 صدیق نے آپ کی انگلیوں کا یہ عمل دیکھا تو آپ کو اپنے شانہ پر جھکا کر دھڑ پر ہاں تک کہ جبل نور
 کے غار پر پہنچ کر آپ کو اتارا اور عرض کیا کہ قسم جو اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا آپ
 اس میں نہ جائیے جیتک میں نہ گھسوں کیونکہ اگر کوئی چیز اس میں ہو تو اس کا خضر مجھ کو ہاں کو نہ ہوگی
 حضرت صدیق عار کے اندر گئے اور جب اس میں کچھ نہ دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اتھا کر
 اکیلے اندر لے گئے اور غار میں کچھ دراز تھی جس میں سانپ اور بھجور تھے حضرت صدیق نے اس میں اپنا
 پائون دے دیا اس ڈر سے کہ میں کوئی چیز اس میں سے نکلاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انید ا
 نہ دے انکو ایک سانپ کاٹ لیا آپ کے آنسو درد کے مارے دونوں رخساروں پر جاری تھے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکو ارشاد فرماتے تھے اسے ابوبکر کا تختہ ان اللہ معنا ایسے
 غم مت کرو کہ اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہر بھرا اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق کے لیے تسکین آماری
 یہ تو انکی رات کا حال ہوا انا نکادن وہ ہر جس روز کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا
 تو عرب کے لوگ مرتد ہو گئے اور بعضوں نے کہا کہ ہم نماز تو پڑھیں گے مگر زکوٰۃ نہ دیں گے حضرت صدیق
 نے اپنے جہاد کا قصد کیا میں انکی خدمت میں گیا کہ تھی الوسع نصیحت کرو مگر میں نے کہا کہ اس
 نائب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ لوگوں پر جلیے اور انکے ساتھ نرمی کیسی آپ نے
 مجھ کو فرمایا کہ تمہیں ہر کہ کفر میں تم اتنے سخت تھے اور اسلام میں ایسے دھیلے ہو گئے میں انکو
 مسوختہ پر جانوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما فریق علی پہونے اور وحی اللہ علی نبی کریم

ح
 بخاری
 سنن
 ترمذی
 مسند
 احمد
 ابوداؤد
 ابن ماجہ
 مسند
 ابی یوسف

ح
 بخاری
 سنن
 ترمذی
 مسند
 احمد
 ابوداؤد
 ابن ماجہ
 مسند
 ابی یوسف

آپ کے نزدیک سب لوگوں سے محبوب ترین اور اقدس تعالیٰ نے آپ کے لیے جو سوابق مبارک پہلے سے لکھ دیے تھے وہ سب انکو حاصل بن گئے یا وہ کسی سے نہیں ہو سکتا کہ ان سوابق سے علی مرتضیٰ رضو کو منع کر دیا جائے اور آپ کے درمیان حاملِ نبیؐ اور یہ بھی میری رائے ہو کہ اگر حضرت علی مرتضیٰ سے کوئی بری بات ہوئی بھی تو اللہ تعالیٰ اُسے حساب ایسا گامیہ نزدیک اپنے باب میں اس سے عمدہ اور قولِ نبین یہ سن کر حجاج نے ناک بھونچ کر علی اور بنک متغیر ہو گیا اور غصہ میں اگر سخت پرستے اٹھ کر ایک مجروحِ جوخت کے پیچھے تھا اُس میں چلا گیا اور ہم سب باہر نکل آئے عامر شعبی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن رحمہ بصری کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ اے ابوسعید خدری حجاج کو خفا کر دیا اور اُس کے سینہ کو کینہ سے بھر دیا آپ نے فرمایا کہ اے عامر مجھ سے الگ ہو آدمی تو کہتے ہیں کہ عامر شعبی کو فہ کا عالم حرم ایک شیطان سیرتِ بشیر صورت کے پاس آ کر اُس کی خوشی کے بموجب کلام کرتے ہو اور اُسکی رائے کو درست کہتے ہو تمہاری کیا شامت ہو جسے خوفِ اللہ تعالیٰ نہ کیا کہ جب تم سے سوال ہوا تھا یا میں کچھ کہتا ہوں یا خاموش رہتا ہوں تو کہ سلامت رہتے عامر نے جواب دیا کہ میں نے کہا تو سہی مگر میں جانتا تھا کہ اہلینِ خرابی ہر حضرت حسن بصری رحمہ فرمایا کہ یہ بات تمہارے اور زیادہ عجبت اور سخت کنہ ہو چکی ہے عامر کہتے ہیں کہ حجاج نے حضرت حسن بصری رحمہ کو بھونچا جب آپ آسکے پاس گئے تو ان سے کہا کہ آپ ہی کہتے کہ اللہ تعالیٰ ان امر کو قتل کرے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے بندوں کو روپیہ پیسے پر مار ڈالا آپ نے فرمایا کہ ہاں میں ہی کہتا ہوں اُسے کہا کہ اسکا کیا سبب ہے آپ نے فرمایا کہ وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علمائے عمدے لیا ہے کہ لوگوں سے بیان کر دینا چھپانا میں چاہتا ہوں ارشاد فرمایا کہ اِذَا اخَذَ اللَّهُ مِنَّا الْقِاسِمْ اَوْ تَوَلَّوْنَا الْاَلْبَاسَ لَئِنْ شِئْنَا لَنُكَلِّمَنَّاسٍ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ حجاج نے کہا کہ بس زیادہ نہ بولو زبان بند کرو اور خبردار کہ لو ایسا قول تم سے نہ سنوں جو عجیب و برا معلوم ہو میں تو تمہارا سر تن سے جدا کر دوں گا۔ اور کہتے ہیں کہ خطیب زبانت کو حجاج کے سامنے لائے جب وہ رو برو ہوا تو حجاج نے پوچھا کہ خطیب تو ہی ہے اُسے کہا ہاں تیرا دل جو چاہیے پوچھ لے کہ میں نے خدا تعالیٰ سے مقامِ ابراہیم پر تین عمدہ کر لیے ہیں ایک بیکار کو مجھ سے سوال ہو گا تو میں سچا جواب کہوں گا دوم اگر مجھ پر مصیبت ہوگی تو صبر کروں گا سوم اگر عافیت سے رہو گا تو غم نہ کروں گا اُسے کہا تو میرے باب میں کیا کرتا ہو گا کہ میں کہتا ہوں کہ تو زمین میں خدا سے دشمنوں میں سے ہو لوگوں کی جنگِ عزت کی راہ اور بہت پر قتل کرنا ہر حجاج نے کہا کہ اسید المؤمنین عبدالملک بن مروان کے باب میں کیا کرتا ہو گا

مذہبِ حنفی کے
مذہبِ شافعی کے
مذہبِ مالکی کے
مذہبِ حنبلی کے

اسنے کہا کہ تہ ہوں گے اسکا جرم مجھے بھی بڑھ کر ہے اسکی ساری خطاؤں میں سے ایک کو بھی ہر حجاج نے
 حکم دیا کہ اس شخص کو عذاب دو جانچہ عذاب ہونے لگا آخر کو یہ نوبت ہوئی کہ بانسی کو چسپ کر
 اسکی کھانچا میں اسکے گوشت پر لگو کر سیون سے باندھ دین پھر ایک ایک کھانچا گھسیٹنی رہے۔ ورنہ
 کی یہاں تک کہ گوشت سب اُدھ گیا اگر اسنے اُن نہ کیا حجاج سے کہا گیا کہ اب وہ حالت نزع میں ہے
 اُس مثنوی نے کہا کہ اسکو اتھا کر بازار میں پہنچا دو جو بھرتے ہیں کہ میں اور اسکا ایک رفیق
 اسکے پاس گئے اور پوچھا کہ حیطہ پیری کوئی حاجت ہے اسنے کہا کہ پانی پینا چاہتا ہوں سینے پانی
 لایا اسنے اسکو پی کر کامیاب ہو کر ساتھ ہی پی لیا اسکی عمر اٹھارہ برس کی تھی ائمہ تعالیٰ اسپر
 رحمت کرے۔ اور گئے ہیں کہ عمر بن عبید نے بصرہ اور کوفہ اور مدینہ منورہ اور شام کے علماء کو گرد و نواح
 کے فقہاء کو بلایا اور اسے سوال کرنے لگا اور عامر شعبی سے گفتگو کی تو جو بات ہو چکی اس سے
 انکو خوب واقف پایا پھر حسن بصری رحمہ کی طرف متوجہ ہوا اور اسے سوال کیا پھر کہ کوفہ
 اور مصرہ کے عالم ہی دونوں ہیں پھر وہاں سے کہا کہ اور علم کو حضرت کرمہ صرف ان دونوں کو
 پہنچے دو جبہ اور لوگ حضرت ہوئے تو ان دونوں کو تنہائی میں جا کر نامرثیہ کی طرف متوجہ ہوا
 اور کہا کہ اگر ابو عمر دین عراق پر امیر المؤمنین کی طرف سے عامل اور امین ہوں اور فرمانبرداری پر
 مامور ہوں مجھ کو رعیت کا کلام سیر ہے اور مجھے رعیت کا حق لازم ہے اور میں یہ چاہتا ہوں کہ رعیت
 محفوظ رہے اور جس بات میں انکی بہتری اور خیر خواہی ہو اسکا جواب دیتا ہوں پھر ملک مالون
 سے کوئی ایسی بات نہ سنتا ہوں جس سے مجھ کو اپنے غصہ آجائے تو میں کسی قدر انکی عطف و ضبط
 کر کے بہت مال میں لکھ دیتا ہوں اور میری نیت یہ ہوتی ہے کہ انکو واپس کر دو لگا لگا اسنے میں
 امیر المؤمنین کو خبر ہو جاتی ہے کہ اسقدر مال اسطرح پر میں نے لیا ہے وہ مجھ کو لکھتے ہیں کہ آپ
 مت کرنا تو اب مجھے نہ تو خلیفہ کا حکم مالا جا سکتا ہے نہ تعیل فرمان بن سکتی ہے مگر میں مامور و عائد ہی
 یہ ہوں تو امین یا اور اس قسم کے امور میں کچھ تعبیر گناہ ہے یا نہیں اور اپنی نیت کا حال میں نے
 تم سے بیان ہی کر دیا شعبی نے جواب دیا کہ خدا نے تعالیٰ آپ کو انکی دوسے سلطان بہتر لیا ہے
 بہتر ہے خطا بھی کہ اگر اور جواب بھی کرتا ہے اس سے مواخذہ نہیں ابن عبیدہ یہ سنکر
 بہت خوش ہوا اور اس جواب کو پسند کیا اور جبرہ پر خوشی کے آثار نمود ہوئے اور کہا کہ اللہ کا
 شکر ہے کہ مجھے مواخذہ نہیں پھر حضرت حسن بصری رحمہ کی طرف متوجہ ہوا اور کہا کہ اے ابو سعید
 آپ کیا فرماتے ہیں میں آپ نے فرمایا کہ میں نے تمہارا یہ قول سنا کہ تم عراق پر امیر المؤمنین کے امیر

تجہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت حسن بھری رحمہ کے لیے نطفہ اور عمدہ چیزیں ائین اور انکی منتزعت ہوئی اور ہنگو
 نہ کو کچھ ملانہ قدر ہوئی تو واقع میں جو کہ اس کے ساتھ ہوا وہ اسی قابل تھے اور جو ہمارے ساتھ ہوا
 ہم اسی کے سزاوار تھے غرض کہ میں نے جتنے عالم دیکھے حسن بھری رحمہ جیسے میں دیکھے آپ کو بپایا
 ایسا پایا جیسا تازی کہ تیرا دو غول میں ہوا اور جب کسی مجمع میں ہم جمع ہوئے ہم پر غالب ہی رہے
 کہ آپ نے تو خدا سے تعالیٰ کے واسطے کہا اور مجھے امر کی پاسداری سے کہا اور میں نے اس روز سے
 عہد کر لیا کہ کسی حاکم کے پاس نہیں جاؤں گا کہ مجھ کو اسکی طرفداری کرنی پڑے۔ اور محمد بن واسع رحمہ
 جلال بن ابی بردہ کے پاس گئے اسنے عرض کیا کہ تقدیر میں آپ کا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا
 کہ تمہارے ہمسایہ میں اہل قبور میں انکی حالت سوچو اس خیال میں تم تقدیر کا حال پوچھنا بھول جاؤ گے
 اور امام شافعی رض فرماتے ہیں کہ میرے چچا محمد بن علی نے کہا کہ من خلیفہ ابو جعفر منصور کی مجلس میں تھا
 اور اس میں ابن ابی ذئب رحمہ بھی تھے اور حسن بن زید حاکم مدینہ منورہ موجود تھا کہ اس انشا میں
 غفاری قوم آئی اور حسن بن زید کی کچھ شکایت خلیفہ سے کی حسن نے کہا کہ امیر المؤمنین کا حال
 ابن ابی ذئب سے دریافت فرمائیے کہ یہ کیسے لوگ ہیں خلیفہ نے پوچھا تو اپنے فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ یہ
 قوم لوگوں کی جھک عزت کرتی ہے اور انکو بہت ایذا دیتی ہے خلیفہ نے غفاریوں سے کہا کہ تمہنے
 سنا کہ میکا کہتے ہیں انھوں نے کہا کہ آپ ان سے حسن کا حال بھی پوچھیے خلیفہ نے پوچھا کہ ابن ابی ذئب
 حسن کے باب میں تم کیا کہتے ہو آپ نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ ناحق حکم کرتا ہے اور اپنی
 خواہش کی پیروی کرتا ہے خلیفہ نے حسن سے کہا کہ تمہنے سنا کہ تمہارے باب میں کیا حال ہے ابن ابی ذئب
 مرویہ بخت حسن نے کہا کہ یا امیر المؤمنین اسے اپنا حال تو دریافت فرمائیے خلیفہ نے آپ سے
 پوچھا کہ میرے باب میں آپ کیا فرماتے ہیں فرمایا کہ اس سے مجھے معاف رکھیے خلیفہ نے کہا کہ تمکو
 قسم ہے خدا کی ضرور کہو آپ نے فرمایا کہ تم قسم خدا دیکر مجھ سے پوچھتے ہو گویا اپنا حال تم خود میں جانتے
 خلیفہ نے پھر اصرار کیا تو انھوں نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تمہنے یہ مالی حق طور پر نہیں کیا
 ناحق لیا اور ان لوگوں میں صرف کیا جو اسکے اہل نہ تھے اور میں گواہ ہوں کہ ظلم تمہارے
 دروازہ پر پھیل ہوا ہے یہ سکر منصور اپنی جگہ سے سرکایاں تک کہ ابن ابی ذئب کی گردن اپنے
 ہاتھ سے پکڑ لی اور کہا کہ یاد رکھو کہ اگر میں یہاں نہ بیٹھا ہوتا تو فارس اور روم اور دہلیم اور ترک
 یہ جگہ تمہیں لیتے ابن ابی ذئب نے کہا کہ یا امیر المؤمنین حضرت ابو بکر اور حضرت عمر فاروق
 بھی تو حاکم تھے اور انھوں نے مالی حق طور پر وصول کیا اور بلا تقسیم کیا اور فارس اور روم

گردن میں پکڑ کر انکی ناک میں گرگوین منصور نے آپ کی گردن چھڑوئی اور حضرت کی اور کہا انھیں
 اگر میں یہ نہ جانتا ہوتا کہ تم سچ کہتے ہو تو مکہ و مدائن ابن ابی ذئب سے کہہ کر واپس آیا میرا مومن
 کہ میں تمہارے فرزند مہدی سے بھی زیادہ تمہارا خواہ ہوں جب ابن ابی ذئب منصور کی مجلس
 سے نکلے تو سفیان ثوری سچ انکو ملے اور کہا کہ جو کچھ تم نے اس ظالم سے گفتگو کی مجھ کو خوش معلوم ہوئی
 لیکن مجھ کو یہ کہنا تمہارا یہ معلوم ہوا کہ تم نے اس کے لشکر کے مہدی کہا ابن ابی ذئب نے کہا کہ خدا تعالیٰ
 تمہاری مغفرت کرے میری غرض یہ نہیں تھی کہ مہدی مشتق ہدایت سے ہو بلکہ اس نظر سے مہدی کہا
 کہ سب انسان منسوب بسوی مہدین۔ اور عبدالرحمن بن عمرو و زاعی ج کہتے ہیں کہ میں باطل میں
 تھا کہ مجھ کو خلیفہ منصور نے آدمی بھیج کر پوچھا جب میں اس کے پاس پہونچا اور اب خلافت کے بموجب
 سلام کیا خلیفہ نے جواب سلام دیکر مجھ سے بیٹھنے کو کہا جب میں بیٹھ گیا تو کہا کیا وجہ کہ اتنے ذوق تک
 تم چارے پاس نہ آئے میں نے کہا کہ آپ کو مجھے غرض کیا ہے کہ کچھ باتیں سیکھیں اور فائدہ
 حاصل کریں میں نے کہا کہ اگر امیر المومنین جب یہ بات ہو تو جو کچھ میں آپ کو کہوں اسکا کلی طور پر
 اور اسکو بھول مت جانا خلیفہ نے کہا کہ میں اسکو کیسے بھولوں گا میں خود پوچھتا ہوں اور اسی کی
 ضرورت سے تمہارے پاس آدمی بھیجا اور بلایا میں نے کہا کہ مجھ کو یہ ڈر ہے کہ آپ سن تولیں اور
 عمل نہ کریں میں نے جواب دیا کہ تو بیچ نے مجھ کو لکارا اور تلوار کے قبضہ پر ہاتھ ڈالا خلیفہ نے اسکو ڈانٹا
 اور کہا کہ یہ مجلس ثواب کی ہے نہ عقاب کی میرا دل خوش ہو گیا اور گفتگو کے لیے کھل گیا پس
 میں نے کیا کہ اگر امیر المومنین مجھ سے محول نے عطیہ بن بشر سے روایت کی ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس بندہ کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکے دین کے باب میں کوئی
 تسبیح آتی ہے تو وہ خدا سے تعالیٰ کی نعمت ہے جو اسکے پاس آئی ہے پس اگر اسکو شکر کے
 ساتھ قبول کرے گا تو قیما اور نہ وہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسپر حجت ہوگی تاکہ وہ تو اسکے سبب
 سے گناہ میں زیادہ ہو اور اللہ تعالیٰ اسکی وجہ سے اسپر ناراض زیادہ ہو۔ یا امیر المومنین
 مجھ سے حدیث بیان کی کہ محول نے عطیہ بن بشر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ماہ
 اپنی رعیت کا بدخواہ ہو گا اللہ تعالیٰ اسپر جنت حرام فرما دیگا۔ یا امیر المومنین جس شخص نے نماز
 حق کو بڑا جانا اُسے اللہ تعالیٰ کو بڑا جانا کہ اللہ تعالیٰ اسے سب سے اور جو اللہ تعالیٰ نے
 تمہاری رعیت کے دلوں کو تمہارے واسطے نرم کر دیا ہے کہ تم کو انکی حکومت دی ہو یہ تمہاری
 قرأت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو امت پر رفق اور رحیم اور اپنی جان و دل سے تم کے

ابن ابی ذئب
 درمناظر الخلفاء

ابن ابی ذئب
 درمناظر الخلفاء
 درمناظر الخلفاء

۴۴۴

فرمایا کہ عیشاک بنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو سنا ہر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ او را بلا حجت
 میں یہ خرابی ہو تو اب اسکو کون اختیار کریگا حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ اختیار کریگا جسکی ک
 اللہ تعالیٰ کا ملے اور اسکا رخسار زمین سے ملا دے۔ اور اسی کہتے ہیں کہ اتنا سنگہ منصوبے
 اپنا اقبال منہ پر رکھ لیا پھر اتنا رویا اور ڈاھیں مارین کہ مجھ کو بھی رولا دیا پھر میں نے کہا کہ اسے اسکا لشکر
 آپ کے دادا حضرت عباس بن عبدالمطلب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حکومت مکہ معظمہ پایا لائن
 یامین کی مانگی تھی آپ نے انکو ارشاد فرمایا کہ اسے عم بزرگوار آپ اگر اپنے نفس کو مشقت سے دوڑھیں
 تو اس حکومت سے بہتر ہر جسکو آپ محیط ہو سکیں یہ آپ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اسلئے فرمایا کہ عم
 بزرگوار کی خیر خواہی اور شفقت کا مقتضا تھا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ آپ نے یہی خبر دی کہ تمہارے لیے
 اللہ تعالیٰ سے میں کچھ کام نہ آؤنگا میں نے جیسا آپ پر وحی ہوئی **وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ** تو آپ نے حضرت عباس
 اور حضرت عقیقہؓ اور حضرت فاطمہؓ زہراؓ کو فرمایا کہ اسے عباس اور اسے عقیقہ جیسا پھر بھی نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم اور اسے فاطمہؓ جیسا کہ محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ تعالیٰ سے میں تمہارے کچھ نہ کام آؤنگا مجھکو
 سیرا عمل سفید ہوگا اور تو مکہ کو تھار اعلیٰ۔ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لوگوں کی حکومت کا کام
 اسی سے بن آویگا جو عقل کا مضبوط اور تہمیر میں صاحب ہو کوئی برائی اسکی ظاہر ہو اور نہ یہ خوف ہو
 کہ اپنی قرابت کی حمایت کریگا اور اللہ تعالیٰ کے باب میں کسی طعن کرنے والے کی ملامت سپر نہ کرے
 اور یہ بھی حضرت فاروقؓ کا ارشاد ہے کہ حاکم چارہاں لکھے ہو کہ خود بھی محنت کرے اور اپنے عاملوں
 سے بھی محنت لے تو اسکا حال ایسا ہی جیسا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جلا کرنے والا اس شخص پر اللہ
 کی رحمت کا جامعہ پھیلا ہوا ہوتا ہے دوسرا حاکم وہ ہے کہ اس میں کسی قدر ضعف ہے وہ خود کو مشقت
 کرتا ہے اور اسکے عامل سزے آڑتے ہیں اسکے ضعف کے سبب سے تو وہ تباہی کے کنارہ پر
 الا ایک خدائے تعالیٰ اس پر رحم کرے تیسرا حاکم وہ ہے جو عاملوں سے شفقت لے اور خود آتش کش کرے
 تو وہ حاکم ہر جسکی شان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بدتر حاکم کون کا حاکم ہے
 تو وہ تمہا مالک ہے ہر چہ تمہا وہ حاکم ہے کہ خود بھی سزہ کسے اور اسکے عامل بھی تو وہ سب ہلاک
 ہونے والے ہیں۔ اے امیر المؤمنین میں نے سنا ہے کہ حضرت جبریلؑ علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں نشر نفیٹ لائے اور عرض کیا کہ میں اسوقت آپ کے پاس حاضر ہوا ہوں
 کہ جو نکلیاں آتش دوزخ پر رکھی گئی ہیں کہ قیامت کے لیے بھڑکانی جاوے آپ فرمایا کہ
 جبریلؑ مجھ سے روضہ کا حال بیان کرو انھوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ دوزخ کی

۱۱ ابن ابی شیبہ
 ۱۲ غفر اللہ لہ
 ۱۳ ابن ابی شیبہ
 ۱۴ ابن ابی شیبہ
 ۱۵ ابن ابی شیبہ
 ۱۶ ابن ابی شیبہ
 ۱۷ ابن ابی شیبہ
 ۱۸ ابن ابی شیبہ
 ۱۹ ابن ابی شیبہ
 ۲۰ ابن ابی شیبہ
 ۲۱ ابن ابی شیبہ
 ۲۲ ابن ابی شیبہ
 ۲۳ ابن ابی شیبہ
 ۲۴ ابن ابی شیبہ
 ۲۵ ابن ابی شیبہ
 ۲۶ ابن ابی شیبہ
 ۲۷ ابن ابی شیبہ
 ۲۸ ابن ابی شیبہ
 ۲۹ ابن ابی شیبہ
 ۳۰ ابن ابی شیبہ
 ۳۱ ابن ابی شیبہ
 ۳۲ ابن ابی شیبہ
 ۳۳ ابن ابی شیبہ
 ۳۴ ابن ابی شیبہ
 ۳۵ ابن ابی شیبہ
 ۳۶ ابن ابی شیبہ
 ۳۷ ابن ابی شیبہ
 ۳۸ ابن ابی شیبہ
 ۳۹ ابن ابی شیبہ
 ۴۰ ابن ابی شیبہ
 ۴۱ ابن ابی شیبہ
 ۴۲ ابن ابی شیبہ
 ۴۳ ابن ابی شیبہ
 ۴۴ ابن ابی شیبہ
 ۴۵ ابن ابی شیبہ
 ۴۶ ابن ابی شیبہ
 ۴۷ ابن ابی شیبہ
 ۴۸ ابن ابی شیبہ
 ۴۹ ابن ابی شیبہ
 ۵۰ ابن ابی شیبہ
 ۵۱ ابن ابی شیبہ
 ۵۲ ابن ابی شیبہ
 ۵۳ ابن ابی شیبہ
 ۵۴ ابن ابی شیبہ
 ۵۵ ابن ابی شیبہ
 ۵۶ ابن ابی شیبہ
 ۵۷ ابن ابی شیبہ
 ۵۸ ابن ابی شیبہ
 ۵۹ ابن ابی شیبہ
 ۶۰ ابن ابی شیبہ
 ۶۱ ابن ابی شیبہ
 ۶۲ ابن ابی شیبہ
 ۶۳ ابن ابی شیبہ
 ۶۴ ابن ابی شیبہ
 ۶۵ ابن ابی شیبہ
 ۶۶ ابن ابی شیبہ
 ۶۷ ابن ابی شیبہ
 ۶۸ ابن ابی شیبہ
 ۶۹ ابن ابی شیبہ
 ۷۰ ابن ابی شیبہ
 ۷۱ ابن ابی شیبہ
 ۷۲ ابن ابی شیبہ
 ۷۳ ابن ابی شیبہ
 ۷۴ ابن ابی شیبہ
 ۷۵ ابن ابی شیبہ
 ۷۶ ابن ابی شیبہ
 ۷۷ ابن ابی شیبہ
 ۷۸ ابن ابی شیبہ
 ۷۹ ابن ابی شیبہ
 ۸۰ ابن ابی شیبہ
 ۸۱ ابن ابی شیبہ
 ۸۲ ابن ابی شیبہ
 ۸۳ ابن ابی شیبہ
 ۸۴ ابن ابی شیبہ
 ۸۵ ابن ابی شیبہ
 ۸۶ ابن ابی شیبہ
 ۸۷ ابن ابی شیبہ
 ۸۸ ابن ابی شیبہ
 ۸۹ ابن ابی شیبہ
 ۹۰ ابن ابی شیبہ
 ۹۱ ابن ابی شیبہ
 ۹۲ ابن ابی شیبہ
 ۹۳ ابن ابی شیبہ
 ۹۴ ابن ابی شیبہ
 ۹۵ ابن ابی شیبہ
 ۹۶ ابن ابی شیبہ
 ۹۷ ابن ابی شیبہ
 ۹۸ ابن ابی شیبہ
 ۹۹ ابن ابی شیبہ
 ۱۰۰ ابن ابی شیبہ

اگ بھڑکائی جائے چنانچہ ہزار برس تک بھڑکائی گئی کہ وہ سرخ ہو گئی پھر ہزار برس تک بھڑکائی گئی کہ وہ زرد ہو گئی پھر ہزار برس تک بھڑکائی گئی کہ وہ سیاہ ہو گئی تو اب وہ سیاہ تاریک ہو کر نہ سکا پہ نظر آتا ہے اور نہ شعلہ بجھتا ہے قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بجا ہوا کہ دوزخیوں کے کپڑوں میں سے اگر ایک کپڑا زمین والوں کو دکھلا دیا جائے تو سب مرجائیں اور اگر ایک ڈول اسکے پانی کا زمین کے سب پانیوں میں ملا دیا جائے تو جو کوئی پھر زمین سے چلے وہ فوراً مر جائے اور اسکی زنجیروں میں سے جس کا تھنہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے اگر ایک کٹی ٹرن کے سب پہاڑوں پر رکھ دی جائے تو سب پگھل جائیں اور جسے نہ بین اور اگر کسی شخص کو دوزخ میں داخل کر کے پھر دنیا میں نکالا جائے تو زمین کے باشندے اسکی بدبو اور شکل کی خبر لیں اور ہر بیت سے مرجائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حال کو سن کر روئے اور آپ کے ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام بھی روئے پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ روتے ہیں آپ نے تو اگلے پچھلے گناہ معاف ہو گئے ہیں آپ نے فرمایا کہ میرا گریہ شکر کا ہے بھلا میں شکر گزار بندہ ہوں اور یہ تو بتاؤ کہ تم تو روح الامیں اور اللہ تعالیٰ کی وحی کے امثال رہو تم کیوں روئے حضرت جبریل نے عرض کیا کہ میں ڈرتا ہوں کہ میرا حال کہیں باروت و ماروت کا سانہو جائے یہی تو وجہ ہے کہ جس اپنے پروردگار کے نزدیک جو میرا تہہ ہے اس پر میں پھر وسائیں کرتا ورنہ اسکے داؤسے مامون ہو جائوں گا غرض کہ دونوں روتے رہے یہاں تک کہ آسمان سے دونوں کو ندا ہوئی کہ اے جبریل اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے تم دونوں کو اس بات سے مامون کر دیا کہ تم اسکی نافرمانی کرو اور وہ مگوا غدا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت تمام انبیاء پر ایسی ہے جیسی جبریل علیہ السلام تمام فرشتوں پر ہے امیر المومنین میں نے یہ بھی سنا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عالمی توحی اتنی اگر تو جانتا ہو کہ جب مدعی اور مدعا علیہ میرے سامنے بیٹھتے ہیں تو انکے سے جو حق سے میل کر خواہ قریب ہو یا بعید اگر میں اسکی رعایت کروں تو مجھ کو ایک دم کی مہلت مست دینا۔ اے امیر المومنین اللہ تعالیٰ کے حقوق کی بجا آوری اسکی مخلوق میں نہایت سخت کام ہے اور سب سے زیادہ بزرگی اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقویٰ ہے اور جو شخص خدا سے تعالیٰ کی طاعت سے عزت کا خواہاں ہوتا ہے اللہ تعالیٰ بلند کرتا ہے اور عزت دیتا ہے اور جو کوئی اسکو خدا تعالیٰ کی نافرمانی سے طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو پست اور ذلیل کرتا ہے۔ یہ ہے میری نصیحت و اسلام علیک پھر میں اٹھا تو منصور نے پوچھا کہ کمان کا قصد ہے میں نے کہا کہ امیر المومنین اگر

مجازات دین تو وطن اور بال بچوں میں جاؤ گے انشاء اللہ تعالیٰ خلیفہ نے کہا کہ میں نے اجازت لی
اور آپ کے نصیحت فرماتے سے آپ کا ممنون و مشکوٰۃ اور اس نصیحت کو گناہ یعنی میں نے قبول کیا
اللہ تعالیٰ خیر کی توفیق دے اور اسپر میری مدد کرے میں اسی سے مدد چاہتا ہوں اور اسی پر
بھروسہ کرتا ہوں وہی میرا کافی اور عمدہ ذمہ ور ہے جو توفیق ہے کہ آپ مجھ کو ایسی ہی نظر التفات سے
مردم نہ فرمائیے کہ آپ قبول القول میں اور نصیحت سے آپ کی کوئی غرض متعلق نہیں میں نے
کہا کہ ایسا ہی کرو گا انشاء اللہ تعالیٰ مومن مصعب کہتے ہیں کہ منصور نے حکم دیا کہ آپ کے نادارہ کی کچھ
سبیل کر دیجائے مگر اعلیٰ نے منع کیا کہ قبول نہ کیا اور فرمایا کہ مجھ کو اسکی حاجت نہیں اور نہ یہ
منظور ہے کہ اپنی نصیحت کو دنیا کے مال کے عوض فروخت کروں اور جو کچھ منصور کو آپ کا مدد
معلوم ہو گیا اتنا اسلئے زیادہ اصرار نہ کیا اور ابن مہاجر کہتے ہیں کہ خلیفہ منصور کو معظمت میں حج کو لیا
تو دارالندوہ سے آخر شب میں طواف کو بھگتا اور طواف اور نماز ادا کرتا رہا اور کسی کو معلوم نہ ہوتا
جب صبح ہو جاتی تو دارالندوہ میں چلا آتا اسوقت ٹنڈن آگرا کو سلام کرتے اور نماز کی تکبیر
ہوتی تو گون گون کرنا شروع کرتا ایک رات سو کے وقت حرم شریف میں گیا اور طواف کر رہا تھا کہ اپنے بطن
سنا کہ ایک آدمی طہریم کے پاس بیٹھ کر باجوہ کہہ رہا ہے کہ اے امیر المومنین میں نے سنا ہے کہ شکایت کرتا ہوں کہ زمین
میں سرکشی اور فساد ہوا ہے اور ظلم اور طمع حقداروں میں اور ان کے حقوق حائل ہو گئے منصور
یہ سن کر جھپٹکھان تک کہ اسکا قول سب گھٹنا پھروا جان سے ٹھکرا کر سجد کی ایک طرف میں ٹھیک گیا
اور اس شخص کو بلوایا قاصد نے اس سے کہا کہ چلو امیر المومنین بلاتے ہیں اس نے دو کتھیں
بچھن اور حجر اسود کو بوسہ دیکر قاصد کے ساتھ بھولیا اور منصور کو سلام کیا منصور نے پوچھا کہ
تم جو یہ کہتے تھے کہ زمین میں سرکشی اور فساد ہو گیا اور حق داروں کے حق میں ظلم اور طمع حائل ہیں
یہ کیا بات ہے زمین نے جو یہ باتوں میں بیمار ہو گیا اور مجھ کو نہایت قلق ہوا اس شخص نے کہا کہ
امیر المومنین اگر آپ میری جان مامون کر دیں تب تو میں سب باتیں مع انکی جڑوں کے آپ سے
کہ دوں گا اور زمین تو میں اپنے ہی نفس پر التفکر و تھکا کہ مجھ کو اسی کے وحندے سے فرصت میں
منصور نے کہا کہ تو جان سے مامون ہو اس نے کہا کہ حقیقت یہ ہے کہ جس شخص میں اتنی طمع آگئی ہے
کہ وہ اس کے اور حق کے درمیان میں حائل اور سرکشی اور فساد کی درستی کی مانع ہو رہا ہے میں نے
منصور نے کہا کہ مجھ میں طمع کیسے آئیگی زرویم میرے ہاتھ میں ہر اور تلخ و شیرین میرے
خلفہ میں اس نے کہا کہ امیر المومنین تجھی طمع تم میں گھس گئی ہے بھلا اور کسی میں بھی مسدود

ہوئی ہوگی دیکھو تو خدا سے تعالیٰ نے تم کو مسلمانوں کے معاملات اور اموال کا حاکم بنی تھا فطرت کے لیے کیا تھا تم ان کے معاملات سے غافل ہو کر ان کے مال جمع کرنے میں چٹکے اور اپنے اور نیکو دنیا چونہ اور اثبات کی دیوار میں اور دوسرے کے دروازے اور تھیاری بند دربان مقرر کیے اور اپنے آپ ان مکانات میں مجبوس کر لیا کہ مسلمان تمہارے پاس نہ لگیں اور اپنے عاملوں کو مالوں کے اکٹھا کرنے اور خزانہ تحصیل کرنے کو بھیج دیا اور اپنے فریر اور مددگار ظالم مقرر کیے کہ اگر تم بھولتے ہو وہ یہ نہیں دلاتے اور اگر اچھا کرتے ہو تو مٹھری میں نہیں کرتے اور تم نے انکو مال و رسواری اور ہتھیار دے کر ظلم پر قوی کیا ہر ذریعہ حکم دیا ہے کہ تمہارے پاس ہر شخص من مہین کے بھگانا م بھلا دیا ہے اور کوئی نہ اس کے اور اس کی جائز نہیں دی کہ کوئی مظلوم یا اندوہناک یا بھوکا یا تنگ یا کم نور یا محتاج تمہارے یہاں سے کچھ یا دے حالانکہ ان میں سے کوئی ایسا نہیں جس کا حق اس مال میں نہ ہو جس جب تمہارے زمینوں نے جنکو تم نے خواص مقرر کیا ہے اور رعیت پر ترجیح دے لینی کی انکو کوئی تمہارے پاس آنے سے نہ دے کہ یہ دیکھ کر مال بیت المال سے بعض چیزیں اپنے لیے لے لیتے اور انکو مسلمانوں میں تقسیم نہیں کرتے تو انھوں نے دل میں کہا کہ خلیفہ توائفہ تعالیٰ کی خیانت کرتا ہر ہم خلیفہ کی خیانت کیوں نہ کریں اس لیے آپس میں اتفاق کر لیا کہ جو لوگ رعیت کی اہل خفیہ جانتے ہوں انکی رسائی خلیفہ تک نہ ہو لیکن جب کو وہ چاہیں تو وہ پہنچ سکے اور ایک ایک تمہارا راجہ عامل کہیں جائے اور ان کے خلاف کوئی امر کرے تو اسکو رہنے نہیں دیتے یہاں تک کہ وہ قتل و سبقت ہو جاتا ہے جب تمہارا اور تمہارے خواص کا حال سطح پھیل گیا تو لوگوں نے آپ کے اراکین کو بڑا سمجھا اور ان سے ڈرے اور سب سے پہلے تمہارے عاملوں نے تمہارے اور مال کے پاس بھیج کر اسے آشتی کی تاک تمہاری رعیت پر خوب ظلم کرنے اور کچھ شنوائی نہ ہو پھر جو لوگ قوی و اختیار مالدار تھے انھوں نے آپ کے مصاحبوں کو رشوت دی کہ جو لوگ ان سے کم ہوں وہ ان پر اپنے دل کے پھپھوٹے پھوڑیں اسی طرح اللہ تعالیٰ کے شہر سرکشی اور فساد کی طمع سے بھر گئے اور یہ مصاحب سلطنت میں تمہارے شریک ہو گئے اور تم کو خبر بھی نہیں مگر کوئی راہ خواہ آتا ہے تو اسکو کوئی تمہارے پاس نہیں جاتے دبا دلا کر وہ یہ چاہتا ہے کہ جب تمہاری سواری نکلے اس وقت اپنا حال عرضی میں لکھ کر دین تو معلوم کرنا ہو کہ آپ اس ہمارے مانع کر دی ہر اور تم سے جو ایک شخص کو مظلوموں کے حق کا ناظر مقرر کیا ہے اگر مظلوم اس کے پاس جاتا ہے اور تمہارے مستعدوں کو اسکی اطلاع ہوئی تو ناظر سے کہہ دیتے ہیں کہ اسکی عرفیت میں پیش کرنا

اور اگر ناظر مذکور ذی حُرمت ہو اور اس کا قول مانا جلتا ہو تب بھی وہ آپ کے معتمدوں کے در سے جو چاہتا ہو وہ نہیں کہہ سکتا غرض کہ مظلوم بچارہ اس کے پاس دوادوش کر کے شکوہ یا فریاد کرتا ہو اور وہ اس کو نکال دیتا ہو یا بھانہ کرتا ہو جب باوجود کوشش کے وہ نکالا ہی جاتا ہو تو آپ کی سواکی نکلنے کے وقت آپ کے سامنے فریاد کرتا ہو تو اس نام لایا جاتا ہو کہ اعضا بھی کہیں کے کہیں ہو جاتے ہیں تاکہ دوسروں کو عبرت ہو اور تم تاکتے رہتے ہو نہ تو ماتم روکتے ہو نہ بیل سے منع کرتے ہو تو اب ایسی صورت میں مسلمان اور اہل اسلام کی کیا چیز باقی رہی پہلے ہی امیدا و عرب کے لوگ تھے کہ حیاں مظلوم انہیں ہو بیچا فوراً اس کا مقدمہ پیش کر کے انصاف ہو جاتا تھا اور بعض اوقات دی ملکوں کے دوسرے کنارہ سے اگر بادشاہی دروازہ پر پہنچ کے چکارتا تھا کہ اے اسلام والو تو سب اس کی طرف دوڑتے تھے اور پوچھتے تھے کہ مجھے کیا ہوا اور اس کا مقدمہ دربار شاہی میں پیش کر کے اس کا انصاف کرا دیتے تھے اور میں یا امیر المؤمنین عین کی زمین میں سفر کیا کرتا تھا اور اچھن ایک بادشاہ تھا ایک بار جو میرا آدمی گزر رہا تھا وہ بادشاہ بہرا ہو گیا تھا اپنی قوت سامعہ کے جلتے وہ رونے لگا و زہون نے کہا کہ آپ کیوں روتے ہیں خدا نے کرے کہ آپ رو میں آسنے کہا کہ میں بہرا ہو گیا اس لیے روتا ہوں ہر چند مجھ کو اپنی مصیبت پر رنج نہیں مگر یہ تردد ہے کہ مظلوم دوزخ پر کھڑا ہے یا گریگا اور میں اس کی آواز نہ سنوں گا کچھ اُسنے یہ کہا کہ میرے کان جلتے رہے تو کیا ہو رہا ہے انہیں تو موجود ہیں لوگوں میں سنا دی کر دو کہ کوئی سن لے لباس نہ پہنے صرف وہی پہنے جو مظلوم ہو پھر وہ صبح شام نامی پر سوار ہو کر پھر کرتا تھا کہ کوئی مظلوم نظر پڑے تو اس کا انصاف کر کے اے امیر المؤمنین مقام تامل ہو کہ بادشاہ چین مشرک ہو کر اس طرح کی غنایت اور حرمت مشرکوں کے حال پر رکھتا ہو اور سلطنت میں اپنے نفس کے بخل پر ترس کرتا ہو اور تم اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہو اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کی اولاد ہو تم کو مسلمانوں کے مہربانی غالب نہیں ہوتی اور اپنے نفس کے بخل پر ترس نہیں آتا اور تمھارا بخل بیکار ہو اس لیے کہ تم مال کو تین باتوں میں سے ایک کے لیے جمع کرتے ہو اگر یہ کوئی لینے دینے کے لیے جمع کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ نے تاکید کی کہ باب میں عبرتیں دکھلا دی ہیں کہ حیا پنہان کے پیٹ میں سے نکلتا ہو تو رو سے زمین پر اس کا کوئی مال نہیں ہوتا اور دنیا میں ایسا کوئی مال نہیں جس پر کسی کی کسی مسک ہاتھ کا قبضہ نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ اس پر نئی منابت کرتا ہو یہاں تک کہ لوگوں کی رغبت اس کی طرف بڑھ جاتی ہو اور جو بچا اس کو ملتا ہو وہ آدمی نہیں دیتے بلکہ اللہ تعالیٰ اس کو دیتا ہو

اور یہ بھی نہیں کہ تم کو ہی از کا عنایت ہو بلکہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے ہر رحمت کرتا ہے اور اگر یہ کہو کہ میں مال سلے جمع کرتا ہوں کہ اپنی سلطنت کو مضبوط کروں تو اس باب میں بھی اللہ تعالیٰ نے تم کو گذشتہ لوگوں کی عبرتیں دکھلا دیں کہ جو کچھ زور و سیم انھوں نے جمع کیا تھا اُنکے کچھ کام نہ آیا اور جاہ و خشم اور تہجد اور سواری سب بیکار ہو گئے اور جب اللہ تعالیٰ کو تم کو اس طرح مالک کرتا منظور ہوا تو اس سے کچھ خرچ ہوا کہ تمھارے پاس اور تمھارے بھائیوں کے پاس مال کم تھا اور اگر یہ کہو کہ مال سلے جمع کرتا ہوں کہ جس حال میں اب ہوں اُس سے زیادہ عمدہ مطلوب ہا تم آئے تو اس کو جان رکھو کہ جس مرتبہ پر ہم اب ہو اُس سے بڑھ کر جو مرتبہ پر وہ بدو اعمال صالحہ کے حاصل نہیں ہوتا اور امیر المؤمنین بھلا تم عاصی کو قتل سے زیادہ بھی کوئی نرا دیتے ہو خلیفہ نے کہا کہ نہیں اُس شخص نے کہا کہ پھر جو ملک اللہ تعالیٰ نے تم کو دیا ہے اور دنیا کا مالک کیا ہے تم کو سکو لیکر کیا کر گئے خداے تعالیٰ تو اپنے عاصیوں کو قتل کی سزا نہیں دیتا بلکہ عذاب الیم میں ابدال آباد رہنے کی سزا دیتا ہے اور وہی تمھارے دلوں کے عزم اور جوارح کے باطنی امور کو دیکھتا ہے تو بھلا جب شاہنشاہ جل و علا سلطنت دنیا تمھارے ہاتھ سے چھین گیا اور تم کو حساب کے لیے طلب کر لیا تو سلطنت دنیا پر جو تم بھل کر رہے ہو یہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کچھ تمھارے کام آئیگی یہ تم کو تصور بہت رو یا یا قلم کڑھلایا نہ لگا کر کہا

| | |
|--------------------------|-------------------------|
| مراے کا شکے مادر سے زادا | وگرے زادا کس شیر مے داد |
|--------------------------|-------------------------|

پھر لو چھپا کہ جو سلطنت مجھ کو عطا ہوئی اس میں کیا تدبیر کروں آدمی تو مجھ کو خائن ہی نظر آتے ہیں کہنے جواب دیا کہ ایسا میرا نہیں تم بڑے دیوے ناموں مرشدوں کو اپنے ساتھ رکھو نہ کہو کہ وہ کون ہیں اُن سے کہا کہ وہ علمائے خلیفہ نے کہا کہ وہ تو مجھ سے بھلے بھرتے ہیں اُن سے کہا کہ اُنکے بھاگنے کی وجہ یہ کہ ڈرتے ہیں کہ کہیں تم اُن سے بھی زبردستی وہی کام لو جو تمھارا طریقہ اپنے عاملوں کے ساتھ جاری ہے بلکہ دروازوں کو کھولو اور دربانوں کو کم کرو اور مظلوم کا اشتغال ظلم سے اور ظالم کو ظلم سے روکو اور جز کو حلال یا وطیب وجہ سے لو اور حق اور عدل کے ساتھ تقسیم کرو پھر میں خاص میں ہوں کہ جو کوئی تم سے گریہ کرتا ہے وہ تمھارے پاس آئے گا اور تمھارے حال و رعیت کی بہتری میں تم کو مدد دیا منظور نہ کہا کہ اسی شخص کے قول کے بموجب مجھ کو عمل کرنے کی توفیق کراستے میں حرم شریف کے موزنون نے منصور کو اگر سلام کیا اور نماز کی تکبیر پہنی منصور نے نماز پڑھانے کے بعد محافطہ دربار سلطانی کو حکم دیا کہ اس شخص کو حاضر کر اگر حاضر

تو میری گردن اڑا دو گھا اور آپ سے نہایت خشنہ ظاہر کیا محافل میں نکلا پھرتے پھرتے
کیا دیکھتا ہرگز نہ تھا شخص ایک گھائی میں نماز پڑھتا یہ بیٹھ گیا جب وہ شخص نماز سے فارغ ہوا
تو اسے کہا کہ میان صاحب آپ صلاۃ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اسنے کہا میں محافظ نے کہا کہ خدا تعالیٰ کو
پہچانتے ہو کہا میں محافظ نے کہا کہ آپ میرے پاس میرے ساتھ چلیں کہ اسنے قسم کھائی ہرگز
اگر کوئی لیجا تو وہ مجھ کو مار ڈالے گا اسنے کہا کہ اب جانے کی تو کوئی سبیل نہیں محافظ نے کہا کہ وہ
مجھ کو مار ڈالے گا اسنے کہا کہ قتل نہیں کریگا محافظ نے کہا کہ کس طرح اسنے کہا کہ مجھ کو بڑھانا تا
اسنے کہا نہیں اسنے اپنے توشہ دان سے ایک بڑھپسین کچھ لکھا تھا نکالا اور محافظ سے کہا کہ لے
اسکو اپنی جیب میں رکھ لے کہ اس میں دعا کشائش مرقوم ہر محافظ نے کہا کہ دعا کشائش کیا ہر
اسنے کہا کہ وہ دعا شہیدوں کے سوا حق تعالیٰ اور کسی کو رحمت نہیں کرتا محافظ نے کہا کہ میں نے اس شخص سے
کہا کہ آپ نے جہان جمہور امرا حاکم کیا ہر ایک یہ بھی کر و اگر مناسب جانو اسکو مجھے بتا دو
اور اسنے جواب سے اگا کر دوائے کہا کہ جو کوئی منج و شام اس دعا کو پڑھے اسنے گاہ مابود ہوں
اور سرور دائم رہے اور خطائیں محو ہوں اور دعا مقبول ہو اور رزق میں کشادگی ہو اور
اسکا عمل خالص ہو اور دشمن پر مدد ملے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک صبیح لکھا جائے اور خیر سبب ہو سکے
اور طرح نہ رہے اور دعائیں اللہ تعالیٰ کے عظمیتک دون اللطاف و علوتک بعظمیتک
علی العظما و علوتک ماتحت ارضیک لعلیک و ما فوق عرشک و کانت و سلاوس الصلوات
کا علائیتک عندک و علائیتہ القول کالیر فی علق و انفا ککشی و عظمیتک و خضع کل شیء لسطا
لسطانتک صدامر الدنیا و الاخرہ کلہ یدیک لعلک لعل کل ہم امسیت فیہ و ما وخرجا اللہ عز و جل
عن قلوبی و خجارتک عن خطیئتی و شریک علی قیسم علی احمہ منی ان اسئلک مالا استوجبہ لیا فعترت فیہ
ادعوک امنا و اسئلک مستاسا و انک المحسن الی و انا المنسئ الی نفسی فما یبقی و بینک تودہ و انی بالبعث
و البقیۃ لیک بالمعاصی و لکن الشفۃ لک حلتنی علی الخیر و علیک تعد بفضلک و احسانک
علی انک انت الشواب العاجلہ محافظ کوتاہ کر کہ میں نے اس بڑھپ کو لیکر اپنی جیب
میں رکھ لیا پھر میں نے اس طرف پھر کر نہیں دیکھا سیدھا امیر المؤمنین کے پاس آیا اور حاضر ہوا
ہو کر سلام کیا اسنے سر اٹھ کر مجھ کو دیکھا اور قسم فرمایا اور کہا کہ شاید مجھ کو سحر خوب آتا ہر میں نے
کہا کہ امیر المؤمنین بخدا میں سحر سے واقف نہیں مگر میں ماجر ہوا خلیفہ نے کہا کہ وہ بڑھپ جو
مجھ کو اس بزرگ سے دیا ہر وہ لایں نے حوالہ کیا اسکو دیکھ کر رونے لگا اور کہا کہ کونچ گیا

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اور حکم دیا کہ اس پر چہ کی نقل کر لی جائے پھر حکم دیا کہ ہزار درم کا حکم کیا اور کہا کہ تو جانتا ہے کہ یہ بزرگ کون ہیں میں نے کہا میں خلیفہ نے کہا یہ خضر علیہ السلام تھے۔ اور ابی عمران جو فی کتبہ میں کہ جب ہارون رشید کو خلافت ہوئی تو علما اسکی ملاقات کو گئے اور خلافت کی مبارکباد مسکو دی اسنے بیت المال کھول کر بڑے بڑے خلعت اور انعام دینے شروع کیے اور عند خلافت سے پیشتر علما اور زایدون کے پاس بیٹھا کرتا تھا اور بظاہر نہ اور خستہ کھالی رکھتا تھا اور حضرت سفیان ثوری سے بھائی چارہ مدت سے رکھتا تھا حضرت سفیان ثوری رح نے اس سے خلافت کے بعد ترک ملاقات کی اور مبارکباد کو نہ آئے ہارون رشید انکے ملنے کا اشتیاق ہوا کہ تہائی میں آئے اسے کچھ باتیں کر مگر حضرت سفیان تشریف نہ لائے اور نہ اسکی پروا کی کہ اب ہارون کا کیا منصب ہو گیا ہے یہ بات اسے شائق ہوئی اسنے ہارون نے آپ کی خدمت میں ایک تمغہ بن خمدان کا لکھا کہ سلام علیکم میں اسے بنو ہمدان ہارون رشید امیر المومنین کی طرف سے اسکے بھائی سفیان بن سعید ثوری کو بعد از موت و سلام کے معلوم ہوا کہ ہارون امیر المومنین نے ایمان والوں کے درمیان میں بھائی چارہ متعارف پایا اور اس بھائی چارہ کو اپنے لیے اور اپنے باب میں ٹھہرایا اور جان کو کہ میں نے تم سے جو بھائی چارہ کیا ہے اسکا رشتہ منقطع نہیں کیا اور نہ آپ کی دوستی توڑی بلکہ اب تک مجھ کو آپ سے افضل محبت اور اعلیٰ عقیدت حاصل ہے اور اگر خلافت کا ہار میری گردن میں خدا تعالیٰ نہ ڈالتا تو میں آپ کی خدمت میں گھٹنیں ہی چمکاتا کہ میرے دل میں آپ کی محبت ہے اور میرے اور آپ کے دوستوں میں سے ایسا کوئی نہیں رہا جو مجھ کو مبارکباد دینے نہ آیا ہو اور میں نے بیت المال کھول کر بڑے بڑے انعام اسقدر دیے کہ میری آنکھوں کو ٹھنڈک اور دل کو فرحت ہوئی مگر جب آپ نے تشریف لائے میں دیکھ کر اور جب قدم نہ فرمایا تو میں نے یہ خط اپنے سخت اشتیاق سے آپ کی خدمت میں روانہ کیا اور اسے ابو عبد اللہ مکتوم معلوم ہوا کہ ایماندار کے ملنے کا ثواب کیا کچھ آیا ہے تو جب یہ اشتیاق نامہ آپ کے پاس پہنچے تو زود از زود آپ قدم رنجہ فرمائیں جب ہارون خط لکھ چکا تو جو لوگ اسکے پاس موجود تھے انکی طرف متوجہ ہوا کہ کوئی خدمت نامہ برآ اختیار کرے مگر سب کے سب حضرت سفیان ثوری کو جاتے تھے اور آپ کی خدمت راجی کو پہچانتے تھے اسلیے جرأت نہ کر سکے خلیفہ نے کہا کہ ایک شخص کو دربانوں میں سے طلب کرو چنانچہ ایک شخص بادشاہی نام بلایا گیا خلیفہ نے کہا کہ اسے عبادیہ میرا نام لے اور کو فو کو بیجا مستی میں داخل ہو کر ابھی تو رکاب قیل و دہشت کر سہر سفیان ثوری کا حلال پوچھنا اور جب اسے ملاقات ہو تو یہ میرا خط

دوسرے کے بلحاظ حسنات میں دیکھ رہے ہو اور اپنی برائیوں کے سوا غیروں کی برائیاں اپنے بلذمین دیکھتے ہو کہ نصیبت پر نصیبت اور اندھیرے پر اندھیرا ہمیشے اسے ہاروں میری وصیت یاد رکھو اور جو نصیحت میں نے تمکو کی اسی پر کاربند ہو اور جان لو کہ میں نے تمہاری خیر خواہی کی اور کوئی دقیقہ نہ نصیحت کا باقی نہیں چھوڑا تو اپنی رعیت کے باب میں خدا تعالیٰ سے ڈرو اور آخرت میں علیہ وسلم کا انوآپ کی امت کے باب میں رکھو اور خلافت کو ان پر اچھی طرح کرو اور جان لو کہ اگر خلافت خلیفوں کے پاس رہتی تو تمہارے پاس نہ پہنچتی اور یہ تمہارے پاس سے بھی جانے والی ہو اسی طرح دنیا ب لوگوں کو ایک ایک کر کے لیے چلی جاتی ہے تو انہیں سے بعضوں نے تو ایسا توشہ ہم کر لیا جو اسکو مفید ہوا اور بعض لوگ دنیا اور آخرت دونوں میں خسارہ سے رہے اور کچھ گمان میں ہی ہو کر تم ہی انہیں لوگوں میں ہو چکو دنیا اور آخرت دونوں میں خسارہ ہوا اب خبردار اس کے بعد مجھ کو کوئی خطاست لکھنا اور میں اسکا جواب تمکو تحریر نہ کرونگا و اسلام آباد کو کہتا ہے کہ اس خط کو لکھ کر بدوں تکمیل اور مہر لگائے میری طرف پھینک دیا میں اسکو لیکر کوفہ کے بازار میں آیا اور آپ کی نصیحت مجھ میں اتر کر گئی تھی میں نے بازار میں دیکھا کہ ایک کوفہ والو حاضرین نے مجھ کو کما کر فرمائے میں نے کہا کہ ایک شخص اللہ تعالیٰ سے بھلا ہوا تھا اسکی طرف اسنے رجوع کیا کوئی تم میں سے اسکا خریدار ہو لوگ میرے پاس روپیہ اشرفیہ لانے میں نے کہا کہ مجھ کو مال کی حاجت نہیں بلکہ ایک ہونا جمعہ ماصوف کا کرتا اور ایک کسلی چاہتا ہوں لوگوں نے مجھ کو دونوں چیزیں لادیں میں نے انکو پہن لیا اور وہ لباس کہ خلیفہ کے ساتھ پہننا کرتا تھا اتار ڈالا اور جو تنہیا رنگا لے ہوئے تھا انکو گھوڑے پر بٹھ کر گھوڑے کو باگ ڈور پکڑ کر پیادہ پاروانہ ہلایا میں تک کہ جب میں خلیفہ ہاروں کے دروازہ پر پہنچا اور لوگوں نے مجھ کو بہر پار اور پیادہ اس مہلت سے دیکھا تو خوب تسخیر کیا پھر اطلاع کے لئے مجھ کو اجازت ہوئی جب میں خلیفہ کے سامنے گیا اور مجھ کو اس کیفیت پر دیکھا تو بیٹھا اور اٹھا پھر کھڑا ہو کر اپنا سر اوٹھ بٹھاتا تھا اور واہلا اور واہستہ کرتا تھا اور کہتا تھا کہ افسوس ملے میں نے فائدہ اٹھا لیا اور صبحنے والا مجھ کو رہا مجھ کو دنیا سے کیا سروکار ہے سلطنت میرے کس کام میں آئیگی دھلتے سایہ کی طرح جلد چلی جائیگی پھر حضرت سفیان ثوری نے مجھ کو جیسا کھلا ہوا خط دیا میں نے دوسری لکھ کر ہاروں کو دے دیا وہ پڑھتا جاتا تھا اور گریہ و زاری اور فریاد ہوا باز بلند کرتا جاتا تھا اسکے بعض ندیموں نے کہا کہ اے امیر المومنین سفیان ثوری نے آپ کی

نشان میں بڑی گستاخی کی آپ اگر کسی کو اس کے پاس بھیجیں اور لوہے کی جیریاں بھاری ڈال کر
محبس میں رکھیں تو دوسرے لوگوں کو عبرت ہو جائیگی ہارون رشید نے کہا کہ اسے دنیا کے بندہ
بھگواس حرکت سے معاف رکھو جو تمہارے مغالطہ میں آئے وہ بڑا بدبخت ہے تم کو معلوم نہیں کہ
سفیان ثوری ایک ہی تشریع یگانہ روزگار ہیں وہ جانیں اٹکا کام اٹسے مزاحم نہو پھر یہ خط
سفیان ثوری رحم کا ہمیشہ ہارون کے پہلو میں رہتا ہر مار کے وقت اسکو پڑھیا کرتا یہاں
کہ انتقال کیا اللہ تعالیٰ اس پر رحم کرے پس جو شخص اپنے نفس پر ترس کرے اور اللہ تعالیٰ
سے ڈرے اس عمل میں جو کل کو اس کے سامنے کیا جائیگا اور اسی پر اسکو باز پرس اور جزا
ہوگی اللہ تعالیٰ اس پر رحمت کرے کہ توفیق کا مالک وہی ہے اور عبد اللہ بن عمران کہتے ہیں
کہ ہارون رشید نے حج کیا تو کوفہ میں اگر چند روز قیام کیا پھر کوس رحلت بجایا کہ ایک حبیب آدمی
چلتے لگے تو بھول جھون بھی ان کے ساتھ ہوئے اور کنا سے پتھیر گئے لڑکے لگے ستانہ نہ اور ہمیشہ
کہ اتنے میں ہارون کی عماریاں نکلیں لڑکے ان کے چھیرنے سے باز رہے جب ہارون آیا تو بھول
آواز بلند پکارا یا امیر المومنین ہارون نے پردہ اپنے منہ پر سے اٹھا کر کہا بیکار یا بھول
کہ کیا امیر المومنین جیسے حدیث بیان کی ایمن بن نابل نے قدامت بن عبد اللہ عامری سے
کہ انھوں نے کہا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خرافات سے واپس تشریف لاتے دیکھا
کہ اپنے نافہ پر سوار تھے نہ زرد کو ب تھی نہ دھکا دینا نہ بچو بچو کنا سے امیر المومنین اس عزم
تھما اتواضع کرنا بہتر ہے بہ نسبت غرور اور ظلم کے ہارون اسکو سنکر دیا بیان تک کہ اسکو
زمین پر گرے پھر کہا کہ اسے بھول خدا سے تعالیٰ کی پر رحم کرے کہ اگر فرماو کہما بہتر یا امیر المومنین
جس شخص کو اللہ تعالیٰ مال اور جمال عطا کرے اور وہ اپنا مال خیرات کرے اور اپنے جان
میں پارسا رہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے خالص و قتر میں ابرار کے ساتھ لکھا جاتا ہے ہارون نے کہا
کہ تم نے بہت خوب کہا اور بھول پھر لکھو کہ انعام دیا بھول نے فرمایا کہ اس مال کو جس شخص
سے لیا ہو اسی کو واپس کر دو کہ مجھ کو اسکی حاجت نہیں ہارون نے کہا کہ اگر تمہارے ذمہ کو
قرض ہو تو ہم ادا کر دیں فرمایا کہ علما کوفہ میں بہت ہیں سب کا اس پر اتفاق ہے کہ دین کا ادا کرنا
دین سے درست نہیں ہارون نے کہا کہ تم تمہارے لیے اتنا مقرر کر دیں کہ تمہارے قوت کو
کافی ہو بھول نے اپنا ستر آسمان کی طرف کو اٹھا کر فرمایا کہ اسے امیر المومنین میں اور تم دونوں
میں بٹاؤ گے عمار بن سہین تو محال ہے کہ وہ لکھو یاد رکھے اور مجھ کو بھول جاسکے پھر

الح
ابن ابی
ونادو
توفیق
ایمن
نکلیں
سے
نے
چو
سکھ
مستف
وہی

ہارون پر وہ ڈال کر چلا گیا اور ابو العباس ہاشمی صاحب بن مامون کی اولاد میں سے کہتے ہیں کہ میں
 حادث محاسبی کے پاس گیا اور اس نے کہا کہ آپ نے اپنے نفس سے محاسبہ کیا ہے مگر ہاں کہ اب
 کبھی ہو تا تھا میں نے کہا کہ اب کیا حال ہے فرمایا کہ اب تو میں اپنے حال کو چھپاتا ہوں ایک ست
 قرآن عجیب کی پڑھتا ہوں تو اس میں بھی غل کر تا ہوں کہ میرا نفس نہ سنے اور اگر مجھ کو اس میں سرور
 نہ غالب ہو جاتا تو میں اس کو نظر نہ کرتا اور میں ایک رات اپنی محراب میں بیٹھا تھا کہ تین
 ایک جوان خوبصورت عمدہ خوشبو کا آیا اور مجھ کو سلام کر کے میرے سامنے بیٹھ گیا میں نے پوچھا
 تو کون ہے اس نے کہا کہ میں ایک محتاج ہوں جو لوگ اپنی محرابوں میں عبادت کرتے ہیں اس کے
 پاس جایا کرتا ہوں میں تم کو کچھ محنت کرتے نہیں دیکھتا تمھارا عمل کیا ہے میں نے کہا چھپاتا
 مصیبتوں کا اور کشتن فوائد کی اس نے ایک چنچ ماری اور کہا کہ مشرق اور مغرب کے درمیان
 مجھے کوئی نہیں معلوم ہو تا کہ اسکی صفت یہ ہو پھر میں نے چاہا کہ اس کو کچھ اور سناؤں تو میں نے
 کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ اہل دل اپنے احوال چھپاتے ہیں اور اپنے سراسر اظہار نہیں کرتے اور
 خدا سے تعالیٰ سے دعا مانتے ہیں کہ وہ حالات خود اسے بھی بخشنے میں تو مجھ کو نکاحا حال کیا ہے
 معلوم ہوتا اور انکو کیسے چھپاتا اس نے پھر ایسی چنچ ماری کہ نہ وہ نہ ہو گیا اور میرے پاس دو روز
 رہا پھر چوہا فاقہ ہوا تو میرے اس کے بول و باز سے مجھ سے ہو گئے تھے میں نے سمجھا کہ اسکی
 عقل باقی رہی میں نے اس کو نیا تھکان نکال کر دیا اور کہا کہ یہ میرا فن ہے میں نے تجھ کو اپنے
 نفس پر ترجیح دی اب تو غسل کر اور نماز کی قضا کر اس نے پانی مانگا اور غسل کر کے نماز پڑھی
 اور اسی کپڑے میں لپٹا ہوا باہر کو چلا میں نے کہا کہ کہاں کا ارادہ ہے اس نے کہا کہ میرے ساتھ
 چلو میں ساتھ ہو لیا وہ چلا چلا خلیفہ مامون کے پاس گیا اور اس کو سلام کیا اور کہا کہ اسے ظالم
 اور آنکھ بول ظالم نہ کہوں تو میں ظالم ہوں اور اگر تیرے باب میں تفصیل کروں تو خدا سے تعالیٰ
 استغفار کرتا ہوں کہ تو ائمہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اس باب میں کہ اس نے مجھ کو اسکا مالک کیا ہے
 اور بہت سی نصیحت کر کے باہر آنا چاہا اور میں دروازہ پر بیٹھا تھا مامون اسکی طرف متوجہ ہوا
 اور کہا کہ تو کون ہے اس نے کہا کہ میں ایک سیاح ہوں میں نے اپنے پیشتر کے صدیقوں کے اعمال
 میں فکر کیا تو اپنے نفس میں ان اعمال کا پتہ نہ پایا اس لیے تیری نصیحت کو مستعد ہوا کہ صدیق
 میں مل جاؤں مامون نے اسکی گردن اور اسے کا حکم دیا پناچہ وہ اسی تھکان میں لپٹا ہوا متوجہ
 باہر نکلا گیا اور میں دروازہ پر بیٹھا تھا اور ایک منادی کہتا تھا کہ جو اسکا وارث ہو وہ اسکو لے جا

مین اُس سے مخفی ہو گیا اور اُسکو غربانے لیکر دفن کر دیا دفن مین مین بھی شریک ہا لکھ مین نے اُسے اُسکا حال نہ کہا بعد دفن کے مین گورستان کی ایک مسجد مین ٹھہر گیا اور اُس جوان کا غم میرے دل مین تھا کہ اتنے مین میری آنکھ لگ گئی کیا دیکھتا ہوں کہ وہ جہان الہی ہو تو یوں مین ہر کہ مین نے اُسے زیادہ خوبصورت مین دیکھی تھی اور مجھے کہتا ہر کہ اور حارث قسم ہر خدا کی تو وہ چھپانے والوں مین ہر کہ جو اپنا حال چھپاتے مین اور اپنے رب کی عبادت کرتے مین مین نے کہا کہ وہ لوگ کہاں مین اُسے کہا کہ اسی دم تجھے ملینگے پھر مین نے کچھ پاسواروں کا دیکھا اور اُسے کہا کہ تم کون ہو انھوں نے کہا کہ ہم اپنے حال کے چھپانے مین اس جوان کو میری تقریر نے حرکت دی مگر اُسکے دل مین جو کچھ تو نے بیان کیا تھا اُس مین سے کچھ نہ تھا اسیلے وہ امر منی کے واسطے نکلا اور اللہ تعالیٰ نے اُسکو ہمارے ساتھ تارا اُسکی خاطر اُسکے قاتل پر غصہ فرمایا۔ اور احمد بن ابوبہم مفری کہتے مین کہ ابوالحسن نوری رحمہ اللہ فرمایا کہ کرتے اور بے فائدہ بات کا سوال نہ کرتے اور جس چیز کی آنکو حاجت نہ تھی اُسکی تفتیش نہ فرما اور جب کسی منکر کو دیکھتے تو اُسکو بگاڑ دالتے جو جان ہی کیوں نہ جائے ایک روز ایک شبہ جو مشرطہ فحاشی کے نام سے مشہور ہر نماز کے لیے وضو کرتے تھے کہ ایک کشتی دیکھی حسین مین مشک تھے ہر ایک پر دھونی سے فقط لطف لکھا تھا آپ اُسکو ہر حکم نہ پہچانے ہو کہ تجارت اور خانگی اشیاء مین کوئی چیز آپ کو نہ معلوم ہوئی جسکو لطف کہتے ہوں آپ نے ملاح سے کہا کہ ان مشکوں مین کیا ہوا ہے کہا کہ آپ کو کیا مطلب ہر آپ اپنا کام کیے جلیئے جب آپ نے ملاح سے یہ سنا تو شوق دریافت کا دو بالا ہوا اور فرمایا کہ مین یہی چاہتا ہوں کہ تو مجھ کو بتا دے کہ ان مین کیا ہر ملاح نے کہا کہ اس سے کیا فائدہ تم تو صوفی آدمی ہو یہ متعصب کے لیے شراب ہر اُسکو منظور ہر کہ اس سے اپنی مجلس کی تکمیل کرے آپ نے فرمایا کہ یہ شراب ہر ملاح نے کہا ہاں اب نے فرمایا کہ مین چاہتا ہوں کہ وہ موگری مجھ کو اُٹھا دے ملاح اُنہر خفا ہوا اور اپنے غلام کہلا کہ لکھو موگری حوالہ کر کہ مین کیا کریں گے جب موگری اُنکے ہاتھ مین آگئی وہ کہتی ہر سوار ہو ایک ایک مشکا تو مین یہاں تک کہ ہر ایک مشکے کا اور سب توڑ ڈالے اور ملاح فریاد کرتا رہا حتیٰ کہ حاکم اس بل کا جو یونس بن افع تصا چڑھ وڑا اور نوری کو اگر گرفتار کر کے متعصب کے پاس روانہ کر دیا اور چونکہ متعصب کی تلوار پہلے چلتی تھی اور زبان بھی اسیلے لوگوں کو تعین ہوا کہ وہ بدون قتل کیے نہ چھوڑ گیا ابوالحسن نوری فرماتے مین کہ جب منجی خلیفہ کے سامنے پہنچے

وہ کرسی پر بیٹھا تھا اور اس کے ہاتھ میں ایک سوٹا تھا کہ اس کو پٹے سے رہا تھا جھکو دیکھ کر کہا کہ تو کون ہے میں نے کہا کہ تعجب نہیں اس نے کہا کہ جھکو حسب کا عمدہ کسے دیا میں نے کہا جسے جھکو امانت کا عمدہ دیا اس نے ٹھوڑی دیر گزرنے کے بعد اس کے سر اٹھا کر کہا کہ تونی جو حرکت کی وجہ اس کی کیا تھی میں نے کہا کہ جھکو تمہارے حال پر تیرے آیا کہ جس برائی کو تم سے ٹال سکتا ہو اس میں کوئی نہ ہو کیون کروں پھر خلیفہ سرخچے کر سیری تو فریکو سوچا رہا اور بعد اس کے سر اٹھا کر کہا کہ سب مشکون میں سے یہ ایک مشکا کیسے بچ رہا میں نے کہا کہ اس کی ایک وجہ ہے اگر امیر المؤمنین جھکو اجازت دین تو میں بیان کروں کہ کیا بیان کرو میں نے کہا کہ اسے امیر المؤمنین میں جسوقت مشکون کی طرف متوجہ ہوا تو میرے دل میں اللہ تعالیٰ کا جلال بھرا تھا اور خوف مطالبہ الہی چھایا ہوا تھا اس لیے میں نے اُن کے ٹوڑنے پر جرات کی اور مخلوق کی ہدیت جھکو کچھ نہ تھی یہی حال سب مشکون کے ٹوڑنے میں ہوا جب میں اس مشکے پر پہنچا تو میرے نفس میں اس بات کی شیخی جھکو معلوم ہوئی کہ میں نے خلیفہ کے مشکے کو ڈیئے بھی میں نے ہاتھ کھینچ لیا اور اگر اس مشکے پر پہنچنے میں بھی جھکو ہی جوش ہوتا جو پہلے تھا تو ایک یہ کیا اگر وہ زمین مشکون سے پہنچتی تب بھی میں ٹوڑتا چلا جاتا اور کچھ پروا نہ کرتا معتقد نے کہا کہ جاؤ مجھے تمہارے ہاتھ کو بے پروا کر دیا جو نہا منکر چاہو اس کو بگاڑ دو میں نے کہا کہ اسے امیر المؤمنین اب منکر کے بگاڑنے کو میں بھرا جاتا ہوں اس لیے کہ پہلے تو میں خدا سے تعالیٰ کی طرف سے بگاڑتا تھا اور اب اس خدمت کی جہت سے بگاڑوں گا معتقد نے کہا کہ تمہارا مطلب کیا ہے میں نے کہا یا امیر المؤمنین آپ حکم کو دین کہ میں سلامت چلا جاؤں خلیفہ نے حکم دیا کہ کوئی اس سے مزاحم نہ ہو غرض کہ بصرہ میں چلے آئے اور اکثر بصرہ میں ہی رہا اس خوف سے کہ مبادا کوئی ضرورت درپیش ہو تو نوبت معتقد سے سوال کرنے کی پہنچے جب معتقد مر گیا تب بعد اومیں واپس آئے۔ حاصل یہ کہ علما کی عادت امیر المؤمنین اور شیخ مشکون یہ تھی کہ بادشاہوں کے دیدار کی پروا کم کرتے تھے بلکہ اگر اللہ تعالیٰ ان کو محفوظ رکھتا تھا تو اس کے فضل پر ہنسی کرتے تھے اور اگر شہادت روزی کرتا تھا تو اس کے حکم پر راضی تھے اور چونکہ انھوں نے اپنی نیت خالص اللہ تعالیٰ کے لیے کر لی تھی اس لیے اُن کے کلام کی تاثیر سخت دونوں میں ہوتی تھی کہ دل نرم ہو جاتے تھے اور سختی دور ہو جاتی تھی اور ہر تہ طبع نے علم کی زبان روک دی ہر کوہ کچھ کہتے ہی نہیں اور اگر کہتے ہیں تو اسوجہ سے کہ ان کا قول موافق اُن کے حال کے نہیں ہوتا اس سے کچھ فائدہ نہ رہتا نہیں اگر وہ سچے ہوتے

اور علم کا حق ملحوظ رکھتے تو علاج پاتے کیونکہ رعیت کی ساری خرابی بادشاہوں کے خراب ہونے سے ہے اور بادشاہوں کی خرابی علم کی خرابی سے ہے اور علم کی خرابی مال اور جاہ کی محبت سے ہے تو جس شخص پر دنیا کی محبت غالب ہوئی وہ ردیوں اور ذلیلوں پر بھی حسرت نہ کر سیکے گا بادشاہوں اور بڑے آدمیوں کا نوکیر ہونا اللہ تعالیٰ ہر حال میں مددگار ہے ﴿لَهُمْ أَجْرٌ وَلَا يَمُوتُونَ﴾
وَصَلَّى اللہُ عَلَیْکَ اَیُّہَا عَبْدُ مَظْطَفَا

دسواں باب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے آداب و آپ کے اخلاق کے فوکلین

شادابی غسل گلشن سرمد ہے
جنکا مداح خساق امجد ہے

احسن یہ ہر روضۂ احمد ہے
یعنی شہ کوثر کے ہر خلق کا ذکر

واضح ہو کہ ظاہر کے آداب باطن کے آداب کے عنوان ہوتے ہیں اور اعضا و اعضاء ظاہری کی حرکات دلی باتوں کے ثمر سے اور اعمال نتیجہ اخلاق کے ہیں اور آداب انجام معنیوں کے اور آداب درونی افعال کے تخم اور منبع ہیں اور ظاہر یہ باطن ہی کا نور پر جانا ہو کہ اسکو نہایت اور جلا دیتا ہو اور اسکی برائیوں کو خوبوں سے بھل دیتا ہو اور جس شخص کا دل شمع نہیں کرتا اس کے اعضا و اعضاء ظاہری بھی خشوع نہیں کرتے اور جب کا سینہ انداز الہی کا محل نہیں ہوتا اس کے ظاہر پر بھی چمک آداب نبوی کی نہیں پڑتی اور میرا ارادہ تھا اس جاہ معاملات کے خاتمہ میں ایک بات متفہم تاملی آداب زندگی کا لکھنؤ تالک طالعون کو انکا نکال سب بابوں سے دشوار نہ ہو پھر میں نے دیکھا کہ جلد اول اور دوم کے ہر باب میں تھوڑے تھوڑے آداب مذکور ہو چکے ہیں اسلیے میں نے انکا دوبارہ لکھنا ثقیل جاناکہ نفسوں کی سرشت میں ہے کہ کمرات سے نفرت رکھتے ہیں اور عادیہ کو گران سمجھتے ہیں اس نظر سے مناسب معلوم ہوا کہ اس باب میں صرف آداب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اور آپ کے اخلاق جو اسناد کے ساتھ مروی ہیں لکھوں اور ان سب کو جدا جدا اسناد حذف کر کے بیان کروں تاکہ وہ سب ایک جگہ ہو جائیں اور یہ فائدہ ہو کہ آپ کے اخلاق کریمہ دیکھ کر ایمان کی تجدید اور تاکید ہو جائے کیونکہ آپ کی ایک ایک عادت شریف ایسی ہے جس سے قطعاً معلوم ہوتا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے نہایت بزرگ اور نہایت بزرگ تر اور قدیم تر ہیں تو جس صورت میں سب آپ کی ذات قدس میں

شرکوں سے غرض لین اور اسوقت آپ کے پاس آدمیوں کی اتنی قلت تھی کہ اگر ایک شخص بھی آپ کے ساتھیوں میں زیادہ ہوتا تو اسکی بھی ضرورت تھی مگر آپ نے انکار کر دیا اور فرمایا کہ میں شرک سے مومنین لیتا ہوں۔ اور ایک شخص کو اپنے فضل اور صحابہ اور اخیار اصحاب میں سے یہودیوں میں مقتول پایا مگر آپ نے اُوں پر ظلم نہ کیا اور نہ تلخ متی سے زیادہ جڑے بلکہ اُس مقتول کی دیت سواقتبا بن دین حالانکہ اسوقت اصحاب رضاکو اونت کی نہایت ضرورت تھی لکایک بھی ملتا تو اُس سے ثوت حاصل کرتے اور شجرہک کے مارے اپنے شلم مبارک پر پتھر باندھے تھے جو موجود ہوتا وہ تناول فرماتے اور جو پاتے اُنکو نہ جتنا اور حلال کمانے سے منع نہ فرماتے اور اگر خرمابدون روئی کے پاتے تو اُسکو بھی فونش جان فرماتے اور اگر کھنا ہو گوشت ملتا تو وہی کھا لیتے اور اگر روئی گیمون یا جو کی مٹی اُسکو کھا لیتے اور اگر بیچنا یا شہد پاتے تو اُسکو بھی کھا لیتے اور اگر دودھ بدون روئی کے پاتے تو اُسی پر کھانا فرماتے اور اگر خربزہ یا ترخرا ملت تو وہی کھا لیتے۔ کیکہ لگا کر نہ کھاتے اور نہ اونچے خوان پر رکھ کر کھانا کھاتے۔ آپ کا رومل دونوں تلوے پہلے مبارک کے تھے کیمون کی روئی سے تباہیت تین دن بھی پیٹ نہیں بھرا اور یہ امر مجلسی اور بخلی کی وجہ سے نہ تھا بلکہ نفس کو مطیع اور مغلوب رکھنے کے لیے۔ ولیمہ کی دعوت قبول فرماتے ہما کی عبادت فرماتے اور جنازہ کے ہمراہ تشریف لیجاتے۔ دشمنوں میں بلا لگا سہا بن تھا پھر تھے۔ نواضع میں سب سے زیادہ اور وقار میں سب سے بڑھ کر تھے بدون تکبر۔ کلام میں سب سے زیادہ تلخ بدون تطویل کے۔ سچ سے زیادہ خندہ پیشانی تھے۔ اچھو ریائیں سے آپ کو کوئی چیز تعجب میں نہ ڈالتی جو پہننے کو پاتے وہ پہن لیتے کبھی شمل سے نہ جھوٹا سہیل اور کبھی میں کی چادر اور کبھی صوف کا جُبت جو مباح مال سے ملتا اُسکو پہن لیتے۔ آپ کی ہانگوں کی چاندی کی تھی اُسکو دینے ہاتھ اور مالین کی جھنگلیاں میں ہنکارتے تھے۔ پہننے پیچھے اپنے غلام کو یاد دہرے شخص کو سوار کرتے تھے جو چنگلی ہم جو جاتی اُس پر سوار ہو جاتے کبھی گھوڑے پر گاہے اونت پر کبھی سبزہ خضر پر کبھی دراز کو سن پنا اور کبھی چادہر بہتہ پابدون چادر اور عامر اور ٹوپی کے چلتے اور دینہ منورہ کے بہری کنارہ پر بیارون کی عبادت فرماتے۔ خوشبو کو آپ پسند فرماتے اور بدبو کو مکر وہ جانتے فقیروں کے ساتھ بیٹھتے مگر کین کو ساتھ کھاتے جو لوگ علاق میں

[illegible][illegible]

کے لیے بدو حافرمائی تو آپ بدو عاستے اعرض کر کے دعا خیر فرماتے۔ آپ نے دست نہاک کا وار کسی پر نہیں کیا بلکہ خدا فی سبیل اللہ کے اور جو بڑائی آپ کے ساتھ تھی گئی اس کا بدلہ آپ نے کبھی نہیں لیا مگر یہ کہ پردہ دری حرمت آنسی کی ہو۔ اور جب کبھی دو امروں میں آپ کو اختیار دیا گیا تو دونوں میں سے سہل شر کو پسند فرمایا بلاشبہ علیکہ اُس میں گناہ کا قطع قرابت نہو کر ان دونوں سے آپ سب سے زیادہ دور رہتے تھے۔ اور جو کوئی آزاد یا غلام یا لونڈی آپ کی خدمت میں حاضر ہوتی تو آپ اس کے ساتھ اس کی حاجت میں کھڑے ہو جاتے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا کہ جو چیز آپ کو بڑی لگی اُس میں مجھ سے آپ نے کبھی نہیں فرمایا کہ پہلے نہ کیوں کی اور جب کسی نے آپ کے گھر والوں میں سے مجھ کو ملاست کی تو آپ نے ہی ارشاد فرمایا کہ اس کو کچھ مت کہو تفسیر میں یوں ہی ہونا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب گاہ میں عیب نہیں لگایا اگر کسی نے بھی عیب بھجوا دیا تو لیت رہے اور اگر بہتر ہوا تو زمین پر لیت رہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف آپ کے نبی کرنے سے بیشتر توریت میں اول سطر اس طرح ارشاد فرمایا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا بندہ برگزیدہ ہے نہ درشت خو ہے نہ سخت گو نہ بازاروں میں چہنچاہے نہ بدی کا بدلہ بدی سے دیتا ہے بلکہ عساف اور درگزر کرتا ہے اور اس کی پیدائش کی جگہ مکہ معظمہ اور مقام بعثت طابہ بیٹھنے مدینہ منورہ اور اس کا ملک شام میں عروہ اور اس کے سانحی نحمدہ باندھتے ہیں قدر ان اور علم کے حافظ ہیں اور ہاتھ پاؤں کو وضو میں دھوتے ہیں اور اسی طرح کا وصف انجیل میں مذکور ہے۔ اور آپ کی عادت یہ تھی کہ جس سے ملنے اول سلام کرتے۔ اور جو کوئی آپ کو کسی کام کے لیے کھڑا کر لیتا تو آپ توقف فرماتے جب تک کہ وہ شخص خود چلا نہ جاتا۔ اور جو شخص آپ کا ہاتھ پکڑ لیتا تو آپ اس سے ہاتھ نہ چھڑاتے یہاں تک کہ وہ آپ سے نہ چھوڑ دیتا۔ اور جب اپنے اصحاب رضامین سے کسی سے ملنے تو بادل مصافحہ کرتے پھر اس کی انگلیوں میں انگلیاں ڈالتے اور خوب نصیحت گرفت فرماتے۔ اور جب کھڑے ہوتے اور بیٹھتے تو ذکر اُچھاڑی کرتے۔ اور اگر آپ پاس نماز پڑھتے ہیں کوئی آبیعتا تو آپ اپنی نماز مختصر کر دیتے اور اس سے پوچھتے کہ کو کچھ کام ہے اور جب اس کے کام سے فارغ ہونے کو پھر نماز پڑھنے لگتے۔ اور آپ کی اکثر نشست

۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴

یہ بھی کہ دونوں ساقوں کو کھڑی کر کے اُن کے گرد سے دو فوطہ کوٹ مارنے کی طرح کہلاتے تھے
 آپ کی نشست آپ کے اصحاب کی نشست سے متمیز تھی۔ جہاں آپ کو نشست کے لیے
 جگہ ملتی تھی اسی جگہ بیٹھ جاتے تھے۔ کبھی آپ کو کسی نے نہیں دیکھا کہ آپ اپنے پانچ اصحاب
 میں بھیلانے ہوں اور انہیں جگہ تنگ ہو گئی ہو یا ان کے کان وسیع ہوتا اور پانچ بھیلانے
 سے تنگی نہ ہوتی تو کچھ مضائقہ نہ تھا اور آپ کی اکثر نشست قبلہ رخ ہوتی تھی۔ اور جو آپ کے
 پاس آتا تھا اس کی خاطر و تعظیم فرماتے تھے کہ زمین اور آپ میں کسی طرح کی قرابت اور وہود
 پسینہ کا علاقہ نہ تھا اُن کے لیے اپنی چادر بچھا کر اس پر ان کو بٹھلاتے تھے اور جو تکبیر آپ کے پیچھے
 رہتا تھا اُن کے لیے اُس کو نکال کر حوالہ فرماتے اور اگر وہ اُس کے لینے سے انکار کرتا تو آپ
 قسم دیتے کہ اسی پر تکبیر لگا کر بیٹھ اور جس کسی نے آپ سے محبت کی اُس کو بھی گمان ہوتا
 کہ سب سے زیادہ آپ مجھ پر کرم فرماتے ہیں یہاں تک کہ اپنے علیسون میں سے ہر ایک کی طرف
 حسد رسد توجہ فرماتے حتیٰ کہ آپ کی نشست اور سنا اور بات کہنا اور نرم لطیف اور
 جلیس کی طرف توجہ اور اُس کے ساتھ بیٹھنا یا اور تواضع اور رازداری کی مجلس تھی اللہ
 فرماتا ہے قَبَسًا رَاحَةً مِّنْ اَهْلِهِ لَئِنْ لَّمْ يَهْمُ وَلَوْ كُنْتَ فَمَا غَلَبْتَ الْقَلْبَ لَا لَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ
 اپنے اصحاب کو ان کی خاطر اور دل داری کے لیے ان کی کنیتوں سے پکارتے۔ اور جس کی کنیت
 انہوں نے اُس کی کنیت آپ سے پکارتے پھر لوگ اُس کی کنیت سے پکارتے۔ جن عورتوں
 کے اولاد ہوتی ان کی کنیت بھی پکارتے اور بے اولاد والی کی کنیت پہلے سے کہتے۔
 اور ان لوگوں کے لیے کنیت نہ مہر دیتے تو اس سے ان کا دل نرم ہو جاتا۔ ان سب لوگوں سے
 زیادہ دیر میں آپ کو غصہ آتا اور سب سے جلد راضی ہو جاتے۔ لوگوں پر نہایت درجہ کی
 رافت فرماتے اور ان کے حق میں سب سے بہتر اور نافع تر تھے۔ آپ کی مجلس میں آواز میں
 بلند نہ ہوتی۔ اور جب مجلس سے اُٹھتے تو فرماتے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ اور فرماتے کہ یہ کلمات کج گویاں علیہ السلام نے سکھائیں
 جو تھا بیان۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو اور خیرہ کے ذکر میں۔ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سب سے زیادہ فصیح اور شیریں تقریر تھے۔ اور فرماتے کہ میں عرب میں زیادہ فصیح
 ہوں۔ اور جنت کے لوگ جنت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بولی بن گفتگو کریں گے۔ آپ
 کم سخن نرم گفتار تھے جب بولتے تو بہت کلام نہ فرماتے آپ کی تقریر منظم و متوہن کی تھی

یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے اصحاب کو پانچ چیزیں سکھائیں
 ۱۔ کہ میں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں اور انہوں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں
 ۲۔ کہ میں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں اور انہوں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں
 ۳۔ کہ میں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں اور انہوں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں
 ۴۔ کہ میں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں اور انہوں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں
 ۵۔ کہ میں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں اور انہوں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں

۱۔ کہ میں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں اور انہوں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں

۲۔ کہ میں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں اور انہوں نے ان کو پانچ چیزیں سکھائیں

حضرت عثمان رضی عنہ عرض کیا کہ آپ پر میرے والدین خلیفہ ہوں ہم شہداء اور گمراہی میں گمراہی کے
آگے پہنچانے ہیں اور آسمین کیوں کامیاب ڈال کر گمراہی اور شہداء کو چھپنے سے دیکھی میں
پھولے جاتے ہیں یہاں تک کہ آپ کہیں کہ ایسا ہو جاتا ہے جیسا آپ ملاحظہ فرماتے ہیں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ غذا طیب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدوین چھپنے جو کہ
آٹے کی روٹی کھایا کرتے تھے۔ اور اگر کوئی ترخہ کے ساتھ اور نہک کے ساتھ تناول
فرماتے۔ اور ترخیوں میں سے آپ کو خربوزہ اور انگور بہت محبوب تھا۔ اور آپ خربوزہ
روٹی کے ساتھ اور مصری کے ساتھ تناول فرماتے۔ اور کبھی خربوزہ خمار تو کے ساتھ کھاتے
اور کھانے میں دونوں ہاتھوں سے مدیتے ایک روز آپ ترخہ دہانے ہاتھ سے کھاتے
تھے اور گھلیاں بائیں ہاتھ میں جمع فرماتے تھے کہ تنے میں ایک بکری آئی آپ نے اسکی طرف
گھٹیلوں کا اشارہ کیا وہ آپ کے بائیں ہاتھ میں کھلتی رہی اور آپ ہاتھ سے کھاتے
کھاتے رہے یہاں تک کہ جب آپ کھا چکے تو بکری بھی چلی گئی۔ اور کبھی آپ انگوروں کا
خوشہ منہ میں رکھ لیتے یعنی کئی کئی ایک دفعہ کھاتے اور آپ انگور آپ کی ریش
مبارک پر پھونک کی طرح اترا معلوم ہوتا۔ اور آپ کا اگر کھانا پانی اور خیر ہوتا۔ اور
کبھی آپ ایک گھونٹ دودھ کا لیتے اور اوپر سے ایک خرما کھاتے پھر اسی طرح کرتے
اور دودھ اور خرما کو پیسین فرماتے (یعنی دودھ چیر میں)۔ اور سنب سے زیادہ محبوب
کھانا آپ کے نزدیک گوشت تھا اور فرماتے تھے کہ گوشت شہداء کی قوت بڑھاتا ہے اور دینا
اور آفت میں کھانوں کا سرد ہر اور اگر میں اپنے پروردگار سے درخواست کرتا
کہ مجھ پر روز گوشت عطا کرے تو وہ بیشک عطا فرماتا۔ اور آپ شہداء کو گوشت اور کدو کے ساتھ
کھاتے۔ اور کدو کا پلہ پزند فرماتے ہیں اور ارشاد فرماتے کہ یہ پیڑ میرے بھائی
یونس علیہ السلام کا ہے۔ حضرت عائشہ رضی عنہا فرماتی ہیں کہ آپ ارشاد فرماتے کہ جب تم
بہنڈیا پکاو تو آسمین کو روت ڈالو کہ وہ نیکین دل کو تقویت دیتا ہے۔ اور جس پر نہ کا
شکار ہوتا اسکو تہن اول فرماتے۔ اور شکار کا چھپا خود نہ کرتے اور نہ آپ شکار دینے
کو کوئی شکار کر کے لادتا تو اسکے کھانے کو پزند فرماتے۔ اور جب گوشت کھاتے
تو سرد مبارک کو اسکے لیے نہ جھکاتے بلکہ اسکو منہ کے پاس لاکر دانت سے کاٹتے
اور روٹی اور گمی تن اول فرماتے اور بکری میں سے آپ کو دوست اور شہداء پزند تھا

قیامت میں محاسبہ ہونے کو جملہ جاننا ہوں اور تواضع کو پسند کرتا ہوں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کے واسطے تواضع کرتا ہوں اس کو قبول کرے اور آپ اپنے مکان کے اندر بارگاہِ عورت سے بھی زیادہ حیا دار تھے۔ کھانا گھر والوں سے نہ مانگتے اور نہ اپنے کسی کھانے کی فرمائش کرتے اگر انھوں نے کھلا دیا کھالیا اور جو سامنے لا رکھا قبول فرمایا اور جو پلایا وہ پی لیا۔ بعض اوقات اپنے کھانے یا پینے کی چیز خود کمرے ہو کر لے لیتے۔

صلی اللہ علیہ وسلم

چھٹا بیان لباس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے اخلاق و آداب کے ذریعہ میں
کپڑوں میں جو آپ کو ملتا تھا یا چادر یا کرت یا جبہ یا اور کچھ وہی پہن لیتے۔ اور آپ کو کبوتر کپڑے
اچھے معلوم ہوتے تھے۔ اور آپ کی اکثر پوشاک سفید ہوتی اور سرمے لگا سکو اپنے
زندہ دن کو پہنا اور اموات کو اسی میں کفناؤ۔ اور لڑائی کے وقت قبائے
پنبہ دار پہنتے اور بدون بھراؤ کی بھی پہنتے۔ اور ایک قبایہ یا کپڑے آپ کے پاس تھی کہ
اُسکو آپ پہنتے تو اُنکی سبزی آپ کی رنگ کی سفیدی میں اچھی معلوم ہوتی۔ اور
آپ کے سب کپڑے ٹخنوں سے اوپر چڑھے رہتے اور تھما لے بھی اوپر نصف سابق تک
ہوتا اور آپ کے قمیص کے بند بندھے رہتے اور کبھی نماز میں اور غیر نماز میں بند
کھول دیتے اور آپ کے پاس ایک بڑی چادر تھی زعفران سے رنگی ہوئی کبھی صرٹ
اُسی کو پہن کر لوگوں کو نماز پڑھاتے۔ اور کبھی آپ صرٹ چادر پہنتے کہ اور کوئی کپڑا بدن پر
نہوتا۔ اور آپ کے پاس ایک چادر بیوند لگی تھی اُسکو پہنتے اور سرمے لگاتے کہ میں بندہ ہوں
پہنتا ہوں جیسے بندہ پہنتا ہوں۔ اور جمعہ کا جوڑا آپ کا خاص تھا سو اسے اور دونوں کے
کپڑوں کے۔ اور کبھی آپ ایک چادر تھم کی پہنتے دوسری چیز بدن پر نہوتی اور اُسکے
دونوں کناروں کو دونوں شانوں کے درمیان گرہ لگاتے۔ اور کبھی جناروں پر
اُس سے اہمیت کرتے۔ اور کبھی مکان کے اندر ایک ہی تھم میں لپیٹ کر اور دونوں کناروں کو
شانوں پر اوپر سر کا اُدھر وال کونڈا پڑھتے اور یہ وہی تھم ہوتا جس میں ات کو
صحبت کی ہوتی۔ اور کبھی نماز تہجد تھم کے ایک کنارہ کو اپنے بدن مبارک پر پہن کر
اور باقی کو بعض ازواج مطہرات پر ڈال کر پڑھتے۔ اور آپ کے پاس ایک چادر سیاہ تھی
اُسکو آپ نے کسی کو دے ڈالا حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۴۳. جو علی بن ابی طالب اور وودستان کی بر حایت عاقبت غلور کیا کر

وہ سیاہ چادر کیا ہوئی آپ نے فرمایا کہ میں نے اُسکو ہر کہو باخون لے لیا کہ جیسی آپ کی
 سفیدی اُسکی سیاہی پہیلی معلوم ہوتی تھی میں نے ایسی چیز کبھی نہیں دیکھی اور حضرت
 انس رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض اوقات دیکھا کہ ہلکا
 نماز ظہر ایک چھوٹی چادر میں پڑھتا جسکے کناروں کو آپ نے گرہ لے لیا تھا۔ اور آپ
 انگوٹھی پہنتے۔ اور کبھی باہر شریف لاتے اور آپ کی انگوٹھی میں چاندی یا دھات
 کے لیے دھاگا بندھا ہوتا۔ اُسے انگوٹھی سے آپ مٹھون پر مہر لگاتے اور فرماتے کہ خطا
 مہر کر دینی تخت سے بہتر ہے اور کوٹھیاں آپ عاموں کے تلے اور بدوں عثمانوں کے
 پہنتے۔ اور کبھی ٹوپی کو سر مبارک سے اتار کر اُسکا سترہ کرتے اور اُسکی طرف کو نماز پڑھتے
 اور کبھی عامہ منوتا تو سر اور پیشانی پر پٹی باندھ لیتے۔ اور آپ کے ایک عامہ کا نام
 صحاب تھا اُسکو آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عیبہ کر دیا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ اُسکو
 دے کر تشریف لاتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے کہ علی تمہارے پاس
 صحاب میں آئے۔ اور جب آپ کپڑا پہنتے تو دہنی طرف سے شروع کرتے اور فرماتے اَللّٰھُمَّ
 الَّذِیْ کَسٰ بَیْہٖ مَا اَرٰ فِیْہِ عِیْ دَیْنِیْ وَ اَلْحَمْدُ لَیْہِ فِی السَّآسِیْہِ اُوٹھ کر کپڑا کرتے
 تو بائیں طرف سے ابتدا کرتے۔ اور جب نیا کپڑا پہنتے تو پیرانا کسی سکیں کو عنایت فرماتے اور
 ارشاد کرتے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو اپنے پیرائے کپڑے پہنائے اور پیرانا صرف
 خدای تعالیٰ کے واسطے ہو تو وہ حالت حیات و موت میں خدائے تعالیٰ کی ضمان اور پناہ
 اور برکت میں رہیگا جب تک مسلمان کو بنایا گیا۔ اور آپ کا ایک چمڑے کا گدّا تھا حسین
 خروما کی چھال بھری تھی اُسکا طول دو گز کے قریب اور عرض ایک گز اور ایک بالشت کے
 قریب تھا۔ اور آپ کا ایک کُلّ تھا کہ اُسکو ہر جگہ اٹھا کر آپ کے تلے دوتہ کر کے بچھا دیتے
 تھے۔ اور آپ بوریے پر سوتے کہ اُسکے سوا اور بستر نہوتا۔ اور آپ کی عادت تھی کہ
 کہ اپنے جانوروں اور بھاریوں اور چیرندوں کا نام رکھتے تھے چنانچہ آپ کے نیزہ کا نام
 عقاب تھا اور آپ کی تلوار کا نام جکولڑائی میں ساتھ رکھتے تھے ذوالفقار تھا
 اور ایک تلوار کا نام مخدّم تھا۔ اور ایک اور کورسوب کہتے تھے۔ اور ایک اور قفسب کے
 نام سے معروف تھی۔ اور آپ کی تلوار کا قبضہ چاندی بچھا ہوا تھا۔ اور آپ چمڑے کی
 پٹی پہنتے جس میں تین کرہاں چاندی کی تھیں۔ اور آپ کی کمان کا نام کوزم تھا اور

ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اُسکو ہر کہو باخون لے لیا کہ جیسی آپ کی سفیدی اُسکی سیاہی پہیلی معلوم ہوتی تھی میں نے ایسی چیز کبھی نہیں دیکھی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض اوقات دیکھا کہ ہلکا نماز ظہر ایک چھوٹی چادر میں پڑھتا جسکے کناروں کو آپ نے گرہ لے لیا تھا۔ اور آپ انگوٹھی پہنتے۔ اور کبھی باہر شریف لاتے اور آپ کی انگوٹھی میں چاندی یا دھات کے لیے دھاگا بندھا ہوتا۔ اُسے انگوٹھی سے آپ مٹھون پر مہر لگاتے اور فرماتے کہ خطا مہر کر دینی تخت سے بہتر ہے اور کوٹھیاں آپ عاموں کے تلے اور بدوں عثمانوں کے پہنتے۔ اور کبھی ٹوپی کو سر مبارک سے اتار کر اُسکا سترہ کرتے اور اُسکی طرف کو نماز پڑھتے اور کبھی عامہ منوتا تو سر اور پیشانی پر پٹی باندھ لیتے۔ اور آپ کے ایک عامہ کا نام صحاب تھا اُسکو آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عیبہ کر دیا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ اُسکو دے کر تشریف لاتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے کہ علی تمہارے پاس صحاب میں آئے۔ اور جب آپ کپڑا پہنتے تو دہنی طرف سے شروع کرتے اور فرماتے اَللّٰھُمَّ الَّذِیْ کَسٰ بَیْہٖ مَا اَرٰ فِیْہِ عِیْ دَیْنِیْ وَ اَلْحَمْدُ لَیْہِ فِی السَّآسِیْہِ اُوٹھ کر کپڑا کرتے تو بائیں طرف سے ابتدا کرتے۔ اور جب نیا کپڑا پہنتے تو پیرانا کسی سکیں کو عنایت فرماتے اور ارشاد کرتے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو اپنے پیرائے کپڑے پہنائے اور پیرانا صرف خدای تعالیٰ کے واسطے ہو تو وہ حالت حیات و موت میں خدائے تعالیٰ کی ضمان اور پناہ اور برکت میں رہیگا جب تک مسلمان کو بنایا گیا۔ اور آپ کا ایک چمڑے کا گدّا تھا حسین خروما کی چھال بھری تھی اُسکا طول دو گز کے قریب اور عرض ایک گز اور ایک بالشت کے قریب تھا۔ اور آپ کا ایک کُلّ تھا کہ اُسکو ہر جگہ اٹھا کر آپ کے تلے دوتہ کر کے بچھا دیتے تھے۔ اور آپ بوریے پر سوتے کہ اُسکے سوا اور بستر نہوتا۔ اور آپ کی عادت تھی کہ کہ اپنے جانوروں اور بھاریوں اور چیرندوں کا نام رکھتے تھے چنانچہ آپ کے نیزہ کا نام عقاب تھا اور آپ کی تلوار کا نام جکولڑائی میں ساتھ رکھتے تھے ذوالفقار تھا اور ایک تلوار کا نام مخدّم تھا۔ اور ایک اور کورسوب کہتے تھے۔ اور ایک اور قفسب کے نام سے معروف تھی۔ اور آپ کی تلوار کا قبضہ چاندی بچھا ہوا تھا۔ اور آپ چمڑے کی پٹی پہنتے جس میں تین کرہاں چاندی کی تھیں۔ اور آپ کی کمان کا نام کوزم تھا اور

ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اُسکو ہر کہو باخون لے لیا کہ جیسی آپ کی سفیدی اُسکی سیاہی پہیلی معلوم ہوتی تھی میں نے ایسی چیز کبھی نہیں دیکھی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض اوقات دیکھا کہ ہلکا نماز ظہر ایک چھوٹی چادر میں پڑھتا جسکے کناروں کو آپ نے گرہ لے لیا تھا۔ اور آپ انگوٹھی پہنتے۔ اور کبھی باہر شریف لاتے اور آپ کی انگوٹھی میں چاندی یا دھات کے لیے دھاگا بندھا ہوتا۔ اُسے انگوٹھی سے آپ مٹھون پر مہر لگاتے اور فرماتے کہ خطا مہر کر دینی تخت سے بہتر ہے اور کوٹھیاں آپ عاموں کے تلے اور بدوں عثمانوں کے پہنتے۔ اور کبھی ٹوپی کو سر مبارک سے اتار کر اُسکا سترہ کرتے اور اُسکی طرف کو نماز پڑھتے اور کبھی عامہ منوتا تو سر اور پیشانی پر پٹی باندھ لیتے۔ اور آپ کے ایک عامہ کا نام صحاب تھا اُسکو آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عیبہ کر دیا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ اُسکو دے کر تشریف لاتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے کہ علی تمہارے پاس صحاب میں آئے۔ اور جب آپ کپڑا پہنتے تو دہنی طرف سے شروع کرتے اور فرماتے اَللّٰھُمَّ الَّذِیْ کَسٰ بَیْہٖ مَا اَرٰ فِیْہِ عِیْ دَیْنِیْ وَ اَلْحَمْدُ لَیْہِ فِی السَّآسِیْہِ اُوٹھ کر کپڑا کرتے تو بائیں طرف سے ابتدا کرتے۔ اور جب نیا کپڑا پہنتے تو پیرانا کسی سکیں کو عنایت فرماتے اور ارشاد کرتے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو اپنے پیرائے کپڑے پہنائے اور پیرانا صرف خدای تعالیٰ کے واسطے ہو تو وہ حالت حیات و موت میں خدائے تعالیٰ کی ضمان اور پناہ اور برکت میں رہیگا جب تک مسلمان کو بنایا گیا۔ اور آپ کا ایک چمڑے کا گدّا تھا حسین خروما کی چھال بھری تھی اُسکا طول دو گز کے قریب اور عرض ایک گز اور ایک بالشت کے قریب تھا۔ اور آپ کا ایک کُلّ تھا کہ اُسکو ہر جگہ اٹھا کر آپ کے تلے دوتہ کر کے بچھا دیتے تھے۔ اور آپ بوریے پر سوتے کہ اُسکے سوا اور بستر نہوتا۔ اور آپ کی عادت تھی کہ کہ اپنے جانوروں اور بھاریوں اور چیرندوں کا نام رکھتے تھے چنانچہ آپ کے نیزہ کا نام عقاب تھا اور آپ کی تلوار کا نام جکولڑائی میں ساتھ رکھتے تھے ذوالفقار تھا اور ایک تلوار کا نام مخدّم تھا۔ اور ایک اور کورسوب کہتے تھے۔ اور ایک اور قفسب کے نام سے معروف تھی۔ اور آپ کی تلوار کا قبضہ چاندی بچھا ہوا تھا۔ اور آپ چمڑے کی پٹی پہنتے جس میں تین کرہاں چاندی کی تھیں۔ اور آپ کی کمان کا نام کوزم تھا اور

ماضی ہو کر اور نہ اپنے دین سے مرتد ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص نے
 تسبیح کما حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ مجھ کو اجازت فرمائیے کہ اس منافق
 کی گردن اُترا دوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شخص بدر کی لڑائی میں
 شریک تھا اور تم کو کیا معلوم ہے شاید اللہ تعالیٰ نے بددواؤں کے حال پر مطلع
 ہو کر یہی فرمادیا ہو کہ جو چاہو وہ عمل کرو کہ میں نے تمھاری مغفرت کی۔ اگر ایک
 بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ مال تقسیم فرمایا ایک شخص نے انصار میں سے
 کہا کہ یہ وہ قسمت ہے جس سے رضا و انہی ارادہ نہیں کی گئی یہ بات کسی نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ذکر کی آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ رحم
 کرے اللہ میرے بھائی موسیٰ علیہ السلام پر کہ اُنکو اس سے بھی زیادہ ایذا دی گئی
 مگر انھوں نے صبر فرمایا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمایا کرتے کہ تم میں سے
 کوئی میرے اصحاب رضوی طرف سے کوئی بات مجھ سے نہ کہہ کہے کہ میں یہ پہانتا ہوں کہ
 تمھارے پاس سینہ صاف ہو کر آؤں

آٹھواں بیان اس ذکر میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو باتیں بری معلوم ہوتی تھیں
 اُنکو دیکھ کر چشم پوشی فرماتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد پٹی اور آپ کا کلاہ
 و باطن صاف تھا آپ کی خفگی اور رخصت مندی آپ کے چہرہ سے معلوم ہو جاتی تھی۔
 اور جب آپ کو غصہ بہت ہوتا تو آپ اپنی ریش مبارک کو بہت ہاتھ لگاتے۔ کبھی کبھی
 سانسے وہ بات نہ فرماتے جو اسکو بری معلوم ہو ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا
 اور زور و خشو لگاٹھا آپ کو بری معلوم ہوئی مگر اس سے کچھ نہیں فرمایا جب وہ چلا گیا
 تو لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ اگر تم اس سے کہدو کہ اسکا استعمال نہ کرے تو اچھا ہو۔ اور
 ایک اعرابی نے مسجد میں پیشاب کرنا شروع کیا صحابہ نہ اُس پر حرم لگے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکا پیشاب ست رو کو پھر اس سے ارشاد فرمایا کہ یہ مسجد میں
 قابل نہیں کہ کوئی کو لیا پیشاب یا پاخانہ ان میں ہو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے
 صحابہ سے فرمایا کہ لوگوں کو پس بلاؤ بدکان نہیں۔ اور ایک اعرابی آپ کی خدمت میں
 ایک روز کچھ سوال کرنے آیا آپ نے اسکو کچھ دیا پھر فرمایا کہ میں نے تجھ پر احسان کیا اُسے
 عرض کیا کہ نہ آپ نے احسان کیا نہ نیکی کی ساوی کتا ہے کہ مسلمان اس بات سے غصہ ہوئے

ح
 بخاری
 مسند احمد
 مسند ابوداؤد
 مسند ترمذی
 مسند ابن ماجہ
 مسند ابویوسف
 مسند مالک
 مسند شافعی
 مسند حنبل
 مسند طبرانی
 مسند بیہقی
 مسند دیلمی
 مسند کبیری
 مسند کوفی
 مسند مروزی
 مسند نسائی
 مسند سیوطی
 مسند شعبہ
 مسند یحییٰ
 مسند زہبی
 مسند عیسیٰ
 مسند قاضی
 مسند کبیری
 مسند کوفی
 مسند مروزی
 مسند نسائی
 مسند سیوطی
 مسند شعبہ
 مسند یحییٰ
 مسند زہبی
 مسند عیسیٰ
 مسند قاضی

نہایت کمونگرمائے۔ جب آپ اُنہیں لنگھی کر سکتے تو جیسے ریت میں ہوا سے لمبہ دین
پر مجاہدین ویسی ہی اُنہیں معلوم ہوتی اور مروی ہر کہ آپ کے بال شانوں سے
لگتے ہوئے تھے اور اکثر روایت یہ ہر کہ کانوں کی لوت تک تھے اور کہیں آپ اُنکو چار لچھے
کر دیتے اور ہر گوش مبارک دو لچھون کے سج میں نکھار رہتا اور کہیں آپ بانوں کو کانوں
کے اوپر کر دیتے تو آپ کی گردن کا کنارہ چمکتا اور جھلکتا معلوم ہوتا اور آپ کے مبارک
اور اڑھی شریف میں سترہ بال سفید تھے اس سے زیادہ نہیں ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا چہرہ مبارک سب سے زیادہ خوبصورت اور روشن تر تھا جسے آپ کے
چہرہ کا وصف بیان کیا اُسے اُسکو چودھویں رات کے چاند سے ہی تشبیہ دی اور
چونکہ آپ کی جلد صاف تھی تو آپ کی رضا اور خفگی چہرہ سے معلوم ہو جاتی تھی اور لوگ
یوں کہا کرتے تھے کہ آپ ایسے ہی ہیں جیسے آپ کے بارگاہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ
عنہ کی طرح کی ہیں اور اس مضمون کا شعر کہاجو

امین مصطفیٰ داعی بخیر است | چو نور بدرکز ظلمت برآید

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی وسیع اور محبوبین باریک پوری اور دونوں
بھون کے درمیان نور تابان گویا خالص چاندی جو آنکے درمیان اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں آنکھیں کشادہ اور حسین اور انکی سیاہی خوب کھرتی تھی اور
آپ کی آنکھوں میں گو نہ سرخی کا اختلاط تھا نہ طویل اور اس کثرت سے تعین کہ قریب
ملنے کے ہو گئی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناک مبارک پتلی اور لمبی برابر تھی اور
آپ کے دندان مبارک کچھ حیدر سے تھے جب آپ غنہ شیرین فرماتے تو انکی چمک بجلی کی
دک معلوم پڑتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لب مبارک سیاہ لکڑی کے بندوں سے
حسین اور لطیف تر تھے اور آپ کے رخسار مبارک غیر مرتفع اور سخت تھے آپ کا چہرہ مبارک
نہ لمبا تھا نہ نہایت مدور بلکہ سیدہ گولائی تھی ریش مبارک گنتی تھی اور اسکو آپ نہ کترواتے
چھٹی رکھتے اور جو چین کترواتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن سب لوگوں
سے زیادہ خوبصورت تھی نہ لمبی نہ چھوٹی جس قدر پرد حوب اور موالنتی تھی وہ گویا
چاندی کی صراحی حسین سونا ملا سو معلوم پڑتی اور اسکی چمک میں چاندی کی جھلک
اور گردن کی دک نظر آتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ بے کینہ پڑا تھا

تجدید و سوس
بروین برادر
بن عازب
مع
یاد ارمون
ابوزاحریم
نیکو اندیش
وضاحت دهن
ودندان کر
تصفیات
جانب
بین
سنان الحامد
شماره
مکتوب
کتابخانه

میں قسم ہوں۔ ابو الجحتر ہی نے کہا کہ ختم کے سنے کامل اور جامع جمیع اوصاف کے ہیں۔
تیر حوالہ بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور ان نشانوں کے ذکر میں جسے
آپ کا صدق معلوم ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال
کا مشاہدہ کرے اور آپ کے اخلاق اور افعال اور احوال اور عادات اور خصال
اور اقسام خلق کی سیاست اور ان کے انتظام کی کیفیت اور تمام مخلوق کو پہچانے اور
اپنی طاعت پر کسب لائے کے اخبار سے اور نیز جو عجائب و بات آچہ دقیق ساکون میں
ارشاد فرمائے اور خلق کی بہتری میں تدبیرات عجیب نکالیں اور نظام شرع کی تفصیل میں
عمدہ اشارات فرمائے جنکی ادنیٰ بات کیوں کے دریافت میں فقہاء اور علماء عمر بھر حسب ان
اور عاجز رہتے ہیں ان سب پر غور کرے تو اس کو اس بات میں کچھ شک اور شبہ
باقی نہ رہیگا کہ یہ امور ایسے نہیں کہ قوت بشری کی تدبیر سے حاصل ہوں بلکہ یہ وہ تائید
عجیب اور قوت لاریبی کے ممکن نہیں اور کسی جھوٹے یا فریبی سے ایسی باتیں ہونی محال ہیں
آپ کے علامات ظاہری اور احوال ہی آپ کے صدق کی قطعی دلیل ہیں یہاں تک
کہ خاص عرب آپ کو دیکھ کر گستاخ یہ صورت جھوٹوں کی نہیں بلکہ یہ علامات ظاہری
نکے نظر کرنے کے آپ کے صدق کی شہادت دیتا تھا تو جس شخص نے آپ کی عادات کا
مشاہدہ کیا ہو اور سب حالات نشست و برخاستہ میں برتے ہوں وہ کیسے شہادت نہ دے گا
اور مجھے کسی قدر آپ کے اخلاق اسلئے بیان کیے تاکہ محاسن اخلاق معلوم ہوں اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صدق اور فاضل منصب اور خدا تعالیٰ کی توفیق و تائید ہونا مفہوم ہو
کہ خداوند کریم نے آپ کو یہ سب باتیں عنایت کیں حالانکہ آپ تہی محض تھے نہ علم کی
مزا و امت کی شکایت ہوں کا مطالعہ کیا نہ علم کی مجلس میں کہیں مقسم کیا نہ بیت جبال عرب
میں رہے اور باہمہ تمیز اور یکس اور لوگوں کی نظروں میں سب سے تھے تو ایسی
بے سرو سامانی میں آپ کو محاسن اخلاق اور آداب اور مصالح فقہیہ کی شناخت کیا تھا
سے حاصل ہوئی دوسرے علوم اور معرفت الہی اور غیبتوں اور گاہکوں آسمانی
کے جاننے کو جانے دو اگر صریح وحی اسوق تو یہ سب چیزیں کیسے آئیں اور قوت بشری ان
امور کو بخود کیسے جان سکتی ہے پس اگر بحضرت امور ظاہری کے اور باتیں آپ میں
نہ تھیں تو یہی کافی تھیں مگر آپ کے ہاتھوں میں نے اور نشانیاں بھی اتنی نمایاں ہوں

مشرق سے مغرب تک جمع کے روز پکار کر اسی آیت کی غنیمت کے لیے پڑھی جاتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیب کی باتوں کی خبر دی مثلاً حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو خبر دی کہ مکہ بڑا ہو ہو چکا جسکے بعد جنت ہے۔ اور حضرت عمار کو فرمایا کہ انکو باغی کو قتل کر دیا گیا اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے باب میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انکے سبب سے مسلمانوں کی دو بھاری جماعتوں بن صلح کر گیا۔ اور ایک شخص نے جسے اللہ تعالیٰ کی براہ میں جہاد کیا تھا آپ نے فرمایا کہ یہ دوزخی ہو گا تو ایسا ہی ہوا ایسے اس شخص نے خود اپنے آپ کو ہلاک کیا۔ اور یہ سب باتیں اسی میں کہ جن وجہوں سے معرفت پیشتر ہو جاتی ہیں ان سے کسی طرح نہیں معلوم ہو سکتیں نہ نجوم سے نہ کائنات سے نہ مل سے نہ فال سے بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کے اگاہ کرنے اور وحی سے آپ کو معلوم ہوتی تھیں۔ اور غر حجرت میں سراقہ بن جشم نے آپ کا تعاقب کیا تو اس کے گھوڑے کے پاؤں میں آگ لگ گئی اور ایک نہ جان اس کے پیچھے آیا یہاں تک کہ اسے آپ سے فریاد کی آپ نے اس کے لیے دعا فرمائی تو گھوڑا چھوٹ گیا اور آپ نے اسکو خبر دی کہ میرے ہاتھوں میں کسری بادشاہ کے گنان پناٹے جائیں گے اور ایسا ہی ہوا کہ آپ نے اسوہی کے قتل کی خبر جسے نبوت کا دعویٰ جھوٹا کیا تھا اسی شب بیان کی جس رات وہ مارا گیا حالانکہ وہ صغار میں سے تھا اور قاتل کا نام بھی ارشاد فرمایا۔ اور قریش کے سوا آپ کی گھات میں بیٹھے تھے آپ انکے پاس تشریف لے گئے اور سب کے سر پر خاک ڈال آئے مگر انھوں نے آپ کو نہ دیکھا۔ اور صحابہ کے دربرداشت آپ کی خدمت میں شکایت کی اور آپ کا متعاہد ہو گیا۔ اور چند اصحاب آپ کی خدمت میں مجتمع تھے آپ نے فرمایا کہ تم میں سے ایک شخص دوزخ میں جائیگا اسکی دائرہ کو چھو سہو کی تو ایسا ہی ہوا کہ او لوگ سلام پر سرے اور ایک مرتد ہو گیا اور اسی بے دینی کی حالت میں مارا گیا۔ اور چند اور اصحاب سے فرمایا کہ تم میں سے جو سب کے بعد میرا آگ میں ہو گا اور ایسا ہی ہوا کہ جو سب سے پیچھے مرا وہ آگ میں گر کر جل گیا اور سر گیا اور آپ نے قضا و حاجت کے لیے دو درختوں کو بلایا وہ دونوں آپ کے پاس حاضر ہوئے اور ملنے پھر آپ نے حکم فرمایا تو وہ جہ سے ہو کر جہان کے تہاں ہو گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں نہ تھے مگر جب انہوں کے ساتھ چلتے تو طول قامت میں انہیں

۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۰۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۳۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۴۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۵۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۶۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۷۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۸۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۹۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۰۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۲۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۳۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۴۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۶۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۷۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۸۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۲۹۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۰۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۳۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۴۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۵۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۶۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۷۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۸۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۳۹۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۰۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۲۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۳۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۴۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۶۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۷۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۸۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۴۹۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۰۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۳۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۴۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۵۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۶۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۷۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۸۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۵۹۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۰۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۲۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۳۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۴۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۶۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۷۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۸۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۶۹۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۰۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۳۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۴۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۵۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۶۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۷۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۸۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۷۹۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۰۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۲۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۳۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۴۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۶۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۷۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۸۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۸۹۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۰۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۳۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۴۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۵۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۶۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۷۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۸۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۹۹۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت
۱۰۰۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت

بنالوا اور ان کے سامنے فرمایا اَللّٰہِ اَجْمَعَتْہِ الْاَنسُ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ یَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ
 کہہ یاتون بہ مثلہ و کو حسان بَعْضُہُمْ لِبَعْضٍ ظَہِیْرٌ اور یہ آپ نے ان لوگوں
 کے عاجز کرنے کو ثابت فرمایا تھا چنانچہ اس سے عاجز ہوئے اور اپنی جانوں کو قتل
 کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو قید میں ڈالا مگر یہ نہ ہو سکا کہ قرآن مجید کا سوا حصہ کریں
 یا اسکی خوبی اور فصاحت میں اعتراض و طعن کریں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے بعد قرآن مجید اطراف عالم میں شرفاخر یا پھیلا اور قرن پر قرن اور زبان پر زبانہ
 گذرنا چلا گیا بہانک کہ آج قریب پانچ سو برس کے گزرے کہ کوئی اسکے معارف پر
 قادر نہ ہو اس صورت میں بٹانہ بھی ہر وہ شخص کہ آپ کے احوال اور اقوال اور
 افعال اور اسباق اور معجزات کو دیکھے اور معلوم کرے کہ آپ کی شریعت ابتک
 قائم و دائم ہو اور احکام عالم میں شائع و نازل اور باوجود آپ کی یتیمی اور ضعف
 کے تمام روئے زمین کے بادشاہ آپ کے عہد سہارکین اور اسکے بعد آپ کے حلقہ جوش
 ہوئے اور ان سب باتوں کے معلوم کرنے کے لیے کبھی کسی طرح کا شک آپ کے صدق میں
 کرے اور بڑا فوٹیف یافتہ وہ شخص ہو جو آپ پر ایمان لائے اور تصدیق آپ کی
 صدق دل سے کرے اور یہ فعل میں آپ کے قدم کے قدم چلے ہم افکار تقالے سے سوال
 کرتے ہیں کہ وہ کون فوٹیف آپ کے اقت کی اخلاق اور افعال اور احوال اور اقوال
 میں اپنی عنایت و کرم سے مرحمت کرے کہ وہی سننے والا اور دعا کا قبول کرنے والا ہو
 و سوان باب خدا سے تعالیٰ کے فضل سے تمام ہوا اسکے بعد جلد ثانی کا اول باب
 شرح عجائب قلب کا مذکور ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ اَقْلَامُ الْاٰخِرِ وَالْاٰخِرُ
 وَبَاطِنًا قَاصِلٌ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ مُّضِیٌّ

حالت
 اور اس میں
 اس پر لکھا
 کہ یہ قرآن
 ہے جو
 اس کے
 دل میں
 ہے

قطبہ تاریخ اختتام ترجمہ از مترجم

| | |
|------------------------------|--------------------------|
| جو ہر اک کو مرغوب و مطلوب ہو | ہوئی ختم جب یہ کتاب نفیس |
| کہا لکھ دے یہ ترجمہ خوب ہو | تو احسن سے ہائے تاریخ کو |

